

॥ श्रीः ॥

श्रीमते रामानुजाय नमः ।

श्रीमल्लोकाचार्यैरनुगृहीतं

श्रीवचनभूषणम् ।

विश्वद्वक्क्षिप्रामणि—

श्रीमद्र वरवरमुनिप्रणीत

व्याख्यासंवलितम् ।

भाषाटीकोपेतं च ।

इदं

पंडितैः संस्कृत्य संशोध्य

श्री राज गो पाल म ठा धी श्व रैः

श्रीरङ्गश्रीगदाधररामानुजस्वामिभिः

श्रीवैष्णवसम्प्रदायत्रिलै श्रीराजगोपालमठे स्थापिते

स्वीये

श्रीरघुनन्दनमुद्रणालये

श्रीनिवासाचार्यद्वारा

मुद्रयित्वा प्रकाशितम् ।

पुरी ।

सन् १९२६



ALL RIGHTS RESERVED.

लघुप्रस्तावः ।



विदितमेव सर्वेषां श्रीवैष्णवसम्प्रदायनिष्ठानां यदिदं श्रीव-
चनभूषणाख्यं रहस्यं सर्वेष्वपि सम्प्रदायग्रन्थेषु श्रेष्ठतममिति ।
यद्यप्यस्य बृहत्प्रस्ताव एतद्व्याख्यातृभिः श्रीमद्वरमुनिभिः
प्रणीतो विराजतेऽस्यादौ तथापि बहूनां सहृदयानां प्रार्थनेना-
स्मिन् विषये किञ्चिल्लिख्यते— ‘असारमल्पसारं च सारं सार-
तरं त्यजेत् । भजेत् सारतमं शास्त्रं रत्नाकर इवामृतम् ॥’ इत्य-
स्य श्लोकस्य सारतमतया प्रतिपाद्यं शास्त्रमिदमेवेति ज्ञायते ।
तथाहि— असारमित्यनेन ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तैहिकामुष्मिकसु-
खप्राप्तय उपायोपेयप्रतिपादकं शास्त्रं बोध्यम् । अल्पसारमित्य-
नेनात्मानुभवरूपकैवलयात्मकमुक्तिप्रतिपादकं शास्त्रं वेद्यम् ।
सारमित्यनेन कर्मज्ञानसहकृतभक्तिरूपोपायप्रतिपादकं शास्त्रं
बोध्यम् । सारस्तस्मिन्ननेन स्वगतस्वीकाररूपप्रपत्त्युपायप्रतिपा-
दकं शास्त्रं वेद्यम् । एतच्चतुष्टयं चाहंकारगर्भितात्मभिः स्वत-
न्त्रात्मवेदिभिरनुष्ठेयत्वात्फलाविनाभावे संशयग्रस्तमिति हृद-
यालुभिस्त्याज्यमित्युक्तम् ।

सारतममित्यनेन परगतस्वीकाररूपप्रपत्त्युपायप्रतिपादकं
शास्त्रमिति ज्ञायते । तच्च शास्त्रमिदमेवेति लोकाचार्यैरुद्घुष्य-
ते । तत्तथैवावगम्यतेऽस्माभिरपि— यतोऽस्मिन् शास्त्रे आत्मस्व-
रूपथायात्म्यात्यन्तपारतन्त्र्यविद्भिः पूर्वैस्सूरिभिराचार्यैश्च क-
ठवल्ल्युपनिषत्प्रतिपादितमार्जारकिशोरन्यायेन ‘यमेवैष वृणुते
तेन लभ्यः’ इत्यादिना परगतस्वीकारात्मकप्रपत्तिरेवाविलम्बेन
देहान्तं भगवद्भात्मकमोक्षप्रदातृतयाङ्गीकृत्यानुष्ठिता च दरी-
दृश्यते । अतस्तदनुयायिभिः सर्वैरस्माभिरपि लुप्तसर्वधर्मैःऽस्मिन्

कराले कलियुगेऽविलम्बेन भगवन्नाभावेदमेव शास्त्रमधीत्य
तन्निष्ठावद्भिर्भवितव्यमिति ।

एतच्च मणिप्रवालनामकद्राविडसंस्कृतमिश्रितभाषया लि-
खितं मूलकारैस्तत्रभवद्भिः श्रीमद्गोवर्द्धनरङ्गाचार्यस्वामिभिस्त-
द्भाषानभिज्ञानामप्यहानये गैर्वाण्या वाण्यानूदितममुद्रितपूर्वञ्च ।
बहुभिः सहृदयैः प्रार्थिताः श्रीराजगोपालामठाधीश्वरश्रीमन्म-
हन्त श्रीगदाधररामानुजस्वामिनो बहुधनव्ययेन भाषावेदिभि-
र्विद्वद्भिः परिष्कृत्य रमणीयनिर्जयसागरायसाक्षरैः सुस्निग्धपत्रे-
ष्वङ्कयित्वा प्राकाश्यं नीतम् ।

अन्यच्चैतन्महद्वैभवप्रतिपादकाः श्लोकाः—

एतद्व्याख्यातृभिः श्रीशैलेशदयापात्रैर्धीभक्त्यादिगुणार्णवै-
र्यतीन्द्रप्रवणैः श्रीमद्रम्यजामातृमुनीन्द्रैः कात्स्न्येन संस्कृतवेदमु-
द्धृत्य द्राविडवेदोद्धरणे सूत्रं पानयित्वोपसंहृतशेषावताराणां
श्रीभगवद्भासात्तुल्यतीन्द्राणामपरावतारैः कात्स्न्येन द्राविडवेदो-
द्धारकैरष्टदिग्गजप्रतिष्ठातृभिरहरहरनुसंधेयतया प्रणीतोपदेश-
रत्नमालाख्यप्रबंधे परिदृश्यन्ते ।

ते यथाः---

को वा प्रबंध इह लोकगुरुप्रबंधैः
सादृश्यमेति सकलेष्वपि वाङ्मयेषु ।
तत्रापि किं वचनभूषणतुल्यमन्यद्
ग्रन्थो ममाद्य वचनं त्वन्नवेहि सत्यम् ॥ १ ॥
प्राचां प्रपत्तिपदवीमयतां गुरूणां
रोदिष्णुना वचनरत्नकदंबकेन ।
धन्याः कृतोऽयमालिख्यजनस्य रूपा-

तेमाभवद्वचनभूषणनाम तस्य ॥२॥
 जानंति के वचनभूषणवारिराशे-
 धार्य सदा हृदिसतामभिधेयरत्नम् ।
 के तत्प्रदर्शितपथेन च संचरन्ति
 यः कोऽपि संभवति चेद्विरलो हि तज्ज्ञः ॥३॥
 उग्रान्द्रवाङ्मिः कुहराद्द्रुतमुत्तितीर्षा
 जायेत वो यदि जनाः सदुपाय एषः ।
 आलोच्यतां वचनभूषणमात्मनीनं
 निष्ठीयतां च नियमेन तदुक्तिमार्गे ॥४॥
 ये देशिकादधिगतान्युपदेशवर्त्मा-
 न्यासज्ज्य चेतसि तदाचरितुं यतन्ते ।
 ते यत्नतो वचनभूषणगूढमर्थं
 नैवाचरन्ति परिशील्य हि कस्य हेतोः ॥५॥
 सत्संप्रदायसुधिया सततोपलभ्या
 लभ्येत चेद्वचनभूषणवाक्यटीका ।
 सा व्यञ्जती सकलमस्य पदार्थजातं
 मध्यस्थयैव दशया ननु भावनीया ॥६॥
 वाचा वदामि यदि वाचनभूषणीनाः
 सार्थाः स्मरामि यदि ता मनसा ममेमाः ।
 आर्याः कथंनु भवतां मनसि प्रथेरन्
 भूम्ना धियो हि विषयातिशयावगाहः ॥७॥

गच्छतः स्वलनं नित्यमिति न्यायेनास्मिन् मुद्रणे कानिचि-
 त्स्खलित्यानि यद्यप्युपलभ्येरन् तथापि 'क्षमाशीला हि साधवः'
 इति क्षमाविषयाण्येव स्युः ।

अस्यादावनुसंधेयश्लोकाः	१
उपोद्धातः	३
वेदार्थनिर्णयप्रकरणम्	१४
पुरुषकारवैभवः	२८
उपायवैभवः	६७
उपायसाधारणवैभवः	७८
अधिकारिशोधनम्	१८०
उपायान्तरदोषप्रकरणम्	२३४
सिद्धोपायाधिकारप्रकरणम्	२५६
सिद्धोपायनिष्ठानां वैभवप्रकरणम्	२६७
प्रपन्नदिनचर्याप्रकरणम्	४०१
सदाचार्यलक्षणप्रकरणम्	५११
सच्छिष्यलक्षणप्रकरणम्	५२६
भगवन्निर्हेतुकविषयकारप्रकरणम्	५७३
निर्हेतुककृपावैभवप्रकरणम्	५९०
चरमप्राप्यप्रापकप्रकरणम्	६०५

श्रीवचनभूषणं

व्याख्या - भाषाटीकासमेतम्



श्रीमते रामानुजाय नमः ।

श्रीशैलेशदयापात्रं धीभक्त्यादिगुणार्णवम् ।
यतीन्द्रप्रवणं वन्दे रम्यजामातरं मुनिम् ॥
लक्ष्मीनाथसमारम्भां नाथयातुनमध्यमाम् ।
अस्मदाचार्यपर्यन्तां वन्दे गुरुपरंपराम् ॥
यो नित्यमच्युतपदांबुजयुग्मरुक्म -
व्यामोहतस्तदितराणि वृणाय मेने ।
अस्मद्गुरोर्भगवतोऽस्य दयैकसिन्धो
रामानुजस्य चरणौ शरणं प्रपद्ये ॥
माता पिता युवतयस्तनया विभूतिः
सर्वं यदेव नियमेन मदन्वयानाम् ॥
आद्यस्य नः कुलपतेर्वकुलाभिरामं
श्रीमत्तदंग्रियुगलं प्रणमामि मूर्ध्ना ॥
भूतं सरस्यमहदाह्वयभट्टनाथ .
श्रीभक्तिसारकुलशेखरयोगिवाहान् ।
भक्तांग्रिरेणुपरकालयतीन्द्रमिश्रान्
श्रीमत्परांकुशमुनिं प्रणतोऽस्मि नित्यम् ॥

लोकगुरुं गुरुभिः सह पूर्वैः कूरकुलोत्तमदासमुदारम् ।
श्रीनगपत्यभिरामवरेण दीप्रशयानगुरुं च भजेहम् ॥

लोकाचार्याय गुरवे कृष्णपादस्य सूनवे ।
 संसारभोगिसंदष्टजीवजीवातवे नमः ॥
 लोकाचार्यकृपापात्रं कौण्डिन्यकुलभूषणम् ।
 समस्तात्मगुणावासं वन्दे कूरकुलोत्तमम् ॥
 नमः श्रीशैलनाथाय कुन्तीनगरजन्मने ।
 प्रसादलब्धपरमप्राप्यकैकर्यशालिने ॥
 लोकाचार्यपदांभोजराजहंसायितान्तरम् ।
 ज्ञानवैराग्यजलाधिं वन्दे सौम्यवरं गुरुम् ॥
 श्रीजिह्वावदधीशदासममलमशेषशास्त्रविदम् ।
 सुंदरवरगुरुकरुणाकन्दलितज्ञानमन्दिरं कलये ॥

पुरुषकारवैभवं च साधनस्य गौरवं
 तदधिकारिकृत्यमस्य सद्गुरुयस्सेवनम् ।
 हरिदयामहेतुर्कीं गुरोरुपायतां च यो
 वचनभूषणेऽवदज्जगदगुरुं तमाश्रये ॥

सांगान्विलद्रविडसंस्कृतरूपवेद-
 सारार्थसंग्रहमहारसवाङ्मयजातम् ।
 सर्वज्ञलोकगुरुनिर्मितमार्गभोग्यं
 वन्दे सदा वचनभूषणदिव्यशास्त्रम् ॥
 आकण्ठोत्कण्ठवैकुण्ठप्रियाणां कण्ठभूषणम् ।
 गुरुणा जगतामुक्तं व्यासं वचनभूषणम् ॥
 लोकाचार्यकृते लोकहिते वचनभूषणे ।
 तत्त्वार्थदर्शिनो लोके तन्निष्ठाश्च सुदर्लभाः ॥
 जगदाचार्यरचिते श्रीमद्रचनभूषणे ।
 तत्त्वज्ञानं च तन्निष्ठां देहि नाथ यतीन्द्र मे ॥

सकलवेदसंग्रहभूते मूलमंत्रे पदत्रयप्रतिपाद्यस्याकारत्रयस्य
सर्वात्मसाधारणत्वात् 'यत्रर्षयः प्रथमजा ये पुराणाः' इति
श्रुत्युक्तनित्यसूरिवत् शुद्धसत्त्वमये परमपदे नित्यासंकुचित-
ज्ञाना निरन्तरभगवदनुभवजनितनिरतिशयानन्दतृप्ताः संतः
स्थातुं योग्या भवन्ति, तथापि 'अनादिमायया सुप्तः' इत्युक्तप्र-
कारेण तिलतैलवद्भारुवद्बुद्धिविवेचित्रिगुणदुरत्ययानादिभगव-
न्मायातिरोहितस्वप्रकाशेषु, अनाद्यविद्यासंचितानन्तपुण्यापु-
ण्यकर्मानुगुणसुरनरतिर्व्यक्त्वावरयोनिषु पर्यायेणानेकवारं
जनित्वा देहात्माभिमानस्वातन्त्र्यान्यशेषत्वरूपगर्तेषु पतित्वा
तत्तदनुगुणसाध्यसाधनेष्वत्यन्तमवगाह्य यत्किंचिदवलम्बनेन
व्यावृत्तिव्रतमारोप्य प्राप्तशोषिणः परमप्राप्यप्रापकभूतात् अत्यन्त-
विमुखेषु गर्भजन्मबाल्ययौवनवार्धक्यमरणनरकरूपास्ववस्थासु
सप्तसु निरन्तरविततविविधदुःखान्यनुभूय संचरत्स्वेतेषु संसारि-
चेतनेषु येषां केषांचिज्जायमानकालभगवत्कटाक्षविशेषेण रज-

अष्टाक्षरी मंत्र सकल वेदों का सार है। उसमें प्रणव, नमः और नारायणाय यह
तीन पद हैं। प्रणव पद से अनन्यार्ह श्रेयस्त्व, नमः पद से अनन्य शरणत्व, नारायणा-
य पदसे अनन्य भोग्यत्व, यह तीनों चेतनों के आकार बतलाये हैं। यह तीनों आ-
कार नित्य मुक्त और बद्ध चेतनों को समान हैं। सदा नित्य विभूति में रहकर ज्ञान-
संकोच रहित, निरन्तर भगवदनुभवानन्द से तृप्त नित्यसूरियों के सदृश योग्यतावाले
यह संसारी चेतन भी हैं। तथापि अनादि प्रकृति संबंध से अज्ञानान्धकार को प्राप्त
हो, अनादि अविद्या से सम्पादित पुण्य पाप रूप कर्मानुगुण देव, मनुष्य, तिर्यक्,
स्थावर, योनियों में बारंवार जन्म लेकर देह ही को आत्मा मानना, अपने को स्वतन्त्र
मानना और अपने को अन्यशेष मानना इत्यादि गड़ों में गिरकर तदनुगुण फल
और साधनों में प्रवृत्त हो परमात्मा से अलग हो प्राप्तशेयी परमप्राप्य और प्रापक
भूत सर्वेश्वर से अत्यन्त विमुख हो गर्भ, जन्म, बाल्य, यौवन, वार्धक्य, मरण
और नरकरूप सात अवस्थाओं में निरन्तर विष्टृत विविध असंख्यात दुःखों का
भोग्यते हैं। इन संगीर्ण चेतनों में से किसी एक को जाग्रता काल भगवत्कटाक्ष

स्तजोभिर्भवे सत्त्वोद्रेके मोक्षरुच्युत्पत्तावपि तत्त्वहितपुरुषार्थान्यथार्थत्वेन ज्ञात्वैवोजीवनं भवति, तेषां शास्त्रेण ज्ञाने सम्पादनीये शास्त्रेषु प्रधानभूतस्य वेदस्य 'अनंता वै वेदाः' इत्यनन्तत्वेन स्वार्थनिर्णये सर्वशाखाप्रत्ययन्यायादिसापेक्षत्वेनाल्पमतीनां तदवगाहनेनार्थनिर्णयस्य दुष्करत्वात्, तादृशवेदपारंगैः स्वयोगमहिमसाक्षात्कृतपरावरतत्त्वविभागैः परमर्षिभिः प्रणीतेषु वेदोपबृंहणस्मृतीतिहासपुराणेषु च सारासारविवेकचातुर्यमन्तरेण तात्पर्याशस्य दूर्ज्ञेयत्वात्, तद्विलक्षणस्य संसारिचेतनोजीवनकामेन सर्वेश्वरेण स्वयमाचार्यभूतेन प्रकाशितस्य सकलवेदसारभूतस्य रहस्यत्रयस्यातिसंग्रहतया निगूढार्थकत्वात् भगवदाकस्मिककटाक्षविशेषेणाज्ञानदूषणपरमभक्तिरूपज्ञानप्राप्तैः सकलवेदशास्त्रतात्पर्याणि करतलामलकवत् साक्षात्कृद्भिः पराङ्कुशपरकालादिदिव्यसूरिभिः प्रणीतानां द्राविडवेदतदङ्गोपाङ्गानां दिव्यप्रबंधानामर्थदर्शनस्य परिमितानां दुष्करत्वाच्च चेतनानां स्वरूपच्युतिरेव स्यादिति दिव्यसूरेर्निर्हेतुक-

से रजोगुण तमोगुण दब सात्विक गुण बढ मोक्ष में रुचि होने पर भी उपाय और पुरुषार्थ का ज्ञान बिना मोक्ष की प्राप्ति नहीं होती है। अत एव उन साधन और पुरुषार्थों को शास्त्रों द्वारा जानना चाहिये। शास्त्रों में प्रधान वेद है। वह अनन्त होनेसे अर्थ निर्णय करना अशक्य है। तादृश वेदपारंगत और परमात्मा को प्रत्यक्ष देखनेवाले व्यासादि परमऋषियों से प्रणीत वेदव्याख्यान रूप स्मृतीतिहास पुराणों में विद्वानों के बिना औरों को अर्थज्ञान अशक्य है, ऐसा विचार परमात्मा संसारिचेतनों के उज्जीवन के लिये आप ही आचार्य होकर अष्टाक्षरी, द्वयमंत्र और चरम श्लोक रूप रहस्य त्रय को प्रकट किये हैं। वह रहस्य त्रय अत्यन्त कठिन होनेके कारण अज्ञान शून्य और सकल वेदशास्त्रों के तात्पर्यों को करतलामलकवत् साक्षात्करने वाले श्रीपराङ्कुश परकाल आदि दिव्यसूरियों ने द्राविड भाषा में उस दुर्लभ मंत्रार्थ को प्रकाश किये हैं। इन प्रबन्धों के अर्थ को मन्दमति लोग नहीं समझ सकते हैं। जिन्हें रुचि होती है वे तो अर्थज्ञान बिना नष्ट ही होजायेंगे

कटाक्षेण लब्धदिव्यज्ञानाः नाथमुनिप्रभृतयः सत्संप्रदाय-
सिद्धाः सकलशास्त्रनिपुणाः परमदयालवः पूर्वाचार्यास्तेषु
वेदादिष्वर्थान् संगृह्य मंदमतीनां सुग्रहणाय प्रबंधीकृत्योपादि-
दिशुः, तथैव संसारिचेतनप्रच्युतिमसहमानपरमकृपया तदुज्जी-
वनाय स्वयमपि बहुप्रबंधानुक्त्वा कृष्णपादलोकाचार्यः आचार्य-
परम्पराप्राप्तैष्वर्थेषु तैर्गौरवातिशयेन रहस्यत्वेनोपादिष्टान् दुर्ल-
भत्ववैभवाभ्यामितः खेनाप्यप्रकाशनेन गोपितान् सर्वानर्थ-
विशेषन् पश्चात्तनानां चाप्राप्तिर्न स्यादिति स्वकृपातिशयोपरि
भगवता स्वप्ने नियमितत्वाच्च वचनभूषणरूपैतत्प्रबंधमुखेन
प्रकाशयामास । तथाहि - वरदराजस्वामी स्वनिर्हेतुककृपया
मणर्पाक्षग्रामे वर्तमानस्य नम्बियारिति कस्यचिच्छ्रीवैष्णवस्य
विशेषकटाक्षं कृत्वा शरणभूतान् कांश्चिदर्थविशेषान् स्वयमेव
तत्स्वप्न उक्त्वा भवान्नदीद्वयमध्ये तिष्ठतु पुनरपि भवत एत-
दर्थविशेषान् सर्वान्विशदतया तत्र वयं ब्रम इत्यभ्यधात्, तच्छ्रु-

ऐसा विचार दिव्यसूरियों के निर्हेतुक कटाक्ष से दिव्यज्ञान को प्राप्त हुए सत्संप्रदाय
सिद्ध संकलशास्त्र निपुण और परम दयालु श्रीनाथमुनि प्रभृति पूर्वाचार्य लोग उन-
प्रबंधों के अर्थों को सुलभतया मन्दमति लोग भी समझ सकें इस लिये सरल रूपसे
व्याख्यान और उपदेश किये हैं ।

वैसे ही संसारी चेतनों के दुःख को न सहनेवाले और परमकृपालु श्रीलोकाचार्य स्वामी
जी भी उन के उज्जीवन के लिये बहुत पूर्वन्ध बनाये हैं । आचार्यपरंपरा प्राप्त अति
श्रेष्ठ रहस्य अर्थों को भविष्यत् चेतनों को जनाने के लिये परमात्मा से स्वप्नमें प्रेरित
हो श्रीवचनभूषण नामक इस प्रबंध को बनाये हैं ।

श्रीकाश्मीपुरी के वरदराज भगवान् अपनी निर्हेतुक कृपा से मणर्पाक्ष ग्राम वासी
कि. सी. एक स्वामी पर विशेष कटाक्ष कर उपाय भूत अर्थ विशेषों को स्वप्नमें उपदेश
कर और कहे हैं कि, 'तुम दोनों नदियों के बीच अर्थात् श्रीरङ्गजी में वास करो
और भी अनेक अर्थों को सुस्पष्ट रूपसे हम कहेंगे' इस बात को सुनकर वे महात्मा

त्वा सोऽप्यत्रागत्य स्वामिनं सेवमानः स्वस्य तत्र पूर्वमुपदिष्टान-
 र्थविशेषानतिरहस्यतयानुसंधान एकांते कस्मिंश्चिद्देवमंदिरे-
 ऽवर्त्तत, तदानीमेकास्मिन् दिवसे स्वध्रीपादयोरंतरङ्गैर्ज्ञानाधि-
 कैः सह लोकाचार्यः तस्मिन् मन्दिरे यादृच्छिकमागत्य तस्य
 स्थानस्यैकान्तत्वात्तेषां रहस्यार्थानुपदिशन्नतिष्ठत् । तदा
 तेषामर्थानां पूर्वं भगवता स्वस्योपदिष्टार्थरूपत्वात्
 सोऽतीव विद्धः सन् ततो बहिर्निर्गत्वाऽऽगत्य लोकाचार्य-
 चरणयोर्निपत्य स एव किं भवानित्यपृच्छत्, तत्किमिति तेन
 पृष्ठो नम्बिया वरदराजस्वामिना स्वस्यैतदर्थप्रसादप्रकार-
 मेतद्देशागमननिधनप्रकारं पुनस्तत्रैतान्मार्थान् विशदतया
 वयं ब्रूम इत्युक्तप्रकारं च व्यजिज्ञपत्, तच्छ्रुत्वा सोऽतीव
 प्रहृष्टस्तमंगीचकार, सोऽपि तस्यातीवांतरङ्गस्सन्नवर्त्तत । तस्मि-
 न्काले भगवान् रङ्गनाथः तस्य स्वप्ने आगत्यैतदर्थानां प्रस-
 रणार्थं प्रबन्धीकरणायाहमवाचमिति लोकाचार्यं विज्ञापयतु

श्रीरङ्गजी में आकर श्रीरङ्गनाथ भगवान् की सेवा में तत्पर हो पहिले अपने को कहे
 हुए अर्थों को गुप्ततया अनुसंधान करते हुए एकान्त में एक मन्दिर में वाज करने लगे ।
 उस मन्दिर के पास ही श्रीलोकाचार्य स्वामीजी भी अपने शिष्यों के साथ जाकर रह-
 स्यार्थ उपदेश करते रहे, वहां पर पाहिले में रहनेवाले मणपाँके ग्राम वासी स्वामीजी
 उन अर्थों को सुनकर विस्मित हो श्रीलोकाचार्य स्वामीजी के चरणों में प्रणाम कर
 वह वरदराज भगवान् आप ही हैं क्या ? ऐसा पूछा, श्रीलोकाचार्य स्वामीजी के
 पूछने पर 'वरदराज भगवान् इन हीं अर्थों को मुझसे कहिये और श्रीरङ्गजी में जाकर
 वास करो मैं इन अर्थों को विशदरूप से कहूंगा' इस बातको सुनकर श्रीलोकाचार्य
 स्वामीजी संतुष्ट हो उनको भी अपनी शिष्यकोटि में मिलालिये, पश्चात् श्रीरङ्गनाथ
 भगवान् ग्रामवासी स्वामी से इन अर्थोंकी रक्षा के लिये ग्रन्थरूप से बनाने को
 लोकाचार्यस्वामीजी से कहो ऐसा कहे थे ।

ग्रामवासी महात्मा ने उक्त बात को श्रीलोकाचार्यस्वामीजी से विज्ञापन किया,

भवानित्याज्ञापयामास, सोऽपि भगवन्निर्देशप्रकारं निवेदितवान्, तर्हि तथाकुर्यामिति मनसि विचार्यानन्तरममुं प्रबन्धं निर्ममे इति प्रसिद्धम् । यथा रत्नप्रचुरं भूषणं रत्नभूषणमित्यभिधीयते तथा पूर्वाचार्यवचनप्रचुर्याम् अनुसंधातृणामौज्ज्वल्यकरत्वाच्चास्य श्रीवचनभूषणमिति श्रीनाम भवति । अस्मिन् प्रबन्धे 'वेदार्थो निश्चेतव्य' इत्यारभ्य 'तस्मात् स पूर्वपातित' इत्यन्तं वक्ष्यमाणार्थनिर्णायकप्रमाणस्य निर्देशात् प्रबंधोपोद्धातः । 'इति हासश्रेष्ठ' इत्यारभ्य 'प्रपत्युपदेशश्चेतदर्थं कृत' इत्यंतं सापराधचेतनानां सर्वापराधान् सर्वेश्वरं प्रति साहयित्वा रक्षयितृत्वैकस्वरूपपुरुषकारवैभवः, तादृशपुरुषकारश्चाधिको यथा स्यात्तथाविधोपायवैभवश्चोच्यते, । 'प्रपत्तेः' इत्यारभ्य 'एकान्ती व्यपदेष्टव्यः' इत्यन्तमेतदुपायकरणरूपायाः प्रपत्तेर्देशकालनियमाभावं, विषयनियमं, आश्रयविशेषं, अस्थाः प्रपत्तेः साधनत्वेन स्वीकारे भवदवद्यं, एतत्स्वरूपाङ्गादीनि चोक्त्वा प्रपत्तव्य एवोपाय इति साधितत्वेन

पश्चात् प्रबंधरूप से श्रीलोकाचार्यस्वामीजी इस श्रीवचनभूषण नामक ग्रंथ को बनाये। जैसे रत्नमय भूषण को रत्नभूषण कहते हैं वैसे ही पूर्वाचार्यों के वचनमय होनेसे और अनुसंधान करनेवालों को उज्ज्वल करनेसे 'श्रीवचनभूषण' ऐसा इस ग्रंथ का नाम हुआ । इस ग्रंथमें ' वेदार्थो निश्चेतव्यः ' इस सूत्र से ' तस्मात्स पूर्वपातितः ' इस सूत्र तक आगे कहेजाने वाले अर्थों का निर्णय करनेसे प्रबंधोपोद्धात जानना । 'इतिहास श्रेष्ठ' यहांसे ' प्रपत्युपदेशश्चेतदर्थं कृतः ' यहां तक अपराधी चेतनों के सर्व अपराधों को सर्वेश्वर से क्षमा कराकर रक्षा करने वाली पुरुषकार भूत लक्ष्मीजी का वैभव, तादृश पुरुषकार को भी अधिक मानने वाले उपाय भूत ईश्वर का वैभव भी कहे गये हैं । ' प्रपत्तेः ' इत्यादि से ' एकान्ती व्यपदेष्टव्यः ' इत्यन्त इस उपाय स्वीकारं रूप प्रपत्ति को देशकालनियमों की अपेक्षा नहीं है, विषय नियम, आश्रय विशेष, इस प्रपत्ति को साधन माननेसे होनेवाला दोष, प्रपत्ति का स्वरूप और अंग आदि को कह कर प्रपत्तव्य ही उपाय हैं ऐसा सिद्धान्त करनेसे पूर्वोक्त

पूर्वोक्तोपायशेषत्वादुपायप्रकरणम् । अत्र 'प्राप्तेः प्रसन्नः स एव' इत्यंतं प्रधानप्रकरणं भवति, उपरि प्रासंगिकं भवति। 'उपायस्य' इत्यारभ्य 'उपेयविरोधिनश्च स्युः' इत्यन्तमनेनोपायेनोपेयं प्राप्स्यतः कस्यचिच्चेतनस्योपायोपेयाधिकारप्रधानापेक्षितानामुपायांतरत्यागहेतूनां अन्यत्याज्योपादेयानां च विस्तरेण कथनादधिकारिनिष्ठाक्रम उच्यते। 'स्वेन हितोपदेशकरणसमये' इत्यारभ्य 'प्रीतिरूपकारस्मृतिश्च वर्तितव्ये, इत्यंतं हितोपदेशसमये स्वाचार्यपारतन्त्र्यादिसदाचार्यलक्षणस्य' सच्छिष्यलक्षणस्य' तदुभयवर्तनप्रकारस्य, दुष्टमनोनिवर्तकस्वाचार्यविषये शिष्यस्योपकारस्मृतिक्रमस्य च कथनात्सिद्धोपायनिष्ठस्याधिकारिणः स्वाचार्यानुवर्तनक्रम उच्यते। 'स्वदोषानुसंधानं भयहेतुः' इत्यारभ्य निवर्तकज्ञानमभयहेतुः' इत्यंतमस्याधिकारिणोऽद्वेषादिप्राप्तिफलकैर्कर्यपर्यन्तानां प्राप्यानां हेतोः स्वकर्मभयानिवर्तिकाया भगवन्निर्हेतुककृपायाः प्रभाव उच्यते। 'स्वतंत्रमुपायत्वेन स्वयं यदा

उपाय शेष होनेसे भी उपाय प्रकरण जानना । इस उपाय प्रकरण में 'प्राप्तेः प्रसन्नः स एव' इत्यन्त प्रधान प्रकरण, आगे प्रासंगिक प्रकरण ।

'उपायस्व' इत्यादि 'उपेयविरोधिनश्च स्युः' इत्यन्त इस उपाय से उपेय को प्राप्त होने वाला किसी एक चेतन का उपायोपेयाधिकार के प्रधानापेक्षित उपायांतर त्याग हेतु और त्याज्योपादयों को विस्तार पूर्वक कहनेसे अधिकारि निष्ठा क्रम कहा जाता है। 'स्वेन हितोपदेशकरणसमये' इत्यादि 'प्रीतिरूपकारस्मृतिश्च वर्तितव्ये' इत्यन्त हितोपदेश के समय में स्वाचार्यपारतन्त्र्य आदि सदाचार्य लक्षण, सच्छिष्य लक्षण, इन दोनोंके वर्तन प्रकार और दुष्टमनको दूर करने वाले आचार्य के विषयमें शिष्य की उपकार स्मृति कहेजानेसे सिद्धोपायनिष्ठ अधिकारि का स्वाचार्यानुवर्तन क्रम कहा जाता है। 'स्वदोषानुसंधानं भयहेतुः' इत्यादि 'निवर्तकज्ञानमभयहेतुः' इत्यन्त इस अधिकारि के अद्वेषादि प्राप्तिफल कैर्कर्य पर्यन्त के फलोंका हेतु और स्वकर्मभय निवर्तक भगवान्निर्हेतुक कृपा का प्रभाव कहा जाता है। 'स्वतंत्रमुपायत्वेन स्वयं यदा

स्वीकरोति' इत्यारभ्योपरि सर्वत्रापि परमवैदिकवेदतात्पर्यार्थभूता चरमपर्वनिष्ठा स्पष्टमुच्यते। 'वेदार्थो निश्चेतव्यः' इत्यारभ्यास्मिन्नर्थे समाप्तत्वादस्मिन्प्रबंधे चरमप्रकरणप्रतिपाद्यमानोऽर्थो वेदतात्पर्यविषयमिति संप्रतिपन्नम्। श्रीगीतायाश्चरमश्लोकवदस्य प्रबंधस्य चरमप्रकरणम्। तत्र साध्योपायानुपदिशन्स्वस्वातंत्र्यभीतस्य तान्निषिध्य सिद्धोपायमुपदिदेश।

अत्र सिद्धोपायं वदन्नीश्वरस्वातंत्र्यभीतस्य प्रथमपर्वं निषिध्य चरमपर्वमुपदिदेश। एवं षड्भिः प्रकरणैः षडर्थप्रतिपादको भवति। अथवा नवभिः प्रकरणैर्नवार्थप्रतिपादकश्च। तस्मिन्पक्षे प्रथमप्रकरणं पूर्ववत्। 'प्रपत्तेः' इत्यारभ्य 'भगवद्विषयप्रवृत्तिरुचिता' इत्यंतं पूर्वप्रकरणोक्तोपायशेषत्वादुपायप्रकरणम्। 'प्रापकांतरपरित्यागस्य' इत्यारभ्य 'तस्मात् सुखरूपा भवति'

स्वीकरोति' इत्यारभ्य आगेके सब ही वान्ध परम वैदिक वेद तात्पर्यभूत चरम पर्व निष्ठा कही जातीहै 'वेदार्थो निश्चेतव्यः' इत्यारभ्य चरमपर्व में समाप्त होनेसे इस प्रबंधमें चरम प्रकरण से कहे जानेवाले अर्थ वेदों का ही तात्पर्य है ऐसा सिद्ध होता है

श्रीगीता के चरमश्लोक सदृश इस प्रबंध का चरम प्रकरण को जानना उस में चेतनसाध्य उपायों को उपदेश करते हुए स्वस्वातंत्र्य से डरा हुआ अर्जुन को उन उपायों को निषेध कर सिद्धोपाय का उपदेश किये हैं। इस श्रीवचनभूषणमें सिद्धोपाय को कहते हुए ईश्वर स्वातंत्र्य से डरा हुआ अधिकारी को प्रथमपर्व को निषेध कर चरमपर्व का उपदेश किये हैं। इस प्रकार छः प्रकरणों से छः अर्थों को पूर्तिपादन करता है।

अथवा नव प्रकरणों से नव अर्थों को पूर्तिपादन करते हैं। इस पक्ष में प्रथम प्रकरण पहिलेके माफक समझना। 'प्रपत्तेः' इत्यादि 'भगवद्विषयप्रवृत्तिरुचिता' इत्यन्त पूर्व प्रकरणोक्त उपाय के शेष होनेसे उपायप्रकरण समझना। 'प्रापकांतरपरित्यागस्य' इत्यादि 'तस्मात्सुखरूपा भवति' इत्यन्त उपायान्तरों के दोषों का प्रकरण सम-

इत्यंतमुपायांतरदोषप्रकरणम् । अस्मिन् प्रकरणे प्रपत्त्युपायवैल-
क्षण्यकथनं प्रासंगिकम् । ‘अयं तं प्राप्तुमिच्छति चेत्’ इत्यारभ्य
‘गोपिकापि प्राप्तवती’ इत्यन्तं सिद्धोपायनिष्ठानां वैभवप्रकरणम् ।
‘एवं सर्वप्रकारेण’ इत्यारभ्य ‘उपेयविरोधिनश्च भवन्ति’ इत्यंतं प्रपन्न-
दिनचर्याप्रकरणम् । स्वेन हितोपदेशंकरणसमये’ इत्यारभ्य ‘चेत-
नानां रुच्यागतत्वात्’ इत्यंतं सदाचार्यलक्षणप्रकरणम् । ‘शिष्य’
इत्यारभ्य ‘उपकारस्मृतिर्वर्तितव्या’ इत्यन्तं सच्छिष्यलक्षणप्रकर-
णम् । ‘स्वदोषानुसंधानं’ इत्यारभ्य ‘निवर्तकज्ञानं भयहेतुः’ इत्यंतं
भगवन्निर्हेतुकविषयीकारप्रकरणम् । ‘स्वतंत्र’ इत्यारभ्य उपरि सर्व-
मपि चरमप्राप्यप्रापकप्रकरणम् । एतत्क्रमद्वयमभिप्रेत्य ‘फलदाप-
यिष्या महिमा’ ‘श्रीदेवी’ इति गाथाद्वयमवातरत् । तस्मात्प्रकारद्व-
यानुसंधानमपि सुसंगतम् । अयं प्रबंधो दीर्घशरणागतिभूतसहस्र-
गीतिवद् द्वयविवरणम् । कथमिति चेदित्थं—सहस्रगीत्यां प्रथमशत-

ज्ञाना । इस प्रकरण में प्रपत्तिरूप उपाय को विलक्षण कहना प्रासंगिक है । ‘अयं तं प्राप्तुमिच्छति चेत्’ इत्यादि ‘गोपिकापि प्राप्तवती’ इत्यन्त सिद्धोपायनिष्ठों का वैभव प्रकरण जानना ‘एवं सर्व प्रकारेण’ इत्यादि ‘उपेयविरोधिनश्च भवन्ति’ इत्यन्त प्रपन्न दिनचर्या प्रकरण । ‘स्वेन हितोपदेशकरणसमये’ इत्यादि ‘चेतनानां रुच्यागतत्वात्’ इत्यन्त सदाचार्यलक्षण प्रकरण ‘शिष्य’ इत्यादि ‘उपकारस्मृतिर्वर्तितव्या’ इत्यन्त सच्छिष्यलक्षण प्रकरण ‘स्वदोषानुसंधानम्’ इत्यादि ‘निवर्तकज्ञानभयहेतुः’ इत्यन्त भगवन्निर्हेतुक विषयीकार प्रकरण , ‘स्वतंत्र’ इत्यादि आगे सबही चरम प्राप्य प्रापक प्रकरण इन दोनों क्रमों को अनुसंधान कर , फलदात्री ‘श्रीमहालक्ष्मी’ ये दो गाथा अंकट हुए हैं । इससे दोनों प्रकार भी सुसंगत हैं ।

अह प्रबंध दीर्घशरणागतिरूप सहस्रगीति के सदृश द्वयसंघ का विवरण है ।

कत्रयेणोत्तरखण्डार्थं, उपरि शतकत्रयेणपूर्व खण्डार्थं चोक्तवोपरि शतकचतुष्टयेन तादृशोपायोपयोगिनां गुणानां, आत्मात्मीयेषु स्वस्य संगभास्य, तेन सह स्वस्य विद्यमाननिरुपाधिकसंबंधस्य, स्वप्रार्थनाप्रकारेण प्राप्तिप्रकारस्य च प्रतिपादनात् तदनुरूपार्थानु क्त्वा निगमनं कृतम् । एवमत्र च प्रथमं पुरुषकारस्यानंतरमेत- दुपायाधिकारिनिष्ठायाश्चोक्तत्वात्पूर्वखण्डार्थं, तदधिकारिनिष्ठा- कथनसमय उपायाधिकारापेक्षितकथन उत्तरखण्डार्थं चोक्तवोप- रि प्रबंधशेषेण तदुपदेष्टृचार्याविषये अस्यावश्यापेक्षितप्रतिपत्त्य- अनुवर्तनप्रकारान्, एतन्महाविश्वासहेतुभूतभगवन्निर्हेतुककृपा- प्रभावं, वाक्यद्वयोक्तोपायोपेयचरमावधिं चोक्त्वा निगमितत्वा- दिति ज्ञेयम् ।

तथाहि — सहस्रगीति में प्रथम तीन शतक से द्वयमंत्र के उत्तरखंडार्थ को, आगे के तीन शतक से पूर्वखंडार्थ को कहकर उससे आगे चार शतक से तादृश उपाय के उपयोगि गुणों को आत्मात्मीयवस्तुओं में अपने संग रहित्य परमात्मा और आ- त्माके बीच वर्तमान निरुपाधिक संबंध को, अपनीप्रार्थना के अनुसार प्राप्तिप्रकार को प्रतिपादन किये हैं । इसीप्रकार इस श्रीवचनभूषण प्रबंध में पहिले पुरुषकार का अनन्तर इस उपायाधिकारी की निष्ठा को कहने से द्वयमंत्र का पूर्वखंडार्थ क- हागया है । प्रप्ति अधिकारी की निष्ठा को कहने के समय उपायाधिकार के अपे- क्षित विषय को उत्तर खण्डार्थ से कहा है ।

आगे प्रबंधशेष से प्रप्ति उपदेशक आचार्य के विषय में इस चेतन को अव- श्यापेक्षित प्रतिपत्ति और अनुवर्तन प्रकार को इस प्रप्ति में मड़ा विश्वास हेतुभूत भगवान् की निर्हेतुक कृपा के प्रभावको और द्वयमंत्र में कहाहुवा उपाय और उ- पेयोंके चरमावधि को कहकर पूर्ण करनेसे इस प्रबंध को सहस्रगीति के समान ही जानना

नवार्थप्रतिपादकत्वपक्षे च पूर्ववाक्ये क्रियापदोक्तस्य स्वीकारस्योपायान्तरपरित्यागपूर्वकत्वनियमात् दिनचर्यायाश्चैतत्पदोक्तेऽधिकारिण्येव विद्यमानत्वात्सदाचार्यलक्षणस्य द्वयोपदेष्टाचार्यलक्षणत्वेनोक्तत्वाच्च द्वयविवरणत्वेन निर्वाहस्य न विरोधः । एवं द्वयविवरणभूतेऽस्मिन्द्वयार्थवदन्यरहस्यद्वयार्थाश्च संग्रहेणोक्ताः । तथाहि—‘अहमर्थस्य’ इत्यारभ्य ‘दास इति हि’ इत्यंतं स्वरूपप्रयुक्तं दास्यं प्रधानमिति प्रणवार्थ उक्तः । ‘स्वयन्ननिवृत्तिः’ इत्यादिना ‘स्वस्य स्वेनैव विनाशकरणं नाम’ इत्यारभ्य ‘एवं सर्वप्रकारेण’ इत्यतः प्राग्रन्थेन च नमःशब्दार्थ उक्तः । ‘परप्रयोजनप्रवृत्तिः’ इत्यादिना ‘उपेयस्य बालस्वामिवत्’ इत्यादिना ‘कैकर्यं भक्तिमूलं’ इत्यादिना च तृतीयपदार्थ उक्तः । ‘अज्ञानेन’ इत्यादिना ‘प्रापकान्तरपरीत्यागस्य’ इत्यादिना चोपायान्तरपरित्यागस्य

नव अर्थों के प्रतिपादन पक्ष में पूर्वखंड में प्रथमे इस क्रियापद से कहा गया स्वीकार उपायान्तर परित्यागपूर्वक होनेसे इस प्रबंध में कही गयी दिनचर्या पूर्वोक्त महाविश्वासगाली अधिकारी में रहनेसे सदाचार्य लक्षण द्वयोपदेष्टु आचार्य में ही है ऐसा कहनेसे द्वयविवरण हुआ ।

इस प्रकार द्वय विवरणरूप इसमें जैसा द्वयार्थ है तैसा और रहस्यद्वय रूप अष्टाक्षरी चरमश्लोकों के अर्थ भी संग्रह रूपसे कहागया है । तथाहि—‘अहमर्थस्य’ इत्यारभ्य ‘दास इति हि’ इत्यंत स्वरूपप्रयुक्त कैकर्य ही प्रधान है ऐसा कहनेसे प्रणवार्थ कहागया है । ‘स्वयन्ननिवृत्तिः’ इत्यादि से और ‘स्वस्य स्वेनैव विनाशकरणं नाम’ इत्यारभ्य ‘एवं सर्वप्रकारेण’ इससे पहिलेके ग्रंथ से भी नमः शब्दार्थ कहा गया । ‘पर प्रयोजनप्रवृत्तिः’ इत्यादि से ‘उपेयस्य बालस्वामिवत्’ इत्यादि से और ‘कैकर्यं भक्तिमूलं’ इत्यादिसे भी नारायणाय पदका अर्थ कहा गया है । ‘अज्ञानेन’ इत्यादि से और ‘प्रापकान्तरपरित्यागस्य’ इत्यादिसे भी उपायान्तर परित्याग

सहेतुकमुक्तत्वात् तत्त्याज्यत्यागप्रकारप्रतिपादकपदद्वयार्थ उक्तः।
 'अस्याः स्वरूपम्' इत्यादिना 'प्राप्तेरुपायस्तादिच्छा' इत्यादिना च
 'मामेकं शरणम्' इति पदानामर्थ उक्तः । 'तमयम्' इत्यारभ्य
 'स्वातंत्र्यप्रयुक्तं पारतंत्र्यं प्रबलम्' इत्यंतं सर्वपापान् दूरीकृत्या-
 न्नीकर्तुरीश्वरस्य स्वातंत्र्यस्य कृपाफलमवश्यमनुभाव्यमिति
 फलसिद्धेरबाधितत्वस्य चोक्तत्वादुत्तरार्द्धार्थश्चोक्तः ।

को सहेतुक कहनेसे चरम श्लोक में त्याज्य और त्यागप्रकार को कहेवाले पदद्वय के अर्थ कहेगये हैं । ' अस्याः स्वरूपं ' इत्यादि से और ' प्राप्तेरुपायस्तादिच्छा ' इत्यादि से भी ' ' मामेकं शरणं ' इन पदों का अर्थ कहा गया है । ' तमयं ' इ. त्थारभ्य ' स्वातंत्र्य प्रयुक्तं पारतंत्र्यं प्रबलं ' इत्यंत सर्व पापों को दूर कर अंगीकार करने वाले ईश्वर का स्वातंत्र्य और ' कृपाफलमवश्यमनुभाव्यं ' इति फल सिद्धि का नियम से होना कहे जाने से चरम श्लोकका उत्तरार्ध का अर्थ कहा गया ।

इति श्रीमद्ब्रह्मवैवर्तसुनिर्णीत

श्रीवचनभूषणव्याख्यो-

पोद्घातः समाप्तः



मू० वेदार्थो निश्चेतव्यः स्मृतीतिहासपुराणैः ॥ १ ॥

व्या० वेदार्थ इत्यादि । प्रमाता प्रमाणेनैव हि प्रमेयं निश्चिनोति, तादृशप्रमाणानि प्रत्यक्षारूपेणाष्टविधानि वदन्ति, अत्र 'प्रत्यक्षमेकं चार्वाकः' इत्यादावुक्तबाह्यकुट्टिबैलक्ष्येन प्रत्यक्षानुमानागमरूपाणि त्रीण्यपि प्रमाणतया ऽगीकृत्योपमानादिपञ्चकं तेषु यथायोग्यमन्तर्भाव्य तत्र च प्रत्यक्षमिन्द्रियग्रहणयोग्येषु अनुमानं प्रत्यक्षसिद्धव्याप्तिग्रहणानुरूपं कतिपयपरोक्षार्थेषु च प्रमाणत्वेन अतीन्द्रियार्थं शास्त्रमेव प्रमाणमिति च निष्कर्षित्वा तत्रापि 'वेदे कर्त्राद्यभावाद् बलवति हि नयैस्त्वन्मुखे नीयमाने

श्लो० वेदवेदांततत्त्वार्थो निश्चेतव्यो मनीषिभिः ।

स्मृतीतिहासवाक्येन पुराणवचनेन च ॥ १ ॥

भा० वेदार्थ को स्मृति-इतिहास-पुराणों से निश्चय करना चाहिये ॥ १ ॥

वेदार्थ इति —

प्रमाता पुरुष प्रमाण से ही प्रमेय को निश्चय करता है । तादृश प्रमाण प्रत्यक्ष-दि रूपसे ८ प्रकारके हैं । इन प्रमाणों में 'प्रत्यक्षमेकं चार्वाकः', इस उक्ति के अनुसार प्रत्यक्ष एक ही को प्रमाण मानने वाले बाह्यकुट्टिदृष्टियों की अपेक्षा प्रत्यक्ष, अनुमान और आगम रूप तीन प्रमाणों को मानकर इन ही तीन प्रमाणों में शेष पांच प्रमाणों को भी वैदिक लोग अंतर्गत करते हैं । उनमें प्रत्यक्ष प्रमाण इन्द्रियों से ग्रहण कियेजानेवाले पदार्थों में- अनुमान प्रत्यक्षसिद्ध व्याप्तिज्ञानानुगुण किसी २ अप्रत्यक्ष विषय में- और शास्त्ररूप प्रमाण को इन्द्रियागोचर वस्तुओं में प्रमाण मानत हैं ॥

वेद में कर्ता आदि नहीं होनेसे उसको मुख्य प्रमाण तदितर प्रमाणों को वेदाधीन

तन्मूलत्वेन मानं तदितरदखिलं जायते' इत्युक्तप्रकारेण स्वप्रा-
माण्यस्य मूलसापेक्षपौरुषेयशास्त्रापेक्षया स्वतः प्रामाण्यविशि-
ष्टो वेद एव प्रबलप्रमाणमिति निश्चिन्वतः स्वस्य परम-
वैदिकत्वादस्मिन्प्रबंधे स्वोक्ताः सर्वे अर्था वेदप्रतिपाद्या
इति ज्ञापयितुं प्रथमं वेदं प्रमाणत्वेनांगीकृत्य तदर्थनि-
र्णयक्रममनेन वाक्येनाह — वेदार्थ इति । अखिलहेयप्रत्यनी-
कत्वकल्याणैकतानत्वाभ्यामीश्वरो यथाखिलप्रमेयविलक्षणो
भवति तथाऽपौरुषेयत्वनित्यत्वाभ्यां वेदोऽखिलप्रमाणविल-
क्षणः । वेदस्यापौरुषेयत्वादि 'वाचा विरूप नित्यया' इत्यादिश्रु-
त्या 'अनादिनिधनाह्येषा वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा । आदौ वेदमयी
विद्या यतः सर्वाः प्रसूतयः ॥' इति स्मृत्या च प्रतिपादितं । आभ्यां
श्रुतिस्मृतिभ्यां नित्यत्वस्योक्तत्वात्तदपौरुषेयत्वं सिद्धम् । अत एव

प्रमाण मानते हैं । स्वतः प्रमाण वेद ही को प्रबलप्रमाण मानने वाले परमवैदिक होनेसे इस प्रबंध में स्वयं अपने कहे हुए सब अर्थ वेदप्रतिपाद्य हैं ऐसा जन्मानेके लिये पहिले वेद को प्रमाणतया मानकर उस के अर्थ का निश्चय करनेके क्रमको 'वेदार्थ' इस वाक्य से कहते हैं ।

जैसा ईश्वर सर्वदोष रहित और कल्याण गुणाकर होनेसे संपूर्ण पदार्थों में श्रेष्ठ हैं तैसा पुरुषनिर्मित न होनेसे और नित्य होनेसे वेद सब प्रमाणों में श्रेष्ठ हैं । वेद पुरुषनिर्मित नहीं इत्यादि—'हे विरूप नित्यवाणी से' (ईश्वर को जान सक्ते हैं) इत्यादि श्रुति और जिस वेद से संपूर्ण भूतों की उत्पत्ति ज्ञात होती है ऐसे उत्पत्ति-नाश रहित इस वेदरूप दिव्य विद्या को आदि सृष्टि में परमात्माने पकट किया इत्यादि स्मृति से कहा जाता है ।

इन श्रुति-स्मृतियों से वेद का नित्यत्व कहे जाने से वेद का पुरुषनिर्मित नहीं होना सिद्ध हुआ । इससे ही श्रुति, वचना, मूल और अशक्ति रूप इन चार दो-

अमविप्रलम्भप्रमादाशक्तिरूपदोषचतुष्टयसंभावनागंधराहितो भवति । पौरुषेयत्वं खलु तन्मूलं । अत एतदतिशयितं किञ्चिच्छा-
स्त्रं नास्ति । अत एव—

‘सत्यं सत्यं पुनः सत्यमुद्धृत्य भुजमुच्यते ।

वेदशास्त्रात्परं नास्ति न दैवं केशवात्परम् ॥’

इत्यैतिहासिकैः पौराणिकैश्चैककण्ठ्येनोक्तम् । एतदाधिक्यं सर्वम-
भिप्रेत्य खलु ‘तेजसातिशयिता श्रुतिः’ इति पराङ्कुश-
सूरिभिरनुगृहीतम् । तदनुयायिनोऽभियुक्ताग्रेसरा भट्टार्याश्च
‘आदौ वेदाः प्रमाणं’ इत्यवदन् । अयं च ‘वेदः’ इत्यभिधीयते
‘वेदयतीति वेद’ इति व्युत्पत्त्या बुभुत्सूनामास्तिकानां स्वार्थप्र-
काशकत्वात् । एवंप्रमाणो वेदः प्रतिपाद्यार्थविशेषण भागद्वयात्मकः ।
सोऽत्रोभयभागसामान्यवाचिना वेदशब्देन साकल्येनोच्यते । अर्थ

घों के संभावना मात्रसे रहित है । इस कारण इस वेद से परे कोई शास्त्र नहीं है ।

इस कारण ‘वेदशास्त्रसे परे शास्त्र नहीं एवं केशव से परे देवता नहीं’ इस बात को मैं भुज को उठाकर बारबार सत्य कहता हूँ । ऐसा इतिहासवेत्ता और पौराणिकोंने एक स्वर से कहा है ।

इन संपूर्ण माहात्म्यों को विचार कर ही ‘तेजोऽधिक श्रुति’ ऐसा श्रीशठकोप सूरि जी अमुग्रह किये हैं । उनके अनुयायी परम आत्मा श्रीपराशर भट्टार्य भी ‘प्रथम प्रमाण वेद ही है’ ऐसा कहे हैं ।

इस को जाननेकी इच्छा वाले अस्तिकों को अपने अर्थ को प्रकाश करनेसे ‘वेद-
यतीति वेदः’ इस व्युत्पत्तिके अनुसार इस को ‘वेद’ कहते हैं । एवंभूत वेद प्रति-
पाद्य अर्थ भेद से दो भागों में विभक्त है । वह भागद्वयरूप वेद इस सूत्र में उभ-
यभाग का सामान्यबोधक ‘वेद’ शब्द से कहाजाता है ।

अर्थ इति ‘अर्थ’ यह पद पूर्वभाग से कहेहुए कर्म और उत्तरभाग से क

इति। पूर्वभागपूतिपाद्यकर्म उत्तरभागपूतिपाद्यब्रह्म चोच्यते। पूर्वो-
त्तरमीमांसयोः ‘अथातो धर्मजिज्ञासा’ ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’
इति ह्युपक्रमः। अतो भागद्वयपूतिपाद्यमाराधनरूपं कर्माराध्यव-
स्तु ब्रह्म च। कर्मणो भगवदाराधनत्वं ‘स आत्मा अङ्गान्यन्या
देवताः’ इति अग्नीद्रादिसकलदेवताश्च भगवच्छरीराणीति शास्त्रे-
णोक्तत्वात्सिद्धम्। अमुमाकारं ज्ञात्वाग्नीन्द्रादिदेवतांतर्यामिसमा-
राधनत्वेनानुतिष्ठस्वस्य भगवदाराधनत्वं सुस्पष्टम्। अमुमाकार-
मजानंतस्तत्तदेवतोद्देशेन ये पुनरनुतिष्ठन्ति तत्रापि कर्म वस्तुग-
त्या भगवदाराधने पर्यवस्यति। तदुक्तं—‘ये यजन्ति पितृन्देवा-
न्ब्राह्मणान्सहुताशनान्। सर्वभूतांतरात्मानं विष्णुमेव यजन्ति ते॥’
इत्युक्तं हि। ‘येप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः। तेपि मामेव
कौंतेय यजंत्यविधिपूर्वकम् ॥’ इति स्वयमेवावोचत्। अतः सर्व

हेहुए ब्रह्म को कहता है। पूर्वमीमांसा का प्रारंभ ‘अथातो धर्म जिज्ञासा’ और
उत्तर मीमांसा का प्रारंभ ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ से है।

इस कारण दोनों भागों का प्रतिपाद्य आराधन रूप कर्म और आराध्यरूप
ब्रह्म है! ‘वह आत्मा है और अन्य देवता अंग हैं’ इस सूक्ति से आग्नीन्द्रादि
सकल देवता भगवान् के शरीरभूत हैं ऐसा कहेजानेसे कर्म का भगवदाराधनत्व
सिद्ध हुआ

इस आकार को जानकर अग्नि इन्द्रादि देवतांतर्यामी के समाराधनरूप से अ-
नुष्ठान करनेवालों में इस का भगवदाराधनत्व सुस्पष्ट है। जो लोग इस आ-
कार को नहीं जानकर उन उन देवतामात्र का उद्देश कर कर्मानुष्ठान करते हैं
वह कर्म भी वस्तुगत्या भगवदाराधन में अंतर्गत होता है।, जो लोग पितर देवता
ब्राह्मण और अग्नि की आराधना करते हैं वे भी सर्वभूतों के अंतर्यामी विष्णु का
ही आराधना करते हैं ऐसा कहा है। ‘और’ हे अर्जुन जो लोग अन्य देवताओं
के भक्त हो श्रद्धापूर्वक आराधन करते हैं वे भी विधिरहित मेरा ही उपासना क-

प्रकारेणापि कर्मणो भगवदाराधनत्वं सिद्धम् । एवमाराधनरूपे कर्मण्याराध्यवस्तुब्रह्मणि च ज्ञाते त्याज्योपादेयसकलपदार्थानां ज्ञातुं शक्यत्वाद्भागद्वयार्थः कर्म ब्रह्म चेत्युक्तं, तत्कथमिति चेत्-कर्म बुभुक्षुणामैश्वर्यसाधनं, मुमुक्षुषु भक्तिनिष्ठानामुपासनाङ्गं, प्रपन्नानां कैकर्यरूपं च भवति । एवंभूतकर्मस्वरूपे ज्ञाते अनन्त-स्थिरफलब्रह्मप्राप्तिकामानामुपासकानामुपासनांगत्वेनोपादेयं, ऐश्वर्यार्थिनामुपादेयभूतेनाकारेण त्याज्यमिति ज्ञातुं शक्यम् । अनन्यसाधनानामनेन साधनीयस्यार्थस्याभावात्कैकर्यरूपेणोपादेयं, उपासकानामुपादेयभूतेनाकारेण त्याज्यं भवतीति ज्ञातुं शक्यम् । यदा ब्रह्म ज्ञातव्यं तदा तत्स्वरूपरूपगुणविभूतीनां ज्ञातव्यत्वात् विभूतिभूतचेतनाचेतनस्वरूपं ज्ञातुं शक्यं, तत्रच ज्ञाना-

रते हैं 'ऐसा स्वयं श्रीकृष्ण भगवान ने कहे हैं । इस कारण सर्व प्रकार से भी कर्म का भगवदाराधनत्व सिद्ध होता है ।

इस प्रकार आराधनरूप कर्म और आराध्यरूप ब्रह्म ये दोनों के जानने पर त्याज्योपादेयरूप सकल अथा को जानसक्ते हैं इसलिये भागद्वय प्रतिपाद्य कर्म और ब्रह्म ऐसा कहागया ।

सो कैसे ऐसी आकांक्षा में - कर्म बुभुक्षुओं का ऐश्वर्य साधनरूप मुमुक्षुओं में भक्तों को उपासना का अंग रूप और प्रपन्नों को कैकर्यरूप होता है । एवं प्रकार कर्म के स्वरूप को जानने पर अनंत स्थिर फल वाले ब्रह्म की प्राप्ति के कामनावाले उपासकों को उपासना के अंग रूप से कर्म उपादेय होता है और ऐश्वर्यार्थियों के उपादेयरूप ऐश्वर्यसाधनाकार से त्याज्य है ऐसा जानसक्ते हैं । उपायांतर रहित प्रपन्नों को इस कर्म से साधनयोग्य प्रयोजन के अभाव से कैकर्य द्वारा उपादेय होता है और उपासकों के उपादेयरूप उपासनांगत्वाकाररूप से त्याज्य है ऐसा जान सक्ते हैं ।

जब ब्रह्म को जानना चाहते हैं तब उनका स्वरूप रूप गुण और विभूतियों का ज्ञानना आवश्यक होने से उनका विभूतिरूप चेतन अचेतन का स्वरूप जानाजास-

नन्दलक्षणचेतनस्वरूपवैलक्षण्येन हेतुनाऽऽगतत्वात्कैवल्यवेषश्च ज्ञातुं शक्यते । ब्रह्मणः शेषित्वप्राप्यत्वयोर्ज्ञातयोस्तदनुभवादयः पुरुषार्थ इति ज्ञातुं शक्याः ।

तदुपास्यत्वशरण्यत्वयोर्ज्ञातयोस्तत्प्राप्तिसाधनविशेषौ ज्ञातुं शक्यौ । साध्यांतरसाधनांतराणां त्याज्यता, ब्रह्मणो निरतिशय-भोग्यता, अनन्यसाध्यत्वं तत्प्रकारतया परतंत्ररूपे स्थस्वरूपे च दृष्टे सुस्पष्टं ज्ञायते । एवं च साति भागद्वयस्य प्रतिपाद्यमाराधनरूपं कर्माराध्यवस्तु ब्रह्मेति वक्तुं न विरोधः । 'त्वदर्चाविधिमुपरि परिक्षी-यते पूर्वभागः । ऊर्ध्वो भागस्त्वदीहागुणाविभवपारिज्ञापनैस्त्वत्पदा-सौ इति भट्टाचार्या आहुः । एवं भागद्वयप्रतिपाद्योरनयोरर्थयोर्निर्णयो नाम-कर्मस्वरूपांगफलादीनां ब्रह्म स्वरूपरूपगुणाविभूत्यादीनां

क्ता है । उस विभूति में ज्ञानानन्दलक्षण चेतन के स्वरूपवैलक्षण्य द्वारा आया हुआ कैवल्यवेष जानाजासक्ता है । ब्रह्म का शेषित्व प्राप्यत्व ये दोनों के जाननेपर भग-वदनुभवादि को पुरुषार्थतया जानसक्ते हैं । ब्रह्म का उपास्यत्व शरण्यत्व ये दोनों के जाननेसे ब्रह्म की प्राप्ति और साधनविशेष जानाजासक्ता है । भगवान के शरीर-तया परतंत्रभूत आत्मस्वरूप के जाननेपर ऐश्वर्यादि साध्यान्तर भक्त्यादि साधनां-तर की त्याज्यता, ब्रह्म की अपरिमित भोग्यता और अनन्यसाध्यता जानीजाती है ।

ऐसा होनेसे ही वेद के भागद्वयप्रतिपाद्य आराधनरूप कर्म और आराध्यरूप ब्र-ह्म है ऐसा कहना असंगत नहीं है । 'वेद का पूर्वभाग आपके पूजनविधि का प्रति-पादन में समाप्त होता है और उत्तर भाग आप की चेष्टा गुण और विभूति यों के जाननेमें और तद्द्वारा आप के चरणारविन्दकी प्राप्तिमें समाप्त होता है ऐसा श्रीपराशरभट्टार्य स्वामीजी ने कहे हैं ।

निश्चय करना, इत्यादि । एवं भागद्वय प्रतिपाद्य इन अर्थों को निश्चय करना माने — कर्म के स्वरूप, अंग और फल आदि, और ब्रह्म के स्वरूप रूप गुण विभूत्यादि को सन्नेह वैपरीत्य विना निश्चय करना ।

संशयविपर्ययनिरासपूर्वकं निर्णयः । सच सकलशाखाप्रत्यय-
न्यायेन सकलवेदान्तप्रत्ययन्यायेन च कर्तव्यः ।

तत्र सकलशाखाप्रत्ययन्यायो नामैकस्मिन् वाक्य एकोर्थ
उक्तश्चेत्तस्याङ्गोपाङ्गानि साक्षाज्ज्ञातुं शाखान्तरेषु संचरित्वा
तत्रोक्तेष्वर्थेषु ज्ञानं संपाद्य तेषामर्थानामन्योन्यविरोधं शम-
यित्वा स्वाभिमतानाङ्गिनोपसंहार्याणामर्थानामुपसंहारः । सक-
लवेदान्तप्रत्ययन्यायो नामैकस्मिन्वेदान्ते एकेन वाक्येनैकोर्थः
प्रतिपन्नश्चेदन्येषु वेदान्तेषु संचरित्वा तत्रोक्तानामर्थानामन्यो-
न्यविरोधो यथा न स्यात्तथा विषयविभागं कृत्वा स्वाभिम-
तेनार्थेनोपसंहार्याणामर्थानामुपसंहारः ।

अयंच महर्षीणामेव शक्यः इत्येषां तु दुःशक इत्युपबृंह-
णैरेव निश्चयः कर्तव्यः, तस्मात्तद्विर्णायकान्याह-स्मृतीतिहा-
सपुराणैरिति । स्मृतयश्चातैर्मन्वत्रिविष्णुहारीतयाज्ञवल्क्यादि-

निश्चय करने के वखत सकलशाखाप्रत्ययन्याय और सकलवेदान्त प्रत्ययन्याय
इन दोनों से कर्तव्य है ।

उनमें सकलशाखाप्रत्ययन्याय माने— एक वाक्य में एक अर्थ को कहने पर
उस का अंगोपागादियों को साक्षात् जाननेके लिये और शाखाओं में सर्वत्र वि-
चारकर उन में कहेजाने वाले अर्थों में ज्ञान पैदा होकर उन अर्थों के अन्योन्य-
विरोधों को नाश कर अपना अभिमत अंगी के साथ मिलनेयोग्य को मिलाना ।

सकल वेदान्तप्रत्ययन्याय माने — एक वेदान्त में एक वाक्य एक अर्थ को कह-
ने पर और वेदान्तों में विचारकर उन में कहेजानेवाले अर्थों को अन्योन्य विरोध
नहीं होनेके लिये विषय विभाग कर अपने अभिमत अर्थों के साथ मिलनेयोग्य
को मिलाना ।

यह काम महामति महर्षियों के बिना औरों को अशक्य होनेसे इतिहासपुराण-
रूप उपब्रह्मण लेकर ही निर्णय करना है । इस हेतु से उस अर्थ के निर्णय क-
रनेवाले रघुनादि को कहते हैं,— स्मृतीतिहासपुराणों से इति ।

भिरभिहितानि धर्मशास्त्राणि । इतिहासाः पुरावृत्तप्रतिपादकाः
श्रीरामायणभारतादयः । पुराणानि सर्गादिष्वलक्षणोपेतानि
ब्राह्मपाद्मवैष्णवादीनि ।

वेदार्थो निश्चेतव्य एतैरिति नियमोक्तिः, एतैर्विना स्वबुद्ध्या
निर्णयकरणेऽल्पश्रुतस्य विप्रतिपत्तेः संभवात् वेदकालुष्यहेतुः
स्यादित्यभिप्रायेण । अयं च नियमः —

‘इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत् ।

विभेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयं प्रतारिष्यति ॥’

इति बार्हस्पत्य स्मृतौ महाभारतेचोक्तः ।

एतदुपक्रमवाक्यप्रक्रियया पुरुषकारवैभवमारभ्याचार्याभि-
मानपर्यन्तमस्मिन्प्रबंधेऽनेनोक्ता वेदार्थाः सर्वे उपबृंहणेनैव नि-
श्चिता इति ज्ञायते । अयमर्थस्तत्तदर्थनिरूपणसमये सम्प्रतिपन्नः ।

स्मृति माने — आप्त मनु , अत्रि , विष्णु , हारीत और याज्ञवल्क्यादिकों से
निर्मित धर्मशास्त्र । इतिहास माने — पूर्ववृत्तप्रतिपादक श्रीमद्रामायण महाभारतादि ।
पुराण माने — सृष्टि , प्रलय राजवंश , राजचरित्र और मन्वंतर इन को प्रतिपादन
करनेवाले ब्राह्म , पाद्म , वैष्णव आदि ।

वेदार्थ को इन से निश्चय करना इस नियम उक्ति—इन के बिना अपनी बुद्धिसे
निश्चय करनेपर अल्पज्ञ पुरुष को विपरीत ज्ञान होकर वेद कालुष्यहेतु होगा ऐ-
सा समझ कर कीगयी है । यह नियम इतिहास पुराणों से वेद के अर्थका नि-
श्चय करे, नहीं तो हम को अपार्थ करवंचना करेगा ऐसा वेद अल्पज्ञ से डरता है ।

ऐसा बार्हस्पत्य स्मृति और महाभारत में कहा है ।

इस उपक्रमवाक्यप्रक्रिया से पुरुषकार वैभव को लेकर आचार्याभिमान पर्यंत
इस प्रबंध में इन से कहे जानेवाले संपूर्ण वेदार्थ उपबृंहण अर्थात् इतिहासपुराणों
को लेकर ही निश्चय करते हैं ऐसा भान होता है । इस बात को उन उन अर्थों के
कहनेके स्थलोंमें स्पष्टतया जान सकते हैं ।

स्मृत्या पूर्वभागार्थो निर्णीयते, अन्याभ्यां
द्वाभ्यामुत्तरभागार्थो निर्णीयते ॥ २ ॥

एवमनेन वाक्येन सकलप्रमाणेषु वेद एव प्रबलप्रमाणमित्यर्थः, तदर्थनिर्णायकक्रमश्चोक्ताः ।

अत्र केन वाक्येन कस्यार्थो निर्णीयते इत्यत आह—स्मृत्येत्यादि ।

यथोपबृंह्यवेदस्य प्रतिपाद्यार्थविशेषेण भागभेदो जातस्तथोपबृंहणानामपि प्रतिपाद्यविशेषेण भेदोऽस्ति । तत्र स्मृतीनां पूर्वभागोपबृंहणत्वेनेतिहासादीनामुत्तरभागोपबृंहणत्वेन निर्मितत्वात् तत्तदुपबृंहणैरेव तत्तद्भागार्थो निश्चेतव्यः ।

तत्र निर्णीयते स्मृत्या पूर्वभागार्थगहरम् ॥

इतिहासपुराणाभ्यामुत्तरार्धार्थकीर्तनम् ॥ २ ॥

तथाच—इस सूत्रसे सकल प्रमाणों में वेद ही प्रबल प्रमाण है और उस के अर्थनिर्णय करनेका क्रम यह है ऐसा कहागया ।

इन उपबृंहणों में किस से किस भाग का अर्थ निश्चय करना चाहिये ऐसी जिज्ञासा में कहते हैं—‘स्मृति से’ इत्यादि ।

स्मृति से पूर्वभागार्थ को निश्चय करते हैं, शेष दोनों से उत्तरभागार्थ को निश्चय करते हैं

जैसे व्याख्येय (व्याख्याकरने योग्य) वेद का प्रतिपाद्य अर्थों के भेद से ही भागों का भेद हुआ वैसे ही उपबृंहण (व्याख्यानों) का प्रतिपाद्यविशेष से भेद होता है । उन में स्मृति पूर्वभाग का व्याख्यानरूप, इतिहासादि उत्तर भाग का व्याख्यानरूप बनाया गया है । उन उन उपबृंहणों को लेकर ही उस उस भाग का अर्थ निश्चय कियाजाता है ।

तस्मादाचारव्यवहारप्रायश्चित्तानां प्रतिपादकधर्मशास्त्रैः कर्म-
प्रतिपादकपूर्वभागार्थो निश्चेतव्यः । भगवत्स्वरूपरूपगुणविभूति-
चेष्टितानां प्रतिपादकाभ्यामन्याभ्यामितिहासपुराणाभ्यां द्वाभ्यां
ब्रह्मप्रतिपादकोत्तरभागार्थो निश्चेतव्य इत्याह ।

एवमुभयविधोपबृंहणैः क्रियमाण उभयभागार्थनिर्णयो ना-
म-अनधीतशास्त्रार्थानां च प्रतिपादकैरेतैरधीतशास्त्रार्थानाम-
पेक्षितविशेषैः सह निश्चयः ।

स्मृतिषु ब्रह्मप्रतिपादकांशस्येतिहासादिषु कर्मप्रतिपादकांशस्य
च सत्वेपि स्मृतिषु ब्रह्मप्रतिपादनस्य कर्मणां तदाराधनरूपत्व-
ज्ञापनार्थत्वात्, इतिहासपुराणेषु कर्मप्रतिपादनस्य कर्मणामुपा-
सनांगत्वज्ञापनार्थत्वाच्चैवं विभागो नानुपपन्नः ।

‘प्रायेण पूर्वभागार्थपूरणं धर्मशास्त्रतः ।

इतिहासपुराणाभ्यां वेदान्तार्थः प्रकाशयते॥’ इत्युक्तम् ।

इस हेतु से आचार व्यवहार और प्रायश्चित्तादियों को प्रतिपादन करनेवाले
धर्मशास्त्रों से कर्मप्रतिपादक पूर्वभाग का अर्थ निश्चय कियाजाता है । भगवत्स्वरूप
रूप गुण विभूति चेष्टितों को प्रतिपादन करनेवाले इतिहास और पुराणों से ब्रह्म
प्रतिपादक उत्तरभाग का अर्थ निश्चय कियाजाता है ।

एवं उभयविध उपबृंहणों से उभय भागार्थ का अर्थ निश्चय करना माने-अध्य-
यन नहीं कियाहुआ और शास्त्रों को प्रतिपादन करनेवाले इन से अध्ययन किया-
हुआ शास्त्रों के अर्थों को अपेक्षित विशेषों के साथ निश्चय करना ।

यद्यपि स्मृतियों में ब्रह्म का प्रतिपादन और इतिहासों में कर्म का प्रतिपादन
होने पर भी स्मृतियों में ब्रह्मप्रतिपादन-कर्मों का ब्रह्माराधनरूपत्व को जनानेके लिये ।
इतिहासों में कर्म प्रतिपादन-कर्मों के उपासनांगत्व को जनानेके लिये । अत एव
ऐसा कहना असंगत नहीं ।

‘प्रायः धर्मशास्त्र से पूर्वभाग का अर्थ पूर्ण होता है, इतिहासपुराणों से वेदान्तार्थ
पूर्ण होता है ऐसा कहा है ॥

अनयोरुभयोर्मध्ये इतिहासः प्रबलः ॥ ३ ॥

ननूत्तरभांगार्थोपबृंहणद्वयस्य मिथस्तारतम्यमस्ति, उतो-
भयमपि तुल्यमित्यत आह -- अनयोरुभयोरिति ।

यद्वैकभागविषयोपबृंहणद्वय इदं प्रबलमिति ज्ञापनीयमिति
स्वयमेव मनसि विचार्याह--अनयोरुभयोरिति ।

श्रेष्ठभागोपबृंहणत्वप्रयुक्तसाहचर्ययोरुभयोर्मध्ये प्रामाण्ये पुरा-
णादितिहासस्य प्राबल्यमस्तीत्यर्थः ।

पुराणादितिहासस्य प्राबल्यं परिग्रहातिशयः, मध्य-
स्थत्वं, कर्तुराप्ततमत्वमित्येतैः । अत्र परिग्रहो नाम-शास्त्रपरिग्रहः
‘वेदवेद्ये परे पुंसि जाते दशरथात्मजे ।

वेदः प्राचेतसादासीत्साक्षाद्रामायणात्मना ॥

‘मतिमंथानमाविध्य येनासौ श्रुतिसागरात् ।

जगद्धिताय जनितो महाभारतचन्द्रमाः ॥’

इतिहासः प्रधानः स्यादितिहासपुराणयोः ॥ ३ ॥

इन दोनों में इतिहास प्रबल है ॥ ३ ॥

उत्तरभागोपबृंहण भूत इतिहासपुराणों में तारतम्य है या नहीं इस जिज्ञासा में
कहते हैं—इन दोनों में इति ।

अथवा एक भाग को प्रतिपादन करने वाले दो उपबृंहणों में यह प्रबल है ऐसा
लिखाना आवश्यक समझकर कहते हैं—इन दोनों में इति । श्रेष्ठभाग का उपबृंहण
होनेसे आया हुआ तुल्यता वाले इन दोनों में प्रामाण्य की अपेक्षा होनेपर
पुराणापेक्षया इतिहासका प्राबल्य है ।

पुराणापेक्षया इतिहास का प्राबल्य—परिग्रहातिशय, मध्यस्थता और कर्ता की
आप्ततमता है । इन में परिग्रह माने—शास्त्रपरिग्रह ।

‘वेद से वेद्य परमात्मा दशरथ पुत्ररूप से जन्म लेनेपर वह वेद वाल्मीकिमहर्षि
द्वारा साक्षात् रामायण रूपसे हुआ ।’

‘जिस व्यासजीने वेदरूप समूद्र को बुद्धिरूप मंथनदण्ड द्वारा मथकर जगत
हितके लिये महाभारतरूप चंद्रमा को उत्पन्न किया ।’

‘व्यासवाक्यजलोद्येनं कुपयितकृतिना ।
 वेदशैलायतीर्णेन विरजस्का गही कृता ॥’
 ‘विभेति गहनाच्छास्त्रान्नरस्तीनादिवौपधात् ।
 भारतः शास्त्रतारोऽयमतः काव्यात्मना कृतः ॥
 ‘विष्णो वेदेषु विद्वत्सु गुरुषु ब्राह्मणेषु च ।
 भक्तिर्भवति कल्याणी भारतादेव धीमताम् ॥
 इत्यादिभिः पुराणविशेषैर्विहितः श्लाघितः ।

मध्यस्थता नाम —

‘यस्मिन्कल्पे तु यत्प्रोक्तं पुराणं ब्रह्मणा पुरा ।
 तस्य तस्य तु माहात्म्यं तत्स्वरूपेण वर्ण्यते ॥’
 इति सर्वपुराणस्य प्रवर्तको ब्रह्मा, तस्य यस्मिन्कल्पे गुण-
 त्रये यो गुणः प्रबुधः, तादृशगुणानुगुणदेवताया माहात्म्यस्य
 तत्पुराण उक्तत्वात् पक्षपाति भवति पुराणम् । अस्य

‘देवरूप पर्वत से निकलने वाला कुधर्मरूप वृक्षों को उखाड़ने वाला व्यासवाक्य-
 रूप जलप्रवाह से भूमि रजोरहित की गयी ।’

‘मनुष्य तीव्र औषध के तरह गहनशास्त्र से डरता है, इस कारण शास्त्र का
 सार भूत यह भारत काव्यरूप से किया गया ।’

‘बुद्धिमानों को विष्णु, वेद, विद्वान्, गुरु और ब्राह्मणों में कल्याणकारी भक्ति
 भारत से ही होती है ।’

इत्यादि से पुराणापेक्षा इतिहास प्रशंसित है ।

मध्यस्थता माने—‘पूर्वकाल में ब्रह्मा से जिस कल्प में जो जो पुराण कहा गया
 उस उस का माहात्म्य उसके स्वरूपसे वर्णन किया जाता है ।’ ऐसा सर्वपुराणों के
 प्रवर्तक ब्रह्मा जिस कल्प में गुणत्रय में जो गुण अधिक होता है उस गुण के अनु-
 सार देवता के माहात्म्य को पुराणों में कहे हैं । इस कारण पुराण पक्षपाती होते हैं,

तु लौकिकवैदिकसकलपदार्थनिर्णयेऽधिकृतत्वात्कस्मिन्नपि विषये पक्षपाताभावः ।

कर्तुराप्ततमत्वं नाम—प्रबन्धकर्तुर्यथार्थदर्शनसामर्थ्य—यथावच्छिन्न-
दित्वाभ्यामत्यन्तवैशिष्ट्यम् ।

‘अथेतिहासपुराणयोरितिहासा बलीयांसः, कुतः—तेषां परिग्र-
हातिरेकात्, सर्वत्र माध्यस्थ्ये । भूतार्थप्रतिष्ठा, वचनसौष्ठवे, कर्तुराप्ततमत्वावगतेश्च’ त्याभ्य परिग्रहातिशयादिभिः । आ-
दितिहासस्य प्राबल्यं सामान्येन तत्तन्निर्णये ।

‘महाभारतं हि परिग्रहविशेषं । म’ इत्याभ्य ‘यदिहासि-
तदन्यत्र यन्नेहास्ति न तत्कचित्’ इति लौकिकवैदिकसकलार्थ-
निर्णयाधिकृतत्वेन कचिदप्यपक्षपातिवाच पुराणेभ्यो बलव-
त्तरम्’ इत्यन्तं परिग्रहातिशयान्मन्त्रादित्वाच्च पुराणेभ्य इतिहास-

ऐसा न होकर लौकिक वैदिक सर्व अर्थों के निर्णय करने में प्रवृत्त होनेसे इतिहास किसी विषय में पक्षपात नहीं है ।

कर्ता की आप्ततमता माने—प्रबन्धकर्ता यथार्थदर्शनसमर्थ और यथादृष्टार्थवादी होना । ‘अब इतिहास—पुराणों में इतिहास प्रबल है । कारण उन के बहुत लोगों के परिग्रह करनेसे, सर्वत्र माध्यस्थ्य हो भूतकाल के अर्थों का प्रतिपादन करनेसे, वचनसौंदर्य से और कर्ता के आप्ततम होनेसे’ ऐसा प्रारम्भ कर परिग्रहातिशय से पुराण की अपेक्षा इतिहास का प्राबल्य तत्त्वनिर्णय ग्रन्थ में उच्यकौंडराचार्य ने सामान्यरीति से कहा है ॥

‘महाभारत परिग्रहातिशय से श्रेष्ठ होता है’ ऐसा आरम्भ कर ‘हे पाण्डव धर्म अर्थ, काम और मोक्ष के विषय में’ इस भारत में है सो अन्यत्र भी है । जो इस में नहीं है सो कहीं भी नहीं है ।’

ऐसा लौकिक वैदिक सकल अर्थों के निश्चय करने में प्रवृत्त होने से, किसी

तेन स पूर्वं भवति ॥ ४ ॥

विशेषस्य महाभारतस्य विद्यमानं प्राबल्यं श्रीसहस्रनामभाष्ये श्रीभट्टार्यैरपि प्रत्यप्तादि ।

तत्प्राबल्यं संघटयति—तेनेति ।

तादृशप्राबल्येन ‘इतिहासपुराणं पंचमम्’ ‘इतिहासपुराणाभ्याम्’ इति च श्रुतिस्मृत्योक्तमयोरेकत्रोपादानसमये इतिहासपुराणात्पूर्वमुक्तः ।

द्वंद्वसमासे अल्पाक्षरं वाभ्यर्हितं वा पूर्वं स्यात्, तत्राल्पाक्षरत्वाभावेऽपि पूर्वनिपातोऽभ्यर्हितत्वेन । एतदभ्यर्हितत्वस्य मूलमेतत्प्राबल्यमिति तात्पर्यम् ।

अथवा ‘स्मृतीतिहासपुराणैः’ इति भागद्वयोपबृंहणेषु समस्तत्वेनोच्यमानेषु—इतिहासाश्च पुराणानि चेतिहासपुराणानि

प्रधानत्वाच्च सर्वत्रेतिहासः पूर्वसंस्थितः ॥ ४ ॥

विषय में पक्षपाती न होनेसे पुराणों की अपेक्षा भारत प्रबल है’ ऐसा सहस्रनाम भाष्य में श्रीपरमेश्वर भट्टार्य प्रतिपादन किये हैं ॥ ३ ॥

इतिहास की प्रबलता को साधन करने है—उस से इत्यादि ।

उससे वह पहिले कहागया है ॥ ४ ॥

उस से—प्रबल—होनेसे ‘इतिहास और पुराण पान्चवां’ और ‘इतिहास और पुराणों से’ ऐसा श्रुतिस्मृति यों में दोनों का इकट्ठा कहनेके समय इतिहास पुराण के पहिले कहा गया ।

द्वंद्वसमाम में अल्प स्वरवाला या श्रेष्ठवाचक पद पहिले होता है । यहांपर अल्प स्वरवाला नहीं होनेपर भी श्रेष्ठ होनेसे इतिहास पहिले कहा गया ।

इस श्रेष्ठता का कारण उस का प्राबल्य है । अथवा ‘स्मृतीतिहासपुराणों से’ इति भागद्वय उपबृंहणों को इकट्ठा कहने के समय ‘इतिहासाश्च पुराणानि च इतिहासपुराणानि, स्मृतयश्च इतिहासपुराणानि च स्मृतीतिहासपुराणानि’ इति

स्मृतयश्चेति सपुराणानि चेति स्मृतीसिंहासपुराणानीति, अस्य समासस्य निगदितस्यादल्पाक्षरपुराणात्पूर्वमितिहास उक्त इति तात्पर्यम् 'अनयोरुभयोः' इत्यादिनाऽऽहेति ख्यात् ।

अस्यां योजनायां 'तेन स पूर्वं भवति' इत्याय तेन-प्राब-
ल्येन । 'इतिहासपुराणैः' इत्यत्र पुराणात्पूर्वमितिहास उक्त
इत्यर्थो भवति ।

एवं वेदार्थनिर्णयः कर्तव्यः, तत्र च तदुपबृंहणैरेव कर्तव्यः,
तत्र च पूर्वोत्तरभागोपबृंहणान्वयेतामि, उत्तरभागोपबृंहणेष्वितिहा-
सपुराणेष्वितिहासः प्रचल इति चोक्तत्वात्, उपरि ख्येन वक्ष्य-
माणानामर्थानां प्रमाणव्यवस्थामकरोत् ॥

पुरुषकारवैभवः ।

प्रथमं 'वेदार्थ' इत्यादिना वेदतदर्थतदुपबृंहणानां साकल्येनो-
पादानं कृत्वा तादृशवेदस्य भागविभागत उपबृंहणविभागानां
कृतत्वेऽपि चेतनोजीवनस्यापेक्षितार्थान्वक्तुमधिकृतत्वात्, तस्य

लोकाचार्यस्वामी जी के विवक्षित होनेसे अल्प खरवाले पुराण के पहिले इतिहास के कहनेके तात्पर्य को ' इन दोनों में ' इत्यादि से कहते हैं ।

तथा च-वेदार्थ निर्णय उपबृंहणों से ही करना चाहिये । उन में पूर्वभाग और उत्तरभाग के उपबृंहण ये हैं, उत्तर भागोपबृंहण इतिहासपुराणों में इतिहास प्रचल है, ऐसा कहनेके आगे लोकाचार्यस्वामीजी से कहनेजाने वाले अर्थों का प्रमाण दिखाये हैं ।

पुरुषकारवैभव ।

प्रथम वेदार्थ इत्यादिसं वेद तदर्थ तदुपबृंहणों को समग्र कहकर वेद का भाग-विभाग और उस का उपबृंहण विभाग किये हैं, तौ भी चेतनों के उजीवन के लिये अपेक्षित अर्थों को कहने में प्रवृत्त होते से, वे अर्ध पूर्व भाग

इतिहासश्रेष्ठेन श्रीरामायणेन

च पूर्वभागवेद्यत्वाभवेनोत्तरभागवेद्यत्वात्, पूर्वभागे मुमुक्षुणां ज्ञातव्यांशस्य सत उत्तरभागार्थानां स्वरूपोपायपुरुषार्थानां प्रतिपादनस्थलेषु तत्तदनुगुणत्याज्योपादेयकथनमुखेन ज्ञापयितुं शक्यत्वाच्चोत्तरभागार्थनिर्णये प्रवृत्तः, तत्र च भगवत्स्वरूपरूपगुणविभूतीनां भगवदुपासनादीनां च विस्तरेण प्रतिपादनस्थलेषु सारासारविवेकपूर्वकं तात्पर्यार्थान् संगृह्य संशयविपर्ययराहित्येन चेतनप्रतिपत्तियोग्यान् प्रतिपादयत्युपरि ।

तत्र प्रथममुत्तरभागोपबृंहणद्वये प्राबल्येनोक्तयोरितिहासयोः श्रीरामायणस्य प्राबल्यं प्रकाशयन् तत्प्रतिपाद्यविशेषमाह—
इतिहासश्रेष्ठेनेत्यादिना ।

इतिहासप्रधानेन श्रीमद्रामायणेन च ॥

से जाननेके योग्य न होकर उत्तरभाग से जाननेके योग्य होनेसे, पूर्वभाग में मुमुक्षुके ज्ञातव्य अंश उत्तरभागार्थ—स्वरूप, उपाय और पुरुषार्थ के प्रतिपादन करने के स्थलों में तत्तदनुगुण त्याज्योपादेय कथन द्वारा जाननेके योग्य होनेसे, उत्तरभागार्थ निर्णय में प्रवृत्त हुए । उसमें भगवत्स्वरूप रूप गुण विभूति और भगवदुपासनादिशों को विस्तार पूर्वक प्रतिपादन करने के स्थलों में सारासार विवेक पूर्वक तात्पर्यार्थों को संग्रह कर संशय और विपरीत ज्ञान विना चेतनों के ज्ञान का विषय होनेके लिये कहते हैं ॥ ४ ॥

उक्त में पहिले उत्तरभागोपबृंहणरूप इतिहास—पुराणों में प्रबलतया कहेहुए इतिहासों में श्रीरामायण की प्रबलता को प्रकट करते हुए तत्प्रतिपाद्य विशेष को कहते हैं—इतिहास श्रेष्ठ इत्यारभ्य ।

इतिहासश्रेष्ठ श्रीरामायण से कारागार दान कर्त्री का वैभव कहा जाता है ॥५॥

कारागृहवासकर्त्र्या वैभव उच्यते ॥ ५ ॥

श्रीरामायणस्येतिहासश्रेष्ठत्वं—

‘वाल्मीकये महर्षये संदिदेशासनं ततः ।

ब्रह्मणा समनुज्ञातः सोप्युपाविशदासने ॥’

इति सकललोकपितामहेन ब्रह्मणा संभावितेन भगवता
श्रीवाल्मीकिना प्रणीतत्वात्,

‘न ते वागनृता काव्ये काचिदत्र भविष्यति।’

इति ब्रह्मणानुगृहीतत्वेनात्रोक्तानां सर्वेषामर्थानां यथार्थत्वात्,

‘यावद्रामायणकथा लोकेषु प्रचरिष्यति।’

इति सकललोकपरिग्रहस्य सत्वाच्च—इतिहासांतरेभ्यः प्रचल-
प्रमाणं भवति । उक्तश्चायमर्थो मध्यश्रीवीथीभट्टार्यैः—तत्त्वत्रय-
प्रबंधे प्रमाणाधिकारे ।

कारागृहनिवासिन्याः सीताया वैभवः स्मृतः ॥ ५ ॥

श्रीरामायण की इतिहास श्रेष्ठता ‘वाल्मीकि महर्षि को ब्रह्माजी आसन
दिये हैं । ब्रह्माजी की अनुज्ञा पाकर वह आसन में बैठे हैं ।’ इति सर्वलोकपितामह
ब्रह्मा से संभावित होकर श्रीवाल्मीकि महर्षि श्रीरामायण को बनानेसे ,

‘इत रामायणरूप काव्य में आपकी एक भी बात असत्य नहीं होगी ।’

ऐसा ब्रह्माजी के अनुग्रह करनेसे इस में कहे हुए सब अर्थ सत्य होनेसे ,

‘जहांतक रामायण की कथा का लोक में प्रचार रहेगा ’

इति सकल लोकपरिगृहीत होनेसे , अन्य इतिहासों की अपेक्षा श्रीरामायण ही
प्रचल प्रमाण होता है । इस विषय को मध्यश्रीवीथी भट्टार्य तत्त्वत्रयप्रबंध के प्रमा-
णाधिकार में कहे हैं ।

किंच 'वेदवेद्ये परे पुंसि' इत्यादिरीत्या यथा सर्वस्मात्परः सर्वेश्वरः संसारे चेतनरक्षणार्थमितरसजतीयोऽवततार, तथा तदे-
प्रमाणोत्कृष्टो वेदश्च तदवतारगुणचेष्टितप्रतिपादनमुखेन संसा-
रिणां तदाश्रयणरुचिमुत्पाद्य रक्षितुं श्रीरामायणरूपेणावत-
दित्युक्तत्वादस्य वैभवः संप्रतिपक्षो हि ।

लक्ष्म्या इत्यनुकृत्वा 'कारागृहवासकर्या' इत्युक्तं तस्या
दयातिशयं प्रकाशयितुम् । देवदेवदिव्यमहिम्नाः स्वस्या
उत्कर्षं कारागृहवासस्यापकर्षं चापश्यंती देवस्त्रिणां बन्धनं
निवारयितुं स्वयं बन्धनेऽतिष्ठइत्यापारवश्यादेव । प्रजायां कूरे पतं-
त्यां सहपतंती मातेवैतच्चेतनपतनस्थाने संसारे स्वयमपि सहैव
जनित्वैतैरनुभूयमानं क्लेशमनुभूय रक्षति ।

तस्मान्निरुपाधिकमातृत्वसंबन्धस्य तत्प्रयुक्तनिरतिशयवात्स-
ल्यस्य च प्रकाशकोयम् ।

और 'वेदवेद्य परम पुरुष' इस वचन से सर्वस्मात्पर सर्वेश्वर संसारीचित्तों की
रक्षाके लिये मनुष्य रूप से अवतीर्ण होनेपर सब प्रमाणों से उत्कृष्ट वेद उस अ-
वतार के गुण चेष्टितों के प्रतिपादन द्वारा श्रीरामावतार के आश्रयणरुचि को संसा-
रियों में उत्पादन कर रक्षा करनेके लिये श्रीरामायण रूप से अवतीर्ण हुआ ऐसा
कहेजानेसे इस की श्रेष्ठता सिद्ध हुई !

सूत्र में महालक्ष्मी नहीं कहकर 'कारागार में वास करने वाली' ऐसा
कहने का अभिप्राय लक्ष्मीजी के अतिशय दया को प्रकट करनेके लिये । देवदेव
दिव्यमहिषी रूप अपने वैभव को, कारागार वास रूप नीचता को भी न देख,
कर देवस्त्रियों को कारागार वास से मुक्त करनेके लिये आपही कारागार में वास
करना दया का ही कार्य है । बालक के कूप में गिरनेपर उस के संग कूदकर
निकांलनेवाली माताके सदृश यह चेतनके गिरे हुए इस संसार में आप स्वयं जन्म
लेकर इन के दुःखों को आप भी भोगकर रक्षा करनेसे निरुपाधिक मातृत्व सं-
बंध से होनेवाले अवधिरहित वात्सल्य गुण का प्रकाशक है ।

तादृशगुणाधिक्यप्रकाशनार्थं श्रीपरांकुशैरपि 'असहायकारा-
गारे प्रसिद्धिं प्रापितायाः शुकभाषिण्याः' इत्यभिहितम् । तेषां
दिव्यसूक्तिरेवास्यैवं वक्तुं मूलम् । कारागृहवासस्यापकर्षः कर्म-
निबन्धनत्वे हि, आश्रितदेवस्त्रीबन्धविमोचनार्थं स्वानुग्रहेण स्वेनैव
बलात्कारेण कृतत्वादुत्कर्षहेतुत्वमेव । संसारिभिः सहाविशेषेण
गर्भे वसित्वा जायते-इतीदं 'बहुजन्मविशिष्टतेजोविशिष्टः'
इत्युक्तीत्या सर्वेश्वरस्य तेजस्करं भवति कर्मनिबन्धनत्वाभावे-
नानुग्रहनिबन्धनत्वात् । एवं च सति - अयं चानुग्रहनिबन्धनत्वा-
दस्यास्तेजस्करो भवति । अयं रावणबलात्कारेणागत इति
मन्यमाना एतच्छक्तिविशेषमजानन्तः क्षुद्राः । 'शीतोभव' इत्यु-
क्तवती 'नष्टो भव' इति वक्तुं नासमर्था ।

अतोऽयं स्वानुग्रहेण पररक्षणार्थं कृतो व्यापारः । तस्मादय-
मेवास्या दयादिगुणानां प्रकाशक इत्यभिप्रायेण 'कारागृहवास-

इस गुणाधिक्य को प्रकट करनेके लिये ही परमाचार्यभूत श्रीशठकोप सूरि
'कर कारागार में वास करनेवाली ऐसा प्रसिद्ध शुकवाणी' ऐसा कहे हैं । उन
को दिव्य सूक्ति ही लोकाचार्यस्वामीजी का इस प्रकार कहनेका कारण है ।

कारागार वास की नीचता कर्म मूल होनेसे ही होती है । आश्रित देव-
स्त्रियों को कारागार वास से मुक्त करनेके लिये अपने अनुग्रह से स्वयमेव कारा-
गार में वास करना उत्कर्षता का ही हेतु है । संसारियों के समान गर्भ में वास
कर जन्म लेना 'बहुत जन्म लेकर तेजस्वी होते हैं' ऐसा सर्वेश्वर को तेज-
स्कर होनेका कारण कर्म निबन्धन बिना अनुग्रह मूल होनेसे ही है । ऐसा होनेपर
यह भी अनुग्रह मूल होनेसे लक्ष्मीजी को तेजस्कर होता है । इस को रावण के
बलात्कार से आया हुआ समझने वाले लक्ष्मीजी के शक्ति को न जाननेवाले क्षुद्र
हैं । 'शीतल हो' ऐसा कहनेवाली 'नष्ट हो' ऐसा नहीं कहसकती थी क्या ?

तस्मान् वह कारागार वास अपने अनुग्रह से पररक्षणार्थ करनेसे वह ही

श्रीमहाभारतेन दौत्येन गतवत्तो वैभव उच्यते ॥ ६ ॥

कर्त्र्या ' इत्यवोचत् । श्रीरामायणं सर्वमस्या वैभवं प्रतिपादय-
तीति —

‘ काव्यं रामायणं कृत्स्नं सीतायाश्चरितं महद् । ’
इति भगवान् वाल्मीकिः स्वयमेव मुखपत्रलेखनमकरोत् ।
‘ श्रीमद्रामायणमपि परं प्राणिति त्वच्चरित्रे ’ इति भट्टार्याः ॥
अनन्तरं महाभारतप्रतिपाद्यमाह—महाभारतेनेत्यादिना ।
‘ कृष्णद्वैपायनं व्यासं विद्धि नारायणं प्रभुम् ।
को ह्यन्यो भुवि मैत्रेय महाभारतकृद्भवेत् ॥ ’
‘ एवंविधं भारतं तु प्रोक्तं येन महात्मना ।
सोयं नारायणः साक्षाद् व्यासरूपी महामुनिः ॥ ’

महाभारतग्रंथेन दूतत्वेन गतस्य हि ॥

उपायस्य हरेरेव वैभवः सम्यगीरितः ॥६॥

इनके दयादिगुणों को प्रकाशक है ऐसा समझकर श्रीलोकाचार्य ‘ कारागार में वास करनेवाली ’ कहे हैं । सम्पूर्ण श्रीरामायण इनके वैभव को कहता है , इस बात को ‘ महाकाव्य श्रीरामायण संपूर्ण सीताजी का महच्चरित्र है । ’

ऐसा वाल्मीकि भगवानने स्वयमेव कहा ह । ‘ श्रीमद्रामायण भी आप के चरित्र प्रतिपादन करने में जीता है ’ ऐसा भट्टार्य स्वामो कहे हैं ।

अनन्तर महाभारत के प्रतिपाद्य को कहते हैं—महाभारत से इत्यादि ।

श्रीमहाभारत से दौत्य करने वाले का वैभव कहा जाता है ॥ ६ ॥

‘ कृष्णद्वैपायन श्रीव्यासजी को स्वयं प्रभु नारायण समझो, हे मैत्रेय ! भूमि में भारत को करनेवाला और कौन होगा ।

‘ इस प्रकार के भारत को जिस महात्माने कहा वह व्यासरूपी महामुनि साक्षात् नारायण ही हैं । ’

इति भगवदवशावतारत्वेन 'स होवाच व्यासः' पाराशर्यः'
इत्यासतमत्वेन च प्रसिद्धेन श्रीवेदव्यासेन भगवता—

‘ वेदानध्यापयामास महाभारतपंचमान् । ’

इति रीत्या पंचमवेदत्वेन प्रणीतं , अनेकपुराणप्रशस्तं महा-
भारतं च श्रीरामायणतुल्यतया प्रबलप्रमाणम् । इदं च मध्य-
वीथीभट्टार्यैरुक्तम् । भट्टार्यैश्च श्रीसहस्रनामभाष्योपोद्घाते श्री-
रामायणवन्महाभारतमपि शरणमित्युक्तम् ।

सर्वेश्वरस्येत्यनुक्त्वा 'दौत्येन गतवतः' इत्युक्तिस्तस्याश्रित-
पारतंत्र्यं प्रकाशयितुम् । देवदेवस्य स्वस्योत्कर्षं क्रियमाणकृत्य-
स्यापकर्षं चापश्यन् पाण्डवनिमित्तं कण्ठे पत्रिकां बध्वा दौत्येना-
गमत्प्रणतपारतंत्र्यरुचिविवशः सन्नेव हि । इदं चास्याश्रयणसौ-
कर्यापादकस्वभावनिदानवात्सल्यादीनां सर्वेषां प्रकाशकं भव-
ति । अस्मिन् गुणाधिक्ये विद्धः 'अमुकदूत इति वक्तुं योग्यत-

इस प्रकार भगवदवशावतार, 'वह पराशर के लड़के व्यासमहर्षि कहते' हैं
ऐसा आप्ततमतया प्रसिद्ध श्रीवेदव्यास भगवानने —

‘पांचवां वेद महाभारत के साथ वेदों को पढाया’

इसी उक्ति के अनुसार पञ्चम वेदतया रचा है । और अनेकपुराण प्रशस्त महा-
भारत भी श्रीरामायण के सदृश ही प्रबल प्रमाण है । यह विषय को मध्यश्रीवीथी
भट्टार्य स्वयं कहे हैं । और पराशर भट्टार्य श्रीसहस्रनामभाष्योपोद्घात में 'श्रीरामा-
यण के सदृश महाभारत प्रमाण है' ऐसा कहे हैं ।

सर्वेश्वर न कहकर 'दुतकृत्य करनेवाले' ऐसा कहना—उन के आश्रितपार-
तंत्र्यगुण को प्रकाश करनेके लिये । देवदेवरूप अपनी महिमा और क्रियमाण व्यापार
की नीचता को भी न देखकर पाण्डवों के लिये कंठ में पत्र बांधकर दूतकृत्य करना
अपतपारतंत्र्यरुचि के परवश होकर ही है । यह इन का आश्रयणसौकर्यापादक
निमित्त वात्सल्यादि सर्वगुणों का प्रकाशक है । इस गुणाधिक्य में विद्ध होकर ही
कलने का दुत ऐसा कहागया' इति । 'छत्रपति राजाओं के बीच में जानेवाले'

याऽवस्थितः' इति 'छत्राधिपतिमध्ये गच्छन् दूत' इति च श्री परकालसूरिरभ्यधात् । तद्विव्यसूक्तिरस्यैवं वक्तुं मूलं, कथितस्य कथनमेव ह्येतेषामुत्कर्षः । दौत्येन गमनमपकर्षः स्यात्-कर्मवश्यतयागतं चेत्, ऐच्छिकमाश्रितविषये क्रियमाणं नैच्यं सर्वमुत्कर्षोपयुक्तं भवति । 'स उ श्रेयान् भवति जायमानः' इति परार्थत्वात्तेजस्करमिति श्रुत्युक्तं जन्म परार्थं स्वेच्छया क्रियमाणं सर्वमस्य तेजस्करमित्यस्योपलक्षणम् । एतत्कृतदौत्यं मांघहेतुत्वेन जानंतो बुद्धिभ्रष्टेषु शिरोमणयः ।

बुध्यवधिनिष्ठानां 'कीदृशम्' इति मोहहेतुतया वर्तते । एवंभूतस्यैतत्स्वभावोत्कर्षस्य प्रकाशनार्थं 'दौत्येन गतवत्' इत्युक्तम् । महाभारतस्य सर्वस्यैतदाधिक्यप्रतिपादकत्वेन तत्परत्वादेव हि महाभारतकथां वक्तुमारभमाणः—

दूत ऐसा परकालसूरि कहे हैं । वह श्रीसूक्ति श्रीलोकाचार्यस्वामी के कहनेका मूल है, कहेहुए को कहना ही इन आचार्यों की श्रेष्ठता है । दूतकृत्य की नीचता कर्ममूल होनेसे ही, इच्छा से आश्रितविषय में किये जानेवाले समस्त नीचकृत्य उत्कर्ष का ही मूल है । 'वह परमात्मा जन्म लेते हुए श्रेष्ठ होता जाता है' इस तरह परार्थजन्म लेनेसे तेज बढ़ता है ऐसा श्रुति प्रतिपादन करती है, इस से परार्थ स्व इच्छा से क्रियमाण समग्र कृत्य इन को तेजस्कर है । इन के दूतकृत्य को निहीन समझनेवाले ज्ञानहीन हैं ।

काष्ण-ज्ञानियों में श्रेष्ठ 'यह कौन गुण है' ऐसा मोहित होगये हैं । एवंभूत सौशील्यगुण के उत्कर्ष को प्रकट करनेके लिये यह लोकाचार्यस्वामी 'दूतकृत्य करनेवाले' ऐसा कहे हैं । संपूर्ण माहाभारत श्रीकृष्ण के उत्कर्ष को कहने में तत्पर होनेसे महाभारतकथा के प्रारंभ में

एतद्द्वाभ्यां-पुरुषकारवैभव उपायवैभवश्चोक्तः ॥ ७ ॥

‘नमो भगवते तस्मै व्यासायामिततेजसे ।

यस्य प्रसादाद्वक्ष्यामि नारायणकथामिमाम् ॥

इत्युक्तवान् ॥

एवमेतत्प्रबंधद्वयस्यापि प्रधानप्रतिपाद्यमेतदिति प्रकाशितम् ।

उपबृंहणमुखेन वेदांततात्पर्यं निष्कर्षित्वोज्जीवननिदानार्थं वक्तुं खलूपक्रांतं, तत्रेदानीमुक्तेन को वार्थ उक्त इत्याकांक्षाया-
माह—एतद्द्वाभ्यामित्यादिना ।

एतद्द्वाभ्यां—कारागृहवासकर्त्र्या वैभवो दौत्येन गतवतो
वैभवश्चेत्येतद्द्वाभ्याम् अपराधभूयिष्ठानां चेतनानामाश्रयणी-
यतायामखिलजगन्मातृरूपसंबंधेन कृपादिभिश्च मध्ये पुरुषका-

एतद्द्वाभ्यां प्रमाणाभ्यां प्रमेयकथनं त्विदम् ॥

उपायवैभवोथापि पुरुषाकारवैभवः ॥ ७ ॥

‘भगवान् व्यासजी को नमस्कार करता हूं, जिस के अनुग्रह से मैं इस
नारायणकथा को’ कहता हूं ऐसा कहा है ।

तथाच—इन दो प्रबंधों से प्रधानप्रतिपाद्य वस्तु को प्रकट किये हैं ।

उपबृंहणद्वारा वेदांततात्पर्य को निष्कर्ष कर उज्जीवन के उपयुक्त अर्थों को
कहनेके लिये उपक्रम किये हैं । उस में इन सूत्रों से वेदांत के कौनसे अर्थ कहेगये
हैं ! ऐसी आकांक्षा में कहते हैं—इन दोनों से इत्यादि ।

इन दोनों से पुरुषकार वैभव और उपाय वैभव कहेगये हैं ॥ ७ ॥

कारागार में वास करनेवाली जीता जी का वैभव, दूतकृत्य करनेवाले श्रीकृष्णजी का
वैभव इन दोनों से अपराधभूयिष्ठ चेतनों को आश्रययोग्य होनेके समय अखिलज-
गन्मातृत्वरूप संबंध से और कृपादि गुणों से बीच में एक पुरुषकार की अपेक्षा

रांतरमनपेक्ष्याश्रयितुं योग्याया अपराधान् दृष्ट्वा क्रुद्धस्य
'क्षिपामि' 'न क्षमामि' इति च वदत ईश्वरस्य हृदयं विशोध्य
तेषामंगीकारयित्रया पुरुषकारभूताया वैभवः, अंगीकारानंतरं
तस्यामेव छिद्रं वदंत्यां 'महासास्तन्न कुर्युः' इति प्रतिद्वंद्वीभू-
त्वा स्वयं दृढतया स्थित्वा रक्षितुरुपायभूतस्य वैभवश्चोक्त
इत्यर्थः ॥

पुरुषकारेत्युपायेति चास्य निरूपकत्वेनोक्तिर्लक्ष्म्याः पुरुषका-
रत्वमीश्वरस्योपायत्वं चासाधारणमिति ज्ञापयितुम् । अमुमर्थ-

‘मत्प्राप्तिं प्रति जन्तूनां संसारे पततामधः ।

लक्ष्मीः पुरुषकारत्वे निर्दिष्टा परमर्षिभिः ।

ममापि च मतं ह्येतन्नान्यथा लक्षणं भवेत् ।’ इति ।

‘अहं मत्प्राप्त्युपायो वै साक्षाल्लक्ष्मीपतिः स्वयम् ।

विना आश्रयणकरनेके योग्य हो अपराधों को देखकर कुपित होकर ‘क्षिपामि’ ‘न
क्षमामि’ ऐसा कहनेवाले ईश्वर के हृदय को शोधनकर उन चेतनों को अंगीकार
करनेवाले पुरुषकारभूत महालक्ष्मी का वैभव , अंगीकारानंतर वह लक्ष्मी स्वयमेव
चेतनों के दोष को दिखाने पर भी ‘ हमारे दास ऐसा नहीं करेगे ’ ऐसा प्रति-
वाद कर आप दृढ होकर रक्षा करने वाले उपायभूत नारायण का वैभव भी
कहा गया ।

लक्ष्मीजी को पुरुषकारत्व और ईश्वर को उपायत्व ये दोनों दोनों के असा-
धारण गुण हैं ऐसा समझानेके लिये पुरुषकार और उपाय ऐसा कहे हैं । इस
विषय को —

‘ संसार में अधः पतित जंतुओं को हमारी प्राप्तिके लिये महर्षि लोग लक्ष्मी
को पुरुषकार कहे हैं , हमारा भी यही मत है इसका और लक्षण नहीं ’ । इति
‘ स्वयं लक्ष्मीपति मैं अपनी प्राप्ति के लिये उपाय हूं मेरी प्रिया लक्ष्मी प्राप्ति

लक्ष्मीः पुरुषकारेण वल्लभा प्राप्तियोगिनी ॥
 एतस्याश्च विशेषोयं निगमांतेषु शब्द्यते ॥'
 'आर्किचन्यैकशरणाः केचिद्भाग्याधिकाः पुनः ।
 मत्पादांभोरुहद्वंद्वं प्रपद्य प्रीतिमानसाः
 लक्ष्मीं पुरुषकारेण वृतवंतो वरानन ।
 मत्क्षमां प्राप्य सेनेश प्राप्यप्रापकमेव माम् ।
 लब्ध्वा कृतार्थाः प्राप्यन्ते मामेवानन्यमानसाः ॥'

इति भगवच्छास्त्रे स्वयमेवावोचत् ।

अवशिष्टदिव्यमहिषीणां सूरिप्रभृतितदीयानां चैतत्संबंध-
 प्रयुक्तं पुरुषकारत्वं, अस्या इव स्वतःसिद्धं न भवति । अत
 एव—

‘एतत्सापेक्षसंबंधादन्येषाममलात्मनाम् ।
 देवीसूरिगुरुणां च घटकत्वं नतु स्वतः ।’

कराने वाली है , इन का यह वैभव वेदांतों में कहा गया ’ । इति ।

‘ आर्किचन्य ही शरण है जिनको ऐसे भाग्याधिक लोग लक्ष्मी को पुरुष-
 कारतया वरणकर हमारी क्षमाके विषय हो और हमको प्राप्यप्रापक समझ-
 कर कृतार्थ हो हम ही को प्राप्त होते हैं ’ ।

ऐसा भगवत् शास्त्र में आपही कहे हैं ।

अन्यदेवियों को और सूरि प्रभृति तदीयों को लक्ष्मीजी के संबंध द्वारा ही-
 पुरुषकारता है । इन के सदृश स्वतः सिद्ध नहीं । इस कारण से ही ‘ इनके
 संबंध से ही अन्य देवी सूरि गुरुओं को पुरुषकारत्व है, स्वतःसिद्ध पुरुष-
 कारत्व नहीं, ऐसा दीपसंग्रह में जीयर (वेदांती) कहे हैं । उपायत्व ‘कृष्ण ही

इति दीपसंग्रहे यतिभिरुक्तम् । उपायत्वं च 'कृष्णं धर्मं सनातनम्' इति सनातनधर्मत्वेनोक्तस्य तस्यैव स्वतःसिद्धं, तदीयानां तदासत्तिहेतुकमेव भवति, तस्माल्लक्ष्म्याः पुरुषकारत्वं, ईश्वरस्योपायत्वं च निरूपकमिति निर्बाधम् । अमुमर्थं प्रकाशयितुमयमेवमवोचत् ॥

एवमुपबृंहणभूतेन प्रबन्धद्वयेन प्रतिपादितं पुरुषकारत्वमुपायत्वं चोपबृंहणीयवेदांति कुत्रोक्तमिति चेत्—कठवल्ल्युपनिषत्सिद्धे द्वये पूर्ववाक्ये उभयं च सम्यगुक्तम् ।

नन्वस्य चेतनस्योभाभ्यां संबंधस्य सत्त्वेनेश्वरसमाश्रयणेऽस्याः पुरुषकारत्वं किमर्थमिति चेत्, न; मातृत्वप्रयुक्तवात्सल्यातिरेकात्, तद्वत्काठिन्यमार्दवयोः सामानाधिकरण्याभावेन केवलमार्दववत्त्वात्, अन्यनेत्रसंकोचदर्शनाशक्तिप्रकृतिकत्वात्, विमुखानभिमुखान् कर्तुं कृषिकरणाच्चापराधभूयिष्ठानामपि निर्भयमागत्य पादपतनयोग्यत्वात्, पुंस्त्वप्रयुक्तकाठिन्येन सह-

सनातन धर्म हैं' इति सनातनधर्मतया कहेजानेवाले श्रीकृष्ण को स्वतःसिद्ध है । तदीयों को तत्संबंधद्वारा ही उपायत्व है । तस्मात् महालक्ष्मी को पुरुषकारत्व, ईश्वर को उपायत्व निरूपक धर्म हैं—ऐसा कहने में असंगत नहीं । इस अर्थ को प्रकट करनेके लिये ही श्रीलोकाचार्यस्वामी जी इस प्रकार कहे हैं ।

इस प्रकार उपबृंहणरूप दोनों प्रबंधों से प्रतिपाद्यमान पुरुषकारत्व और उपायत्व को उपबृंह्यभूत वेदांत में कहाँ कहा है ऐसी आकांक्षामें—कठवल्ल्युपनिषत्सिद्ध द्वयमंत्र के पूर्ववाक्य में दोनों को अच्छीतरहसे कहा है ।

इस चेतन को दोनों के साथ संबंध समान होते हुए ईश्वर के समाश्रयण में लक्ष्मीजी को पुरुषकारतया क्यों आश्रयण करें— इस आकांक्षा में कहते हैं मातृत्व प्रयुक्त वात्सल्याधिक्य से भगवान के जैसा काठिन्य और मार्दव ये दोनों इकट्ठा न होकर केवल मार्दवगुण मात्र होनेसे चेतनों के दुःख को न देख सकने की स्वभाववाली होनेसे विमुखों को भी अभिमुख बनानेके लिये कृषि करनेवाली होनेसे अपराधियों को भी निर्भीक हो चरणों में गिरने योग्य होनेसे पुरुष-

पुरुषकारभवनसमये कृपा पारतंत्र्य-
मनन्यार्हत्वं चापेक्षितम् ॥ ८ ॥

पितृत्वप्रयुक्तहितपरत्वेन विशिष्टत्वात्, अपराधान् दशदशैव परिगणय्य क्रूरदंडकरणात्, अपराधभूयिष्ठानामग्रगमनमपि भयावहं यथा स्यात्तथा स्थितमीश्वरमुचितोपायैरपराधान् सर्वान् विस्मर्य घटयंत्याऽपराधैकवेषस्थास्य चेतनस्य तदाश्रयणसमयेऽनया पुरुषकारेण भवितव्यम्। अतएवास्योपायत्वेन वरणसमये इयं पुरुषकारत्वेन पुरस्कियते ।

अनंतरं पुरुषकारप्रकारान् विस्तरेणोपपादयितुं मनसि विचार्य प्रथमं पुरुषकारत्वस्यावश्यापेक्षितान् गुणानाह —पुरुषकारभवनसमय इत्यादिना।

पुरुषाकारताकाले गुणत्रयमपेक्षितम् ॥

दीने दया परे पारतन्त्र्यानन्यार्हते सती ॥ ८ ॥

जब प्रयुक्त काठिन्य के साथ पितृत्व प्रयुक्त हितपरत्ववाले अपराधों को गिनकर दंड देनेवाले अपराधियों को सामने जानेमें डरानेवाले ईश्वर को उचितोपायों से जब अपराधों को भुलाकर मिळानेवाली होनेसे, अपराधस्वभाववाला यह चेतन ईश्वर को आश्रयण करनेके समय लक्ष्मीजी को पुरुषकार होना चाहिये। इस कारण ही ईश्वर को उपायतया स्वीकार करनेके समय लक्ष्मीजी को पुरुषकारतया आगे करते हैं ॥

अनंतर पुरुषकार के गुणों को विस्तारपूर्वक कहने की इच्छा से पहिले पुरुषकारत्व के अवश्यापेक्षित गुणों को कहते हैं—पुरुषकार होनेके समय इत्यादि से ।

पुरुषकार होनेके समय कृपा-पारतंत्र्य-और अनन्यार्हत्वं अपेक्षित हैं ॥ ८ ॥

पुरुषकारभवनसमय इति—पुरुषकारभवनस्थल इत्यर्थः ।
कृपा—परदुःखासहिष्णुत्वम् । पारतन्त्र्यम्—तदधीनत्वम् । अन-
न्यार्हत्वम्—तद्व्यतिरिक्तविषयानर्हत्वम् । एतानि पुरुषकारत्व-
स्य अपेक्षितानीति कथमिति चेत्, चेतनैः संसारेऽनुभूयमानं
दुःखं दृष्ट्वा तदसहिष्णुतेश्चैतत् कृत्यितुमुपयुक्तं यत्नं
कर्तुं दयाऽपेक्षिता । स्वतन्त्रस्य वशीकरणतमयेऽनुवर्तनेन वशीकृत
व्यक्त्वात् पारतन्त्र्यमपेक्षितम् । अस्मद्व्यतिरिक्तस्य कस्यापि
विषयस्यानर्हतेनास्माकमतिशयकारयस्तुत्वादस्मत्कार्यमेव व-
ति 'इत्युक्तप्रकारेण कर्तुमुपयुक्तत्वादनन्यार्हत्वमपेक्षितम् । तस्मा-
देन । निग्रहनि पुरुषकारत्वस्यावश्यमपेक्षितम् ।

ईश्वरकृपापेक्षयाऽत्रः कृपायः को विशेष इति चेत्—ईश्व-
रस्य निरंकुशस्वतन्त्र, निग्रहानुग्रहयोरुभयोरपि निर्वाहक-
त्वात्, चेतनः तन्त्रिणो तोलयित्वा छित्त्वा भोगयितृत्वाच्च तस्य

पुरुषकार होनेके समय—पुरुषकार होनेके स्थल में । कृपा—परदुःखासहिष्णुता ।
पारतन्त्र्यम्—पराधीनता । अनन्यार्हत्वम्—ईश्वर को छोड़कर अन्या के योग्य न होना ।
ये तीनों गुण पुरुषकार को कैसे अवस्थापेक्षित हैं इस प्रश्न पर कहते हैं—चेतन
के संसार में पाते हुए दुःख का देख न सहकर ईश्वर के साथ हम को मिलाने को यत्न
करनेके लिये कृपा की आवश्यकता है । स्वतन्त्र को वश करनेके समय अनुवर्तन
की आवश्यकता होनेसे पारतन्त्र्य अपेक्षित है । 'हमसे व्यतिरिक्त किसी विषय के
अर्ह न हो हम को आदेशय करनेवाली इनेसे हमारे कार्य को ही कहती है' ऐसा
विचार जैसा कहेगी तैसा करनेके उपयुक्त होनेसे अनन्यार्हत्व चाहिये । इस कारण
ये तीनों गुण पुरुषकारत्व के अवस्थापेक्षित हैं ।

ईश्वरकी कृपा की अपेक्षा लक्ष्मीजी की कृपा की श्रेष्ठता कौनसा ? इस आकांक्षा में
कहते हैं । ईश्वर निरंकुश स्वतन्त्र, निग्रहानुग्रह दोनों का करकेवाल, चेतनों के कर्मों
को तोलकर दुकड़े दुकड़े कर भुगाने वाले होनेसे उनकी कृपा स्वातन्त्र्य से बूझकर

कृपा स्वातंत्र्येण निमग्ना कासु चिदशासूद्भवति । अस्या अनुग्रहैकशीलत्वात्, एतत्कृपाया अन्येन केनचिदभिभवस्याभावात् सदैकरूपाभवति । तस्मादेतत्कृपोद्वेलं तिष्ठति । संबंधे व्यावृत्तिवत्कृपायां व्यावृत्तिः । एवंभूतत्वादेनामाश्रयतां पुरुषकारांतरं न मृग्यम्

ईश्वरविषये अस्याः पारतंत्र्यानन्यार्हत्वं स्वरूपप्रयुक्तत्वमात्रं विना 'हीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्न्यौ' 'विष्णुपत्नी' इत्युक्तपत्नीत्वप्रयुक्ते च ।

‘अहंता ब्रह्मणस्तस्य साहमसि सनातनी ।’

इति ‘श्रीवत्सवक्षा नित्यश्रीः’ इति चोक्तस्वरूपनिरूपकत्वादिसिद्धानन्यत्वप्रयुक्ते च भवतः । एवं स्थितत्वादेनान्येषां मिथुनशेषत्वमस्या एकस्यास्तदेकशेषत्वं च भवति । एतद्व्यवधानसंबंधेन हि अस्या ईश्वरवशीकरणसमये पुरुषकारो नापेक्षितः ।

किसी किसी दशा में प्रकट होती है । लक्ष्मी जी अनुग्रहैकस्वभाव वाली होनेसे इन की कृपा को तिरस्कार करनेवाले स्वातंत्र्यादिगुण न होनेसे सदा एक प्रकार रहती है । इस कारण इन की कृपा अवधिरहित है । संबंध में जैसा भेद है तैसा ही कृपा में भेद है । ऐसा रहनेसे ही इनके आश्रयण करने वालोंको और किसी पुरस्कार की अपेक्षा नहीं है ।

ईश्वर के विषय में इनके पारतंत्र्य अनन्यार्हत्व यह दोनों स्वरूपप्रयुक्त मात्र नहीं किंतु ‘भूमिदेवी लक्ष्मी दोनों आप की पत्नी है’ इति ‘विष्णु की पत्नी’ इति कहे जानेवाले पत्नीत्व से आयेहुये, ‘मैं उस ब्रह्म की सदाकी अहन्ता हूँ’ इति, ‘लक्ष्मी जी से चिह्नि । वक्षवाले’ ‘नित्यश्री’ इति कहे जाये वाले स्वरूपनिरूपकत्वादि से होने वाले अनन्यत्व से भी आये हुए हैं । ऐसा रहनेसे ही और सर्व चेतनों को मिथुन शेषत्व है लक्ष्मीजी को तो नारायण का ही शेषत्व है । इस अव्यवधान संबंध से ही इन के ईश्वर की वशीकार में पुरुषकार की अपेक्षा नहीं है ।

लक्ष्म्याः प्रथमविश्लेषः स्वकृपाप्रकाशनार्थम् ॥ ९ ॥

एतेषु त्रिषु गुणेषु कृपा 'श्रीञ् सेवायाम्' इति धातोर्निष्पन्ने श्रीशब्दे श्रीयते इति कर्मणि व्युत्पत्त्या, पारतंत्र्यानन्याईत्वे श्रयते इति कर्तरि व्युत्पत्त्या नित्ययोगवाचकमतुपा च सिध्यन्ति ।

एतत्कृपादित्रयं च सर्वे यथा जानीयुस्तथा स्वयमेव प्रकाशितं वैभवं श्रीरामायणे अस्या उक्तेन विश्लेषत्रयेण प्रदर्शयत्युपरि-लक्ष्म्या इति ।

‘देवत्वे देवदेहेयं मनुष्यत्वे च मानुषी ।

विष्णोर्देहानुरूपां वै करोत्येषात्मनस्तनुम् ॥’

इत्युक्तप्रकारेण नायकस्य सर्वेश्वरस्य तत्तदवतारसजातीयवि-

पंचवत्यां महालक्ष्म्या आद्यविश्लेष ईरितः ।

ततोऽसुरपुरीं गत्वा स्वकृपा प्रकटीकृता ॥९॥

इन तीनों गुणों में से कृपागुण 'श्रीञ् सेवायां' इस धातु से होनेवाले श्री शब्द में श्रीयते इस कर्मणिव्युत्पत्तिसे सिद्ध होता है । पारतंत्र्य अनन्याईत्व ये दोनों 'श्रयते' इस कर्तरिव्युत्पत्ति से नित्ययोगवाचक मतुप् से भी सिद्ध होते हैं ।

इन कृपादि तीनों गुणों को सब के जाननेके लिये आप ही प्रकट किये हैं इस वैभव को श्रीरामायण में इन के विषय में कहे हुए तीनों विश्लेषों से दिखात हैं—सीताजी का इत्यादि वाक्यत्रय सं ॥

सीताजी का पहिला विश्लेष अपनी कृपा को प्रकट करनेके लिये हुआ ॥९॥

सीता जी का इत्यादि । 'परमात्मा देवरूप धारण करनेपर लक्ष्मीजो देवीरूप धारण करती हैं, मनुष्यरूप धारण करनेपर मनुष्यरूप धारण करती हैं यह लक्ष्मी अपने रूप को विष्णु के रूप के सदृश बनाती है ।'

इति नायक सर्वेश्वर के उस उस अवतार के सदृश शरीर को धारण कर

ग्रहं परिगृह्यावतरणात् 'राघवत्वे भवेत्सीता' इत्युक्तप्रकारेण तस्य चक्रवर्तितनयावतारे तदनुरूपं स्वयमपि जनकराजपुत्रीत्वेनावतृष्या लक्ष्म्या दण्डकारण्यस्थितिसमये रावणकृतविश्लेष इति व्याजेन प्रथमं भगवद्विश्लेषेण स्थितिः। 'देव्या कारुण्यरूपया' इति तद्गुणसारत्वेन कारुण्यं स्वयमेवेति वक्तुं योग्यायाः कृपायाः परमकृपां प्रकाशयितुमित्यर्थः।

तत्पक्षि-देवस्त्रीणां बन्धनं मोक्षयितुं स्वस्य कारागृहे स्थितत्वात्, तत्र स्थितौ स्वात्मानं रात्रिद्विरां तर्जनशस्त्रेण कृत्वा पीडयन्तीषु क्रूरराक्षसीषु रावणः पराजितः स्वामी विजयभूदिति त्रिजटास्वप्नदर्शनेन भीतासु कामानासु 'भवेयं शरणं हि वः' इति युष्माकं दुःखं ततोऽहं वर्तामि खलु यूयं माभैष्टेय-भयप्रदानकरणात् तस्योक्तिमात्रं विना रावणवधानंतरं शोभनं वस्तुमागते हनूमति ताद्विश्रवधं कर्तुं पश्येति वदति तेन

अवतार लेनेवाली होनेसे, 'रामरूप लेनेपर सीताजी हुई हैं' इस उक्ति के अनुसार चक्रवर्ती श्रीकुमार होनेपर तदनुरूप आप श्रीजनकराजनंदिनी हो दण्डकारण्य में बिराजने पर रावणकर्तृक विश्लेषके बहाने से पाहिंछे रामजी से विश्लेष पाकर लंका को पधारना 'करुणारूपिणी देवी से' इति तद्गुणसारत्वन्याय से करुणगुण ही आप हैं ऐसा कहने के योग्य अपनी परमकृपा को प्रकट करनेके लिये इत्यर्थः।

यह कैसे इस आकांक्षा में कहते हैं-देवस्त्रियों को कारागार से मुक्त करनेके लिये आप कारागार में वास करने से, उस समय अपने को रातदिन डराते हुए काटखान वाली क्रूर राक्षसियां के, रावणका पराजय और रामजी का जीत को खप्पन में देखने वाली त्रिजटा के वाक्य सुनकर अत्यन्त भीत हो कम्पावमान दशा में 'तुमलोगों को मैं रक्षा करूंगी' ऐसा 'आप की पीडित दशा में मैं रहूँगी' मत डरो' ऐसा अमयप्रदान करने से, वह उक्तिमात्र न होकर रावण वधानंतर शुभ वृत्तान्त सुनाने को आये हुए मानति इन राक्षसियों को विद्रवध

मध्यमविश्लेषः पारतन्त्र्यप्रकाशनार्थम् ॥१०॥

सह विवदित्वा 'राजतन्त्रयवश्यानाम्' इत्यादिभिस्तासां दोषं गुणत्वेनोपपाद्य 'नर्षयाभीह दुर्बला' इति परदुःखं दृष्ट्वा सहिष्णुहृदयस्य स्वस्याभावं पुरस्कृत्य ।

‘कार्यं करुणमार्येण न कश्चिन्नापराध्यति’ ।

इति तस्यापि क्षत्रामकृत्वा स्थितिर्यथा न स्यात्तथोपदिश्य, एवमेकैव स्थित्वा कृतप्रतिज्ञानुगुणमार्द्रापराधानां राक्षसीनां रक्षणाच्च स्वस्याः कृपायाः प्रकाशयितुं हि ।

मध्यमेत्यादि । मध्यमविश्लेषो नाम—निवृत्य भगवता सहायोध्यायां गर्भिणीत्वेन स्थितिसमये—

‘अपत्यलाभो वैदेहि ममायं समुपस्थितः ।

वाल्मीकाश्रमसांनिध्ये मध्यमिश्लेषकं च यत् ।

तद्वाधवपराधीनप्रकाशनप्रयोजकम् ॥१०॥

करने के लिये मुझे सौंपदो ऐसा कहनेपर उन के साथ वाद विवाद कर 'राजाश्रित अतएव राजवश्य लेगों को' इत्यादि से उन के दोषों को गुणतया दिखाकर 'दुर्बल हो मैं सब को सहती हूं ऐसा अन्यों के दुःख देखकर सहनेका कठिन वित्त हमारा नहीं है 'गुणज्ञ पुरुष को अपराधियों के ऊपर कृपा करनी चाहिये अपराध के बिना कोई नहीं है' ऐसा कहकर मारुति को दयावान् बनाकर अविच्छिन्न प्रकार से अपनी पहिली प्रतिज्ञा के अनुसार तत्काल अपराधि राक्षसियों की रक्षा करने से भी अपनी कृपा को प्रकट की हैं ।

मध्यम विश्लेष पारतन्त्र्य को प्रकट करने के लिये ॥ १० ॥

मध्यम विश्लेष—लौटकर रामजी के साथ श्रीअयोध्या में विराजते हुए गर्भा-वस्था में 'हे जानकि ! हम को पुत्र लाभ उपस्थित हुआ है, तुम क्या इच्छा करती

किमिच्छसि सकामा त्वं ब्रूहि सर्वं वरानने ॥'

इति तव किमपेक्षितमिति पृष्ट्या—

‘तपोवनानि पुण्यानि द्रष्टुमिच्छामि राघव ।
गंगातीरनिविष्टानि ऋषीणां पुण्यकर्मणाम् ॥
फलमूलारिनां वीर पादमूलेषु वर्तितुम् ।
एष मे परमः कामो यन्मूलफलभोजिषु ।
अप्येकरात्रं काकुस्थ वसेयं पुण्यकीर्तिषु ॥’

इति स्वस्य विद्यमानवनवासरसवांछायां विज्ञप्तायां तदर्थं प्रेषयित्रैव लोकापवादपरिहारार्थं भगवता वनं प्रति प्रेषणे कृते विश्लेषः ॥

एतद्विश्लेषस्य प्रयोजनं भगवता रक्षणे स्थापनसमये वने प्रेषणसमये चाविशेषेण तच्चित्तानुवर्तनकर्तव्यताप्रयोजक-स्वपत्नीत्वप्रयुक्तपारतंत्र्यप्रकाशः ।

हो वह सब कहो ' इति तुम को वांछित क्या ऐसा पुछने पर—

‘हे राघव गंगातीरवर्ती पुण्यप्रद तपोवनों को देखनेकी इच्छा करती हूं और पुण्यात्मा फलमूल भोजन करनेवाले ऋषियों के चरणतलों में वास करने की इच्छा करती हूं फलमूल के आहार करनेवाले पुण्यकीर्तिवाले ऋषियों की राज्ञिधि में एक रात्र तौमी वास करूंगी यह ही मेरी परम कामना है ।’ ऐसा आपके वन वास करने की इच्छा को निवेदन करने पर उसके लिये भोजनेवाले के तरह लोकापवाद को दूरकरने के लिये श्रीरामचन्द्र जी कर्तृक अरण्य को विदा करना ।

इस विश्लेष का प्रयोजन — श्रीरामचन्द्रजी के अंतः पुर में रखनेपर या अरण्य में छोड़नेपर भी एकरूप से उन श्रीरामजी की इच्छा को अनुवर्तनके योग्य स्वपत्नीत्व से प्राप्त पारतंत्र्य का प्रकाश करना है ।

तथाहि गंगातीरारोहणानन्तरं बालस्वामिन्यत्यंतं क्लेशि-
त्वा भगवदभिमतकार्यं विज्ञापयति तच्छ्रुत्वात्यंतं प्रलापं कृत्वा ।

‘न खल्वयैव सौमित्रे जीवितं जाह्नवीजले ।

त्यजेयं राघवं वंशे भर्तुर्मा परिहास्यति ॥’

इत्यवोचत् खलु । अनेन व्यसनातिशयेन मरणेन जीवनस्य
मृग्यत्वेपि तदकृत्वा स्वाभिचित्तमनुसृत्य स्वप्राणरक्षणं कृत्वा
स्थातव्यरूपं पारतंत्र्यं हि प्रकाशितम् । अन्यार्थं जीव्यानां
परतंत्राणां मरणं मृग्यमपि न संभाव्यते- ‘मरणप्रकारं न
जानामि प्रबलपापा स्त्री जनित्वा’ इति परांकुशैरवाचि ।

प्रथमविश्लेषे दशमासेष्वतिदुःसहक्लेशाननुभूतवती—

‘पतिर्हि दैवतं नार्याः पतिर्बन्धुः पतिर्गतिः ।

प्राणैरपि प्रियं तस्मात् भर्तुः कार्यं विशेषतः ॥’

गंगाके तीर पहुंचने पर बालस्वामी (लक्ष्मणजी) अत्यंत दुःखित हो श्री
रामजीके परित्याग करनेके अभिप्राय को श्रीजानकीजी से निवेदन करनेपर इस
व्यत को जान अत्यंत प्रलाप कर—

‘ हे लक्ष्मण ! स्वामी से प्राप्त यह रघुनंतान स्वामीके वंश में तिरस्कृत न
हो इस लिये ही मैं प्राणों को गंगाजी के प्रवाह में परित्याग नहीं करती हूं ।’
ऐसा सीताजी कही हैं ।

इस से विश्लेषदुःख को अधिकता से मरण अपेक्षित होनेपर भी बेसा नहीं
करसकीं । श्रीरामजी की इच्छा को अनुवर्तन कर अपने प्राणों को बचाकर रखने
से पारतंत्र्य गुण प्रकट हुआ ऐसा जानना, औरों के लिये जीनेवाले परतंत्र चे .नों
को प्राणत्याग की अपेक्षा होनेपर भी त्याग नहीं कर सकते ‘प्रबल पापिष्ठा मैं स्त्री
होने ने मरणप्रकार को नहीं जानती’ ऐसा श्रीशठकांपसूरि भी नाविका अवस्था में
कहे हैं ।

प्रथम विश्लेष में दश महीने के भीतर संपूर्ण दुःख का अनुभव करनेवाली सीताजी

‘स्त्रीका पति ही देवता, बन्धु और गति है, अतः प्राणों के व्यय से भी पति
का प्रिय करना चाहिये ।’

अनंतरविश्लेषोऽनन्यार्हत्वप्रकाशनार्थम् ॥ ११ ॥

इति श्लोक्तिप्रकारेण पतिचित्तानुविधानमेवास्माकं स्वरूप-
मिति पारतंत्र्यबुद्ध्या खल्वनेकसंबत्सरान्स्वस्थाऽतिष्ठत्। एव-
मस्मिन् विश्लेषे स्वपारतंत्र्यं प्रकाशयामास ।

अनंतरमित्यादि।

अनन्तरविश्लेषो नाम—पुनरागत्य भगवत्सन्निधौ वर्तमान-
दशायां विश्लिष्य जन्मगृहप्रवेशः।

अस्य विश्लेषस्य प्रयोजनं—

‘अनन्या राघवेणाहं’ ‘अनन्या हि मया सीता’ इत्युभयसं-
मतस्य स्वानन्यत्वप्रयुक्तानन्यार्हत्वस्य सर्वसंमतं प्रकाशः ।

नैमिशारण्यमध्ये योऽपरो विश्लेष उच्यते ।

सोऽनन्यार्हत्वरूपस्य स्वगुणस्य प्रकाशकः ॥११॥

इस प्रकार अपनी उक्ति के अनुसार पति के चित्त का अनुवर्तन करना ही
हमारा स्वरूप है । ऐसी पारतंत्र्यबुद्धि से ही अनेकवर्ष पर्यंत दुःख को सहन करती
रही । इस प्रकार इस मध्यम विश्लेष में अपनी पराधीनता को प्रकाश की ।

तीसरा विश्लेष अनन्यार्हत्व प्रकाश करनेके लिये हुआ । ॥-११ ॥

तीसरा विश्लेष माने—जाल्मी, कि महर्षि के आश्रम से लौटकर खामी के सन्निधि
में रहनेपर विश्लेष पाकर जन्मगृह (पृथिवी) में प्रवेश करना ।

इस विश्लेष का प्रयोजन—‘सूर्यका साथ प्रभा जिस तरह नहीं छाडती उसी
तरह श्रीरामचन्द्र का साथ मैं नहीं छाडती’ ‘हमारा साथ सीता नहीं छाडती’
इस तरह उभय सम्मत अपना अनन्यत्व प्रयुक्त अनन्यार्हत्व को सबों के जाननेके
योग्य प्रकाश करना है ।

तथाहि—स्वाभिन्त्यन्वयेन कुर्यात् श्रीवाल्मीकिना भगवतो
नियोगेन कुशलवयोरागायणी-भाषणं भाषतोः संचरतोस्त-
त्स्वाभिनि श्रुत्वा सन्निधौ तावाहूय विशेषज्ञान्सर्वान्तमूढ्य तयोर्गा-
नं शृण्वति तदा तौ जानक्याः पुत्राविति ज्ञात्वा जानकीं मनसा
स्मृत्वा स्वात्मसाक्षिकं शुद्धा यदि शीघ्रमेतत्सदसि श्र आगत्य
प्रत्ययमुत्थेन सप्तमुद्धिं प्रकाशयतिरिति दूतमुखेन महर्षिर्जानक्या-
श्च विज्ञपयति तथैव श्रीवाल्मीकिं भगवंतं पुस्तकृत तस्यां
महापरिपदि भगवत्सन्निधावागत्य संकोचेन स्थितायां वाल्मी-
कावपीयं शुद्धेति बहुमुखेन वदति, स्वयमपीयं शुद्धेत्यहमपि
जानामि महर्ष्युक्तिरेवालं तथापि लोकापवादपरिहारार्थं कश्चन
प्रत्ययोऽस्मिन्सदसि कर्तव्य इति वदति—

‘सर्वान्समागतान्दृष्ट्वा सीता काषायवासिनी ।

अब्रवीत्प्रांजलिर्वाक्यसंधोटष्टिरवाङ्मुखी ॥’

तथा हि—श्रीरामजी अश्वमेध याग करनेपर श्रीवाल्मीकि भगवान् की आज्ञा
से कुशलव के रामायण को गान करनेपर श्रीरामजी सुनकर अपनी सन्निधि में
बुलाकर बड़े बड़े ज्ञानीलोगों के साथ उनके गान को सुननेके समय उन दोनों को
सीताजी का लडके जानकर सीताजी को स्मरण कर सीताजी शुद्ध हो तो शीघ्र इस
सभा में आकर प्रतिज्ञा पूर्वक अपनी शुद्धता को प्रकट करें ऐसा दूत के द्वारा
श्रीरामजी के वाल्मीकि जी और सीताजी के जननेपर, तैसा ही श्रीवाल्मीकि भग-
वान् को आगे कर उस महासभा में श्रीरामजी के सन्निधि में आकर संकोच से
एक स्थानपर खड़े होनेपर श्रीवाल्मीकि भगवान्—सीताजी शुद्धा है ऐसा बहुत प्रकार
कहते भये । श्रीरामजी सुनकर सीताजी शुद्धा है इस बात को मैं भी जानता हूं,
महर्षि का वचन ही बहुत कुछ है, तौभी लोकापवाद दूर करनेके लिये इस सभा में
एक प्रतिज्ञा की आवश्यकता है ऐसा अभिप्राय को प्रकट किये । अनंतर—

‘काषायवत् धारिणी सीताजी आये हुए सभी सदस्यों को देख पृथिवी
तल को देखती हुई हाथ जोड़ इस बातको कहीथी ।’

इत्युक्तप्रकारेण सांजलिहस्ताऽधोमुखी सती स्थित्वा—

‘यथाहं राघवादन्यं मनसापि न चिंतये ।
तथा मे माधवी देवी विवरं दातुमर्हति ॥
मनसा कर्मणा वाचा यथा रामं समर्थये ।
तथा मे माधवी देवी विवरं दातुमर्हति ॥
यथैतत्सत्यमुक्तं मे वेद्मि रामात्परं न च
तथा मे माधवी देवी विवरं दातुमर्हति ॥’

इति शपथं कुर्वत्यां—

‘तथा शपंत्यां वैदेह्यां प्रादुरासीन्गहाद्रभुतम्
भूतलादुत्थितं दिव्यं सिंहासनमनुत्तमम् ॥
ध्रियमाणं शिरोभिस्तु नागैरमितविक्रमैः ।
दिव्यं दिव्येन वपुषा सर्वरत्नविभूषितम् ॥
तस्मिंस्तु धरणी देवी बाहुभ्यां गृह्य मैथिलीम् ।
स्वागतेनाभिनन्द्येनामासने चोपवेशयत् ॥

‘यदि मैं श्रीरामजी के अतिरिक्त और किसीको मन से भी चिंतवन न की हूं तो भूमिदेवी मुझ को स्थान देगी ।

यदि मन बचन और काय से श्रीराम को ही मैं समर्थन की हूं तो भूमि-देवी मुझ को स्थान देगी ।

श्रीराम से अतिरिक्त और किसी को भी मैं नहीं जानती यह बात सत्य हो तो भूमिदेवी मुझ को स्थान देगी ।’

इस प्रकार सभा में शपथ करने पर—

‘इस प्रकार जानकीजी के शपथ करनेपर अत्यद्भुत, दिव्य, उत्तमोत्तम, सर्व रत्नविभूषित और बड़े पराक्रमी नागगणों द्वारा मस्तकों से धृत सिंहासन भूमि से प्रकट हुआ, उस सिंहासन में भूमिदेवी सीताजी का स्वागत कर भुजाओं से आलिंगन कर बैठाई । उस सिंहासन में बैठ कर पाताल में प्रवेश करती हुई

तामासनगतां दृष्ट्वा प्रविशन्तीं रसातलम् ।
पुष्पवृष्टिरविच्छिन्ना दिव्या सीतामवाकिरत् ॥'

इति तदानीं भूमेः किञ्चित् सिंहासनं प्रादुर्भूतं तत्र भूमी
देवी इमां स्वागतप्रश्नपूर्वकं बाहुभ्यामादाय समवेशयत् । आ-
सनगतां रसातलं प्रविशन्तीमिमां दृष्ट्वा दिव्यपुष्पवृष्टिर्निरं-
तरमपतदित्युक्तात्वादस्मिन् विश्लेषे स्वानन्यार्हत्वं प्रकाशया-
मास ।

एवमस्मिन्नवतारे विश्लेषत्रयस्य हेतुरेतषां गुणानां प्रका-
शनम् । अन्यथानपायिन्या अस्याः कर्मवश्यस्यैवैवं विश्लेषस्य
हेतुर्नास्ति हि ।

स्वस्याः पुरुषकारत्वोपयोगिगुणान् पुरुषकारत्वं च प्रकाश-
यितुं खल्वयमवतारः । अत एवोक्तम्—

‘यदुत्तान्यदुदाहरन्ति सीतावतारमुखमेतदमुष्य योग्यम्’
इति भट्टार्यैः ।

सीताजी के ऊपर बिच्छेद रहित पुष्पवृष्टि देवताथों ने की ।’

इस प्रकार कहनेसे इस विश्लेष में सीतार्जने अपने अनन्यार्हत्व को प्रकाश की ।

तथाच— इस अवतार में सीताजी के विषय में कहे हुए तीनों विश्लेषों
का हेतु कृपादि तीनों गुणों का प्रकाश करना है, ऐसा न होतो कभी न छोड़ने
वाली कर्म के दश कभी न होनेवाली सीतार्जनी को कर्मवश्यों के तरह अलग
होनेका हेतु नहीं है ।

अपने पुरुषकारत्वोपयोगि गुणको और पुरुषकारत्व को प्रकट करनेके
लिये ही यह अवतार है, इस कारण—

‘सीतावतार के मूल जिन कृपादिगुणों को कहते हैं वे भी इस रंगनायकी
में हैं’ ऐसा भट्टर स्वामी कहे हैं ।

संश्लेषविश्लेषयोरुभयोश्च पुरुषकारत्वं भासते ॥१२॥

एवं चेतनविषयेऽनुग्रहस्य निदानकृपायाः ईश्वरमुपसृत्य वशीकर्तुं निदानस्य पारतन्त्र्यादेः स्वैनैव प्रकाशः— शास्त्रेषु श्रवणं विनानुष्ठानपर्यंतदर्शनेन स्वं पुरुषकारत्वेनाश्रयतां सचि-विश्वासदार्ढ्यार्थं कृतः ।

एवंभूतगुणविशिष्टाया अस्याः पुरुषकारत्वं क प्रकाशत इत्यत आह— संश्लेषविश्लेषयोरिति ।

पुरुषकारत्वं नाम-घटकत्वं, तच्चास्यास्तेन सह संश्लेषदशायां विश्लेषदशायां च प्रकाशत इत्यर्थः ।

संश्लेषदशायां बालस्वामिना स्वामिनि वनं प्रति गमनसमये एनं विहाय गंतव्यमिति विचारयत्यहमपि सहैव नेतव्य इति—

देव्याः संश्लेषविश्लेषकालयोरुभयोरपि ।

पुरुषाकारता शुद्धा भासते कार्यकारिणी ॥१२॥

इस प्रकार चेतन के विषय में अनुग्रह करने का हेतु कृपा और ईश्वर को वश करने का हेतु पारतन्त्र्य और अन्तर्ग्रहण इन तीनों गुणों को आप ही प्रकाश करना शास्त्रों में श्रवण करने की अपेक्षा अनुष्ठान पर्यंत देखकर लक्ष्मीजी को पुरुषकारतया आश्रयण करनेवालों की सचि और विश्वास होनेके लिये ही है ।

एवं भूत गुणवाली सीता जी की पुरुषाकारता कहां दीखती है इस अ.कां.श में कहते हैं— संश्लेष और विश्लेष इन दोनों में इत्यादि ।

संश्लेष और विश्लेष इन दोनों में पुरुषकारत्व भासता है ॥ १२ ॥

पुरुषकारत्व— घटकत्व । वह घटकत्व परमात्मा के साथ वर्तमान दशा और परमात्मा से अलग रहनेकी दशा में भी भासता है ।

संश्लेष दशा में बालस्वामी वन को जानेके समय श्रीरामजी हमको छोड़ जाते हैं ऐसा जान मुझे भी सँग लेजाना चाहिये ऐसा समझ—

‘स भ्रातुश्चरणौ गाढं निपीड्य रघुनदनः ।

सीतामुवाचातियशा राघवं च महाव्रतम् ॥’

इत्युक्तप्रकारेण शरणवरणकरणसमये । पंचवट्यां स्थितिसमये जलछायाभ्यां समृद्धे कस्मिंश्चिद्देशे पर्णशालां रचयेति स्वामि-
न्यभिदधति सयि यदा स्वातंत्र्यमारोपयत्तदा मामत्यजदिति
विकृतेन—

‘एवमुक्तस्तु रामेण लक्ष्मणः संयतांजलिः ।

सीतासमक्षं काकुत्स्थमिदं वचनमब्रवीत् ॥

परवानस्मि काकुत्स्थ त्वयि वर्षशतंस्थिते ।

स्वयं तु रुचिरे देशे क्रियतामिति मां वद ॥’

इत्युक्तप्रकारेण स्वपारतंत्र्यं लब्धुं सांजलिहस्तेन प्रार्थना कृता
तदा च लक्ष्मीं पुरुषकारत्वेन पुरस्कृत्यैव स्वापेक्षितस्य प्राप्तत्वात्,
आसुरप्रकृतौ जयंते काकरूपं गृहीत्वागत्य जननीविषयेऽकृत्ये
प्रवृत्ते सति—

‘वह महा यशस्वी लक्ष्मणजी भ्राता के चरणों में गिर सीताजी और दृढव्रत
रामजी से कहते भये ।’

इस उक्ति के अनुसार शरणगति करने के समय । और पंचवटी में पहुँचनेपर
जल और छाया के प्रदेश को देखकर पर्णशाला को बनाओ ऐसा रामजी के
कहने पर मेरे शिर में स्वातंत्र्य को रखनेसे श्रीरामजी हमको छोड़िये ऐसा
दुःखित हो—

‘इस प्रकार श्रीरामजी के कहनेपर लक्ष्मण जी हाथ जोड़ सीताजी के
सामने श्रीरामजी से कहते भये— हे राघव ! आप की सत्ता जहांतक रहैगी
तहांतक मैं परतंत्र हूं, आप ही अपने इच्छित सुंदर स्थान को दिखाकर मुझे
वनानेकी आज्ञा दीजिये ।’

इस उक्ति के अनुसार अपने पारतंत्र्य को पानेके लिये हाथ जोड़ खड़ा
हो अपेक्षा करनेके समय सीताजी को पुरुषकारतया आगे कर अपने अपेक्षित
को लक्ष्मण जी पाये हैं । असुरप्रकृति जयंत काकरूप धारण कर सीताजी के

‘कः क्रीडति सरोषेण पंचवक्त्रेण भोगिना ।’

इति स्वामिना तदुपरि क्रुद्धेन मस्तकं च्छेत्तुं ब्रह्मास्त्रे प्रयुक्ते सति

‘स पित्रा च परित्यक्तः सुरैश्च समहर्षिभिः ।

त्रीन् लोकान् संपरिक्रम्य तमेव शरणं गतः ॥’

इत्युक्तप्रकारेण सर्वत्र सर्वतो भ्रमित्वा कुत्राप्याश्रयाभावेन निराश्रये शरणागते सति—

‘सं तं निपतितं भूमौ शरण्यः शरणागतम् ।

वधार्हमपि काकुत्स्थः कृपया पर्यपालयत् ॥’ इति

‘पुरतः पतितं देवी धरण्यां वायसं तदा ।

तच्छिरः पादयोस्तस्य योजयामास जानकी ॥

प्राणसंशयमापन्नं दृष्ट्वा सीताथ वायसम् ।

त्राहि त्राहीति भर्तारमुवाच दयया विभुम् ॥

तमुत्थाप्य करेणाथ कृपापीयूषसागरः ।

ररक्ष रामो गुणवान् वायसं दययैक्षत ॥’

विषय में अकृत्य करनेको प्रवृत्त होनेपर—‘रोषविशिष्ट पंचमुख सर्प के साथ कौन खेलता है ।’ इस तरह श्रीरामजी उसपर क्रुद्ध हो शिरश्छेदन करनेके लिये ब्रह्मास्त्रका प्रयोग किये ।

‘वह पिता (इन्द्र), देवता और महर्षियों से परित्यक्त हो तीनों लोक में घूमकर अन्तमें श्रीरामजी के ही शरण में आया ।’

‘वह दयासागर सर्वरक्षक श्रीरामजी शरणागत भूमि में गिरा हुआ बध करनेयोग्य उस जयंत काक को अपनी कृपा से रक्षा किये ।’ इति

‘उस समय श्रीजानकी अपने आगे भूमि में गिरा हुआ उस वायस के शिर को श्रीरामजी के चरणारविन्दों में लगाती भयी ।

प्राण छूटनेका भय करनेवाला उस वायस को देख दयार्द्रचित्त हो जानकीजी रक्षा करो रक्षा करो ऐसा अपने स्वामी से कहती भयी ।

अनंतर कृपासागर श्रीरामजी अपने हाथ से उस काक को उठा दयासे देखते हुए रक्षा किये ।’

इति श्रीरामायणपद्मपुराणयोरुक्तप्रकारेणैतत्पुरुषकारेण स्वामि-
ना रक्षितत्वाच्च । विश्लेषदशायां च —

‘इह संतो न वा संति सतो वा नानुवर्तसे।

तथाहि विपरीता ते बुद्धिराचारवर्जिता॥’

इत्यादिना विपरीतबुद्धिं रावणं स्वामिनश्चरणयोर्घटयितुमुपा-
यस्य दृष्टत्वात्, रावणवधानंतरं राक्षसीषु चित्रवधं कर्तुमुद्युक्तं
हनुमंतं प्रति—

‘पापानां वा शुभानां वा वधार्हाणां प्लवंगम।

कार्यं करुणमार्येण न कश्चिन्नापराध्यति॥’

इति तत्कृपोद्भवनाहंवाच उक्त्वा क्षमापयितृत्वाच्च—उभयोर्द-
शयोरस्याः पुरुषकारत्वं ज्ञायते ।

ननु हनूमति राक्षस्योऽपराधानुगुणं दंडनाय देया इति
वदति लक्ष्मीस्तेन सह विवदित्वाऽरक्षत्खलु ।

ऐसा श्रीरामायण और पद्मपुराणों में कहे हुए प्रकार सीताजी के पुरुषकार से श्रीरामजी रक्षा किये, इस कारण संश्लेषदशा में पुरुषकारत्व का भान होता है। विश्लेषदशा में भी—

‘हे रावण ! जिस कारण तुमारी बुद्धि आचारभ्रष्ट और विपरीत है उस कारण मैं समझती हूँ कि—इस तुमारे लंका में सत्पुरुष नहीं हैं या होनेपर भी तुम उन का अनुवर्तन नहीं करते हो ।’ इत्यादि से विपरीत बुद्धि रावण को स्वामी के चरणारविन्द में मिलानेके लिये उपाय को शोची थी । और रावण वधानंतर राक्षसियों को चित्रवध करनेके लिये उद्युक्त हुए मारुति के प्रति—

‘हे वानर ! पापी हो, पुण्यात्मा हो, या वध के अर्ह हो उनके ऊपर श्रेष्ठ पुरुष को दया करना चाहिये, कोई भी पुरुष अपराध से मुक्त नहीं है ।’

ऐसा हनुमानजी से दयाजनक वचन कह श्रीसीताजीने क्षमा करवाई है । इस कारण विश्लेषदशा में भी पुरुषकारत्व जानाजाता है ।

हनुमानजी अपराधानुसार दण्ड देनेके लिये राक्षसियों को हमारे सिपुर्दे

‘मातर्मैथिलि राक्षसीस्त्वयि तदैवार्द्रापराधास्त्वया
 रक्षंत्या पवनात्मजाल्लघुतरा रामस्य गोष्ठी कृता ।
 काकं तं च विभीषणं शरणमित्युक्तिक्षमौ रक्षतः
 सा नः सांद्रमहागसः सुखयतु क्षांतिस्तवाकस्मिकी ॥’

इति पवनात्मजादरक्षादिति भट्टार्यैरप्युक्तम् । तत्र पुरुषका-
 रत्वं कथमिति चेन्न--बलात्कारेण विना तदनुसरणेन क्षमा-
 पयितृत्वात्पुरुषकारत्वमुच्यते । ‘हनूमंतं क्षमापयंती स्त्रोक्तिमा-
 र्गे आगच्छन्तं क्षमापयतीति न वक्तव्यं खलु’ इति हनुमद्वि-
 पये पुरुषकारत्वं स्वयमेवाभ्यधात् । अत उभयदशायामप्यस्याः
 पुरुषकारत्वं ज्ञायते इत्येतावन्मात्रकथनरूपेऽस्मिन् वाक्येऽस्या-
 प्युदाहरणे न विरोधः ।

करो ऐसा कहनेपर सीताजी उन के साथ विवाद कर राक्षसियों की रक्षा की ।

‘हे मातः ! हे मैथिलि ! तात्कालिक अपराधी राक्षसियों को मारुति से
 रक्षा करानेवाली आपकी कृपा की अपेक्षा शरणागत काकासुर और विभीषण को
 रक्षा करने वाले श्रीरामजी की कृपा लघु होती है, वह आप का निर्हेतुक कृपा,
 अत्यंत महापापी मादृश जनों को सुखी करें ।’

इस बात को श्रीपराशरभट्टार्य भी कहे हैं ।

राक्षसियों की रक्षा करने में पुरुषकारत्व कैसे भान होता है, इस शंका
 में कहते हैं—बलात्कारके विना मारुति का अनुसरण कर क्षमा करानेसे पुरुष-
 कारत्व भान होता है । स्वयं श्रीलोकाचार्य स्वामी भी मुमुक्षुपडि में ‘हनुमानजी
 से क्षमा करानेवाली अपने वचनानुसार चलनेवाले स्वामी से क्षमा कराती हैं
 इस बात में क्या कहना ।’ ऐसा मारुति के विषय में पुरुषकारत्व को कहे हैं ।

इस कारण संश्लेष और विश्लेष दोनों दशाओं में लक्ष्मीजी का पुरुषकारत्व
 भान होता है—ऐसा इस अर्थ को कहनेके समय राक्षसियों को मारुति से
 सीताजीने पुरुषकार हो रक्षा की, इस उदाहरण को देने में कोई दोष नहीं ।

संश्लेषदशायामीश्वरं वशीकरोति,
विश्लेषदशायां चेतनं वशीकरोति ॥ १३ ॥

अनयोरुभयोरपि दशयोरस्याः पुरुषकारप्रकारः कीदृश इत्याकांक्षायामाह—संश्लेषदशायामित्यादि ।

ईश्वरवशीकरणं नाम—अपराधात्तेव दृष्ट्वा 'क्षिपामि न क्षमामि' इति स्थितस्य स्थितिं निवर्तयित्वाङ्गीकारौन्मुख्यकरणम् । चेतनवशीकरणं नाम—अकृत्यकरणादिशीलस्य भगवद्विमुखस्य तादृशाकारं दूरीकृत्याऽऽश्रयणौन्मुख्यकरणम् ।

संश्लेषदशायां बालस्वामिनिमित्तमीश्वरनिषेधे, विश्लेषदशायां राक्षसीनिमित्तं हनुमद्विषये च पुरुषकारत्वस्य, उभयदशायामपि पुरुषकारत्वं ज्ञायत इत्येतावन्मात्रस्य निदर्शितत्वेऽपि, प्राकरणिकोर्थः—संसारिचेतनस्येश्वरस्य च घटनमित्यस्य वाच्यरयैवमेवार्थः । तस्मादीश्वरेण स्वसंश्लेषदशायां चेतन आश्रयणौन्मुख आगते सति पूर्वापराधान् दृष्ट्वाेश्वरेऽनङ्गीकृत्य स्थिते च सति तस्मात्तद्विषयं दूरीकृत्य आश्रयणौन्मुख्यकरणं कृतवैत-

हरिसंश्लेषकाले तु स्वायत्तः क्रियते हरिः ।

तद्विश्लेषकाले च चेतनं स्वयं तथा ॥१३॥

इन दोनों दशाओं में इन का पुरुषकार प्रकार कैसा ? इस शंका में कहते हैं—संश्लेषदशा में इत्यादि—

संश्लेषदशा में ईश्वर को वश करती हैं

विश्लेष दशा में चेतन को वश करती हैं ॥ १३ ॥

ईश्वर को वश करना माने—अपराध ही को देखकर 'क्षिपामि' 'न क्षमामि' ऐसे कहने वाले ईश्वरका स्वातंत्र्य को हटाकर अङ्गीकार करनेको उन्मुख बनाना, चेतन को वश करना माने—अकृत्यकारी और भगवद्विमुख इस चेतन के दोषों को दूर कर आश्रयण करनेको अभिमुख कराना ।

दंगीकारौन्मुख्यकरणम् । विश्लेषदशयां चेश्वरौऽङ्गीकारौन्मुख्य
आगतेऽस्मिन् चेतने कर्मानुगुणं विमुखे च सति तद्वैमुख्यं
दूरीकृत्य रुचिमुत्पाद्याश्रयणौन्मुख्यकरणं चानया क्रियमाणमु-
भयवशीकरणम् ।

एवमङ्गीकारविरोधि स्वातंत्र्यं दूरीकृत्याङ्गीकारोपयुक्तकृपादी-
नामुज्जावितत्वादाश्रयणविरोधिवैमुख्यं दूरीकृत्याश्रयणरुच्यादी-
नां जनितत्वाच्च 'शृहिंसायाम्' इति धातोः 'शृविस्तारे' इति
धातोश्च निष्पन्ने श्रीशब्दे शृणाति शृणातीति व्युत्पत्तिद्वयार्थश्च
ज्ञायते ।

‘शृणाति निखिलान् दोषान् शृणाति च गुणैर्जगत्’
इत्येतद्व्युत्पत्तिद्वयस्य च चेतनरत्नेन प्रतीतावपीश्वरं च
वशीकरोतीत्यत्राप्येतन्न्यायस्य भानादेवं वक्तुं न विरोधः ।

उभयोर्वशीकरणं केनोपायेनेत्याकांक्षायामाह—उभयो-
रित्यादि—

तथाच इस प्रकार अङ्गीकार का विरोधी स्वातंत्र्य गुण का हटाकर अङ्गी-
कारके उपयुक्त कृपादि गुणों को प्रकटकरण से, अन्तर्गम विरोधी विमुखता को
हटाकर आश्रयण रुचि को उत्पादन करनेसे, 'शृ हिंसायाम्', 'शृ विस्तारे' इन
धातुओं से निष्पन्न हुआ श्रीशब्द में शृणाति, शृणाति, इन दोनों व्युत्पत्ति का
अर्थ इस स्थल में भान होता है ।

‘सब दोषों को नाश करती है, गुणों से जगत् को विस्तार करती है ।’

यह दोनों व्युत्पत्ति यद्यपि 'शृ' के विषय में होनेपर भी ईश्वर के विषय
में भी यह न्याय भान होता है, इस कारण ऐसा कहना असंगत नहीं ।

दोनों को किस उपाय से वश करती हैं इस शंका में कहते हैं दोनों को
इत्यादि ।

उभयोर्वशीकारणमुपदेशेन ॥१४॥

ईश्वरशीकारणम्—‘अस्य चेतनस्यापराधान् पारिणय्य भवानर्मु निष्ठास्य कपाटं पिडधाति चेदस्यान्यः को वाऽऽश्रयः । भवतोऽस्य च विप्रभागे संबंधविशेषे दृष्टे—‘संबंधस्तु आवयो-
निर्वर्तनीयो न भवति’ इत्युक्तप्रकारेण घटजलखवणेपि न गच्छति खलु । स्वभूतस्यास्य लाभः स्वानिनो भवतः खलु फलं, सर्वत्र व्याप्तिं कृत्वा वर्तमानस्य भवतो वक्तव्यं किं रक्षणसा-
पेक्षतयाऽऽगतस्यास्य रक्षणाकरणे भवतः सर्वरक्षकत्वं विफलं स्यात् । ‘अनादिकालमस्मदज्ञातिलंबनं कृत्वास्मत्कोधविषय-
स्यास्यापराधोचितदंडमकृत्या तं क्षान्तिवांगीकारे कृते शास्त्र-
मर्यादा नष्टा स्यात्’ इति हि भवतोभिप्रायः । तर्ह्यस्य रक्ष-
णमकृत्वापराधानुगुणं नियमने कृतेपि भवतः कृपादिगुणानां

जीवेशयोर्वशीकार उपदेशेन युज्यते ॥१५॥

दोनों को उपदेश से वश करती हैं ॥ १४ ॥

ईश्वरशीकरण—‘इस चेतन के अपराधों को गिनकर आप इस को हटा-
कर कपाट बंद किये तो इस चेतन का और कोई रक्षक है क्या ? आपके
साथ इस के विद्यमान संबंध देखने पर ‘संबंध को हम दोनों तोड़ नहीं सकते ।’
इस गोदादेवी के वचनानुसार जलपूर्णघट को फोड़ने से भी दूर नहीं होगा,
इस अपने वस्तु को प्राप्त होना मालिक आप का ही फल है । चेतनों को वश
करनेके लिये सामने सर्वत्र संचार करनेवाले आप को हम क्या कह सकती ?
रक्षा की अपेक्षा से आया हुआ इस चेतन की रक्षा न करे तो आप के सर्वरक्ष-
कत्व का भंग न होगा क्या ? ‘अनादिकाल से हमारी आज्ञा को न मानकर
हमारे क्रोध का लक्ष्य होनेवाले इस चेतन के अपराध के अनुगुण दंड न दे
क्षमा कर अंगीकार करनेपर शास्त्रमर्यादा नष्ट होजायगी.’ ऐसा आप के हृदय

जीवनप्रकारः कथं, कृपादीनां जीवनमेतद्रक्षणेनैव स्यात्, 'निय-
मनांभावे शास्त्रं न जीवति रक्षणाभावे कृपादयो न जीवन्ति
किं कुर्याम्' इति न वक्तव्यं, शास्त्रं विमुखविषयं कृत्वा कृपादि-
कमभिमुखविषयं कुर्याच्चेदुभयमपि जीवेत् । एवं सत्यमुं रक्षतु'
इत्युपदेशेन । अयमुपदेशक्रमः स्वतोक्ते परंदपडिरहस्ये, श्रीकृ-
ष्णपादोक्ते परंदरहस्ये च विस्तरेण द्रष्टव्यः ।

‘पितेव त्वत्प्रेयान् जननि ! परिपूर्णागसि जने
हितलोतोवृत्त्या भवति च कदाचित् कलुषधीः ।
किमेतन्निर्दोषः क इह जगतीति त्वमुचितै-
रुपायैर्विस्मय्य स्वजनयसि माता तदासि नः ॥’

इत्यपराधपरिपूर्णचेतनविषये हितपरस्य सर्वेश्वरस्य हृदये को-
पप्रकारं तदृशायामस्य कोपस्य मूलं किमिति पृष्टेऽनेन सम्य-
ककृतोपराध इति तास्मिन् वदति शर्करौदने शिलान्वेषणं कुर्व-
ति किम् ? अस्मिन् जगत्पराधरहितः क इत्युचितोपायैरपरा-

में भान होता है, इस चेतन की रक्षा न कर अपराधानुगुण दंड देनेसे आप के
कृपादिगुण कैसे जीवेंगे ? दंड न देनेसे शास्त्र नहीं जीवेगा, रक्षा न करनेपर
कृपादि नहीं जीवेंगे क्या कलं ! ऐसा मत डरो-शास्त्र को आप के विमुखों के
विषय में, कृपादियों को आप के अभिमुखों के विषय में करनेसे दोनों ही
जीवेंगे । ऐसा होनेपर इस की रक्षा करो' ऐसा लक्ष्मीजी उपदेश कर ईश्वर को
बश करती है । इस उपदेश क्रम को श्रीलोकाचार्यस्वामीजी के परंदपडि रहस्य में
आचान्पितै के परंदरहस्य में भी विस्तारक्रम से देख सकते हैं ।

‘हे जननि ! परिपूर्ण पापी चेतन के विषय में हित करनेके लिये पिता के
तरह आप के पति कदाचित् क्रुपित होते हैं, उक्त समय आप ‘यह क्या हुआ ?
इस जगत में निर्दोष कौन है ? ऐसा उचित उपायों से ईश्वर को भुलाकर इस
चेतन को अपनाती हो, इस कारण आप हम लोगों की माता होती हो ।’

धान् विस्मर्य लक्ष्म्या घटयितृत्वप्रकारस्योक्तत्वादुपदेशेनेश्वर-
शीकरणप्रकारं च संग्रहेण भट्टार्या अवोचन् ।

अवतारदशायां च-

‘प्राणसंशयमापन्नं दृष्ट्वा सीताथ वायसम् ।

त्राहि त्राहीति भर्तारमुवाच दयया विभुम् ॥’

इति वाचामगोचरं महापराधं कृतवन्तं काकं प्रति शिरश्छेत्तुं
क्षेरितस्य ब्रह्मास्त्रस्य कांचन नेत्रच्युतिं कल्पयित्वा भगवान्
रक्षैतदुपदेशेनेति पद्मपुराण उक्तम् ।

चेतनवशीकरणं-‘त्वदपराधातिशये दृष्टे तव कुत्रापि गत्यंतरं
नास्ति, ईश्वरश्च निरंकुशस्वतंत्रत्वादपराधान् दशदशैव दृष्ट्वा
विभज्य नाशयति, एतदनर्थपरिजिहीर्षायां तच्चरणयोर्नाशकना-
शनं विना मार्गांतरं नास्ति, अपराधपूर्णं मां स कथमंगीकुर्यात्
दंडयेदेवेति मा भीः, आभिमुख्यमात्रेऽपराधान् क्षंतुं भोग्यत्वेन
स्वीकर्तुं वोपयुक्तैर्गुणैः स पुष्कल इति लोके प्रसिद्धः । एवं च

ऐसा उपदेश से ईश्वर को वशकरनेके प्रकार को श्रीपराशरभट्टार्य ने कहा है ।

अवतारदशा में भी ‘प्राणसंशय प्राप्त हुए वायस को रक्षा करो रक्षा करो
ऐसा पति से कहतीभयी ।’

ऐसा वाचामगोचर महापराध करनेवाले काक को पथ दण्डने के
प्रयोग किया हुआ ब्रह्मास्त्र को एक नेत्र से छुन्न कर भगवान् श्रीगणेश को
दिये यह इन के उपदेश से ही, ऐसा पद्मपुराण में कहा है ।

चेतन को देखकर ‘तुमारे अपराधों को जय प्राप्त को देने पर तुम
वहीं पद रखने स्थान नहीं, निरंकुश स्वतंत्र ईश्वर पर एक अपराधों को गिन-
कर दंड देंगे इस अनर्थ से वचनेकी इच्छा हो तो उन के चरणों में शिर
टुकाओ और कोई उपाय नहीं, अपराध से परिपूर्ण तुम को वह दंड न दे
अंगीकार करेंगे क्या ? ऐसा मत डरो आभिमुख्य मात्र से सब अपराधों को
क्षमाकर तुम को भोग्यतया स्वीकार करनेके उपयुक्त गुणों से वह पूर्ण हैं । इस

सति त्वं सुखेन स्थातुमिच्छसि चेत्तमाश्रय, इति परमाहितोप-
देशेन ॥

तथा कुत्र दृष्टमिति चेत्पापिष्ठं दुर्मार्गे प्रवृत्तं रावणं प्रति —

‘मित्रमौगण्डिकं कर्तुं रामः स्थानं परीक्षता ॥

वधं चानिच्छता घोरं त्वयाऽसौ पुरुषर्षभ ॥

त्रिदितः स हि धर्मज्ञः शरणागतवत्सलः ।

तेन मंत्री भवतु ते यदि जीवितुमिच्छसि ॥’

इति ‘स्वामिना संबंधकरणं तव प्राप्तम् । तथा कर्तुं नेच्छसि
चेन्मार्गे चौर्यं कुर्वता नपि पृथिव्यां पादं निधाय चौर्यं कार्यं
तव किंचिद्वास्तवस्थानमपेक्षितं चेत्स आश्रयणीयः, तत्स्वत्वरहितं
किंचिदपि स्थानं नास्ति, दैन्येन शत्रुचरणयोः पतित्वा जीवित
वृत्तस्थितेर्भरणमेव श्रेय इति यदि मन्यसे तथापि त्वां चित्र-
वधेन विना समीचीनवधेन हिंसितुं स आश्रयणीयः । कृता-

सिये तुम सुखी होना चाहो तो ईश्वर का आश्रयण करनेका विचार करो, ऐसा
उत्तम हितोपदेश से लक्ष्मीजी चेतन को वश करनी हैं ।

यह कहाँ देखे हैं इस आशंका में कहते हैं— पापिष्ठ दुर्मार्गप्रवृत्त रावण
को उद्देशकर—

‘हे रावण ! तुमारे लंका को बचाने की इच्छा हो तो और घोर बध कौन ?
चाहो तो उस पुरुषोत्तम का आश्रयण करो ।

‘वह शरणागति रूप धर्म को जाननेवाला और शरणागत वत्सल है, जो
जीनेका इच्छा है तो उन के साथ मित्रता करलो’ ऐसा स्वामी के साथ कि-
करलेना ही तुमको उचित है, यह न बनै तो रास्त में लूटने वालों को भी पृथि-
वी में पांव को स्थिर रखकर ही लूटना चाहिये, तुम को रहनेके लिये एक
स्थान की अपेक्षा हो तो उन का आश्रयण करो उन के बिना कोई स्थल नहीं
है ।’ ‘दोन हो शत्रु के चरण में गिर बचने की अपेक्षा मरना ही अच्छा है’ ऐसा
समझते हो क्या ? तब भी चित्रवध न कर समीचीन वध करने के लिये भी

पराधं मां कथं लीकुर्यादिति विचारं माकुरु—आभिमुख्ये कृते पूर्वकृतमपराधं दृष्ट्वा कोपननैच्यं तस्य नास्ति, स पुरुषोत्तमः, शरणागतिः परमधर्मः इति जानाति, शरणागतदोषमपश्यन् वत्सल इति सर्वैरपि ज्ञातुं योग्यः प्रसिद्धः स्वामी, त्वं जीवितव्यमितीच्छसि चेत्तेन सह तव संबंधः कर्तव्यः' इति भयं प्रदर्शयोपदिदेश । तस्य वश्यत्वाभावोऽस्या उपदेशन्यूनतया न भवति किंतु तस्य पापप्राचुर्येण ।

एवमुभावपि वशीकरोतीत्युक्तत्वात् 'श्रु श्रवण' इति धातोर्निष्पन्ने श्रीशब्दे शृणोति श्रावयतीति व्युत्पत्त्योः श्रावयतीति व्युत्पत्त्यर्थ उक्तः । श्रावयतीत्यस्येश्वरविषयत्वेन ग्रंथेषु बहुस्थलेषु दृष्टत्वेऽपि, 'अथवा विमुखाणां भगवदाश्रयणोपदेशश्रावयितृत्वं—

उन का आश्रयण करना चाहिये 'ऐसा अपराधी मुझ को वह अंगीकार करेंगे क्या ? ऐसा मत डगे, अभिमुख होनेवालों के पूर्व अपराधों को देख कर क्रुद्ध होने की नीचता उग में नहीं है, वे पुरुषोत्तम हैं शरणागती को परम धर्म जानते हैं और शरणागत चेतन के दोष को न देख भोग्य माननेके लिये वात्सल्य गुण उनमें है यह सर्वत्र प्रसिद्ध है, परन्तु लिये तुम को जीनेकी इच्छा हो तो उन के साथ । तुम का संबंध रखना चाहिये ऐसा डराकर रावण को उपदेश की है । रावण के रामजी का आश्रयण न करनेका कारण सीताजी के उपदेशकी न्यूनता नहीं किन्तु उस के प्रबल पाप ही कारण है ।

इस प्रकार चेतन और परमात्मा दोनों को उपदेश द्वारा वश करनेसे 'श्रुश्रवणे' इस धातु से निष्पन्न श्रीशब्द में शृणोति, श्रावयति, इन व्युत्पत्तियों में 'श्रावयति' इस व्युत्पत्ति का अर्थ कहा गया । 'श्रावयति' यह ईश्वर विषयतया ही पूर्वाचार्यों के ग्रंथों में देखा जाता है तौ भी तत्त्वदीप ग्रंथ में 'अथवा विमुखों को भी भगवदाश्रयणोपदेश को करना, 'वह शरणागत धर्मज्ञ और शरणागत

उपदेशेनोभयोरपि कर्मपारतंत्र्यं नश्यति ॥१५॥

‘विदितः सहि धर्मज्ञः शरणागतवत्सलः ।

तेन मैत्री भवतु ते यदि जीवतुमिच्छसि ॥’

इति रावणं प्रत्युपदेशात्’ इति तत्त्वदीये चेतनविषयत्वमपि-
यतिभिरुक्तम् । अतोऽत्रापि चेतनविषयत्वोक्तौ न विरोधः ।

एतदुपदेशेनोभयत्रापि फलितमाह—उपदेशेनेत्यादिना ।

एवमुभयोरपि तत्तदनुगुणमनया क्रियमाणेनोपदेशेन पुण्य-
पापयोर्वशे आकृष्यमाणस्य भगवद्विमुखस्य संचरतोऽस्य चेत-
नस्य कर्मपारतंत्र्यं एतत्कृतं कर्म प्रधानं कृत्वैतदनुगुणमेव
कुर्या मित्येतद्रक्षणविमुखस्य सत ईश्वरस्य कर्मपारतंत्र्यं च
निवृत्तं भवतीत्यर्थः ।

उभयोरुपदेशो हि कर्मतन्त्रत्वनाशकः ॥१५॥

वत्सल हैं तुम को जीने की इच्छा होतो उन का आश्रयण करो’ ऐसा रावण को
उपदेश करने से’ इस तरह जीयर स्वामी चेतन के विषय में भी कहे हैं । इस
प्रबंध में भी चेतन के विषय में कहनेसे कुछ विरोध नहीं ।

‘इस उपदेश से चेतन और ईश्वर में क्या फलैगा इस आशंका में कहते
हैं— उपदेश से इत्यादि ।

उपदेश से दोनों का कर्म पारतंत्र्य जाता रहेगा ॥१५॥

इस प्रकार दोनों को तत्तदनुगुण क्रियमाण लक्ष्मीजी के उपदेश से पुण्य
पापों के वश में खींचाजाकर भगवद्विमुख हो संचार करने वाले चेतन का कर्म
पारतंत्र्य और चेतन कृत कर्म को प्रधान समझ उस के अनुगुण फल देंगे ऐसा
इस का रक्षण में विमुख होने वाले ईश्वर का कर्म पारतंत्र्य यह दोनों निवृत्त
होते हैं ।

उपदेशेनानिवर्तने चेतनं कृपया वशीकरोति,
ईश्वरं सौंदर्येण वशीकरोति ॥१६॥

चेतनस्य कर्मपारतंत्र्यमनाद्यचित्संबंधकार्याविद्यानिबंधनम्,
ईश्वरस्य कर्मपारतंत्र्यं निरंकुशत्वातंत्र्यकार्यस्वतंत्रकृतनिबंध-
नम्, एतदुभयनप्यनादिसिद्धमपि मातृत्वसंबंधेन चेतनस्या-
ततया महिषीत्वसंबंधेनेश्वरस्याभिमततत्पाज्जयोरुभयोरपि हृद-
यमार्द्रं कृत्वा आश्रयाणांगीकाराभिमुखं यथा स्यात्तथा क्रिय-
माणेनोपदेशेन निवृत्तं भवतीत्यत्र न विरोधः ।

एतदुपदेशेनैतयोर्निवर्तनानाधेयनया किं क्रियत इत्यत
आह—उपदेशेनेत्यादि ।

उपदेशे कृतेऽपीत्थमुभयोरनिवर्तने ।

स्ववशं कृपया जीवान् सौंदर्येणेश्वरं नयेत् ॥१६॥

चेतन का कर्मपारतंत्र्य अनादि अचित्संबंध द्वारा होनेवाले अज्ञान में
हुआ है, ईश्वर का कर्मपारतंत्र्य निरंकुश स्वतंत्र कार्यरूप अपने सकल्प से
आया हुआ है । इन दोनों के कर्मपारतंत्र्य अनादि होनेपर भी मातृत्वसंबंध से
चेतन को आप्त और महिषीत्व संबंध से ईश्वर को अभिमत होनेवाली लक्ष्मीजी
के चेतन और ईश्वर को आर्द्रचित्त हो आश्रयण और अंगीकार के अभिमुख
होनेके लिये क्रियमाण उपदेश से निवृत्त होने में बाधक नहीं ।

इस उपदेश से चेतन और ईश्वर कर्मपारतंत्र्य से नहीं हटेंगे तो लक्ष्मीजी
क्या करेंगी इस आकांक्षा में कहते हैं—उपदेश से नहीं लौटनेपर इत्यादि ।

उपदेश से नहीं लौटने पर चेतन को कृपा से वश

करती है, ईश्वर को सौंदर्य से वश करती है ॥१६॥

चेतनस्य निवर्तने मूलं—‘अनादिकालं यत्किञ्चिदवलंब्य व्यावृत्तिव्रतम्’ इत्युक्तप्रकारेण भगवद्विमुखस्य विषयांतरप्रवणस्य भ्रमंतो दुर्वासनादयो भवन्ति। ईश्वरस्यानिवर्तने हेतुः—अपराधानुगुणमयं शिक्षणीय इत्यभिसंधिना स्वस्थितेश्च्युतिं विना स्थातुं निदानं निरंकुशस्वातंत्र्यम्। एताभ्यां हेतुभ्यामुभयोरपि स्वोपदेशेन स्वस्वकर्मपारतंत्र्यानिवर्तनाभावे—

चेतनस्य कृपया वशीकरणं नाम—हंतास्य दुर्बुद्धिनिवृत्ता स्यादनुकूला बुद्धिः स्यादिति तद्विषये स्वेन क्रियमाणया ‘पंकजवासिन्याः श्रीकृपा’ इत्युक्तया परमकृपयाऽस्य पापबुद्धेर्निवृत्त्या भगवदाभिमुख्यसंपादनम्।

ईश्वरस्य सौंदर्येण वशीकरणं नाम—ओं तवेदं कार्यमित्युपदेशानंगीकारे नेत्रतिर्यक्करणं कंचुकश्लथनं कृत्वा स्वसौंदर्येण व्यामोहयित्वा स्वोक्तिप्रकारेणाकृत्वा स्थातुमशक्तो यथा स्यात् तथा कृत्वांगीकारोन्मुख्यकरणम्।

चेतन के न लौटनेका कारण—अनादिकाल से ‘किसी एक व्रत को अवलंबन कर अलग होता है’ इस वचन के अनुसार भगवद्विमुख और विषयांतरप्रवण होनेसे आयेहुए दुर्वासनादि हैं। ईश्वर के न लौटनेका कारण—अपराधानुगुण इस चेतन की शिक्षा करूंगा ऐसी इच्छा से अपनी स्थिति को नहीं छोड़नेके योग्य निरंकुश स्वातंत्र्य है। इन हेतुओं से दोनों अपने उपदेश से स्वस्व कर्मपारतंत्र्य से नहीं लौटने पर—

चेतन को कृपा से वश करना माने—‘हाहा इस की दुर्बुद्धि निवृत्त हो अनुकूल बुद्धि हो’ ऐसा उस के विषय में लक्ष्मीजी से कीजानेवाली परमकृपा के द्वारा पापबुद्धि नष्ट हो भगवदभिमुख होनेके योग्य करना।

ईश्वर को सौंदर्य से वश करना माने—‘हांजी जाइये तुमरा यही काम है’ ऐसा कह उपदेश को न मानने पर नेत्रों को घुमाना, चोली को ढीला करना इत्यादि से अपने सौंदर्य दिखा उन को पागल बना अपनी बात को काट न सकें ऐसा कर अंगीकारोन्मुख बनाना।

अज्ञातार्थान् साकल्येन ज्ञापयित्वाचार्यकृत्यस्य
पुरुषकारकृत्यस्योपायकृत्यस्य च स्वेनैव स्वोप-
रारोपितत्वान्महाभारत उपायवैभव उक्तः ॥ १७॥

एवं 'पुरुषकारभवनसमय' इत्यारभ्यैतावत्पर्यन्तं पुरुषकारत्वो-
पयोगिगुणविशेषाः, तेषां स्वेनैव प्रकाशनप्रकारः संश्लेषविश्ले-
षयोरुभयोः पुरुषकारत्वं, तत्प्रकारविशेषाश्चोक्ताः ।

उपायवैभवः,

कृपादिप्रकाशनकथनादेव श्रीरामायणे पुरुषकारवैभवकथ-
नप्रकारमुपापादि । अनन्तरं महाभारते उपायवैभवोक्तिप्रकार-
मुपपादयति—अज्ञातेत्यादिना ।

अज्ञातान् सकलानर्थान् ज्ञापयित्वोपदेशतः ।

श्रीगुरुपायकृत्यानि स्वस्मिन्नारोपणात्स्वयम् ।

महाभारतकातरन्ये चोपायोत्कर्षः प्रकीर्तितः ॥१७॥

तथाच—'पुरुषकार होनेके समय' इस सूत्र से लेकर यहां तक पुरु-
षकारत्व के उपयुक्त गुणविशेषों को, उन गुणों को आप ही प्रकाश करनेके
प्रकार को, संश्लेष और विश्लेष इन दोनों में क्रियमाण पुरुषकार को और
उस पुरुषकार के प्रकारों को कहे हैं ।

उपाय वैभव ।

कृपादिगुणों को प्रकट की है ऐसा कहने से श्रीरामायण में कहा हुआ
पुरुषकार वैभव को प्रतिपादन किये, आगे महाभारत में कहा हुआ उपाय
वैभव को कहते हैं—अज्ञात अर्थों को इत्यादि ।

अज्ञात अर्थों को पूर्णतया जनाकर आचार्य कृत्य, पुरुषकार
कृत्य और उपाय कृत्य को आप ही अपने ऊपर आरोपण
कर लेने से महाभारत में उपाय वैभव कहा गया ॥१७॥

अज्ञातज्ञापनमाचार्यकृत्यं नतु शरण्यकृत्यं, अत एव 'नमो-
त्पादकमाता पिता' इति प्रियकरत्वहितकरत्वरूपमातापितृकृत्ये
स्वयमेव त्वस्याकरोदिति तदुपकारमुक्त्वाऽऽचार्यकृत्यं विशे-
षोपकारं च स्वयमेव स्वस्याकरोदिति वदन् पराङ्कुशः 'अज्ञा-
तानां ज्ञापक' इत्यवोचत् । अत्रोच्यमानं वाक्यं तादृशश्रीसूक्तेः
सूचकम् ।

अज्ञातार्थानां साकार्येण ज्ञापनं नाम—तत्त्वविवेकमारभ्य प्र-
पत्तिपर्यन्तमर्जुनस्य पूर्वमज्ञातज्ञानार्थानां ज्ञापनं । देहात्माभि-
मानिनो देहादुपधिषु बंधुप्वरस्थानरनेहं कृत्वा स्थितरयास्यप्र-
कृत्यात्मविवेकादिभिः वैशद्यस्य कर्तव्यत्वात्—

‘न त्वेवाहं जानु नासं न त्वं ने मे जनविषाः ।
न धैव न रविश्यामः सर्वे वयजतः परम् ॥

अज्ञान अर्थ को जनाना आचार्य कृत्य है ईश्वर कृत्य नहीं इस लिये
ही 'हमारे उत्पादक माता और पिता होकर' इस तरह प्रियकरत्व हितकरत्व
रूप मातापितृ कृत्यों को आप ही अपने विषय में किया है इस उपकार को
अनुसंधान कर अनंतर आचार्य के कर्तव्य विशेष उपकार को आप ही हम को
किये हैं ऐसा कहनेवाले श्रीशठकोप सूरि 'अज्ञात अर्थों को जननेवाले ऐसा कहे
हैं । इस स्थल में लोकाचार्य स्वामीजी का यह वाक्य उस दिव्यसूक्ति का
सूचक है ।

अज्ञात अर्थों को पूर्णतया जनाना माने—तत्त्वविवेक से लेकर प्रपत्ति
पर्यन्त अर्जुन का पूर्व अज्ञात स्तंपूर्ण अर्थों का जनाना । देह को आत्मा समझ-
कर, देहबंधी बंधुओं में स्नेह के अयोग्य युद्ध स्थल में स्नेह करनेवाले अर्जुन
को प्रकृति और आत्मा के स्वभाव को कह प्रबुद्ध करना आवश्यक होनेसे—

‘मैं भूतकाल में था, तुम और ये राजाओं भी थे और हवाओं सभी
इतके दाढ़ हाँसंग ।’

देहिनोऽसिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहांतरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ।'

इत्यादिभिः प्रकृत्यात्मविवेकमात्मपरमात्मविवेकरूपतत्त्वविवेकं च

‘अंतर्गत इमे देहा नित्यस्थोक्ताः शरीरिणः ।

अनाशिनोऽग्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥

न जायते म्रियते वा कदाविज्ञायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय

नवानि नृणांति नरोपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-

न्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥'

इत्यादिभिरात्मनित्यत्वदेहानित्यत्वे च प्रथममुपदिश्य, एतत्स्वा-
तंत्र्यभ्रमं निवर्तयितुं—

‘इस देह में जीवात्मा को जैसा कौमार यौवन और जरा अवस्था प्राप्त होती है वैसे ही अन्य देह की प्राप्ति भी होती है इस विषय में बुद्धिमान मोहित न होंगे ।’

इत्यादि से प्रकृति और आत्मा का विवेक आत्मा और परमात्मा का विवेक रूप तत्त्वज्ञान को,

‘गित्य, अविनाशी और प्रमाणों से अपरिच्छिन्न आत्मा के ये देह नश्वर हैं इस लिये हे अर्जुन युद्ध करो’

‘यह उत्पत्ति शून्य सदा रहनेवाला पुण्य है चेतन कदाचित् न जन्मता है न मरता है पहिले हुआ था पांछे होगा ऐसा नहीं कह सकते शरीर नाश होनेपर भी जांव नाश नहीं होता ।’

‘जैसे मनुष्य पुराने वस्त्रों को त्याग कर नूतन वस्त्रों को पहनता है वैसे ही जीर्ण शरीरों को छोड़ कर आत्मा अन्य नवीन शरीरों को लेता है’

इत्यादि से आत्मा का नित्यत्व और देहके अनित्यत्व को पहिले उपदेश कर, अर्जुन के स्वातंत्र्य भ्रम को दूरकरनेके लिये—

‘भूमिरापोनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।
अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥
अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।
जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत्॥’

इत्युक्तप्रकारेण चेतनाचेतनशरीरिणः—

‘सर्वस्य चाहं हृदि सान्निविष्टो सत्तस्मृतिर्ज्ञानमपोहनं च’ इति,
‘ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेर्जुन तिष्ठति ।’

भ्रामयन् सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया ॥’

इतिचोक्तप्रकारेण सर्वजनहृदयस्थस्य सकलप्रवृत्तिनिवृत्तिकार-
यितृत्वरूपं स्वस्य नियंतृत्वं, तथा सर्वनियंतृत्वेन सर्वस्मात्पर-
स्यैव—

‘परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

‘भूमि, जल, अग्नि, वायु, आकाश, अहंकार, महत् और प्रकृति ये आठ
हमारे अचेतन शरीर हैं ।’

‘जिस जीव रूप हमारे शरीर से जगत् धारण कियाजाता है वह पूर्वोक्त
शरीर से श्रेष्ठ समझो ।’

इस वचन के अनुसार चेतनाचेतन दोनों का शरीरी हो—

‘सबके हृदय मे मैं वास करता हूं मेरे से ही स्मरण, ज्ञान और विस्मृति
होते हैं ।’ इति

‘परमात्मा संपूर्ण भूतों के हृत्प्रदेश में रहते हैं, माया से सर्वप्राणियों को
यंत्र में चढाकर घुमाते हैं ।’

इति च उक्त प्रकार सर्वजनहृदयस्थ सकल प्रवृत्ति निवृत्तियों को करानारूप
अपनी नियमनशक्ति को, एवं सर्व नियंता और सर्वस्मात्पर होकर रहते हैं इत्यादि
ही नहीं किंतु—

‘साधुओं की रक्षा दुष्टों का विनाश और धर्म के स्थापनके लिये प्रतियुगः

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगेयुगे ॥,
 इत्यवतारप्रयुक्तं स्वस्य सौलभ्यं,
 'समोहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योस्ति न प्रियः'
 इति स्वस्याश्रयणीयत्वे साम्यं,
 'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।
 अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥
 इत्यहंकारदोषं,
 'यततो ह्यपि कौंतेय पुरुषस्य विपश्चितः ।
 इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥'
 इतीन्द्रियप्राबल्यं,
 'असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ॥
 इति तादृशप्राबल्यं इन्द्रियांतरेभ्यो मनसः प्राधान्यं च प्रादर्श-

में अवतार लेता हूं ।'

ऐसा अवतार प्रयुक्त अपने सौलभ्य को,

'संपूर्ण प्राणियों के विषय में मैं समान हूं, मेरे को प्रिय और अप्रिय कोई नहीं ।'

इस तरह आप को सब ही आश्रयण कर सकते हैं, इस समता को भी,
 'प्रकृति के सत्त्व रज तमोगुणों से किये जानेवाले संपूर्ण कर्मों के प्रति
 अहंकार से मोहित यह चेतन मैं करता हूं ऐसा मानता है ।'

इस प्रकार अहंकार के दोष को,

'यह बुद्धिमान् चेतन इंद्रियों को रोकनेका यत्न करनेपर भी इंद्रियगण मन
 का मर्दन कर बलत्कार से अपने वश कर लेते हैं ।'

इस प्रकार इंद्रियों के प्राबल्य को,

'हे अर्जुन ! चंचल मन को रोकना अशक्य है इसमें संशय नहीं ।'

ऐसा इंद्रियों की अपेक्षा मन की प्रबलता को दिखाये हैं । ऐसा आश्रयण

यदित्याश्रयणविरोधिनः,

‘तानि सर्वाणि संयम्य युक्तं असीत् सत्परः ।
वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥

इतिव

‘यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।
ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥’

इत्याश्रयणोपकरणबाह्याभ्यन्तराणां करणानां स्वाधीनत्वेन निय-
मनप्रकारं,

‘चतुर्विधा भजंते मां जनाः सुकृतिनोर्जुन ।
आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥

इत्याश्रयणाधिकारिणां चातुर्विध्यं,

‘द्वौ भूतसर्गौ लोकेऽस्मिन् देव आसुर एव च ।

विरोधियों को

‘उन इंद्रिय और मन को रोक कर हमारे विषय में लगाना चाहिये, जिस के वश में इंद्रिय हैं उसका ज्ञान स्थिर होता है ।’

‘चंचल अत एव अस्थिर मन जिस जिस विषय में चरता है उस उस विषय से रोक आत्मा के वश लाना चाहिये ।’

ऐसा आश्रयणोपकरण बाह्य और आंतर इंद्रियों को अपने वश में लानेके प्रकार को ,

‘हे अर्जुन ! आर्त (नष्ट धन को चाहने वाला) जिज्ञासु (आत्माको चाहने वाला) अर्थार्थी (नूतन ऐश्वर्य को चाहने वाला) और ज्ञानी (हमें चाहनेवाला) ये चारों सुकृतिलोग हमारा भजन करते हैं ।’

ऐसा आश्रयण करने वाले अधिकारियों का चार प्रकार को ,

‘इस लोक में देवप्रकृति आसुर प्रकृति नाम से दो प्रकार प्राणियों की सृष्टि होती है, देव प्रकृति (देवी संमत) मोक्ष के लिये होती है आसुर प्रकृति (आसुरी

‘दैवी सम्पद्धिमोक्षाय निबन्धायासुरी मंता ॥’
इति स्वाज्ञानुवर्तनपरा देवास्तदतिवर्तनपरा असुरा इति देवासु-
रविभागं ,

‘हंत ते कथयिष्यामि दिव्याह्यात्मविभूतयः ।

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ नास्त्यंतो विस्तरस्य मे ॥

इत्यारभ्यास्यां विभूतौ समस्तपदार्थानां वाचकशब्दानां स्वपर्य-
तपर्यवसानप्रकारं, एतत्सर्वं स्वप्रकारत्वेन स्वीकृत्य व्याप्य स्थि-
तिप्रकारं,

‘दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ।’

इति दिव्यचक्षुर्दत्त्वा,

‘पश्यामि देवांस्तव देव देहे

सर्वास्तथा भूतविशेषसंधान् ।

ब्रह्माणमीशं कमलासनस्थ-

मृषींश्च सर्वानुरगांश्च दिव्यान् ॥’

संपत्) संसार के लिये होती है ।’

अपनी आज्ञाऽनुवर्तन करने वाले देवता हैं और आज्ञा उल्लंघन करने वाले
असुर हैं इस प्रकार देवासुर विभाग को ,

‘हे कुरुश्रेष्ठ ! हमारी विस्तृत विभूति का अंत नहीं है इस लिये प्रधान और
शुभ विभूतियों को मैं कहूंगा ।’

ऐसा आरंभ कर इस विभूति में समस्त पदार्थों का वाचक शब्द हम में
पर्यवासन होते हैं, शरीर भूत इन विभूतियों में अपने व्याप्ति प्रकार को,

‘तुम को दिव्य चक्षु देता हूं हमारी नियमनशक्ति को देखो’ इस तरह दिव्य
चक्षु को देकर,

‘हे देव ! आप के देह में संपूर्ण देवताओं, समस्त प्राणिसमूह तथा चतु-
र्मुख ब्रह्मा, ब्रह्मा के गोद में बैठे हुए महादेव को देदीप्यमान सब ऋषियों और

इत्यादिना स्वविश्वरूपं दृष्ट्वा यथा वदेत्तथा कृतत्वात्—स्वानु-
ग्रहविषयाणां दिव्यज्ञानं दत्त्वा स्वप्रकारान् प्रदर्शयतीत्यनुमर्थं,

‘मन्मता भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्तत्वैवमात्मानं मत्परायणः ॥’

इत्येवं स्थितपरत्वसौलभ्ययुक्तस्वचरणप्राप्तिरूपपरमपुरुषार्थस्यो-
पायभूतां कर्मज्ञानरूपांगसंहितां भक्तिं,

‘मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ।’

‘तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये’

‘तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।’

इति तादृशं भक्त्यंगप्रपत्तिं, चरमश्लोकेन तादृशभक्तौ दु-
ष्करत्वादीनि ज्ञात्वा शोचतां सुकरः स्वरूपानुरूपोपायः प्रप-
त्तिरित्यर्थं च स्वयमेव ज्ञापयामास । एवमज्ञातानामर्थानां सर्वे-
षां ज्ञापनात् आचार्यकृत्यमारोपितवानित्युच्यते ।

देदीप्यमान सर्पो को मैं देखता हूँ ।’

इत्यादि से अपने विश्वरूप को देखकर कहें जैसा करनेसे अपने भक्तों को
दिव्यज्ञान दे अपने प्रकारों को दिखाते हैं, इस बात को,

‘हमारे विषय में मन लगाओ हमारे भक्त बनो हमारी आराधना करो
और हमारे को नमस्कार करो इस प्रकार आत्मा को हमारे अधीन कर आश्रयण
करोगे तो हमारे को ही प्राप्त होओगे ।’

इस प्रकार परत्व और सौलभ्य युक्त अपने चरणारविंदों में प्राप्ति रूप
परम पुरुषार्थ के उपायभूत कर्म ज्ञान सहित भक्ति को,

‘हमारे ही शरण में आने वाले इस माया को तरते हैं ।’

‘उस आदि पुरुष को ही आश्रयण करता हूँ ।’

हे अर्जुन ! संपूर्ण भावसे उस परमात्मा के ही शरण जाओ, इस रीति
से भक्त्यंग प्रपत्ति को, चरम श्लोक से उस भक्तिरूप उपाय करने को अशक्य
समझ कर शोचने वालों को सहज और स्वरूपानुरूप उपाय प्रपत्ति ही है इस

अथ पुरुषकारकृत्यं च शरण्यस्य न भवति किंतु लक्ष्म्याः कृत्यं ।

‘मत्प्राप्तिं प्रति जंतूनां संसारे पततामधः ।

लक्ष्मीः पुरुषकारत्वे निर्दिष्टा परमार्थिभिः ॥

‘ममापि च मर्तं ह्येतद्वान्यथा लक्षणं भवेत् ।’

इत्यादिभिरमुमर्थं भगवच्छास्त्रेषु स्वयमेवावोचत् ।

अस्य तत्त्वज्ञानादीनामुत्पादनीयत्वादाचार्यकृत्यमारोपितवान् पुरुषकारकृत्यारोपणं किमर्थमंगीकारे को दोष इति चेत्— अंगीकारस्यास्याप्यवश्यापेक्षितत्वात् । तथाहि—अस्योपायस्य पुरुषसापेक्षतेः पुरुषकारसापेक्षताप्यस्ति । एतदुभयसापेक्षता चोपायवरणरूपे पूर्ववाक्ये प्रथमचरमपदयोर्द्रष्टव्या । श्रीशब्देन

वातको भी स्वयं श्रीकृष्णने अर्जुन को जनाया हैं ।

इस तरह अज्ञान सब अर्थों को जनानेसे आचार्य कृत्य को आप ही भगवानने किया है ।

अनंतर पुरुषकार कृत्य रक्षक भूत सर्वेश्वर का नहीं किंतु लक्ष्मीजी का कृत्य है—

‘संसार में अबः पतित प्राणियों को हमारी प्राप्ति के लिये लक्ष्मीजी पुरुषकार हैं ऐसा परमार्थ लोग दिखाये हैं हमारा भी वही मत है और दूसरा इस का लक्षण नहीं है ।’

इत्यादि से लक्ष्मीजी पुरुषकार हैं इस प्रकार पात्रगत में भगवान ही कहे हैं ।

अर्जुन को तत्त्वज्ञानोत्पादन करने के लिये आचार्य कृत्य को अपने ऊपर श्रीकृष्णने लिया परंतु पुरुषकार कृत्य को अपने ऊपर लेनेका प्रयोजन क्या ? बिना पुरुषकार अंगीकार क्यों नहीं किया इस शंका में कहते हैं— अंगीकार करने के लिये पुरुषकार की आवश्यकता है इस उपाय को जैसे पुरुषकी अपेक्षा है वैसे ही पुरुषकार की अपेक्षा भी है, इन दोनों की आवश्यकता को उपाय

पुरुषकार उत्तमेनाधिकार्युच्यते । तस्माच्चेतने स्वस्योपायत्वेनाश्रयणसमये स्वापराधभयेन लक्ष्मीं पुरुषकारत्वेन पुरुस्कुर्वति, तस्यामेतदपराधनिबन्धनं स्वहृदये कोपं दूरीकृत्य घटयन्त्यां, स्वीकारस्यौचित्ये तथा विनैतदपराधनिबन्धनं स्वहृदयकालुष्यं स्वयं विहायास्यांगीकारात्, तस्यापि करणसमयेऽर्थित्वनिरपेक्षं कृतत्वात्पुरुषकारकृत्यं च स्वयमेवारोपितवानित्युच्यते ।

अथोपायकृत्यस्य स्वासाधारणत्वेपि स्वस्मिन्नारोपितमित्युक्तिः—‘त्वमेवोपायभूतो मे भव’ इत्यस्मिन्प्रार्थयति स्वस्य कार्यकरणमुचितम्, एवं च सति अहमेवास्योपायः सन्ननिष्ठनिवृत्त्यादिकं कुर्यामिति स्वयमेव विचार्य ‘मामेकं शरणं ब्रज’ सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि’ इत्युक्तत्वात् । अन्यथा उपायोपेयत्वे

स्वीकार रूप द्वयमंत्र के पूर्ववाक्य में प्रथम और चरम पदों से देख सकते हैं

श्रीशब्द से पुरुषकार को प्रपद्ये इस उत्तम पुरुष से अधिकारी को भी कहते हैं इस कारण चेतन ईश्वर को उपायतया आश्रयण करने के समय अपने अपराध के भयसे लक्ष्मीजी को पुरुषकारतया आगे करनेसे वह लक्ष्मी चेतन के अपराध से हुआ ईश्वरके कोप को शांत कर भिलावे तो ईश्वर स्वीकार करते हैं इस क्रम को छोड़कर चेतन के अपराधानुसार अपने हृदय के कालुष्य को आप ही क्षमा कर इसको अंगीकार किये हैं ऐसा करने के समय चेतन की प्रार्थना के बिना स्वयं करने से पुरुषकार कृत्य को आप ही अपने ऊपर लिया है ।

अनंतर उपाय कृत्य अपना ही होते हुए उस कृत्य को अपने ऊपर लेना माने—‘हमारा उपाय आप ही होओ’ ऐसा इस चेतन के प्रार्थना करनेपर ईश्वर को कार्य करना उचित है इस प्रकार न कर हम ही इस चेतन का उपाय हो अनिष्ट निवृत्ति आदि को करेंगे ऐसा अपने ऊपर लेना ।

‘हम ही को उपाय मानो सब पापों से तुम को मुक्त करूंगा’ इस उक्ति से जान सकते हैं ।

तदिह तव तत्त्वं नतु गुणौ' इत्युक्तस्योपायकृत्यमागंतुकं न भवति, उभयलिङ्गविशिष्टत्वादुपायोपेयत्वमुभयमपि स्वतः सिद्धं खलु वर्तते । केचिदुपेयभूतस्य स्वस्योपायकरणादुपायकृत्यमारोपितमित्युच्यत इत्याहुः, तत्क्षीरस्यौषधवत् अस्योपायभवनस्थले सर्वत्र विद्यत इत्यर्जुनस्येदानीमसाधारण्येन कृतत्वाभावात् उपायमिति वस्तु निर्दिश्य तद्वैभवस्योक्तिप्रकरणत्वाच्चात्रानुचितम् । अतः पूर्वोक्त एवार्थः ।

आचार्यकृत्यारोपणविषये—

‘कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः

पृच्छामि त्वां धर्मसंमूढचेताः ।

यच्छ्रेयः स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे

शिष्यस्तेहं शाधि मां त्वां प्रपन्नम् ॥’

‘उपायभाव और उपेयभाव आपके स्वरूप हैं गुण नहीं’ इस प्रकारके कहे जानेवाले ईश्वरके उपाय कृत्य आगंतुक नहीं है उभय लिङ्ग विशिष्टता से उपायत्व और उपेयत्व ये दोनों स्वतः सिद्ध हैं ।

अतः उपायभूत आप को उपाय करनेसे उपाय कृत्य अपने ऊपर लिये हैं ऐसा भी अर्थ करते हैं । यह अर्थ दूध जैसे औषध होता है तैसे यह परमात्मा सर्वत्र उपायभूत होनेसे, अर्जुन के लिये उस वस्तु विशेषपूर्वक नहीं किया हुआ होनेसे ‘उपाय’ ऐसा इस वस्तु को निर्देश कर उस का वैभव कहनेका प्रकरण होनेसे इस स्थल में उचित नहीं । इस कारण पहिले कहा अर्थ ही ठीक है ।

आचार्य कृत्य को अपने ऊपर लेनेपर—

‘कृपारूप दोष द्वारा मैं मेरे स्वभाव से अलग हो धर्म के विषय में मोहित चित्त-वाला हो आप से पूछता हूं, जो हम को श्रेय हो वह आप निश्चय कर कहिये, मैं आप का शिष्य और प्रपन्न हूं, हमें आप शासन कीजिये’ ऐसा अर्जुन की

इत्यस्यार्थित्वेनान्यकृत्यस्य स्वस्मिन्नारोपितत्वमात्रस्य विवक्षितत्वात्, पुरुषकारकृत्यारोपणविषयेऽन्यकृत्यारोपणस्य तत्रार्थित्वनिरपेक्षितत्वस्य च विवक्षितत्वात्, स्वकृत्यारोपणविषयेऽर्थित्वनिरपेक्षत्वमात्रस्य विवक्षितत्वाच्चारोपितेत्यस्य कृत्यत्रये च यथा-योगमन्वयः कार्यः ।

आचार्येऽज्ञातज्ञापनं कुर्वति लक्ष्म्यां पुरुषकारे सति स्वमुपायत्वेन स्वीकुर्वतोऽनिष्टानिष्टन्यादिकरणस्यैवचित्ये एतेषां सर्वेषां स्वोपर्यारोपणं वैभवः खलु । ‘आरोपितत्वान्महामारते उपायवैभव उक्त’ इति आरोपणस्य प्रतिपादितत्वादुक्त इत्यर्थः ।

उभयसाधारणवैभवः ।

एवं पुरुषकारोपाययोरुभयोरसाधारणवैभवमवादीत् । अथोभयसाधारणवैभवमाह—पुरुषकारस्येत्यादिना ॥

प्रार्थना करनेपर आचार्य कृत्य को अपने ऊपर लिया यही कहनेका अभिप्राय है, पुरुषकार कृत्य को अपने ऊपर लेनेपर अन्य कृत्य को अपने ऊपर लेना, और उसका बिना प्रार्थना किये अपने ऊपर लेना भी विवक्षित होनसे, अपने कृत्य को अपने ऊपर लेनेपर बिना प्रार्थना ही लिये हैं यह अर्थ विवक्षित होनसे, ‘आप ही अपने ऊपर लेनेसे’ यह तीनों कृत्यों में यथोचित अन्वित होता है ।

आचार्य के अज्ञात ज्ञापन करनेपर, लक्ष्मीजी पुरुषकार करनेपर यह चेतन ईश्वर को उपायतया आश्रयण करता है तो इस चेतन के अनिष्ट को दूर कर और इष्ट प्रदान करना उचित है ऐसा न कर आप ही तीनों कृत्यों को अपने ऊपर लेना वैभव ही है । इस विषय को प्रतिपादन करनेसे महाभारत में उपाय वैभव कहा गया ।

पुरुषकार और उपाय इन दोनों का साधारण वैभव ।

इस प्रकार पुरुषकार और उपाय दोनों के असाधारण वैभव कहा गया । अब दोनों के साधारण वैभव को कहते हैं—

पुरुषकारस्योपायस्य च वैभवो नाम—
दोषं गुणहानिं च दृष्ट्वा अनुपेक्षणमात्रं विनां-
गीकारस्य तयोरेवोपदात्वेन स्वीकारः ॥ १८ ॥

तत्तदसाधारणवैभवस्य कथनात्पुरुषकारस्योपायस्य च पृथगुपादानमकरोत् प्राक्, अस्य वैभवस्योभयसाधारणत्वात्पुरुषकारस्योपायस्य च तन्त्रेणोपादानं करोत्यत्र । उभयोरप्यसाधारणवैभवकथनस्थलेषु ‘उभावपि वशीकरोति’ इत्यादिना शाब्दं पुरुषकारस्वरूपं, ‘उपायकृत्यस्य स्वनैवारोपितत्वात्’ इत्यादिना अर्थादुपायस्वरूपं चोक्तम् । अत्रोभयस्वरूपकथनपूर्वकं वैभवमाह—दोषं गुणहानिं च दृष्ट्वा अनुपेक्षणमात्रं विनांगीकारस्य तयोरेवोपदात्वेन स्वीकार इति । दोषोऽकृत्यकरणा

उत्कर्षः साधनस्यारय तथा पुरुषकारतः ।
यद्दोषं गुणहानिं च दृष्ट्वापि जीवप्रत्यजन् ।
अपि स्वीकारकरणे तत्रोपायनकल्पनम् ॥ १८ ॥

पुरुषकार और उपाय का वैभव माने—दोष और गुणहानि को देख
उपेक्षा न कर अंगीकार करनेके लिये उन को ही भेंट मनना ॥ १८ ॥

उस उस के साधारण वैभव कहनेसे पुरुषकार और उपाय को पृथक् पृथक् लेकर कहे हैं, अब इस सूत्र में दोनों के साधारण वैभव को कहनेसे ‘पुरुषकार’ ऐसा इकट्ठा लेते हैं, दोनों के असाधारण वैभव कहनेके स्थल में ‘दोनों को वश करना’ इत्यादि से शाब्दतया पुरुषकार स्वरूप, और ‘उपायकृत्य को आप ही अपने ऊपर लेनेसे’ इति आर्थतया उपाय स्वरूप भी कहागया । यहां उभय स्वरूप कथन पूर्वक वैभव को कहते हैं— दोष इत्यादि । दोष माने— अकृत्य करणादि निषिद्धानुष्ठान गुणहानि माने— विहित को न करना इन दोनों को

दिनिषिद्धानुष्ठानं, गुणहानिर्विहिताकरणम् । एतद् द्वयमपि 'मनोवाक्यायैः' इत्यादिचूर्णिकया भाष्यकृदबोचत्॥

इदं कुर्विदं माकाशीरिति विधिनिषेधात्मकं शास्त्रं भगवदाज्ञारूपं खलु वर्तते-- 'श्रुतिस्मृतिर्ममैवाज्ञा' इति स्वेनैवोक्तम् । एवंभूते शास्त्रे निषिद्धस्यानुष्ठानं विहितस्याननुष्ठानं च हि— अनादिकालं 'क्षिपामि' 'न क्षमामि' इति भगवन्निग्रहविषयतायाः कारणम् । एतद् द्वयमपि दृष्ट्वाऽनुपेक्षणमात्रं विनेति-आश्रयणोन्मुखचेतनगते एतद् दृष्ट्वायं माभूद्वितीममपरित्यज्यांगीकारमात्रं विनेत्यर्थः ।

अंगीकारस्य तयोरेवोपदात्वेन स्वीकारो नाम—एवंभूत-दोषगुणहान्योरेवांगीकारोपयुक्तोपहारत्वेन स्वीकारः ।

अनुपेक्षणस्य हेतुर्दयाक्षांती। उपदात्वेन स्वीकारहेतुर्वात्सल्यम् । गोमूत्रादियुक्तस्थले तृणमनश्नंती गौर्योनिनिष्क्रांतस्य

'मन वचन और काय से' इत्यादि चूर्णिका से श्रीरामानुजस्वामीजी कहे हैं ।

'इस को करो' 'इस को मत करो' ऐसा विधि निषेध स्वरूप शास्त्र भगवान का आज्ञा रूप है । 'श्रुति और स्मृति हमारी ही आज्ञा है' ऐसा प्रभु आप ही कहे हैं । एवं भूतशास्त्र में निषिद्ध को कर विहित को न करना ही अनादि काल 'क्षिपामि' 'न क्षमामि' ऐसा भगवन्निग्रह का विषय होनेका कारण है । 'इन दोनों को देख उपेक्षा न कर' माने— आश्रयणोन्मुख चेतन गत इन दोनों को देख 'यह चेतन हम को नहीं चाहिये' ऐसा कह उसे परित्याग न कर केवल अंगीकार करना मात्र नहीं प्रत्युत उन दोष और गुणहानि को उपहार समझना ।

उपेक्षा न करनेके हेतु दया और क्षमा हैं । भेंट समझनेका हेतु वात्सल्य है । गोमूत्रादि लगा हुआ स्थल में घास न खाने वाली गौ अपने यानिप्रदेश से निकला हुआ वत्स का ऊपरके मलको भोग्यतया जैसे आदर से चाटती है वैसे

वत्सस्य शरीरे हेयद्रव्यविशेषं यथा भोग्यत्वेन स्वीकरोति तथाविधो गुणः। एतद्गुणसदृशो न काश्चिद्गुणः। अत एव 'असदृशो गुण' इति पराङ्कुशैरुक्तम्। भाष्यकृदपि 'अपारकारुण्यसौशील्यवात्सल्य' इति गुणांतैः सहोक्तैतद्रव्यावृत्तिज्ञापनार्थं पुनः 'आश्रितवात्सल्यैकजलधे' इत्यवोचत्। इदं च वात्सल्यं मातृत्वसंबंधेनेश्वराल्लक्ष्म्यामतिशयितम्। अन एवोभावपि स्वयमंगीकारसमयेऽस्य चेतनस्य दोषगुणहानिमुपदात्वेन स्वीकुर्वत इति भावः।

एवं पुरुषकारोपायौ दोषगुणहानिनिवृत्तेः पूर्वं किमित्यंगीकुरुतः तन्निवृत्त्यनंतरमंगीकर्तव्य इति तिष्ठतश्चेत् किं स्यादित्यत आह—उभयमपीत्यारभ्य ।—

आश्रितों के दोष को भगवान् भोग्यत्वेन स्वीकार करते हैं। इस गुण के सदृश और कोई गुण नहीं। इस कारण से ही 'सदृश रहित गुणवान्' ऐसा श्रीशठकोपसूरिजी कहे हैं। श्रीरामानुजस्वामीजी भी 'अपार कारुण्य सौशील्य वात्सल्य' ऐसा और गुणों के साथ वात्सल्यगुण को कह 'आश्रितवात्सल्यैकजलधे' ऐसा पृथक् वात्सल्यगुण की प्रशंसा किये हैं। यह वात्सल्य गुण मातृत्व संबंध से ईश्वर की अपेक्षा लक्ष्मी में अधिकतया रहता है। इस कारण दोनों अपने अपने अंगीकार करनेके समय इस चेतन के दोष और गुण हानि को भेंट समझकर अंगीकार करते हैं।

इस प्रकार पुरुषकार और उपाय दोष और गुणहानि के रहते हुए अंगीकार क्यों करते हैं? वह दोनों निवृत्त होनेपर ही अंगीकार करेंगे ऐसा समझकर रहेंगे तो कौन दोष होगा? इस आकांक्षामें कहते हैं—

उभयमप्युभयमपि निवृत्तं स्यादिति तिष्ठति
यदि—उभयोरप्युभयमपि प्रसज्येत् ॥ १९ ॥

उभयमपीति—पुरुषकारोपायौ । उभयमपि निवृत्तं स्यादिति स्थितिर्नाम—एतदंगीकारसमये एतद्दोषगुणहान्योर्निवृत्तावंगीकार्य इति विचार्याश्रयणोन्मुखमेनमनंगीकृत्य स्थितिः । एवं स्थितावुभयोरप्युभयोरपि प्रसंगो नाम—पुरुषकारस्योपायस्य च दोषगुणहान्योरुभयोरपि प्रसंगः । तथा हि—दोषस्य प्रसंगो नाम—

‘त्वं माता सर्वलोकानां देवदेवो हरिः पिता ।’
‘अखिलजगन्मातरं’ ‘पितासि लोकस्य चराचरस्य’ इत्युक्तप्रकारेण सकलचेतनानां च निरुपाधिकमातापितृत्वादेतच्चेतनस्य

दोषस्य गुणहानेश्च निवृत्तिः स्यादिति स्थितौ ॥

उभयत्र प्रसज्येत गुणहानिश्च दूषणम् ॥ १९ ॥

दोनों दोनों निवृत्त हो ऐसा मानने पर दोनों को दोनों होयंगे ॥ १९ ॥

दोनों माने—पुरुषकार और उपाय । दोनों निवृत्त हो ऐसा रहने पर माने—इस चेतन को अंगीकार करनेके समय इस का दोष और गुणहानि ये दोनों निवृत्त होना चाहिये ऐसा समझकर आश्रयण उन्मुख इस चेतन को अंगीकार न करना । ऐसा रहनेपर दोनों को दोनों होयंगे माने—पुरुषकार और उपाय ये दोनों को दोष और गुणहानि दोनों होना । यह कैसे इस आकांक्षा में कहते हैं—

दोष का होना माने—

‘आप सबलोगों की माता और देवदेव हरि पिता हैं’ ‘अखिलजगन्माता को’ ‘लोक का पिता हो’ इस वचनानुसार सकल चेतनों के निरुपा-

गुणदोषौ यथा स्त्रीयौ स्यातां तादृशसंबंधे समि चेन्नदोष-
गुणहानी दृष्ट्वांगीकाराकरणात्तादृशसंबंधस्य हानिप्रसंगः ।
गुणहानिप्रसंगो नाम एतद्दुःखं दृष्ट्वा कृपाकरणात्तोपस्य
भोग्यत्वेन स्त्रीकाराभावाच्च कृपावात्सल्यार्थानां हानिप्रसंगः ।

अथबोभयनमि प्रसज्येदित्यत्र दोषगुणहानी नाम— अकृत्य-
करणं, कृत्याकरणं च । पुरुषकारस्याकृत्यकरणं— ईश्वरोपि यथा-
दोषं न पश्येत् तथा कुर्वात्ता दोषनिवृत्तिं विना नांगीकुर्यामि-
ति स्थितिः । कृत्याकरणं नाम— एतद्दोषादिकमदृष्ट्वैवैनं स्त्री-
कृत्येश्वरेण धटयितृत्वस्य स्वकृत्यस्याकरणम् । ईश्वरस्याकृत्य-
करणम्— संसारिचेतनानां दोषं दृष्ट्वाऽगरित्यज्य स्वाभाविक-
कसंबंधेऽतुनाऽऽपमारभ्योत्पादयितुं परिवार्य संचरतः सर्वभूत-

त्रिक साता और पिता होनेसे इन चेतन का सम्बन्ध अमन्कर्म दोनों अपने
ही हो जैसा संबंध रहनेपर इस चेतन के दोषादि को देख अंगीकार न
करनेसे तादृश तिरहाधिक संबंध की हानि होगी । गुणहानि होना माने—
इन चेतन के दुःख को देख दिया न करनेसे, इनके दोष को भोग्यता स्वीकार
न करनेसे कृपा वात्सल्य आदि गुणों की हानि होना ।

अथवा दोष और गुणहानि माने—अकृत्य को करना और कृत्य को न
करना । पुरुषकार का अकृत्यकरण माने—ईश्वर ने भी दोष को छिपानेवादी
आप दोषादि के निवृत्त न होनेपर अंगीकार न करेगी ऐसा मानकर रहना ।
कृत्याकरण माने—इन चेतन के दोषादि को न देख स्वीकार कर ईश्वर के साथ
मिलना इस अपने कृत्य को न करना ।

ईश्वर का अकृत्यकरण माने—संतारी चेतनों की नीचता को देख न छोड़
स्वाभाविक संबंध रूप हेतु से अद्वैतादि गुणों को उत्पादन करने को सन्मुख
घेरते हुए संचार करने वाले सर्वभूत मुद्दह आप के इस चेतन को अंगीकार

सुहृदोऽस्यैतच्चेतनांगीकारसमय एतद्दोषादिनिवृत्तिं विना नांगी कुर्यामिति स्थितिः। कृत्याकरणं नाम-एतद्दोषादिकमदृष्ट्वांगीकृत्य स्वकृत्यानिवृत्तिनिवृत्त्याथकरणम् ।

इदं च चेतनस्योक्ताकृत्यकरणादिवत् शास्त्रमवलम्ब्य नोच्यते, एतत्स्वभावपर्यालोचनयोक्तम् ।

यद्यपि विमुखानामपि दोषगुणहानी उपदात्वेन स्वीकृत्यांगीकारस्वभाववतोरभिमुखचेतनानामंगीकारसमये दोषादिनिवृत्तिः स्यादिति स्थितेरेव प्रथमतोऽसंभावितत्वादेतत्प्रसंगस्यावकाशो नास्ति, तथाप्येतदर्थतत्त्वानभिज्ञानमाश्रयणोन्मुखचेतनगतदोषगुणहानी निवर्तनीये इति स्थितिं विना ताभ्यां सहांगीकार एतथोरवश्यकर्णीय इति लापनायैवमुक्तम् ।

करनेके समय इस के दोषादि निवृत्त न होनेसे अंगीकार न करूंगा ऐसा समझ रहना ।

ईश्वर का कृत्याकरण माने—इस चेतन के दोषादि को न देख इस को स्वीकार कर स्वकृत्य रूप अनिष्ट निवृत्त्यादि न करना ।

यह चेतन के विषय में कहा हुआ अकृत्य करणादि के सदृश शास्त्र दृष्टि से नहीं कहा जाता है परंतु लक्ष्मीनारायण के स्वभाव को देखकर कहे हैं । विमुख चेतनों के भी दोष और गुण हानि को भेद मानकर स्वयं स्वीकार करनेके स्वभाव वाले इन दोनों को, अभिमुख चेतनों के अंगीकार करनेके समय दोषादि निवृत्त हो ऐसा रहना असंभव होनेसे इन दोनों में दोष और गुणहानि आनेका अवकाश नहीं । तथापि ऐसा कहना— इस अर्थ स्वभाव के न जाननेवाले चेतनों को आश्रयणोन्मुख चेतनगत दोष और गुणहानि निवृत्तहोना चाहिये ऐसा न रह उन दोष और गुणहानि के साथ ही अंगीकार करना इन दोनों के अवश्य कर्तव्य है—ऐसा जनानेके लिये ।

उभयमपि निवृत्तमिति स्थिता-
वस्योभयमपि प्रसज्येत् ॥२०॥

एवं दोषादिनिवृत्तिं विना नांगीकुर्यावेति तिष्ठतो यदि त-
योस्तदुभयप्रसंगः स्यादित्युक्त्वा दोषादिनिवृत्त्यनंतरं खलु मा-
मंगीचकारेति स्थितावस्योभयमपि प्रसज्येदित्याह—उभयमपि
निवृत्तमित्यादिना ।

उभयमपि निवृत्तमिति स्थितिर्नाम—एतावत्कालपर्यंतं
मामनंगीकृत्येदानीमंगीचक्रतुर्दोषादिनिवृत्तेरेव हि तस्मान्मम
ते निवृत्ते इत्यनुसंधाय स्थितिः । एवं स्थितावस्योभयोः प्रसंगो
नाम—अकृत्यकरणस्य कृत्यकरणस्य च प्रसंगः । तथा हि—

दोषस्य गुणहानेश्च निवृत्तिर्मेस्ति चेतने ॥
स्थिते सति प्रसज्येत गुणहानिश्च दूषणम् ॥२०॥

इस प्रकार दोषादि नष्ट न होनेपर अंगीकार न करने ऐसा रहै तो लक्ष्मी
और नारायण को दोषादि होंगे ऐसा कह अनंतर चेतन दोषादि न होनेसे ही
हम को अंगीकार किये हैं ऐसा माने तो इस चेतन को दोष और गुणहानि होंगे-
गे इस बात को कहते हैं—दोनों निवृत्त इत्यादि ।

दोनों निवृत्त हुए ऐसा मानें तो इस चेतन को दोनों होते हैं ॥२०॥

दोनों निवृत्त हुए ऐसा मानना माने—इतना दिन हमको अंगीकार न करनेवाले
आज अंगीकार किए इसका कारण हमारे दोषादि दुर्गुण निवृत्त होना ही है,
इस से मैं दोष रहित हूं ऐसा समझ रहना । ऐसा माननेपर चेतन को दोनों
होते हैं माने—अकृत्यकरण और कृत्यकरण इन दोनों का होना । वह कैसे इस

अस्याधिकारिणोऽनादिकालसंगीकारमकृत्वा स्थिताविदानीमंगीचक्रतुरस्मदोषगुणहान्योर्निवृत्तत्वादित्यनुसंधानमस्याकृत्यकरणं भवति तत्करणात्, 'नीचः पूर्तिरहितः' 'अमर्यादः' 'बुध्वा च नोच' 'अतिक्रामन्नाज्ञाम्' इत्यादिप्रकारेणास्माकं दोषगुणहान्योः किञ्चिदपि न निवृत्तमिति, एवं सत्यपि दोषादिकमुपदात्वेन स्वीकृत्यास्मानंगीचकारेति चानुसंधानं कृत्यं, तदकरणादुभयोरपि प्रसंगः स्यात्

एवं पुरुषकार उपायश्च दोषगुणहानी उपदात्वेन स्वीकृत्य कुत्रांगीचक्रतुरित्यपेक्षायां तत्तदंगीकारं प्राप्तानां राक्षसीनामर्जुनस्य च दोषेषु प्रदर्शितेषु तस्मिद्धिरिति विचार्य प्रथमं राक्षसीनां दोषं प्रदर्शयति—राक्षसीनामित्यादिना ।

आकांक्षा में कहने हैं—हमारे आकांक्षित गुणों में दोनों निवृत्त होनेसे ही अनादिकाल से अंगीकार न करनेवाले आज अंगीकार किये हैं, ऐसा समझना इस अधिकारि को अकृत्य है इस को करने से अत्युत्तरण रूप दोष होता है । 'नीच हूँ' 'कोई गुण नहीं है' 'मर्त्यादिन हूँ' 'जान वा न जान' 'अज्ञाका उद्ध्वन करोगेगा' इत्यादि प्रकार से हमारे दोष और गुणानि आजपर्यन्त किञ्चित् भी निवृत्त न हुए ऐसा होनेपर भी दोषादि को भेंट समझकर हमको अंगीकार किये हैं ऐसा अनुसंधान करना ठीक है, इस को नहीं करनेसे कृत्याकरणरूप दोष आता है ।

इस प्रकार पुरुषकार और उपाय अर्थात् लक्ष्मी और नारायण दोषादियों को भेंट समझकर कहाँ अंगीकार किये हैं इस आकांक्षा में उन उन के अंगीकार पाये हुए राक्षसियों और अर्जुन इन के दोषों को दिखानेसे ही वह सिद्ध होगा ऐसा समझकर प्रथम राक्षसियों के दोष को दिखाते हैं—राक्षसियों के इत्यादि ।

राक्षसीनां दोषः प्रसिद्धः ॥ २१ ॥

एकाक्ष्यैककर्णीप्रभृतयः सप्तशतं राक्षस्यः परहिंसालाभे
आहारमपि त्यजन्त्यः प्रकृत्या पापरहितः दशमासपर्यन्तमेकरीत्या
तर्जनभर्त्सनादिकमकुर्वन् । आसां दोषः प्रसिद्ध इति—
श्रीरामायणप्रचारदेशोऽस्मात् । स्थिर्यः । एवंभूतानां
'राजतेजोवश्यानां' गुणहानिः । 'गुणहानिः' इति दोषं
गुणरूपेणोपपाद्य हनूमता विवक्षित्वा रक्षणात् दोषमेवोपदात्वेन
स्वीकृत्यांगीकारः कृत इति सिद्धमिति भावः । गुणहान्यनुक्ति-
दोषस्योपदात्वे गुणहानेस्तथात्वं कैमुत्यसिद्धमित्यभिप्रायेण ।
आसां गुणहानिः—निरन्तरं क्लेशकरणसमये इयं वयमिव स्त्री-
जातिः खल्विति वा विस्मृत्याप्यल्पं हृदये दयाया अभावः,

लंकायां राक्षसीनां तु दोषराशिः प्रसिध्यति ॥ २१ ॥

राक्षसियों के दोष प्रसिद्ध हैं ॥ २१ ॥

एकाक्षी एक कर्णी प्रभृति सात सौ राक्षसियों परहिंसा प्राप्त होनेपर अपने
खाना तक को छोड़ने वाले पापस्वभाव वाले दशमहीना एक रीति से सीताजी
को तर्जन भर्त्सन कर पीड़ा दिये हैं । इन का दोष प्रसिद्ध है माने— श्रीरामा-
यण का प्रचार जिस देश में है उस देशवासी सभी जानते हैं । एवंभूत राक्षसियों
को देख 'राजा के आश्रित अत एव राजा के वश्य' 'पापी हो या पुण्यवंत हो'
ऐसा दोष को ही गुणतया प्रतिपादन कर हनुमानजी से विवाद कर रक्षा की है ।
इस से दोष ही को भेंट मानकर अंगीकार करना प्रसिद्ध हुआ । गुणहानि को न
कहनेका कारण दोष ही को भेंट माननेवाले गुणहानि को भेंट मानेंगे इसमें
कहना ही क्या ? । इन राक्षसियों की गुणहानि माने—विच्छेद विना निरन्तर सी-
ताजी को दुःख देनेके समय यह भी हमारे सदृश स्त्री है इनको दुःख देना

जितेंद्रियेषु मस्तकस्यास्तिकाग्रेसरस्य 'केशव
स्यात्मा' इति कृष्णस्य धारकस्यार्जुनस्य दोषः क
इति चेत्—बन्धुषु स्नेहः कारुण्यं वधभीतिश्च ॥ २२ ॥

‘भवेयं शरणं हि वः’ इत्युक्त्यनंतरं क्लेशकरणसमये हंतैव
मवदत् खल्विति किंचिदपि हृदये वैक्लव्याभाव इत्यादिकम् ।

एवं दोषप्रसिद्धेरर्जुनेऽभावाद्गुणप्रथाया एव सत्त्वादस्य
दोषः को वेति शंका मनुवदन् तद्दोषान्दर्शयति— जितेंद्रिये-
ष्वित्यादिना ।

जितेंद्रियेषु मस्तकस्येति—

‘आभरणस्याभरणं प्रसाधनविधेः प्रसाधनविशेषः ।

जितेंद्रियास्तिकाचार्ये श्रीकृष्णाराधकेर्जुने ॥

दोषः क इति चेत्—बन्धुस्नेहभीकरुणादयः ॥ २२ ॥

उचित नहीं ऐसा भूलकर भी कृपा न करना । ‘हम तुम लोगों की रक्षा करेंगी’
इस बात के अनंतर अहो ऐसा हमलोगों की रक्षा करने की प्रतिज्ञा की है इन
को दुःख देना उचित नहीं ऐसा समझकर कृपा करना उचित होनेपर भी दुःख
ही देती रहती ।

इस तरह के दोष अर्जुन में नहीं हैं और गुण भरे हैं तो भी इन में दोष
क्या ? इस शंका में उनके दोषों को दिखाते हैं— जितेंद्रियों में प्रधान
इत्यादि ।

जितेंद्रियों में प्रधान, आस्तिकाग्रेसर, ‘केशव के आत्मा’

ऐसा कृष्ण का धारक अर्जुन को दोष क्या ? ऐसी शंका में—

बन्धुओं के ऊपर स्नेह, करुणा और वधभीति ये दोष हैं ॥ २२ ॥

जितेंद्रियों में माने—‘उस ऊर्बशी का शरीर आभरण का आभरण और

उपमानस्यापि सखे प्रत्युपमानं वपुस्तस्याः ॥

इत्युक्तवैलक्षण्यविशिष्टायामुर्वश्यामाग्रहेणाभिलषंसां संबंध-
मुक्त्वा नमस्कृत्य दूरतः स्थितत्वादिन्द्रियजयकृत्सु स्वात्कृष्टर-
हितस्येत्यर्थः । आस्तिकाग्रेसरस्येति—धर्माधर्मपरलोकेश्वरचेत-
नादीनां प्रतिपादकेषु शास्त्रेषु प्रामाण्यबुद्धियुक्तानामग्रेसरस्ये-
त्यर्थः । 'केशवस्यात्मा' इति कृष्णस्य धारकस्य इति—

‘अर्जुनः केशवस्यात्मा कृष्णश्चात्मा किरीटिनः’ ।

इत्यन्योन्यं प्राणभूतौ वर्तेते इत्युक्तत्वादेतद्विश्लेषे यथा कृष्णस्य
धारणमेव न संभवति तथाऽभिमतविषयत्वेन स्थितस्येत्यर्थः ।
एवं स्थितस्यार्जुनस्य दोषः क इति शंका, चेदिति तदनु-
वादः ।

दोषा उच्यन्ते—बंधुष्वित्यादिना ।

अलंकार का अलंकार उपमान का उपमान है ॥’

इस वचनानुसार सौंदर्यवती ऊर्वशी स्वयं आकर ऊपर गिरनेपर भी
मातृत्व संबंध को कह प्रणाम कर हट गया है, इस कारण इंद्रियजय करनेवालों
में अर्जुन से अधिक और कोई नहीं है । आस्तिकाग्रेसर माने— धर्म अधर्म
परलोक चेतन ईश्वर आदिके प्रतिपादक शास्त्रों को प्रमाण मानने वालों में प्रधान
होना । केशव के आत्मा माने—

‘अर्जुन केशव का आत्मा है कृष्ण अर्जुन का आत्मा है’

ऐसा परस्पर प्राणभूत होने से अर्जुन के विश्लेष को कृष्ण नहीं सहसकते,
इस प्रकार अभिमत विषय होनेसे अर्जुन को दोष क्या है ? यही शंका का
अभिप्राय है ।

अब अर्जुन के दोषों को कहते हैं,—बंधुओं के ऊपर इत्यादि ।

एतेषु स्नेहकारुण्ययोर्दोषत्वमस्थाने कृतत्वात्, वधभीतेर्दोषत्वं स्वधर्मे धर्मबुद्ध्या कृतत्वात् ।

‘अस्थानस्नेहकारुण्यधर्माधर्मधियाकुलम्’ ।

इति यामुनाचार्याः ।

‘धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः’ ।

इत्युक्तप्रकारेण युद्धेच्छयोभयसैन्य आगत्य स्थिते सति अन्तरं युद्धमेव कर्तव्यं, तद्दशायाम् —

‘न कांक्षे विजयं कृष्ण ! न च राज्यं सुखानि च ।
किन्नो राज्येन गोविंद ! किं भोगैर्जीवितेन वा ॥
येषामर्थे कांक्षितं नो राज्यं भोगाः सुखानि च ।
त इमेऽवस्थिता युद्धे प्राणांस्त्यक्त्वा धनानि च ॥’

इन में स्नेह और करुणा अस्थान में होनेसे दोष हुए हैं । वधभीति स्वधर्मरूप युद्ध में अधर्म बुद्धि करनेसे हुई है, इस लिये यह भी दोष मानी जाती है । यामुनाचार्य स्वामी जी—

‘अस्थान में स्नेह करुणा और धर्म में अधर्म बुद्धि से व्याकुल हुआ अर्जुन को ।’

ऐसा कहे हैं

‘धर्मक्षेत्र कुरुक्षेत्र में युद्ध करनेकी इच्छासे मिले हुए ।’

ऐसा युद्ध इच्छा से दोनों तरफ की सेना आ खड़े होनेपर युद्ध करना आवश्यक है ऐसा होनेपर भी—

‘हे कृष्ण ! मैं विजय, राज्य और सुख को नहीं चाहता । हे गोविंद ! राज्य भोग और जिवित से हम को क्या प्रयोजन ? ॥

जिन के लिये हम राज्य, भोग और सुख को चाहते हैं वे युद्ध में धन और प्राणों को छोड़ कर खड़े हैं’

इत्यादिप्रकारेणैतान् हत्वाऽहं जीवामीति जीवनं कीदृशमिति
बन्धुषु कृतः स्नेहः स्ववर्णविरुद्धत्वान्निषिद्धः ।

‘तान्समीक्ष्य स कौतेयः सर्वान् पंथूनवस्थितान् ।

कृपया परयाऽऽविष्टो विषीदन्निदमब्रवीत् ॥’

इत्युक्तप्रकारेण तद्दशायां कृतं कारुण्यमश्वालंभने कारुण्य-
वन्निषिद्धं हि ।

‘कथं न क्षेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तिनुम् ।

कुलक्षयकृतं दोषं प्रश्यद्विजनादन ! ॥’

इत्यारभ्य—

‘अहो वत सहत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ।

यद्राज्यसुखलोभेन हंतुं स्वजनमुद्यताः ॥’

इत्थंतं स्ववर्णधर्मे वधेऽधर्मबुद्ध्या कृता भीतिश्च तथैव हि ।

इस तरह इन को संशारकर हम कैसे जी सकते हैं पेना बन्धुओं के ऊपर
स्नेह करना अपने क्षत्रियधर्म के विरुद्ध होने से निषिद्ध है ।

‘वह अर्जुन युद्ध करनेके लिये उपस्थित समस्त बन्धुओं को देख अत्यंत
कृपा से युक्त हो शोचते हुए इस बात को कहना भया ।’

ऐसा युद्ध के समय किया हुआ कारुण्य याग में पशुहिता करने में करुणा
करनेके तरह निषिद्ध है ।

‘हे जनार्दन ! कुलक्षय करनेसे होनेवाला दोष को देखते हुए हम लोग
इस पाप से हटनेको क्यों नहीं जानते ।’

ऐसा आरंभ कर—

‘राज्यसुख के लोभ से अपने बन्धुओं को मारनेके लिये उद्यत हुए हमलोग
सहत्पाप करनेको तयार हुए हैं यह खेद की बात है ।’

इत्थंतं स्ववर्णधर्मरूप वध में अधर्म बुद्धि से की हुई भीति भी दोष ही है ।

द्रौपदीपरिभवं दृष्ट्वा स्थितिः
कृष्णाभिप्रायेण प्रधानदोषः ॥२३॥

एतत्सर्वमप्रधानं, अथ प्रधानदोषोऽन्य इत्याह—द्रौपदीत्यादिना ।

पूर्वं द्रौपदीं दुर्योधनादिभिः परिभूयमानां दृष्ट्वापि द्यूतेऽपजयं स्मृत्वा धर्मभीत्या क्षमया स्थितावपि—

‘गोविन्द ! पुण्डरीकाक्ष ! रक्ष मां शरणागताम्’ ।

इति कृष्णविषयकशरणागत्यनंतरं परिभवकरणसमये भगवदाश्रितानितरेषु परिभवत्सु पश्यन् शक्तश्चेन्निवारयेदशक्तश्चेद्दुःखेनान्यत्रापसर्पेदिति विशेषमर्यादां दृष्ट्वा वा स्वस्मिन् कृष्णस्य विद्यमानस्नेहपक्षपातौ विचार्य तच्छरणागतायां परि-

सभायां द्रौपदीवल्लकर्षणादिपराभवम् ॥

दृष्ट्वा पार्थस्थितिर्दोषप्रधानं कृष्णसंमतम् ॥२३॥

यह सभी दोष अप्रधान हैं इन से भी अधिक प्रधान दोष और है ऐसा कहते हैं—

द्रौपदी का परिभव को देखते रहना श्रीकृष्ण
के अभिप्राय से प्रधान दोष है ॥ २३ ॥

पहिले द्रौपदी को दुर्योधनादि कर्तृक परिभव को देखते हुए भी द्यूत में अपनी हार को याद कर धर्मभीति से सहनेपर भी—

‘हे गोविन्द ! हे पुण्डरीकाक्ष ! शरणागत मुझ को रक्षा कगे ।’

ऐसा श्रीकृष्ण के चरण में शरणागति करनेके बाद द्रौपदी के परिभव करनेपर भगवदाश्रितों के अन्यलोग कर्तृक परिभव को देखकर समर्थ हो तो रोकना चाहिये, असमर्थ हो तो दुःखित हो हट जाना चाहिए ऐसा विशेषशास्त्र की

पांडवानां च निरसनस्य प्राप्तौ स्थापनं द्रौपदीमंगलसूत्रार्थम् ॥ २४ ॥

भूयमानायां पश्यन् स्थितोऽहं तन्मुखं श्वः कथं द्रक्ष्यामीति
वा शीघ्रमुत्थाय निवारणं कतव्यं, तदकृत्वा पूर्वापेक्षया कं-
चन विशेषं विनाऽतिष्ठत् । अयमेवास्य सर्वेभ्यो दोषेभ्यः
प्राधान्येन कृष्णहृदये स्थितः । अत एव 'कृष्णाभिप्रायेण
प्रधानदोष' इत्युच्यते । दोषस्य प्राधान्यं क्रौर्येण भवति । 'न
क्षमामि' इति वक्तुं योग्यतया स्थितो दोषोऽयमेव ॥

एतद्दोषक्रौर्यमुपपादयति— पांडवानां चेत्यादि । अथवाऽयं
दोषः पंचानामपि तुल्यः, अत एतेषामपि निरसनं विना
स्थापनं कथमिति शंकायामाह—पांडवानां चेत्यादि ।

पांडवानां निराकृत्यां प्राप्तायां स्थापनं च यत् ॥ द्रौपद्याः शुभसूत्रस्य रक्षणार्थं तदुच्यते ॥ २४ ॥

मर्यादा को विचार कर या अपने विषय में श्रीकृष्णजी का स्नेह और पक्षपात
आदि को स्मरण कर उन का शरणागत द्रौपदी अपमानित होनेपर देखते रहे
तो श्रीकृष्ण के मुख को कलह में कैसे देख सकूँ इति वा शीघ्र उद्यत होकर
रोकना उचित है ऐसा न कर पहिलेके माफक मुख विकार रहित रहा है । यही
अर्जुन में सब दोषों से प्रधान दोषतया श्रीकृष्णजी समझते हैं । इस लिये
'श्रीकृष्णाभिप्राय से प्रधान दोष' ऐसा श्रीलोकार्च्यस्वामी भी कहे हैं । दोष का
प्राधान्य क्रौर्य से ही है । भागवतापचाररूप दोष और दोषोंके माफक नहीं 'न
क्षमामि' ऐसा भगवान भी कहे हैं ।

इस दोष की प्रधानता को उपपादन करते हैं—पांडवों को भी इसादि ।

पांडवों को भी निरसन करना उचित होनेपर भी

उनकी रक्षा करना द्रौपदी के मंगलसूत्र के लिये है ॥ २४ ॥

प्राथमिकसंगतावर्जुनस्येत्यनुवृत्त्वा पांडवानामित्युक्तिरयं दोषः पंचानामपि तुल्य इति ज्ञापनायेति दोजनीयम् । अनंतरसंगतौ स्वत एव संगता । परिभवितृदुर्योधनादिवत्परिभवं दृष्ट्वा स्थिता एते च निरसनीया इति चशब्देनोच्यते । निरसनस्व प्राप्तौ स्थापनमिति—एतैः कृतस्य क्रौर्यस्य मस्तकच्छेदे प्राप्ते प्राणविशिष्टत्वेन स्थापनमित्यर्थः । द्रौपदीमंगलसूत्रार्थमिति—तस्या अभिमतमंगलसूत्रानपगमार्थमित्यर्थः । स्वस्तकेशमस्तकदर्शनाशक्तः केवलकंठं द्रष्टुं न शक्नोति ।

अनेनाश्रितपरिभवितृवत्तं दृष्ट्वा स्थिता अपि निरसनीया इत्यर्थः, त एवाश्रितैः सहात्याज्यसंबंधविशिष्टाश्चेत्तदर्थं तेन रक्ष्यन्ते इत्यर्थश्च प्रकटितः ।

तर्ह्येवं निरसनीयस्य नीचकृत्यं, परमरहस्योपदेशश्च किमिति कृत इत्यत आह—अर्जुनस्येत्यादि ।

पांडवों को भी' कहनेसे परिभव करनेवाले दुर्योधनादियों के सहस्र परिभव को देखनेवाले पांडव भी निरसन करने योग्य हैं ऐसा अभिप्राय है । निरसन करना उचित होनेपर भी रक्षा करना माने—इन के अपराधों का उचित दंड शिरच्छेद होनेपर भी जीवित रखना । द्रौपदी का मंगलसूत्र के लिये माने—उन के अभिमत मंगलसूत्र नहीं टूटनेके लिये । बिखरे केश न देख सकनेवाले शून्य कंठ को नहीं देख सकते हैं ।

इस से आश्रितों को परिभव करनेवालों के बराबर उ । परिभव को देखने रहनेवाले भी निरसन करने योग्य हैं, वे लोग यदि आश्रितलोगों के अवर्जनीय संबंधवाले हों तो उन के लिये परमात्मा से रक्षित होवेंगे ऐसा जानना ।

तथा सति इत प्रकार निग्रह के पात्र अर्जुन को परमात्मा क्यों नीचकृत्य कर परमरहस्य का उपदेश किये हैं ? ऐसी आकांक्षा में कहते हैं—अर्जुन को इत्यादि ।

अर्जुनस्य दूत्यसारथ्यकरणं प्रपत्त्युपदेशकरणं चैतदर्थम् ॥२५॥

दौत्येन गमनं—कृत्रिमबंधुत्वमुक्त्वा संगम्य विरोधिबुद्धिभेदं जनयित्वा युद्धं प्रवर्तयितुम् । सारथ्यकरणं—आयुधधारणं न कर्तव्यमित्युक्तत्वाद्वाधापरिकरमश्वप्रवर्तनवेत्तं वधपरिकरं कृत्वा भारतयुद्धे समस्तसेनां च महापृथिव्यां शमयितुम् । प्रपत्त्युपदेशकरणं च—‘न योत्स्यामि’ इति स्थितः यथा ‘करिष्ये वचनं तव’ इति वदत्यथा तं कृत्वा युद्धे प्रवर्तयितुम् । एतत्सर्वं शरणागताया अस्याः संकल्पप्रकारेण दुर्योधनादीन्नाशयित्वैतत्केशबंधनार्थं कृतम् ।

तस्मादर्जुनविषये कृतं दूत्यादित्रयं चैतदर्थमकरोदित्युक्तम् ।

पार्थस्य दौत्यसारथ्यप्रपत्त्यादिगिरिल्लपणम् ॥

कृष्णेन द्रौपदीभव्यसूत्रपालनहेतवे ॥२५॥

अर्जुन को दूत्य सारथ्य कर प्रपत्त्युपदेश करना द्रौपदी के लिये हैं ॥ २५ ॥

दूत्य करना ‘असत्य संबंध को कहते हुए जाकर बुद्धि भेदकर युद्ध कराने के लिये’ सारथ्य करना—आयुध नहीं लेना ऐसा कहने से आयुध न होने वाले चाबुक को हिलाकर भारत युद्ध में सब सेना को भूमि में गिराने के लिये है । प्रपत्त्युपदेश करना—‘युद्ध न करूंगा’ ऐसा कहने वाले अर्जुन को आपके वचनानुसार करूंगा ऐसा कहवाकर युद्ध में प्रवृत्त करने के लिये है । यह सब करना—शरणागता द्रौपदी के संकल्पानुसार दुर्योधनादियों को नाश कर द्रौपदी के केश को बांधने के लिये ही हैं ।

तथा च अर्जुन के विषय में किये हुए दूत्य आदि तीनों द्रौपदी के लिये

पांडवानां चेत्यारभ्यैतावता पूर्वोक्तप्रधानदोषक्रौर्यमुपपादितम् ।
तथाचैवमस्थानस्नेहकारुण्यादिषु शरणागतपरिभवं दृष्ट्वा
स्थितिरूपे महादोषे चास्य सत्सु—

‘सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचः ।
इष्टोऽसि मे दृढ इति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥
मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।
मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥’

इत्येतद्विषये प्रीतिपूर्वकमुक्तत्वादेतद्दोषस्योपदात्वेन स्वीकारे-
णांगीकारः सिद्ध इति भावः । गुणहान्यनुक्तिर्दोषस्योपदात्वे
गुणहानेरुपदात्वस्य किंपुनर्न्यायसिद्धत्वात् । अस्य गुणहानिर्नाम-
‘तस्माद्युध्यस्व भारत’ इत्युक्ते तदानीमेव ‘करिष्ये वचनं त-
व’ इत्युत्थाय स्वकृत्यस्य युद्धस्याकरणं, कृष्णशरणागतायाः प-

क्रिये हैं ऐसा समझना । पांडवों को इत्यादि एतत्पर्यंत पूर्वोक्त प्रधान दोष का
क्रौर्य कहागया । तथाच इस प्रकार अस्थान स्नेहादि, और आश्रितपारिभव को
देखते रहना रूप महादोष अर्जुन में होनेपर भी—

‘हे अर्जुन ! तुम हमारे प्रिय हो और दृढ हो इस लिये तुमारे हित, सब रहस्यो
में श्रेष्ठ हमारे उत्तम वचन को सुनो ॥

हमारे में मन को लगाओ, हमारे भक्त होओ, हमारी आराधना करो; हम
को प्रणाम करो हम ही को प्राप्त होओगे तुम हमारे प्रिय हो, मैं प्रतिज्ञा करता हूं ।’

ऐसा अर्जुन के ऊपर पीति से कहे हैं । इस कारण इन के दोषों को भेंट
समझकर अंगीकार किये हैं । गुणहानि नहीं कहना—दोष ही भेंट होनेपर गुण
हानि का भेंट होना कैमुत्यसिद्ध है । इस की गुणहानि—‘इस कारण हे अर्जुन !
युद्ध करो’ ऐसा गीता के द्वितीय अध्याय के प्रारंभ में कहने के बखत ही ‘आप
की वचनानुसार मैं करूंगा’ ऐसा उद्यत होकर अपने कृत्य युद्ध को न करना

रिभवं दृष्ट्वा स्थितोहम् -- इति च मनस्यनुतापलेशाभाव ए-
तत्प्रभृतयः ।

दूत्यसारथ्यकरणं प्रपत्त्युपदेशकरणं चैतदर्थं यदि, एतदो-
षमुपदात्वेन स्वीकृत्यांगीचकारेति न संभवतीति चेत्तत्र न
विरोधः—एतत्कार्यार्थनमुत्तुङ्गिष्यैतेषां करणेऽप्येतदोषं दृष्ट्वा
मुखविकारं विना प्रीत्या कृतत्वात् । अर्जुनविषये आचार्य-
कृत्यादीनामारोपगत्तमये तदोषमुपदात्वेन स्वीकृत्य सारथित्वेन
निरंतरं मिलित्वा कार्यकरणप्रभृतीनां सत्त्वात्—अज्ञातार्था-
नामित्यादिना— आश्रयणसौकर्यापादका वात्सल्यादिगुणाः
सूचिताः । अत्र दूत्यसारथ्यकरणमित्यनेन—

‘अस्मान् वेत्थ परान् वेत्थ वेत्थार्थं वेत्थ भाषितुम् ।
यद्यदस्माद्वितं कृष्ण ! तत्तद्वाच्यः सुयोधनः ॥’

कृतं सर्वं न संदेहः प्रपन्नत्राणको हि सः ।

श्रीकृष्ण के शरणागत द्रौपदी के परिभव को हम देखते रहे ऐसा स्वल्प अनुताप
भी मन में न होना आदि ।

दूत्य सारथ्य कर प्रपत्त्युपदेश करना द्रौपदी के वास्ते हो तो ‘अर्जुन के
दोष को भेंट मानकर स्वीकार किया’ ऐसा कहना असंगत है, इस आकांक्षा में
बहते हैं—द्रौपदी के कार्यार्थ अर्जुन को उद्देशकर सब कुछ करनेपर इन के दोषों
को देख मुखविकार रहित संतोषपूर्ण करने के विरोध नहीं । अर्जुन को उद्देश कर
आचार्यकृत्यों को अपने ऊपर लेने के समय उन के दोष को भेंट मान, सारणी
हो अभिन्नरूप से मिलना इत्यादि होनेसे—‘अज्ञात अर्थों को’ इत्यादि से आश्र-
यणसौकर्यापादक वात्सल्यादि गुण सूचित हैं । यहांपर ‘दूत्य सारथ्य करना’
इस से—

‘हम को जानते हो और शत्रुओं को जानते हो अर्थ को जानते हो भाषण-
करने को जानते हो, हे कृष्ण ! जो जो हमारा हित है वही सुयोधन से कहो ।’

इत्युक्तप्रकारेण कार्याकार्यज्ञस्य स्वस्य गमनेन विना कार्य-
सिद्धिर्न स्यादित्यमुं रक्षितुं स्वस्य दौत्येन गमनस्य, आयुध-
ग्रहणं न कर्तव्यमित्युक्तत्वात् सारथ्ये प्रवृत्तेन कृतस्य रथचरणेन
प्रतिपक्षनाशनस्य च भानादाश्रितकार्यापादका ज्ञानशक्त्या-
दयः सूचिताः । किंच, प्रपत्त्युपदेशकरणं चेत्युक्त्या—चरम-
श्लोके ‘माम्’ ‘अहम्’ इति पदाभ्यामुच्यमान उभयविधगुण-
श्च सूचितः । अतः पुरुषकारवैभवोक्तिस्थले श्रीमत्पदार्थबहु-
पायवैभवकथनस्थले नारायणपदार्थः प्रकटितः । उपायत्वक-
थनात् ‘चरणौ शरणम्’ इत्येतदपि सूचितम् ।

एवमितिहासश्रेष्ठेत्यारभ्यैतावत्पर्यंतं श्रीरामायणमहाभार-
तोक्ताः पुरुषकारोपायवैभवास्तत्तत्स्वरूपाभ्यां विशदं प्रतिपा-
दिताः ॥

षट्संगतौ प्रथमप्रकरणं, नवसंगतौ च प्रथमप्रकरणम् ॥

इस बचनानुसार कार्य और अकार्य को जाननेवाले आप के गये विना कार्य
सिद्ध न होगा ऐसा समझ पांडवों की रक्षा करनेके लिये दूत्य करना, आयुध नहीं
लेना ऐसा कहनेपर सारथ्यकृत्य में प्रवृत्त हो रथ के चक्र से शत्रुओं का नाश
करना भी सूचित होनेसे आश्रितकार्यापादक ज्ञानशक्त्यादि गुण सूचित हैं ।
‘प्रपत्त्युपदेश करना’ ऐसा कहने से चरमश्लोक के ‘माम्’ ‘अहम्’ इन पदों से
कहेजानेवाले उभयविध गुण भी सूचित हैं । इस कारण पुरुषकारवैभव कह-
नेके स्थल में ‘श्रीमत्’ पद का अर्थ जैसे प्रकटित हुआ वैसे उपायवैभव कहनेके
स्थल में नारायणपद का अर्थ भी सूचित हुआ । उपायत्व कहने से ‘चरणौ शर-
णम्’ इनका अर्थ सूचित हुआ ।

तथाच ‘इतिहास श्रेष्ठ’ ऐसा प्रारंभकर यहां तक श्रीरामायण और महा-
भारत में कहे हुए पुरुषकार और उपाय का वैभव उन उन के स्वरूपों के साथ
विशदतया कहेगये हैं ।

छः संगति में प्रथम प्रकरण और नौ संगति में प्रथम प्रकरण समाप्त हुआ ।

प्रपत्तेर्देशनियमः कालनियमोधिकारि-
नियमः फलनियमश्च नास्ति ॥ २६ ॥

पूर्वोक्तोपायस्य स्वीकाररूपायाः ‘प्रपत्त्युपदेशकरणम्’ इति प्रासंगिकत्वेन प्रस्तुतायाः प्रपत्तेः प्रकारं विस्तरेण वदत्युपरि । तत्र प्रथममर्जुनस्य प्रपत्त्युपदेशकरणसमये युद्धभूम्यां कंचन कालविशेषं चाविचार्य स्नानादिकं च विना स्थितस्योपदेशं कथमकरोत् , अस्य देशादिनियमा न संति किमिति शंकायाः माह—प्रपत्तेरित्यादिना ।

प्रपत्तिर्नाम—भगवच्छरणवरणम् । देशनियमो नाम—पुण्ड्र-देशेषु कर्तव्याऽन्यदेशेषु नेति नियमः । कालनियमो नाम—

देशकालाधिकर्तृणां फलप्रकारयोस्तथा ॥ २६ ॥

प्रपत्तौ नियमो नास्ति विषयस्यतु विद्यते ॥ २७ ॥

पूर्वोक्त उपाय का स्वीकाररूप ‘प्रपत्त्युपदेश करना’ इस प्रसंग से प्रस्तुत प्रपत्ति के प्रकार को विस्तारपूर्वक कहते हैं, उस में प्रथम अर्जुन को प्रपत्त्युपदेश करके के समय युद्धस्थल में कालविशेष को न देख स्नानादिनियमरहित अर्जुन को उपदेश कैसे किये, प्रपत्ति के लिये देशकालादि का नियम नहीं है क्या ? ऐसी शंका में कहते हैं—प्रपत्ति का इत्यादि ।

प्रपत्ति का देशनियम, कालनियम, प्रकारनियम,

अधिकारिनियम और फलनियम भी नहीं हैं ॥ २६ ॥

प्रपत्ति माने—भगवान् को उपायतया स्वीकार करना । देशनियम माने—पुण्यदेशों में करना अन्यदेशों में न करना । कालनियम माने—वसंतादिकालों में

वसंतादिकालेषु कर्तव्याऽन्यकालेषु नेति नियमः । प्रकारनियमो नाम-ज्ञानपादप्रक्षालनादिपूर्वकं कर्तव्या प्रकारान्तरेण नेति नियमः । अधिकारनियमो नाम — त्रैवर्णिका अधिकारिण अत्रैवर्णिका न संभवन्तीति नियमः । फलनियमो नाम — दृष्टादृष्टफलेष्वस्य फलस्य साधनमन्यस्य न भवतीति नियमः । देशकालसाद्रूप्यवैगुण्यप्रयुक्तातिशयानतिशयवज्जित्वात्, तीर्थे अवगाहनसमये शुद्धाशुद्धविभागं विना यथावगाहनयोग्यो भवति, एवं स्वयं पवित्रत्वेन शुद्धाशुद्धविभागं विना स्वेनान्वययोग्यत्वात्, वर्णाधनुरूपधिलक्षणत्वेन स्वरूपानुरूपत्वात्, चेतनरुच्यनुगुणफलविशेषसाधनत्वाच्चैते नियमा न संतीत्यर्थः ।

‘न जातिभेदं न कुलं न लिंगं न गुणाक्रियाः ।

न देशकालौ नावस्थां योगो हायमपेक्षते ॥’

‘ब्रह्मक्षत्रविशः शूद्राः स्त्रियश्चांतरजातयः ।

करना और कालों में न करना । प्रकारनियम माने—ज्ञान पादप्रक्षालन पूर्वक करना अन्यप्रकार से न करना । अधिकारनियम माने—त्रैवर्णिक कर सकते अत्रैवर्णिक नहीं कर सकते ऐसा नियम होता । फलनियम माने—दृष्टादृष्टफलों में अमुकफल का साधन होना और फल का साधन न होना । देशकाल साद्रूप्य-वैगुण्य हेतु से होनेवाले अतिशय और अनतिशय रहित होनेसे तीर्थ में स्नान करनेके समय शुद्ध हो वा अशुद्ध हो सभी जैसे स्नान कर सकते तैसे शुद्धाशुद्ध विभाग विना प्रपत्ति करनेके योग्य होनेसे, वर्णाश्रमानुरूप न हो स्वरूपानुरूप होनेसे चेतनोंकी रुचि अनुसार फलों का साधन होनेसे पूर्वोक्त नियम इस को नहीं हैं ।

‘यह प्रपत्ति जातिभेद, कुल, आश्रम, शमदमादि, कर्मानुष्ठान, देश, काल और धात्यादि अवस्थाओं को नहीं चाहती है ।’

ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र, स्त्री और अर्वांतरजाति यह सभी सब के

विषयनियम एवास्ति ॥ २७ ॥

‘सर्व एव प्रपद्येरन् सर्वधातारमच्युतम् ॥’
इति प्रपत्तेर्देशकालप्रकाराधिकारिनियमाभावो भारद्वाजसंहि-
तायाम् ,

‘प्रपत्तेः कश्चिदप्येवं परापेक्षा न विद्यते ।

सा हि सर्वत्र सर्वेषां सर्वकामफलप्रदा ॥’

इति फलनियमाभावः सनत्कुमारसंहितायां चोक्तः ।

एतदभावेऽन्ये केचन नियमाः संति किमत आह —
विषयेत्यादि —

अस्मिन् विषये कर्तव्येति नियम एवास्या अस्तीत्यर्थः ।
एतत्सर्वं स्वयमेवोपपादयिष्यति ।

अस्या एतेषामभावे पुनः कस्यैते संतीत्यत आह —
कर्मण इत्यादि ।

सृष्टिकर्ता परमात्मा की प्रपत्ति करसकते हैं’ ऐसा प्रपत्ति-का देश काष्ठ प्रकार
अधिकारि नियमाभाव को भारद्वाज संहिता में कहा है ।

‘प्रपत्ति को कहीं भी और उपायों के तरह परापेक्षा नहीं है । प्रपत्ति
सर्वदेश में सर्वकाल में सब लोगों को सर्वाभीष्ट फल देती है ।’ ऐसा फल निय-
माभाव को सनत्कुमार संहिता में कहा है ।

ये नियम न होने पर भी और कोई नियम इस प्रपत्ति का है क्या ?
इस आकांक्षा में कहते हैं — विषय नियम इत्यादि ।

विषय नियम ही है ॥ २७ ॥

विषय नियम माने — अमुक विषय में कर्तव्य ऐसा नियम ही इस का
है । यह सब बातें श्रीलोकाचार्य स्वामी स्वयं आगे कहेंगे ।

इस प्रपत्ति को ये नियम नहीं हैं तो और किस को यह सब नियम
हैं ? इस आकांक्षा में कहते हैं — कर्म का इत्यादि ।

कर्मणः पुण्यक्षेत्रं वसंतादि कालः
शास्त्रोक्तास्तत्तत्प्रकारात्रैवर्णिका
इत्येते सर्वे व्यवस्थिताः ॥२८॥

कर्म—ज्योतिष्टोमादयः । पुण्यक्षेत्राणि नाम—शास्त्रेषु पावनतयाऽभिहिता देशाः । वसंतादीत्यत्रादिना—ग्रीष्मशरच्छु-
क्लपक्षकृष्णपक्षपूर्वाह्वापराह्वादिकाला उच्यन्ते । ‘वसन्ते वसन्ते
ज्योतिषा यजेत’ इत्यादिना कालनियम उक्तः । शास्त्रोक्तास्त-
त्तत्प्रकाराः—शौचाचमनस्नानव्रतजपादिरूपेण तत्तत्कर्मानुगुण्येन
शास्त्रविहितास्तत्तत्प्रकाराः । त्रैवर्णिका इति—उपनयनसंस्कार-
पूर्वकं वेदाधिकारिणामेव वैदिककर्माधिकारित्वात् । इदं च
गृहमेधित्वकृष्णकेशित्ववेदवेदांगयुक्तत्वादीनामुपलक्षणम् ।
व्यवस्थिता इति—नियता इत्यर्थः ।

पुण्यदेशः सुकालश्च प्रकाराः शास्त्रचोदिताः ॥

त्रैवर्णिका इतीमे हि कर्मणि सुव्यवस्थिताः ॥२८॥

कर्म का पुण्यक्षेत्र, वसंतादि काल, शास्त्रोक्त तत्तत्प्रकार
और त्रैवर्णिक ऐसा ये सब व्यवस्थित हैं । ॥ २८ ॥

कर्म माने—ज्योतिष्टोमयागादि । पुण्यक्षेत्र माने—शास्त्रों में परिचयित कहे जानेवाले देश । वसंतादि—‘आदि’ शब्द से ग्रीष्म, शरत्, शुक्लपक्ष, कृष्ण-
पक्ष, पूर्वाह्न, अपराह्न आदि कालों को जानना । ‘प्रतिवसन्तं मे अभितं वधि
याग करें’ इत्यादियों से कालनियम कहा गया । शास्त्रोक्त तत्तत्प्रकार माने—शौच,
आचमन स्नान, व्रत, जपादिरूप से तत्तत्कर्मानुगुण शास्त्रविहित तत्तत्प्रकार हैं ।
उपनयनसंस्कार पूर्वक वेद के अधिकारियों को ही वैदिककर्माधिकार होनेसे ‘त्रैव-
र्णिक’ ऐसा कहा । यह गृहस्थत्व, ब्रह्मकेशित्व और वेदवेदांगयुक्तत्व को भी दिखाता
है । व्यवस्थित हैं माने—नियोजन कर्तव्य हैं ।

‘स एष देशः कालश्च’ इत्युक्तत्वा-
दस्या देशकालनियमो नास्ति ॥ २९ ॥

प्रपत्तेरेतेषु कोऽपि नास्तीति पूर्वं कृतां प्रतिज्ञामुपपादयितुं
प्रवृत्तः प्रथमं देशकालनियमभावमुपपादयति — स एष
इत्यारभ्य ।

‘बद्धवैराच्च पापाच्च राक्षसेन्द्राद्विभीषणः ।
अदेशकाले संप्राप्तः सर्वदा शङ्कतामयम् ॥’

इति पूर्वं श्रीजांबवता महाराजेन च भगवंतं प्रति विज्ञापि-
तं पक्षं दूषयन् मारुतिः—

‘अदेशकाले संप्राप्त इत्ययं स विभीषणः ।
विवक्षा चात्र मेस्तीयं तां निबोध यथामति ॥

स एष देशः कालो वेत्यादिवाल्मीकिवाक्यतः
प्रपत्तौ देशकालाभ्यां नियमो न प्रकाशते ॥ २९ ॥

प्रपत्ति को इनमें कुछ आवश्यक नहीं, ऐसा की हुई प्रतिज्ञा को उपपादन
करनेके लिये प्रवृत्त हो पहिले देशकालनियमभाव को कहते हैं—‘बही यह’
इत्यादि ।

‘बही यह देश और काल हैं’ ऐसा कह-

नेसे इस को देशकालनियम नहीं ॥ २९ ॥

‘बद्धवैर पापी रावण से विभीषण अदेश और अकाल में प्राप्त हुआ इस
लिये सर्वथा संदेह करनेके योग्य है ।’

ऐसा प्रथम श्रीजाम्बवान् और सुग्रीव श्रीरामजी से विज्ञापन किये थे । इस
पक्ष को दूषण करनेवाले हनुमान्—

‘बह विभीषण अदेश और अकाल में प्राप्त हुआ है इस विषय में मुझे
कुछ कहने की इच्छा है उस को आप सुनिये ।’

स एष देशः कालश्च भवतीह यथातथा ।

पुरुषात्पुरुषं प्राप्य तथा दोषगुणावपि ॥

दौरात्म्यं रावणे दृष्ट्वा विक्रमं च तथा त्वयि ।

युक्तमागमनं तस्य सदृशं तस्य बुद्धितः' ॥इति रा-
वणेनावमानितः स्वनिकर्षं पुरस्कृत्य शरणमित्यागतो विभी-
षणोऽदेशोऽकाले चागत इति भवतो मंत्रिभिर्यदुक्तमस्मिन् पक्षे
विशिष्य ममेयं विवक्षा जाता— स आगमनसमये यस्मिन् दे-
शे यस्मिन् काले चागतः तस्यागमनस्य स एष एव देशश्च
स एष एव कालश्च स्याद्यथा तादृशी विवक्षा मया ज्ञातप-
र्यतं विज्ञाप्यमाना श्रोतव्या। कथमिति चेत्—तमःप्रकृति-
कत्वात्परहिंसैकयात्राद्रावणात् विलक्षणे सत्त्वोत्तरत्वात्पररक्षैक-
यात्रे भवति प्राप्यत्वेन बुद्धिं कृत्वा, तथैव तं विहायानागम-
ने तत्कृत्यस्य सहकारित्वेन तत्प्रातिकूल्येन नाशरूपं दोषं धा-

‘जैसा वही देश और वही काल होता है वैसा एक पुरुष से दूसरे पुरुष को प्राप्त हो दोष और गुण होते हैं ।’

‘रावण में दोष देख और आप में पराक्रम देख विभीषण का आगमन उचित है और उस के बुद्धि के अनुगुण भी है ।’

ऐसा रावण से अपमानित हो अपनी नीचता को आगे कर शरण लिया हुआ विभीषण सूरि अदेश और अकाल में आया है ऐसा आपके मंत्रियों से कहागया इस पक्ष में हम को कहने की इच्छा होती है, विभीषण आनेके समय जिस देश और काल में आया है, उस का आगमन का वह देश यही है, वह काल यही है इस बात को यथामति मेरे विज्ञापन करनेपर आप श्रवण करेंगे । तथाच—तामसप्रकृति होनेसे परहिंसा को ही देहयात्रा माननेवाले रावण की अपेक्षा सत्त्वोत्तत होनेसे पररक्षण ही को देहयात्रा माननेवाले आपको प्राप्य समझकर, वैसा ही रावण को नहीं छोड़नेपर उस के अकृत्य का सहकारी हो

मिकस्य तव संगतौ तत्फलं भवच्चरणयोः कैकर्यं प्राप्याभि-
वृद्धिरूपं गुणं च बुद्ध्वा तथैव भवद्धृदये व्रणं यथा स्यात्तथाऽ-
पराधं पूर्णं कृत्वा स्थितस्य रावणस्य दौरात्म्यं, दुरात्मनोऽना-
यासेन नाशायितुं शक्तस्य भवतः पुंस्त्वं च पश्यति चेत् वि-
शेषज्ञस्यास्येदमागमनं प्राप्तं, न्याये संचरतोऽस्य बुद्धेः सदृश-
मित्यवोचत् ।

एवमेतादृशभावशुद्धिमतः श्रीविभीषणस्य शरणमित्यागम-
नदेशकालयोन्यूनता न द्रष्टव्या तस्यागमनमेव देशकालश्चेति
शरणागतिधर्मज्ञेन हनूमता निर्णीतत्वात्प्रपत्तेर्देशकालनियमो
नास्तीत्यर्थः ।

अयं च प्रपत्त्यनुष्ठानरूपे द्वये प्रथमपदे ज्ञातुं शक्य
इत्याह—अयमर्थ इति ।

उस के प्रातिकूल्य के साथ मैं नष्ट होजाऊंगा ऐसा इस दोष को भी, धर्मात्मा
आप के साथ मिलनेपर उस का फल आप के चरणों में कैकर्य प्राप्त हो उज्जी-
वित होना रूप गुण को भी विचार कर, तैसा ही आप के हृदय में दुःख हो
जैसा अत्यन्तापराधकारी रावण की दुष्टता को, दुरात्माओं को अनायास से नाश
करनेके समर्थ आप की वीरता को भी देखनेपर विशेषज्ञ विभीषण का यह
आगमन उचित है और न्याय में चलनेवाली उस की बुद्धि के अनुरूप भी है
ऐसा हनुमानजी ने कहा है ।

तथाच—इस प्रकार शुद्ध भाववाले विभीषण शरण कह आया हुआ देश
कालों में दोष नहीं देखना चाहिये, उस विभीषण का आगमन ही देश और
काल है ऐसा शरणागति धर्मज्ञ हनुमान के निर्णय करनेसे प्रपत्ति का देश काल
नियम नहीं यह सिद्ध हुआ ।

यह प्रपत्त्यनुष्ठानरूप द्वयमंत्र के प्रथम पद में देख सकते हैं ऐसा कहते
हैं—यह अर्थ इत्यादि से ।

अयमर्थो मंत्ररत्ने प्रथमपदे द्रष्टव्यः ॥३०॥

सकलोपनिषत्सारत्वात्सर्वाधिकारत्वादविलंकारलप्रदत्वात्सर्वेश्वरस्यात्यन्ताभिमतत्वात्सर्वमंत्रांतरोत्कृष्टतया 'द्वयेन मंत्ररत्नेन' इत्युक्तप्रकारेण मंत्ररत्नाख्यं भवति द्वयम् । तादृशवैभवस्फोरणार्थं द्वय इत्यनुक्त्वा मंत्ररत्न इत्याह । तत्र प्रथमपदे मतुबर्थ-पुरुषकारोपायनित्ययोगस्य प्रयोजनं—यस्मिन् कस्मिंश्चिद्देशे यस्मिन्कस्मिंश्चित्काले यस्य कस्यचिच्चेतनस्य भगवत्समाश्रयणरुच्युत्पत्तौ 'चंचलं हि मनः' 'स्थितप्रकारेणातिष्ठन्मनः' इत्युक्तप्रकारेण वात्यावत्परिभ्रमति मनसि क्षेत्रे सत्यंकुरितायाः क्षणभंगुराया रुचेः शोषणात्पूर्वं तदुत्पत्तिक्षण आश्रयणयोग्य-

मंत्ररत्नाद्यपादे यन्मतुपा योग उच्यते ।

तच्छ्रीसांनिध्यभावेन सुदृशादेरमृग्यता ॥३०॥

यह अर्थ मंत्ररत्न के प्रथमपद में स्पष्ट है ॥ ३० ॥

सकलोपनिषत्सार सर्वाधिकार शीघ्रफलप्रद सर्वेश्वर के अत्यन्त अभिमत होनेसे सब मंत्रों में उत्कृष्टतया 'द्वयरूप मंत्ररत्न से' ऐसा मंत्ररत्ननाम से द्वयमंत्र प्रसिद्ध है । उस वैभव को जनानेके लिये द्वय ऐसा न कह 'मंत्ररत्न' कहा है । उस के प्रथमपद में मतुबर्थ पुरुषकार और उपाय के नित्यसंबंध का प्रयोजन—किसी देशों किसी काल में किसी संसारी चेतन को भगवत्समाश्रयण की रुचि उत्पन्न हो तो 'मन चंचल है' 'स्थितप्रकार में मन नहीं रहता' ऐसा झंझामारुत के सदृश घूमनेवाला मनरूप क्षेत्र में अंकुरित क्षणभंगुर रुचि नष्ट होनेके पहिले रुच्युत्पत्तिक्षण में आश्रयण करनेके योग्य होना । इस कारण से

प्रकारनियतिर्नास्तीत्यर्थः सर्वत्र द्रष्टुं शक्यते॥३१॥

द्रौपदी स्नाता न खलु प्रपत्तिमकरोत्

अर्जुनो नीचमध्येऽमुमर्थमवृणोत्॥३२॥

त्वम्। अतएव प्रपत्तेर्देशकालनियमराहित्यं तस्मिन्पदे सम्य-
क्प्रकाशते इत्याह ।

प्रकारनियमराहित्यं प्रदर्शयति—प्रकारनियतिरित्यादिना ।

सर्वत्र द्रष्टुं शक्यत इति—अस्यां अनुष्ठातृषु श्रोतृषु
सर्वत्र द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः ।

स कुत्र दृष्ट इत्यतः पूर्वप्रकृतविषययोर्दर्शयति—द्रौपदीत्या-
दिवाक्यद्वयेन ।

प्रकारनियतिर्नेति द्रष्टुं सर्वत्र शक्यते॥३१॥

द्रौपदी स्नानहीना हि प्रपत्तिमकरोत्सती ।

नीचमध्ये च शुश्राव पार्थोऽमुमर्थमवृणोत्॥३२॥

प्रपत्ति का देशकालनियमाभाव है ऐसा उस पद में स्पष्ट मालूम होता है ।

प्रकारनियमाभाव को दिखाते हैं—प्रकारनियम इत्यादि से ।

प्रकारनियमाभाव को सर्वत्र देख सकते हैं ॥ ३१ ॥

सर्वत्र देख सकते हैं—प्रपत्ति करनेवाले और सुननेवाले सब लोगों में
देख सकते हैं ।

वह कहाँ देखे हैं इस आकांक्षा में पूर्वप्रस्तुत विषयों में दिखाते हैं—द्रौपदी
इत्यादि से ।

द्रौपदी स्नान करके नहीं प्रपत्ति को है, अर्जुन

नीचों के बीच में इस अर्थ को सुना है ॥ ३२ ॥

स्नाता न खलु प्रपत्तिमकरोदिति—दुःशासनाकृष्टा सभाग-
मनसमये ।

‘रजस्वलैकवस्त्राहं नतु मां नेतुमर्हसि ।

गुरुणां पुरतः स्थातुं सभायां नाहमुत्सहे ॥’

इत्यशुद्धा सत्यपि स्नानमकृत्वा प्रपत्तिमकरोदित्यर्थः । अनेन
प्रपत्त्यनुष्ठातृषु प्रयतैः कर्तव्येति नियमाभावो दर्शितः ।

नीचमध्येऽमुमर्थमश्रुणोदित्यत्र नीचेति ‘महावैभवमस्मरं-
तो नीचा’ इति दिव्यसूर्युक्ताः शौरिचिन्ताविमुखा हेया उच्यन्ते ।

‘विष्णुभक्तिविहीनस्तु यतिश्च श्वपचाधमः ॥’

‘विप्राद् द्विषद्गुणयुताद्भविन्दनाभ--

पादारविन्दविमुखाच्छ्वपचं वरिष्ठम् ॥’

स्नानकर नहीं प्रपत्ति को है माने— दुःशासन से खिंची हुई सभा में
आनेके समय—

‘मैं रजस्वली और एक वस्त्र हूँ हमें सभा में नहीं लेजा सकते ऐ वहाँ
बड़ों के सामने खड़ी होने योग्य नहीं हूँ ।’

ऐसा अपवित्र द्रौपदी स्नान के बिना ही प्रपत्ति की है, इस कारण प्रपत्ति
का अनुष्ठान करने वालों को शुद्ध हो प्रपत्ति करना इस नियमाभाव को दिखा-
ये हैं ।

नीचों के बीच में इस अर्थ को सुना है, इस वाक्य में नीच माने— ‘महा
वैभव को न जाननेवाले ही नीच हैं’ ऐसा परकालसूरि से कहे हुए परमात्मा
के विमुख और हेय चेतन हैं ।

‘विष्णुभक्ति रहित यति (संन्यासी) भी श्वपच (चांडाल) से नीच है ।’

‘पद्गुण (अध्ययन अध्यापन यजन याजन दान और प्रतिग्रह) विशिष्ट
कमलनाभ के पादारविन्दयुगल से विमुख ब्राह्मण के अपेक्षा चांडाल को
प्रेष्ठ मानना ।’

तस्माच्छुध्यशुद्धी उभे अपि न संपाद्ये,
स्थितप्रकारेणैवाधिकारी भवति॥३३॥

इति भगवद्विमुखाः श्रवचाधमा उक्ताः । तदुपरि शरणागतां परिभाव्य शरणागतपाण्डवविषये उपद्रवान्कृत्वा वर्तमानत्वात् ‘सद्यश्चांडालतां ब्रजेत्’ इत्युक्तप्रकारेण कर्मचंडालाः खलु मिलित्वा स्थिताः । ‘नीचमध्ये’ इत्युक्तत्वाच्चीचस्पृष्ट्याऽस्या-गता अशुद्धिर्नीचसत्काश इत्यर्थश्च ज्ञायते । अनेन प्रपत्ति-श्रवणं नीचमध्ये न संभवतीति नियत्यभावो दर्शितः ।

अनेन फलितं वदन्नमुमर्थ निगमयति—तस्मादित्यादिना ॥

तस्मादिति—अनुष्ठानदशायां श्रवणदशायां चैताभ्यां द्वा-भ्यामेवं कृतत्वादित्यर्थः । शुध्यशुद्धी उभे अपि न संपाद्ये

शुध्यशुद्धी न संपाद्ये तस्मात्स्वस्मात्कदाचन ।

स्थितप्रकारेणैवात्राधिकारी सर्वसंमतः॥ ३३ ॥

ऐसा भगवद्विमुखों को चांडाल से नीच कहा है । तदुपरि शरणागता द्रौपदी को परिभव कर शरणागतपाण्डवों के विषय में बुगड़ियां करने से ‘उसी वखत चांडालता को प्राप्तहोता है’ इस वचनानुसार सब ही कर्म चांडाल इकट्ठा हुए हैं । ‘नांचो के बीच में’ ऐसा कहनेसे—नीच स्पर्श से अर्जुन को हुई अशुद्धि नीच समीप में हुई जानना । इस से प्रपत्ति का श्रवण नीचों के बीच में नहीं करना चाहिये इस नियम के उभा के दिखाये हैं ।

इस का प्रयोजन करते हुए इस अर्थ को समाप्त करते हैं—इस से इत्यादि ।

इस कारण शुद्धि और अशुद्धि को नहीं देख ।

स्थितप्रकार से अधिकारी होता है ॥ ३३ ॥

इस से अनुष्ठानदशा में और श्रवण दशा में ये दोनों (द्रौपदी और अर्जुन)

अत्र वेल्वेद्विप्लैड्यस्य कलिवै-
रिदासोक्ता वार्ता स्मर्तव्या ॥३४॥

इति-प्रपत्तावन्वयसमयेऽशुद्धस्य सतः शुद्धिर्न संपाद्या, शुद्ध-
स्य सतोऽशुद्धिर्न संपाद्येत्यर्थः । अशुद्धिर्न संपाद्येति पूर्वोक्त-
योरुभयोरशुद्धिदशायां प्रपत्तावन्वयस्योक्तत्वादशुद्धिरस्यापेक्षि-
ता किमिति शंकानुदयार्थं स्थितप्रकारेणैवाधिकारी भवतीति
प्रपदनकाले शुद्धो वाऽशुद्धो वा यादृशप्रकारस्तिष्ठति तादृश-
प्रकार एवाधिकारी भवतीत्यर्थः । द्रौपद्यर्जुनयोः प्रपत्त्यनुष्ठान-
तच्छ्रवणदशयोस्तदंगत्वेन शुद्धिसंपादनाभाववदशुद्धिसंपादनं
न दृश्यते, स्थितप्रकारेणैवाधिकारिणावभवताम् ।

एतदर्थविषय आप्तवचनं स्मारयति—अत्रेत्यादिना ॥

वेल्वेद्विप्लैड्यस्य कलिवैरिदासदिता ।

स्मरणीयात्र वार्ता सा रामप्रपदनात्मिका ॥३४॥

ऐसा करने से शुद्धि और अशुद्धि को नहीं देखना— प्रपत्ति करने के समय
अशुद्ध को शुद्धि की अपेक्षा न करना शुद्ध को अशुद्धि की अपेक्षा न करना ।
पूर्वोक्त दोनों अशुद्ध दशा में प्रपत्ति में संबंध रखनेसे अशुद्धि की अपेक्षा करें
क्या ? ऐसी शंका न होनेके लिये अशुद्धि को नहीं देखना कहा है । स्थितप्रकार
से अधिकारी होता है— प्रपदन काल में अशुद्ध या शुद्ध जैसा रहा है वैसा
ही प्रपत्ति का अधिकारी होता है । द्रौपदी और अर्जुन प्रपत्त्यनुष्ठान प्रपत्तिश्रवण
दशाओं में तदंगतया शुद्धि की अपेक्षा जैसे नहीं किये तैसे ही अशुद्धि की भी
अपेक्षा नहीं किये हैं, स्थितप्रकार से अधिकारी हुए हैं ॥

इस अर्थ के विषय में आप्तवचन को स्मरण कराते हैं—इस स्थल में
इत्यादि से ।

इस स्थल में वेल्वेद्विप्लैड्य से कलिवैरिदासजी
की कही वार्ता को स्मरण करें ॥ ३४ ॥

वेल्त्रेद्विपिह्यैआचार्ये भगवता समुद्रशरणागतिसमये प्रा-
ङ्मुखत्वादि नियमोपेतेन शरणागतेरनुष्ठितत्वादितरोपायवत्प्र-
पत्तेरपि केचन नियमा अपेक्षिताः किमिति कलिवैरिदासान्
पृच्छति स्वामिविषये दृष्टो नियमोऽस्योपायस्य स्वाभाविकत्वेना-
गतो न भवति , उपायपरिग्रहकर्तुस्तस्य स्वभावेनागतः ।
स्वामिनः—

‘समुद्रं राघवो राजा शरणं गंतुमर्हति’

इत्युपदिदेश श्रीविभीषणः , स भगवद्विषयशरणागतिसमये
समुद्रे स्नात्वा नागतः । अनेनोक्ता भवति स्वामिन इक्ष्वाकु-
वंश्यत्वेनाचारप्रधानत्वात्स्वनियमैः शरणं गतः, अस्य राक्षस-
जातीयत्वात् स्थितप्रकारेण शरणंगतः, तस्माद्योग्यस्यायोग्यता
न संपाद्या, अयोग्यस्य योग्यता न संपाद्या स्थितप्रकारेणाधि-
कारी भवतीति वार्ता ।

वेल्त्रेद्विपिह्यै— ‘श्रीरामजी समुद्र के शरण लेनेपर पूर्वमुख आदि नियम-
विशिष्ट हो शरणागति किये हैं इसलिये इतरोपायों के तरह प्रपत्ति को भी किसी
नियम की अपेक्षा है क्या’ ? ऐसा कलिवैरिस्वामीजी से पूछनेपर ‘श्रीरामजी में
देखा हुआ नियम इस उपाय का स्वाभाविक नहीं उपायस्वीकार करनेवाले श्रीरा-
मजी के स्वभाव से आया है। श्रीरामजी को—

‘राजा राघव समुद्र की शरणागति करें’

ऐसा विभीषण सूरि उपदेश किये हैं, वह विभीषणसूरि स्वामीजी के शरण में जा-
नेपर समुद्र में स्नान कर आया है ऐसा नहीं दीखता है। इस से यह तात्पर्य
है कि, स्वामी इक्ष्वाकुवंश्य और आचारप्रधान होनेसे अपने नियमों के साथ
शरणागति किये हैं, यह विभीषण राक्षसजातीय होनेसे स्थितप्रकार से शरणा-
गति किया, इस लिये योग्य को अयोग्यता की अपेक्षा नहीं स्थितप्रकार से अधि-
कारी होते हैं’ ऐसा कलिवैरिस्वामीजी की वार्ता ।

अधिकारिनियमाभावः कथमिति चेत् ॥ ३५ ॥

धर्मपुत्रादयः द्रौपदी काकः कालियः
श्रीगजेन्द्रः श्रीबिभीषणः स्वामी
बालस्वामी एतत्प्रभृतयः शरणंगता
इत्यधिकारिनियमो नास्ति ॥ ३६ ॥

अनंतरमधिकारिनियमाभावमुपपादयिष्यन् तज्जिज्ञासुप्रश्न-
मनुवदति—अधिकारिनियमाभाव इत्यादिना ।

तस्योत्तरमाह—धर्मपुत्रादय इति ।

‘द्रौपद्या सहिताः सर्वे नमश्चक्रुर्जनार्दनम्’

कथंकारोऽधिकर्तृणां नियमो नात्र वर्तते
इति चेत्पृच्छयते तत्र नियमो नैव दृश्यते ॥ ३५ ॥

द्रौपदीकाककालियश्रीगजेन्द्रबिभीषणाः ।

धर्मपुत्रादयः स्वामिबालस्वामिगुखाः शुभाः ।

प्रपन्ना अधिकर्तृणां नास्त्यसौ नियमः क्वचित् ॥ ३६ ॥

अनंतर अधिकारिनियमाभाव को उपपादन करने की इच्छा से तज्जिज्ञासु
कर्तृक प्रश्न को अनुवाद करते हैं ।

अधिकारि नियम का अभाव कैसा ? ॥ ३५ ॥

उसका उत्तर देते हैं— धर्मपुत्रादि इत्यादि से ।

धर्मपुत्रादि, द्रौपदी, कालिय, काकासुर, श्रीगजेन्द्र

सूरि, श्रीबिभीषणसूरि, श्रीरामजी और लक्ष्मण

प्रभृति शरणागति करनेसे अधिकारिनियम नहीं हैं ॥ ३६ ॥

द्रौपदी के सहित पांचों पांडव जनार्दन श्रीकृष्णजी के शरण में गये हैं ।

इति क्षत्रिया धर्मपुत्रादयः,

‘शंखचक्रगदापाणे ! द्वारकानिलयाच्युत ! ।

गोविन्द ! पुंडरीकाक्ष ! रक्ष मां शरणागताम् ॥’

इति स्त्री द्रौपदी,

‘स पित्रा च परित्यक्तः सुरैश्च समहर्षिभिः ।

त्रीन् लोकान् संपरिक्रम्य तमेव शरणंगतः ॥’

इति देवतारूपमाच्छाद्य महापराधकृत्काकः,

‘सोहं ते देवदेवेश नार्चनादौ स्तुतौ न च ।

सामर्थ्यवान् कृपाजात्रममोदतिः प्रसीद मे ॥’

इति तिर्यग्योनिजः प्रतिकूलः कालियः,

‘परमापदमापन्नो मनसाधितयद्धरिम् ।

स तु नागवरः श्रीमान् नारायणपरायणः ॥’

इति तिर्यग्जन्मानुकूलः श्रीगजेंद्रः,

ऐसा क्षत्रिय जाति धर्मपुत्रादि,

‘हे शंखचक्रगदापाणे ! हे द्वारकावासिन् ! हे अच्युत ! हे गोविन्द ! हे पुंडरी-
काक्ष ! शरणागता मेरी रक्षा करो’

ऐसा स्त्री जाति द्रौपदी,

‘वह पिता, देवता, महर्षियों से तिरस्कृत हो तीनों लोक में भ्रमण कर
उन श्रीरामजी के ही शरण में गया ।’

ऐसा देवरूप को छिपाकर महापराधी काकामुर,

‘हे देवदेवेश ! आप की अर्चना और स्तुति आदि करने में मैं समर्थ नहीं
हूं केवल निर्हेतुक कृपा से मेरे ऊपर अनुग्रह करो ।’

ऐसा तिर्यक्जातीय प्रतिकूल कालिय,

‘परम आपदा को प्राप्त हो श्रीनारायणपरायण श्रीगजेंद्रसूरि मन से श्रीहरि
का स्मरण करता भया ।’

इस प्रकार तिर्यक्जातीय अनुकूल श्रीगजेंद्रसूरि;

‘सोहं परुषितस्तेन दासवद्यादमानितः ।

त्यक्त्वा पुत्रांश्च दारांश्च राघवं शरणंगतः ॥’

इति राक्षसजातीयः श्रीविभीषणः,

‘बाहुं भुजगभोगाभसुपधायाःरिसूदनः ।

अंजलिं प्राङ्मुखः कृत्वा प्रतिशिश्ये महोदधेः ॥’

इति सर्वशरण्यः स्वामी,

‘स भ्रातुश्चरणौ गाढं निपीड्य रवुनंदनः ।

सीतामुवाचातिथशा राघवं च महाव्रतम् ॥’

इति तत्तीरस्थोऽनुसृत्य कैकर्यं कर्तुमागतो बालस्वामी च ।

प्रभृतय इत्युक्तत्वात्—

‘सोहं त्वां शरणमपारमप्रमेयं

संप्राप्तः परमपदं यतो न किञ्चित् ।

संसारश्रमपरितापतप्तचेताः

‘मैं उस रावण से कठोर वचन सुन दास की तरह अपमानित हो पुत्र और दाराओं को छोड़कर श्रीराघव के शरण में आया हूं ।’

एवं प्रकार राक्षसजातीय विभीषणसूरि,

‘सर्प के सदृश बाहु को मस्तक के नीचे रख शत्रुनाशक श्रीरामजी पुर्वाभिमुख हो हाथ जोड़ समुद्र का शरण लिये ।’

ऐसा सर्वरक्षक श्रीरामजी,

वह लक्ष्मण भ्राता के चरणों को गाढालिगन कर सीता और श्रीरामजी से कहते भये,

ऐसा नित्यविभूति में सदा अनुचर हो कैकर्य करनेवाले श्रीलक्ष्मणजी भी, प्रभृतिकहनेसे—

‘अपार उपमारहित आप को संसारश्रमरूप ताप से तप्तचित्त आनंदलक्षण मुक्ति को चाहते हुए शरणागति करता हूं आप की अपेक्षा परमपद कोई

निर्वाणे परिणतधास्त्रि साभिलाषः॥’

इति मुचुकुन्दः,

‘मूढोयमल्पमतिरल्पविचेष्टितोयं
क्लिष्टं मनोस्य विषयैर्न मयि प्रसंगि ।
इत्थं कृपां कुरु मयि प्रणतेऽखिलेश !
त्वां स्तोतुमंबुजभवोपि हि देव नेशः ॥’

इति क्षत्रबंधुः,

‘भगवंतं प्रपन्ना सा भगवंतमवाप सा ।

इति माधवी,

‘तं प्रभिन्नशिरोऽग्रीवमास्येभ्यः स्तुतशोणितम् ।
विलोक्य शरणं जग्मुस्तत्पत्न्यो मधुसूदनम् ॥’

इति कालियपत्न्यः,

चीज नहीं ।’

ऐसा मुचुकुन्द,

‘यह मूढ अल्पमति और अल्पचेष्टित है इस का मन विषयों से क्लेशित हुआ हमारे में नहीं लगा ऐसा समझ हे अखिलेश ! प्रणत मेरे ऊपर कृपा करो आपकी स्तुति करनेको ब्रह्मा भी समर्थ नहीं ।

ऐसा क्षत्रबंधु,

‘भगवान् के शरण में गई वह भगवान् को प्राप्त हुई ।’

ऐसा माधवी,

‘दूटे हुए शिर और कंठवाला मुखों से चूताहुआ रक्तवाला उस कालीय को देख उस की पत्नी श्रीकृष्णजी के शरण में गयी ।’

ऐसा कालियपत्नी,

फलनियमाभावः कथमिति चेत् ॥३७॥

‘प्रणामप्रवणा नाथ ! दैत्यसैन्यपराजिताः ।
शरणं त्वामनुप्राप्ताः समस्ता देवतागणाः ॥’

इतीन्द्रादिदेवाः ,

‘राक्षसैर्वध्यमानानां वानराणां महाचमूः ।
शरण्यं शरणं याता रामं दशरथात्मजम् ॥’

इति श्रीवानरसेना । एतत्प्रभृतीनां शरणागतत्वात् प्रपत्तेरेतैः-
धिकारिण इति नियतिर्नास्ति, रुचिभन्तः सर्वेऽधिकारिण इत्यर्थः ।

फलनियमाभावप्रश्नमनुवदति—फलेत्यादि ।

तस्योत्तरमाह—धर्मपुत्रादीनां फलमित्यादिना ।

को हेतुरितिचेत्पृच्छा फले नियमवर्जने ॥३७॥

‘हे नाथ दैत्य सैन्य से पराजित हो प्रणाम करतेहुए संपूर्ण देवता संपूर्ण
आप के शरण में आये हैं ।’

ऐसा इंद्रादि देवता ,

‘राक्षसों से मारी जाकर वानरों की महासेना रक्षक दशरथ कुमार श्रीरा-
मजी के शरण में गयी ।’

ऐसा श्रीवानरसेना । इत्यादि सब ही शरणागति के करनेसे प्रपत्ति का अमुक ही
अधिकारी है ऐसा कोई नियम नहीं, रुचि विशिष्ट सभी अधिकारी हैं ।

अनंतर फलनियमाभाव कैसा ? इस प्रश्न का अनुवाद करते हैं—

फलका नियमाभाव कैसा ? ॥ ३७ ॥

उस का उत्तर देते हैं— धर्मपुत्रादियों का फल इत्यादियों से

धर्मपुत्रादीनां फलं राज्यं, द्रौपद्याः फलं वस्त्रं,
काककालिययोः फलं प्राणः, श्रीगजेंद्रस्य फलं
कैकर्यं, श्रीविभीषणस्य फलं रामप्राप्तिः, स्वामिनः
फलं समुद्रतरणं, बालस्वामिनः फलं रामानुवृत्तिः ॥

अनेन पूर्वमाधिकारिनियमाभावोपपादनार्थमुक्तैर्धर्मपुत्रादि-
प्रभृतिभिः प्रपत्तृभिः राज्यार्थं, वस्त्रार्थं, प्राणार्थं, कैकर्यार्थं,
रामप्राप्त्यर्थं, समुद्रतरणार्थं; रामानुवृत्त्यर्थं च प्रपत्तेः कृतत्वात्
प्रपत्तेः फलनियमो नास्तीत्युक्तमासीत् ।

पांडवानां फलं राज्यं द्रौपद्या वस्त्रवर्धनम् ॥
काककालिययोः प्राणः श्रीगजेंद्रस्य दास्यता ।
विभीषणस्य रामस्य प्राप्तिः फलतयोच्यते ॥
समुद्रतरणं ज्ञेयं स्वामिनो राघवस्य च ।
फलं रामानुवृत्तिश्च बालस्वामिन इष्यते ॥ ३८ ॥

धर्मपुत्रादियों का फल राज्य, द्रौपदी का फल वस्त्र, काक और
कालीय का फल प्राण, श्रीगजेंद्रसूर का फल कैकर्य, श्रीविभी-
षणसूर का फल श्रीराम प्राप्ति, श्रीरामजी का फल समुद्रतरण,
और लक्ष्मणजी का फल श्रीरामानुवृत्ति है ॥ ३८ ॥

पहिले अधिकारिनियमाभाव के लिये दिखाये हुए धर्मपुत्रादि प्रपन्नजन
राज्यार्थं, वस्त्रार्थं, प्राणार्थं, कैकर्यार्थं, श्रीरामप्राप्त्यर्थं, समुद्रतरणार्थं, और रामा-
नुवृत्त्यर्थं प्रपत्ति करनेसे प्रपत्ति का फल नियम नहीं ऐसा दिखाया गया ।

विषयनियमो नाम-गुणपूर्तिमत एव विषयत्वम् ॥३९॥
गुणपूर्तिरर्चावितारे ॥४०॥

एवं प्रपत्तेर्देशकालादिनियमापेक्षा नास्तीति प्रतिज्ञामुपापा-
दिष्ट । अथ विषयनियम एवास्तीति प्रतिज्ञामुपपादयति —
विषयनियमो नामेति ।

गुणपूर्तिमत एव विषयत्वमिति— परत्वादिपंचसु सौलभ्या-
दिगुणपूर्तिमत एव विषयत्वमित्यर्थः ।

तादृशगुणपूर्तिः कुत्रेत्यतो गुणपूर्तिरर्चावितार इत्याह—गुण-
पूर्तिरित्यादिना ।

‘अर्चावितारविषये मयाप्युद्देशतस्तथा !

उक्ता गुणा न शक्यन्ते वक्तुं वर्षशतैरपि ॥’

विषयनियमो नाम--विषयो गुणपूर्तिमान् ॥३९॥

अर्चास्थले हि तत्पूर्तिर्दृश्यते वेंकटादिषु ॥४०॥

इस प्रकार ‘प्रपत्ति को देशकालादि—नियमापेक्षा नहीं है’ इस प्रतिज्ञा
को उपपादन किये हैं । अब ‘विषयनियम ही है इस प्रतिज्ञा को उपपादन
करते हैं—विषयनियम माने इत्यादि से ।

विषयनियम माने—गुणपूर्तिमान् ही विषय हैं ॥ ३९ ॥

गुणपूर्तिमान् ही विषय हैं—परत्वादि पांचों में सौलभ्यादि गुणपूर्तिवाले ही
विषय हैं ।

तादृश गुणपूर्ति किस में है ? इस आकांक्षा में ‘गुणपूर्ति अर्चावितार में’
ऐसा कहते हैं—गुणपूर्ति इत्यादि से ।

गुणपूर्ति अर्चावितार में है ॥ ४० ॥

‘अर्चावितार के विषय में मैं भी उद्देश से गुणों को कहा हूं सैकड़ों वर्षों
तक कहनेपर भी पूर्णतया नहीं कह सकता ।’ ऐसा स्वतःसर्वज्ञ सर्वेश्वर भी

दिव्यसूरयो बहुस्थलेषु प्रपत्तिं चार्चावतारेः कुर्वन् ॥४१॥

इति स्वतः सर्वज्ञेन स्वेनापि कात्स्न्येन वक्तुं न शक्या ख-
ल्वर्चावतारगुणपूर्तिः ।

एतद्गुणपूर्तिमदर्चावतार एव प्रपत्तेरनुरूपो विषय इत्यर्थं
प्रपन्नजनकूटस्थानानामनुष्ठानेन प्रकाशयति—दिव्यसूरयः इत्या-
दिना ।

अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकभक्तिरूपापन्नज्ञानप्राप्त्या परत्वादिकं स-
र्वं करतलामलकत्वेन दृष्टव्यं तो हि दिव्यसूरिणः । एवंभूताः प्रा-
प्यत्वंरातिशयेन बहुवारं प्रपत्तिकरणसमये बहुस्थलेष्वर्चावता-
र एतां प्रपत्तिमकुर्वन् स्थलांतरे कादाचित्की ।

तथा हि—सूरीणामग्रेसरः परांकुशः ‘उपायं त्वच्चरणावेव श-
रणमददाः’ ‘तौ चरणावेवोपायत्वेन स्वीकुर्वन्’ ‘अस्मत्स्वामिनः

अर्चावतारके भूरि स्थलेऽश्रितं सूरयः ॥४१॥

अर्चावतार की गुणपूर्ति नहीं कह सकते हैं ।

इस गुणपूर्तिवाले अर्चावतार ही प्रपत्ति का अनुरूप विषय है, इस अर्थ
को प्रपन्नजनकूटस्थों के अनुष्ठान से दिखाते हैं—दिव्यसूरिगण इत्यादि से ।

दिव्यसूरिगण बहुस्थलों में प्रपत्ति अर्चावतार में किये हैं ॥ ४१ ॥

अज्ञाननिवृत्ति मत्मानंद को प्राप्त होनेसे परत्वादि सब को करतलामलकवत्
देखनेवाले सूरिगण प्राप्यत्वंराधिक्य से बहुवार प्रपत्ति करनेके समय बहुस्थलों में
अर्चावतार के विषयमें ही प्रपत्ति किये हैं और स्थलों में कहीं कहीं किये हैं ।

तथा हि—सूरियों में प्रधान श्रीशठ श्लोकसूरि—‘उपायतया आप अपने
चरणों को ही मुझ को दिये हैं ।’ ‘उन ही चरणों को शरणतया स्वीकार करने-
वाले ।’ ‘हमारे स्वामी के चरणों में क्षेम को प्राप्त हुआ कुरुकापुरी शठकोप ।’

चरणयोः क्षेमं स्वीकुर्वन्कुरुकापुरीनिर्वाहकः शठकोपः ।' 'त्वच्चरणयोरधस्तात्सम्यक्प्रविष्टोस्मि' इति बहुषु स्थलेषु प्रपत्तिमकरोदर्चावतारे हि । 'जन्मप्रकार' इत्येकस्मिन्नेवावतारे शरणंगतः ।

परकालसूरिश्च — 'आगत्य त्वच्चरणावाश्रितो नैमिशारण्येऽस्मत्पितः ।' 'परिमलपूर्णवेंकटनाथ नीच आगत्याश्रितः ।' 'कावलंबाडिदिव्यदेशे वर्तमान कृष्णोपायस्त्वमेव ।' 'समुद्रवर्ण त्वच्चरणयुग्मं प्राप्तवानस्मि अतिनिविडोद्यानश्रीरंगनाथ' इत्येवमर्चावतारे बहुषु स्थलेषु प्रपत्तिमकरोत् । अन्येषां सूरीणामप्येवं तत्तत्प्रबंधेषु द्रष्टव्यम् । प्रपत्तिं चेति 'च' शब्देन 'गुणपूर्तिः' इति पूर्वोक्ताः समुच्चीयन्ते ।

एवमेतैः सूरिभिः प्रपत्तिकरणस्थले परत्वादिषु सर्वेषु सत्सु अर्चावतारे करणस्य हेतुरेतद्गुणपूर्तिः खलु तां गुणपूर्तिं सप्रमाणमाह—पूर्णमित्यादिना ।

‘आप के चरणों के नीचे सम्यक प्रवेश किया हूं ।’ ऐसा बहुस्थलों में अर्चावतार में ही प्रपत्ति किये हैं । ‘जन्मप्रकार’ इस एक ही दशक में कृष्णावतार में शरणागति किये हैं ।

परकालसूरी भी ‘नैमिशारण्यवासिन् ! स्वामिन् ! दास आप के चरणों को प्राप्त हुआ ।’ ‘परिमलपूर्ण श्रीबेंकटनाथ नीच मैं आप को आश्रयण किया हूं ।’ कावलंबाडि दिव्यदेश में वर्तमान हे कृष्ण ! उपाय आपही हो ।’ ‘समुद्रवर्ण निविडोद्यान श्रीरङ्गवासिन् ! आप के चरणयुग्म को प्राप्त हूं ।’ इस प्रकार अर्चावतार में ही प्रपत्ति किये हैं । और सूरियों का भी प्रपत्ति अनुष्ठान अर्चावतार में ही है, इस बात को उन के प्रबंधों में देख सकते हैं ।

इस प्रकार ये सूरिगण प्रपत्ति करनेके वखत परत्वादि सब रहते हुए अर्चावतार में करनेका कारण अर्चावतार की गुणपूर्ति ही है । उस गुणपूर्ति को प्रमाणसहित कहते हैं—पूर्ण इत्यादि से ।

‘पूर्ण’ इत्युक्तत्वात् सर्वे गुणाः पुष्कलाः ॥४२॥
 प्रपत्तेरपेक्षिताः सौलभ्यादयं च-
 कारव्याप्ते गृहे दीपवत्प्रकाशंतेत्र ॥४३॥

पूर्णाभित्युक्तत्वादिति ।

‘इदं पूर्णमदः पूर्णं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते ।
 पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥’

सर्वं पूर्णं सहोम्’ इति श्रुत्युक्तत्वादित्यर्थः । सर्वे गुणाः पुष्क-
 ला इति । आश्रयणसौकर्यापादका आश्रितकार्यापादकाः सर्वे
 कल्याणगुणा अस्मिन् विषये संपूर्णा इत्यर्थः ।

तर्हि ‘वासुदेवोऽसि पूर्णः’ इत्युक्तपरत्वाद्ब्रह्मे किंवाधिभ्य-
 मित्यत आह — प्रपत्तेरित्यादि ।

पूर्णाभित्युक्तत्वाच्च पुष्कला गुणराशयः ॥ ४२ ॥
 अंधकारगृहे यद्वदीपादीनां प्रकाशनम् ॥
 सौलभ्यादिगुणास्तद्वत्प्रकाशंतेऽत्र शोभनाः ॥ ४३ ॥

‘पूर्ण’ ऐसा कहने से सब गुण पूर्ण हैं ॥ ४२ ॥

‘पूर्ण का पूर्ण लेकर पूर्ण ही बचता है’ सब पूर्ण है ऐसा श्रुति कहनेसे सब
 गुण पूर्ण हैं— आश्रयणसौकर्यापादक गुण आश्रितकार्यापादक गुण ऐसा विभाग
 विना सकलकल्याणगुण इस विषय में पूर्ण हैं ।

ऐसा हो तो—‘वासुदेव आप पूर्ण हो’ इस परत्व की अपेक्षा अर्चावितार
 की अधिकता कौनसी है ? इस आकांक्षा में कहते हैं—प्रपत्ति के इत्यादि ।

प्रपत्ति के अपेक्षित सौलभ्यादिगुण अंधकारविशिष्ट
 घरमें दीपक के सदृश अर्चावितार में प्रकाशते हैं ॥ ४३ ॥

प्रपत्तेरपेक्षिता इति। उपायत्वेनाश्रयणसमय अपेक्षिता इत्यर्थः। सौलभ्यादयो नाम— दृष्ट्वाश्रयितुमुपयुक्तं सौलभ्यं, उत्कर्षं दृष्ट्वानपगमहेतुः सौशील्यं, कार्यं कुर्यादिति विश्वासोपयुक्तं स्वामित्वं, दोषं दृष्ट्वाऽभयोपयुक्तं वात्सल्यं। 'असदृशगुण' इत्यादिनैतांश्चतुरोगुणान् किल परांकुशोऽवोचत्।

अंधकारव्याप्ते गृहे दीपवत्प्रकाशंतेऽत्र इति— परत्वे गुणानां सर्वेषां सत्वेऽपि परमसाम्यापन्नानां मुखं दत्वा वर्तमानदेशंत्वादिवा दीपवत्प्रकाशरहिताः संति, अर्चावतारेऽपकर्षसीमाभूतानां संसारिणां मुखं दत्वा वर्तमानत्वात् अंधकारे दीपवदत्युज्ज्वलं प्रकाशंते इत्यर्थः। विषयसद्भावस्थले हि गुणाः प्रकाशंते। तत्रत्याः शीलदिगुणाननुभवितुमत्र खल्वागच्छन्ति। सौलभ्यपूर्वकमुक्तिः—दृष्ट्वाश्रयितुमुपयुक्तं सौलभ्यं प्रपत्तेः प्रधानापेक्षितमिति ज्ञापयितुम्।

प्रपत्ति के अपेक्षित—उपायतया स्वीकारकरनेके समय अपेक्षित। सौलभ्यादि माने—देखकर आश्रयण करनेके लिये सौलभ्यगुण, परत्व देख नहीं दृष्टनेके लिये सौशील्यगुण, कार्य करेंगे ऐसा विश्वास के लिये स्वामित्वगुण, दोष को देख न डरनेके लिये वात्सल्यगुण। 'उपमारहित गुणवाले' इत्यादि से ये चारगुणों को ही श्रीशठकोपसूरि कहे हैं।

अंधकारविशिष्ट घर में दीपक के सदृश अर्चावतार में प्रकाशते हैं—परत्व में ये संपूर्णगुण होनेपर भी परमसाम्यापन्न नित्यमुक्तों को दर्शन देनेके स्थल होनेसे दिवादीपक के सदृश प्रकाशरहित होते हैं। अर्चावतारस्थल में अति नीच संसारियों को दर्शन देनेसे अंधकार में दीपक के तरह अत्युज्ज्वल हो प्रकाशते हैं। जहां विषय हैं वहां ही गुण प्रकाशते हैं। वहां रहनेवाले भी शीलादिगुणों को अनुभव करनेके लिये यहां आते हैं। सौलभ्य को पहिले कहनेका कारण—देखकर आश्रयण करनेको सौलभ्य ही प्रपत्ति का प्रधानापेक्षित है ऐसा जनानेके किये।

पूर्तिं स्वातंत्र्यं च त्यजन् सन् स्वाना-
दर्तृन् स्वयमादृत्य स्थितस्थलम् ॥४४॥

एते गुणाः प्रकाशंतेऽत्रेत्युक्तमुपपादयति—पूर्तिमित्यादिना ।

पूर्तिः—अवाप्तसमस्तकामत्वं, तत्त्यजनं नाम—एतदर्पितं
गृहीत्वा यथा तृप्तः स्यात्तथा सापेक्षत्वेन स्थितिः । स्वातंत्र्यं—
स्वाधीनस्वरूपादिमत्वं, तस्य त्यजनं नाम—आश्रिताधीनस्व-
रूपस्थित्यादिमत्त्वम् ।

‘तदिच्छया महातेजा भुङ्क्ते वै भक्तवत्सलः ।

स्नानं पानं तथा यात्रां कुरुते वै जगत्पतिः ॥

स्वतंत्रः सन् जगन्नथोप्यस्वतंत्रो यथा तथा ।

सर्वशक्तिर्जगद्धाताप्यशक्त इव चेष्टते ॥’

स्वानादर्तृन् स्वयं तत्र सन्त्यगादृत्य तिष्ठति ॥

स्वातंत्र्यपूर्तिमारभ्य त्यजन् स्वीयगुणान् प्रभुः ॥४४॥

‘ये गुण यहाँ प्रकाशते हैं’ इस को उपपादन करते हैं—पूर्ति इत्यादि से ।

पूर्ति और स्वातंत्र्य को छोड़ अपने को अनादर करने-

वालों को आप आदर करते हुए स्थित स्थल है ॥ ४४ ॥

पूर्ति माने—अवाप्तसमस्तकामत्व । उस को छोड़ना माने—इस चेतन के-
द्वारा समर्पित वस्तु से तृप्त हो जैसे सापेक्ष होना । स्वातंत्र्य माने—स्वरूपादि
अपना अधीन होना । उस को छोड़ना माने—आश्रितों के अधीन स्वरूप और
स्थितिवाले होना ।

‘अर्चक की इच्छा से महातेजस्वी भक्तवत्सल भगवान् स्वीकार करते हैं तथा
अर्चक की इच्छा से स्नान, पान और यात्राओं को जगत्पति करते हैं । स्वतंत्र
होते हुए भी जगन्नाथ परतंत्र के तरह रहते हैं । सर्वशक्ति होतेहुए जगद्धाता
पशक्तके तरह रहते हैं ।’ ऐसा कहा है । ‘संपूर्ण अपनी स्थिति को अर्चक के

इत्युक्तं हि । 'अर्चकपराधीनाखिलात्मस्थितिः' इति भट्टार्याः ।
स्वेच्छां जितज्ञाशो हेत्वभावात्त्यजन् सन्नित्युक्तम् । स्वानाद-
र्तृन् स्वयमादृत्य स्थितिस्थलमिति — स्वस्मिन्नेवं सुलभत्वेन
स्थितोऽस्मद्भागाद् दुर्लभः सुलभो जातः इत्यादृत्याश्रयणं विना
सुलभत्वहेतुना स्वोपेक्षकाणां संसारिणां त्यागाशक्तिभावं विना
तान् विना स्वस्य धारणासामर्थ्यमपि प्रकटयित्वा स्थितस्थल-
मर्चावतार इत्यर्थः । पूर्तिस्वातंत्र्यं यस्या स्थितत्वात्सौलभ्य-
सौशील्ये, स्वानादर्तृनादृत्य स्थितत्वात्स्वामित्ववात्सल्ये च प्र-
काशते ।

यद्वा पूर्तिमित्यारभ्यैतैर्वाक्यैर्गुणचतुष्टये प्रधानं सौलभ्यमेव
प्रतिपादयति । तदानीमस्य विषयस्य सौलभ्यातिशयं प्रदर्श-
यति इति वाक्यसंगतिः । नेत्रविषयतायोग्यत्वाय नित्यसंनि-

अधीन करते हैं' ऐसा भट्टार्यभट्टानी कहे हैं । अपनी इच्छा विना इन दोनों को
छोड़ने में दूसरा हेतु नहीं है ऐसा समझानेके लिये 'पूर्ति और स्वातंत्र्य को छोड़'
ऐसा कहते हैं । अपने को अनादर करतेवालों को आप आदर करते हुए स्थित-
स्थल—आप इस प्रकार सुलभ होनेपर दुर्लभ सुलभ हुआ ऐसा समझ अत्यादर
करना चाहिये ऐसा न कर उस सौलभ्य के कारण ही उपेक्षा करनेवाले संसा-
रियों को छोड़ नहीं सकना इतना ही नहीं किंतु संसारिचेतन विना रह नहीं
सकनेका स्थल अर्चावतार है । पूर्ति और स्वातंत्र्य को छोड़ रहनेसे सौलभ्य
और सौशील्य, अपने को अनादर करनेवालों को आप आदर करनेसे स्वामित्व
और वात्सल्य भासते हैं ।

यद्वा—पूर्ति इत्यादि इस संपूर्ण वाक्य से गुणचतुष्टय में प्रधान भूत सौल-
भ्यगुण को ही कहते हैं । उस निर्वाह में—अर्चावतार का सौलभ्यातिशय को
दिखाने हैं ऐसा वाक्य की संगति समझना । नेत्र के विषय हो नित्यसंनिधि

धिकरणमात्रं विना सर्वप्रकारपरिपूर्णं निरंकुशस्वतंत्रमात्मानं
सापेक्षं परतंत्रं च कृत्वा स्वानादर्तृन् संसारिण आहत्य स्थित-
स्य स्थित्यपेक्षयाऽऽतिशयितं सौलभ्यं नास्ति ।

‘एवं पंचप्रकारोऽहमात्मनां पततामधः ।

पूर्वस्मादपि पूर्वस्माज्ज्यायांश्चैवोत्तरोत्तरः ।

सौलभ्यतो जगत्स्वामी सुलभो ह्युत्तरोत्तरः ॥

इति परत्वादिषु पंचसु च सौलभ्ये सत्यपि पूर्वपूर्वापेक्षयोत्तरो-
त्तरं सौलभ्यमतिशयितमिति स्वैनैवोक्तत्वात्सौलभ्यस्य सीमा-
भूमिरर्चावतारः ।

परत्वादीनां दौर्लभ्यमर्चावतारस्य सौलभ्यं च दृष्टान्त
मुखेन प्रदर्शयति— भूगतजलवदित्यादिना ।

करते हैं इतना ही नहीं किंतु सर्वप्रकार परिपूर्ण निरंकुशस्वतंत्र अपने को सापेक्ष
और परतंत्र बना अनादर करनेवाले संसारियों को आदर करतेहुए रहने की
अपेक्षा अधिक सौलभ्य नहीं है ।

‘अधः पतित चेतनों के लिये ऐसा पांच प्रकार से मैं हूं पूर्व पूर्व की
अपेक्षा उत्तरोत्तर श्रेष्ठ है, जगत् के मालिक सौलभ्यगुण से उत्तरोत्तर सुलभ
होते हैं ।’

ऐसा परत्वादि पांचों में सौलभ्य होते हुए भी पूर्वपूर्व की अपेक्षा उत्तरो-
त्तर में सौलभ्य अधिक है ऐसा आप ही कहनेसे सौलभ्य की सीमाभूमि आ-
र्चावतार ही है ।

परत्वादि दुर्लभ हैं अर्चावतार सुलभ हैं इस को दृष्टान्त द्वारा दिखाते हैं—
भूगतजल इत्यादि से ।

भूगतजलवदंत्य्यामित्वं, आवरणजलवत्परत्वं,
क्षीरार्णववद् व्यूहः, प्रवहन्मदीवद्विभवः,
तत्र स्थिता हृदा इवार्चावतारः ॥४६॥

तृषार्तस्य देशांतरगमनापेक्षां विना स्थितस्थले सत्त्वेपि
खनित्रादीनादाय खननं विना पानायोग्यभूगतजलवत् दृ-
ष्ट्वाऽऽश्रयणं कर्तव्यमित्याशावतः पुंसो हृदये वर्तमानत्वेपि
'नेत्रस्य नास्ति' इत्युक्तप्रकारेण नेत्रविषयत्वाभावेनाष्टांगयोग-
रूपयत्नेन द्रष्टव्यमंतर्यामित्वं,

तस्यांडाद्वहिः प्रवहित्वा स्थितमावरणजलमिव अस्य च
'वहिः कारणतया स्थितापरिच्छेद्यपूर्णामृत' इत्युक्तप्रकारेण
लीलाविभूतेर्बहिः स्थितं परत्वं,

भूगतांबुसमानत्वमंतर्यामित्वमुच्यते ।

परत्वं विरजातुल्यं व्यूहः क्षीरसमुद्रवत् ॥

सरिद्रद् दृश्यते चात्र विभवो भगवान् स्वयम् ।

तत्र स्थिता हृदा यद्वदर्चामूर्तिस्तथा स्मृता ॥४५॥

भूगतजल के सदृश अंतर्यामित्वं, आवरण जल सदृश परत्वं,

क्षीराब्धिवत् व्यूह, बहनेवाली नदी के तरह विभव हैं,

उन नदियों में हृदय के सदृश अर्चावतार हैं ॥४५॥

प्यासे को देशांतर में न जाकर स्थितस्थल में होनेपर भी खनित्रादि से
खोदे बिना पीने को दुर्लभ भूगत जलवत् देखकर आश्रयण करेंगे ऐसी अभि-
छापावालों के हृदय में विराजने पर भी 'नेत्र के गोचर नहीं हो' ऐसा नेत्र
का विषय न हो अष्टांगयोगरूप यत्न से देखनेके योग्य अंतर्यामित्वं,

प्यासे को 'अंडवद्गते आवरण जलवत् 'बाहर कारणतया स्थित अप-
रिच्छेद्य पूर्णामृत' ऐसा लीलाविभूति से परे रहने वाले परत्वं,

तथातिथिप्रकृत्याभावेनांङांतर्भूततया स्थितत्वेऽपि तस्य दुष्प्रापक्षीराब्धिरास्यापि 'क्षीराब्धौ तव शयनसौंदर्यं श्रुतमात्रं' इत्युक्तप्रकारेण श्रवणमात्रं विना गत्वा द्रष्टुमयोग्यतया स्थितो व्यूहः,

प्रयासत्रा तत्कालवर्तिनानुसर्जिण्या पाश्चात्यस्य दुर्लभा प्रवहन्नदीव 'भूम्युपरि संचरसि' इत्युक्तप्रकारेण भूम्युपर्यवतीर्य संचरन् तत्कालवर्तिनानाश्रयणीयः पश्चात्कालवर्तिनोऽस्य दुष्प्राप्यो विभवः,

पूर्वोक्तत्रैलक्षणेनास्य तृषानिवृत्तिर्यथा स्यात्तथा पानयोग्याः प्रवहन्नद्यां स्थिता हृदा इव अस्य च देशकालकरणविप्रकर्षं विना आलयेषु गृहेषु च सदा सर्वेषामपि नेत्रविषयतया स्थितः 'पश्चात्तनानामाश्रयणीयो ज्योतीरूपोऽर्चावतारः । 'भौमनिकेतनेष्वपि कुटीकुंजेषु' इत्युक्तप्रकारेण बहुषु स्थलेषु

तैसा अतिदूर में न हो अंङांतर्भूततया चेतन के दुष्प्राप्य क्षीराब्धि के सदृश 'क्षीराब्धि में आप के शयन सौंदर्य को सुने हैं' ऐसा सुननेके योग्य विना जा देखने को दुर्लभ व्यूह,

समीप में होते हुए तत्काल वर्तमान लोगों को आश्रयण करने के योग्य पश्चात्कालीन चेतन के दुर्लभ धड़ती हुई नदी सदृश 'भूमि में अवतार लिये हो' ऐसा भूमि में अवतीर्ण हो संचार करत हुए तत्कालवर्ति चेतनों के आश्रयण करनेके योग्य पश्चात्कालवर्तियों के दुर्लभ विभव,

पूर्वोक्त के सदृश न हो प्यासे को जल पान करा तृप्त करानेवाले प्रवहन्नदियों में जल भराहुआ हृद जैसे चेतन को देश, काल, करण आदि से दूर विना मंदिर और गृहों में सर्वत्र एक प्रकार से सब के नेत्रों के गोचर हो पश्चात्कालवर्ति लोग भी आश्रयण करने योग्य तेजोरूप अर्चावतार,

'भूमि के दिव्यदेशों में और कुटी कुंजों में' ऐसा बहुस्थलों में सन्निधि

अयं च शास्त्रैर्वशीकरणायोग्यानां विषयांतरेषु
निमज्ज्य विमुखानां चेतनानां वैमुख्यं दूरीकृत्य
रुचिमुत्पादयति, रुच्युत्पत्तावुपायो भवति, उपाय-
परिगृहे कृते भोग्यो भवति ॥ ४६ ॥

संनिधिं कृत्वा स्थितस्य प्रकारमनुसंधाय हृदा इवेति बहुव-
चनेनाभ्यधात् ।

अवतारगुणानां सर्वेषामर्चावतारे परिपूर्णत्वात्, अवतार-
विग्रहानेवार्चारूपेण बहुषु स्थलेषु परिगृह्य स्थितत्वाच्च तत्र
स्थिता हृदा इवेत्युक्तम् ।

एवमुत्पन्नाश्रयणरुचीनामाश्रयणीयत्वे सौलभ्यमात्रं न भ-
वति किंतु रुचिजनकत्वादिकं चास्यार्चावतारस्यास्तीत्येतद्वैभ-
वमाह—अयं चेत्यादिना ।

शास्त्रवश्यविहीनानां विषयांतर्निमज्जताम् ॥

विमुखानां च वैमुख्यं हापयित्वा प्रयत्नतः ।

स्वस्मिन् रुचिं च संपाद्योपायो भवति शाश्वतम् ॥

करते हुए रहनेकी स्थिति को स्मरण कर हृदोंके तरह ऐसा बहुवचन से
कहे हैं ।

अवतार के संपूर्ण गुण अर्चावतार स्थलों में परिपूर्ण होनेसे, अवतारवि-
ग्रहों को अर्चारूप से बहुस्थलों में स्वीकार कर रहनेसे 'प्रवहन्मदी के हृद' ऐसा
कहे हैं ।

इस प्रकार आश्रयणरुचिवालों को आश्रयण करनेको सुलभ होना इतना ही
नहीं किंतु रुचि को उत्पादन करना आदि कृत्य भी इस अर्चावतार का है, ऐसा
इसके वैभव को कहते हैं—यह इत्यादि ।

यह शास्त्रों से शिक्षित न हो विषयांतरों में मग्न
हो विमुख होनेवाले चेतनों के वैमुख्य को दूर कर
रुचि को उत्पादन करते हैं, रुचि होनेपर उपाय होते
हैं, उपायस्वीकारानंतर भोग्य भी होते हैं ॥ ४६ ॥

प्रकृतसौलभ्यादिगुणयोग्यं मनसि निधाय 'अयं च' इति परामृशति । शास्त्रैर्वशीकरणायोग्यत्वं गान- हितानुशासनपरैः श्रुतिस्मृत्यादिशास्त्रैररुच्युत्पादनाय इतरविषयाणां दोषाधिक्य-स्य, रुच्युत्पादनाय भगवद्विषयगुणाधिक्यस्य च उपदेशे कृतेपि तेनेतरविषयान् त्याजयित्वा एतद्विषयमवलम्बयितुमशक्यत्वम् । दुर्वासनाबलमुपदेशं निरर्थकीकरोति हि ।

‘जन्मांतरसहस्रेषु बुद्धिर्या भाविता नृणाम् ।

तामेव लभते जंतुरुपदेशो निरर्थकः ॥’

इत्युक्तं हि । विषयांतरेषु निमज्ज्य विमुखत्वं नाम- ‘मंजीरपा-दशरीरासितायतेक्षणस्त्रीनिघ्नो धर्ममेव विस्मृत्येन्द्रियैरवगाह्य भो-ज्यं भोगमेव वर्द्धयित्वा’ इति ‘वक्रालकानां युवतीनां विषये उत्कंठां वर्द्धयित्वा स्वैरसंचारं कुर्वन्’ इति च ‘अत्यंतयुवती-नां मत्स्यसदृशनेत्रपाशबद्धं निमग्नं माम्’ इत्युक्तप्रकारेणेतर-

यह—प्रकृत सौलभ्यादिगुणविशिष्टता का उद्देश कर अर्चावतार का परा-मर्श करते हैं । शास्त्रों से शिक्षित न होना माने—हितानुशासन करनेवाले श्रुति स्मृत्यादिशास्त्र अरुचि होनेके लिये इतरविषयों के दोषाधिक्य को, रुचि होनेके लिये भगवद्विषय के गुणाधिक्य को उपदेश करने पर भी उस से इतरविषयों को छोड़ भगवद्विषय का आश्रयण अशक्य होना । दुर्वासना का बल उपदेश को निरर्थक करदेता है ।

‘सहस्रजन्मों में लोग जिस बुद्धि की भावना करते हैं उसी बुद्धि को पाते हैं, उपदेश निरर्थक है ।’

ऐसा कहा है । विषयांतरो में मग्न हो विमुख होना माने—‘घुंगुरालंकृत पाद, काले और दीर्घ नेत्रवाली स्त्रियों में मग्न हो धर्म को भूल इंद्रियों के भोग्य भोगों को बढ़ाकर’ ऐसा, ‘वक्रकेशवाली युवतियों के विषय में आशा को बढ़ा यथेष्ट संचार करते हुए’ ‘अत्यंतयुवतियों के मत्स्यसदृश नेत्ररूप पाश में बद्ध और निमग्न मुझ को’ इस उक्ति के अनुसार इतरविषय में अत्याशा से जिस-

विषयेष्वत्यभिनिवेशेन यत्किंचिदवलम्ब्य व्यावृत्तिव्रतमारोप्य भगवद्विषयमाश्रयितुमनङ्गीकारः ।

एतादृशं चेतनानां वैमुख्यं दूरीकृत्य रुच्युत्पादनं नाम—
‘आगच्छेत्युक्त्वा हृदये प्रविश्य स्विषये आदरं प्रवाहय-
त्सौंदर्यवान्’ इत्युक्तप्रकारेण सौंदर्यादिभिश्चित्तापहारं कृत्वा
स्वं न पश्याम इति स्थितानां स्थितिं विनाश्य पश्यन्नेप्रत्य व्या-
वृत्त्यशक्यत्वापादनम् ।

रुच्युत्पादोपायत्वं नाम-- एवं स्ववैलक्षण्यदर्शनेन स्वस्य
नित्यानुभवः कर्तव्य इति रुच्युत्पत्त्यनंतरमुपायप्रदानसमये
‘त्वच्चरणावेवोपायत्वेनाददाः’ इत्युक्तप्रकारेण संसारनिवृत्तिपूर्-
विकायाः स्वप्राप्तेः स्वयमुपायत्वम् ।

उपायपरिग्रहे कृते भोग्यत्वं नाम--स्वस्मिन्नुपायत्वेन परिग्र-
हीते उपेयसिद्धेर्देशविशेषे गमनपर्यंतं प्रतीक्षामनपेक्ष्य ‘सुंदर-

किसी को अवलंबन कर अलग होनेके व्रत को ऊपर लेकर भगवद्विषय का आश्रयण करनेको अङ्गीकार न करना ।

इस प्रकार के चेतन का वैमुख्य को दूर कर रुच्युत्पादन करना माने—
‘आओ ऐसा कह हृदय में प्रवेश कर अपने विषय में आदर को बढ़ानेवाले
सुंदर’ ऐसा सौंदर्यादियों से चित्त को अपहारकर अपने को नहीं देखेंगे ऐसा
रहनेवाले चेतनों की स्थिति को नाशकर निर्निमेष देखने योग्य बनाना ।

रुचि होनेपर उपाय होना माने— इस प्रकार अपना वैलक्षण्य को देखनेसे
अपने को नित्यानुभव करना ऐसा रुचि होनेपर उपाय दिखानेके समय ‘आप के
चरणों को ही उपायतया दिये हो’ ऐसा संसारनिवृत्ति पूर्वक अपने प्राप्ति के
लिये आप ही उपाय होना ।

उपायस्वीकारानंतर भोग्य होना माने—अपने को उपायतया स्वीकार कर-
नेपर फलसिद्धि के लिये परमपद जाने पर्यंत प्रतीक्षा न कर ‘सुंदर श्रीरङ्गनाथ,

श्रीरंगस्य निर्वाहकं ममाभृतवद्भोग्यभूतं पश्यती चक्षुषी अन्यन्न पश्यतः'—‘मम मधु क्षीरीमधुरसखंडः श्रीमान् वनाद्रि-
नाथः’—इत्युक्तप्रकारेण निरतिशयभोग्यत्वेन स्थितत्वात् स्व-
यमुपेयत्वेन स्थितिः ।

एवं प्रपत्तेर्गुणपूर्तिविशिष्ट एव विषयः स्यादिति, स चा-
र्चावतार इति, तत एव सूरयः सर्वे प्रपत्तिमकूर्वन्नेताद्विषय-
इति, अस्मिन् विषये गुणाः सर्वे पुष्कला इति, विशिष्य प्र-
पत्तेरपेक्षिता गुणा विशदं प्रकाशंतेऽत्रेति, अयं च स्वस्य नै-
रपेक्ष्यादिकं त्यक्त्वा स्वानादर्तृनपि आदरन् स्थितस्थलम् । पर-
त्वादय एकैकप्रकारेण दुर्लभाः, अयं सर्वप्रकारेण सुलभ इति
एतावन्मात्रं नापितु—अयं विषयः रुचिजनक उपायोपेयश्च
भवतीत्युक्तम् ।

उपाये संगृहीते तु स्वयं भोग्यः प्रजायते ॥४६॥

हमारे अमृतवत् भोग्यभूत, स्वामी को देखनेवाले नेत्र और को देख नहीं सकते
हैं ।’ ‘श्रीमान् सुंदरबाहु भगवान् हमारा मधु, क्षीर और इक्षुरसखंड हैं ।’ इन
वचनों के अनुसार अत्यंत भोग्य होनेसे स्वयं फलभूत होना ।

तथाच—प्रपत्ति को गुणपूर्तिवाले ही विषय हैं, तादृश गुणपूर्ति अर्चावतार
में है, इस कारण सूरिगण अर्चावतार में ही प्रपत्ति किये हैं, इस विषय में
सब गुण पुष्कल हैं, विशेषरूप से प्रपत्ति के अपेक्षित गुण अच्छीतरहसे अर्चा-
वतार में ही प्रकाशते हैं, यह अपने निरपेक्षतादियों को छोड़ अपने को अनादर
करनेवालों को आप आदर करते हुए रहनेका स्थल है, परत्वादि एक एक प्रकार
से दुर्लभ हैं यह सर्वप्रकार से सुलभ हैं, इतना ही नहीं, यह विषय रुचिजनक
और उपायोपेय भी हैं ऐसा प्रतिपादन किये हैं ।

अत्र प्रपत्तिकर्तारोऽधिकारिणस्त्रयः ॥ ४७ ॥

अनेनोपायोपेयौ द्वावपि स्वयमेव भूत्वा स्वेतरविषयविरक्तिपूर्वकं स्वविषयरुचिमुत्पादयन् सर्वसुलभः स्वप्रकारान् त्यक्त्वा स्वानादर्तृनपि आदरन्प्रपत्त्यपेक्षितगुणोज्ज्वलः समस्तगुणसंपूर्णः प्रपन्नजनकूटस्थानामुपायवरणविषयोर्चावतार एव प्रपत्तेर्नियतविषय इत्युक्तम् । अनेन सर्वसुलभोर्चावतार एवाश्रयणीय इत्युक्तम् !

प्रपत्तेर्देशादिनियम इत्यारभ्य एतावता उपायवरणात्मिकायाः प्रपत्तेर्देशादिनियमाभावः विषयनियमश्चादर्शितः ।

एवं विषयविशेषं प्रदर्शयानंतरं भगवच्छास्त्रादिसिद्धाधिकारिविशेषाश्च प्रदर्शनीया इत्यभिप्रेत्याधिकारिविशेषानाह—अत्रेत्यादिना ।

अत्र प्रपत्तिकर्तारस्त्रिविधाः परिकीर्तिताः ॥ ४७ ॥

इस से उपायोपेय दोनों आप ही हो, स्वेतरविषयविरक्तिपूर्वक स्वविषय में रुचिजलक, सर्वसुलभ, अपने स्वातंत्र्यादियों को छोड़ अपने को अनादर करनेवालों को आप आदर करते हुए, प्रपत्ति के अपेक्षित गुणों से उज्ज्वल समस्तगुणसंपूर्ण और प्रपन्नजनकूटस्थों के उपायवरण विषय भी होनेवाले अर्चावतार ही प्रपत्तिका नियमन विषय है—तात्पर्य होता है ॥

‘प्रपत्ति को देशनियम’ इत्यारभ्य यहां तक उपायवरणात्मिका प्रपत्ति को देशकालादिनियमाभाव और विषयनियम भी दिखावे हैं ।

इस प्रकार विषयविशेष को दिखानेके पश्चात् भगवच्छास्त्र (पांवरत्र) में सिद्ध अधिकारिविशेषों को भी दिखाना उचित समस्त अधिकारि विशेष को दिखाते हैं—इस में प्रपत्ति करनेवाले अधिकारी तीन हैं इत्यादि ।

इस में प्रपत्ति करनेवाले अधिकारी तीन हैं ॥ ४७ ॥

अज्ञाश्च ज्ञानाधिकाश्च भक्तिपरवशाश्च ॥४८॥

सौलभ्यादिगुणपूर्त्या प्रपत्तेर्नियतविषयेऽस्मिन्नर्चावतारे प्रपत्तिकर्तारोऽधिकारिणः प्रपदनहेतुभेदेन त्रिप्रकारा इत्यर्थः ।

ते के इत्यपेक्षायामाह— अज्ञाश्चेत्यादि ।

अज्ञा नाम—भगवद्धाभार्थ साधनानुष्ठानं कर्तुमुपयुक्तज्ञानरहिताः । अज्ञानमशक्तेरप्युपलक्षणं, 'प्रापकांतरपरित्यागस्य चाज्ञानाशक्ती न' इत्युपरि स्वयमेव वक्ष्यति । ज्ञानाधिकां नाम—ज्ञानशक्त्यादिसत्वेऽपि भगवदत्यंतपरतंत्रस्वरूपयाथात्म्यदर्शनेन उपायांतराणि स्वरूपविरुद्धानीति तत्त्यागोपयुक्तज्ञानपूर्तिमंतः । भक्तिपरवशा नाम—एकमपि क्रमेणानुष्ठातुमक्षमा भगवत्प्रेमातिशयेन शिथिलकरणाः ।

अज्ञा ज्ञानाधिकाश्चैव भक्तेः परवशास्तथा ॥४८॥

सौलभ्यादि गुणपूर्ति से प्रपत्ति का नियत विषय इस अर्चावतार में प्रपत्ति करने वाले अधिकारी प्रपदन हेतु के भेद से तीन प्रकार हैं ।

वे कौन हैं इस आकांक्षा में कहते हैं— अज्ञ इत्यादि से ।

अज्ञ, ज्ञानाधिक और भक्तिपरवश ॥ ४८ ॥

अज्ञ माने— भगवत्प्राप्ति के लिये साधनानुष्ठान के उपयुक्त ज्ञानरहित लोग । अज्ञान कहनेसे अशक्ति को भी जानना । 'प्रापकांतर को छोड़ने में अज्ञान और अशक्ति नहीं है' ऐसा आगे यह लोकाचार्यस्वामी ही कहते हैं । ज्ञानाधिक माने— कर्माद्यनुष्ठान करने को ज्ञान और शक्ति होने पर भी भगवदत्यंत परतंत्र भूत अपना स्वरूप को यथार्थ देखनेसे 'उपायांतर स्वरूप विरुद्ध है' ऐसा समझ छोड़ने के उपयुक्त ज्ञानपूर्तिवाले । भक्तिपरवश माने— किसी एक भी उपाय को अनुष्ठान करने में अशक्त भगवत्प्रेमातिशय से शिथिल होनेवाले ।

अज्ञानेन प्रपन्ना अस्मदादयो, ज्ञानाधिक्येन प्रपन्नाः
पूर्वाचार्याः, भक्तिपारवश्येन प्रपन्ना दिव्यसूरयः ॥४९॥

एवमेतदज्ञानादिहेतुना प्रपत्तिमनुतिष्ठंतः अमुक इति ज्ञातुं
शक्यंते किमित्याकांक्षायामाह—अज्ञानेनेत्यादि ।

अज्ञानेन प्रपन्ना इति—इतरोपायानुष्ठानार्थं प्रथमतो ज्ञानाद्य-
भावादनन्यगतयः संतो भगवद्विषये भरन्यासकृत इत्यर्थः ।
अस्मदादय इति स्वनैष्ठ्यानुसंधानेन संदाधिकारिभिः स्वमे-
कीकृत्याह ।

ज्ञानाधिक्येन प्रपन्ना इति—उपायांतराणि स्वरूपनाशका-
नीति कंपप्रयोजकस्वरूपयाथात्म्यदर्शनेनागतज्ञानपूर्व्याऽनन्य-
गतिकाः स्वरूपानुरूपं भगवति न्यस्तभरा इत्यर्थः । पूर्वा-
चार्याः—नाथयामुनयतिवरादयः ॥

अज्ञानेन वयं सर्वे ज्ञानेन पूर्वदेशिकाः ॥

प्रपन्ना भक्तियोगेन दिव्यसूरिमुखाः किल ॥४९॥

इस प्रकार इन अज्ञानादि द्वारा प्रपत्ति करनेवाले अमुक हैं ऐसा जान-
सकते हैं क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—अज्ञान से इत्यादि ।

अज्ञान से प्रपन्न अस्मदादि, ज्ञानाधिक्य से प्रपन्न

पूर्वाचार्य, भक्तिपरवशता से प्रपन्न दिव्यसूरिगण ॥४९॥

अज्ञान से प्रपन्न—इतरोपायानुष्ठान करने के लिये ज्ञानादि न होनेसे अन-
न्यगति हो भगवत् चरणों में भरन्यास करनेवाले । अस्मदादि—स्वनैष्ठ्यानुसं-
धान से संदाधिकारियों के साथ अपने को भी मिलाकर कहते हैं ।

ज्ञानाधिक्य से प्रपन्न माने—उपायांतर स्वरूप नाशक है ऐसा समझ कांपै
जैसा स्वरूपयाथात्म्यदर्शन से होनेवाली ज्ञानपूर्ति से अनन्यगति हो स्वरूपानुरूप
भगवान में भरन्यास करनेवाले । पूर्वाचार्यमाने—नाथ यामुन यतिवरादि ।

एवमुक्तिराधिक्यमपेक्ष्य ॥५०॥

भक्तिपारवश्येन प्रपन्नाः— भगवत्प्रेमपौष्कल्येन 'पादौ स्तब्धौ मनः शिथिलं भवति चक्षुर्भ्रमति' 'पादौ हस्तौ च निश्चेष्टौ' इत्युक्तप्रकारेण शिथिलकरणत्वेन साधनानुष्ठानयोग्यताभावादनन्यथातिकाः संतस्तस्मिन् भरसमर्पणकृतः । भक्तिपरवशानां साधनानुष्ठानं दुःशकमिति 'त्वद्दर्शनाशायां पतित्वाहं कुत्रत्योपि न' 'किं स्वीकुर्या' इत्यादिगाथासु सूरयः स्पष्टमवादिषुः ।

एवमज्ञानादिष्वेकैकमेतेषां प्रपदनमूलमित्युक्तेर्मूलमाह—
एवमित्यादिना ।

अज्ञानाशक्ती, स्वरूपयाथात्म्यज्ञानं, भगवद्भक्तिरित्येतेषु त्रिषु त्रयाणामन्वयसत्त्वेपि, एकैकमेतेषां प्रपदनहेतुरित्युक्तिः—

अज्ञात्वाद्यधिकं दृष्ट्वा कथनं तत्र सांप्रतम् ॥५०॥

भक्तिपारवशता से प्रपन्न माने—भगवत्प्रेमाधिक्य से 'पाँव स्तब्ध होते हैं मन गलजाता है नेत्र घूमते हैं' चित्रलिखित के तरह हाथ पाँव न हिलते हैं' इन वचनानुसार शिथिलकरण होनेसे साधनानुष्ठान करनेको असमर्थ अनन्धगति हो भगवत् चरणों में भरन्यास करनेवाले । भक्तिपरवश साधनानुष्ठान नहीं कर सकते इस विषयको 'आप को देखने की अभिलाषा में झूठा हुआ मैं किसीका भी योग्य नहीं' 'आप को छोड़ और किस को मैं स्वीकार करसकता हूँ ?' ये दो गाथा में श्रीशठकोपसूत्रि सुस्पष्ट कहे हैं ।

इस प्रकार अज्ञानादियों में एक एक ही को इन के प्रपत्ति करने में हेतुतया कहनेका कारण अमुक है ऐसा कहते हैं—इस प्रकार इत्यादि ।

इस प्रकार कहनेका कारण अधिकता है ॥५०॥

अज्ञानाशक्ति, स्वरूपयाथार्थ्यज्ञान और भगवद्भक्ति इन तीनों में अज्ञानी ज्ञानी और भक्तिपरवश ये तीनों को भी संबंध रहते हुए एक एक ही इन के

एतेषु एकैकस्यैवैतेष्वधिकारिष्वधिकत्वादित्यर्थः । अनेन पूर्वोक्तेषु ज्ञानभक्ती उभे अल्पे अज्ञानमेवाधिकं वर्तते । मध्याधिकारिष्वज्ञानमल्पं भक्तिश्च परिमिता ज्ञानमेवाधिकं वर्तते । पश्चादुक्तेष्वज्ञानमत्यल्पं स्वरूपज्ञानस्यान्यूनतया स्थितावपि प्रेमोत्कूलतया वर्तते तस्मात्सर्वेषां सर्वेषु सत्त्वेऽपि अल्पयोः सतोरधिक एव तेषां प्रपदनहेतुरित्युक्तम् ।

अस्या योजनायाः कश्चन दोषोस्ति— निर्हेतुककृपालब्ध-ज्ञानानां सूरीणामप्यज्ञानं किञ्चिद्वर्तत इत्यंगीकारावश्यकत्वात् । तर्हि कथमिति चेत्— ‘आधिक्यमपेक्ष्य’ इति मूलमनुसंधानपरं कृत्वा योजनायां न विरोधः । तदा ‘एवं’ इत्यादेः— अज्ञानाशक्ती स्वरूपयाथात्म्यज्ञानं भगवद्भक्तिरित्येतेषां त्रयाणामनुसंधानस्य त्रिष्वपि येन केन प्रकारेण सत्त्वेऽप्येकैकमेवैषां प्रपद-

प्रपत्ति करने में हेतुतया कहना—इन में एक एक ही इन अधिकारियों में अधिकतया रहनेसे । इस से—अज्ञानियों में ज्ञानभक्ति ये दोनों अल्प हो अज्ञान ही अधिक है । ज्ञानाधिकों में अज्ञान और भक्ति ये दोनों अल्प हो ज्ञान ही अधिक है । भक्तिपरवशों में अज्ञान अल्प हो स्वरूपज्ञान पूर्ण होनेपर भी प्रेम ही कूलंक्रुष है । इस कारण सब सब में होनेपर भी अल्पापेक्षया अधिक ही प्रपत्ति करनेका कारण होता है ऐसा समझना ।

इस योजना में एक न्यूनता है— अज्ञाननिवृत्ति पूर्वक मत्तानंद को प्राप्त हुए सूरीयों को भी अल्प अज्ञान है ऐसा मानना आवश्यक होनेसे । तब-कैसा योजना करें ? इस आकांक्षा में कहते हैं— अधिकता है इस को अनुसंधान में मिला योजना करनेसे विरोध नहीं है ।

इस प्रकार इत्यादि— अज्ञानाशक्ति स्वरूपयाथात्म्यज्ञान और भगवद्भक्ति रूप इन तीनोंका अनुसंधान तीनों अधिकारियों में किसी न किसी प्रकार होने पर भी एक एक ही इन के प्रपत्ति करनेका हेतुतया कहना— इन में एक एक

एतन्नयं च तत्त्वत्रयमवलंब्यागच्छति ॥ ५१ ॥

हेतुरित्युक्तिः— एतेष्वेकलिङ्गेऽधिकारिणामुपपत्तिर्भवति । तथाचानन्यगतिस्त्वंपूर्वकं प्रपन्नत्वप्रतीजज्ञानादिप्रयानुसंधानस्य त्रिविधे सत्त्वेषु त्रयाणां मध्ये प्रचुरमेव स्वेषां स्वेषामनन्यगतिस्त्वंपूर्वकप्रपन्नत्वमुद्यतहेतुरित्यनुसंधानमित्यर्थः । अत्र प्रथमाधिकारिणामज्ञानानुसंधानं स्वरसं, मध्य उक्तानां प्रामाणिकत्वादज्ञानस्य सवासनानिवृत्त्यसंभवादज्ञानानुसंधानमुचितं, पश्चादुक्तानां निहेतुककृपालब्धज्ञानत्वादज्ञानानुसंधानं नैच्यनिबंधनमात्रम् ।

एतदज्ञानादित्रयस्य च कारणमेतदित्याह—एतत् त्रयं चेत्यादिना । तत्त्वत्रयमवलंब्यागच्छतीति—साधनानुष्ठानेऽज्ञानाशक्तयोर्भूलं

तत्त्वत्रयं समालंब्य त्रयमेतत्प्रवर्तते ॥ ५१ ॥

में इन अधिकारियों को अधिकता ज्ञान होनेसे ।

तात्पर्य यह है कि—अनन्यगति हो प्रपन्न होने के लिये अज्ञानादिप्रयानुसंधान तीनों को होनेपर भी अज्ञानादि तीनों में जो अधिक है उस ही को अपने अपने के अनन्यगति हो प्रपत्ति करने का हेतुतया अनुसंधान करनेसे वही मुख्य मानाजाता है । इन में अज्ञानियों को अज्ञानानुसंधान स्वरस है । प्रामाणिक ज्ञानाधिकों को अज्ञान की सवासनानिवृत्ति असंभव होनेसे अज्ञानानुसंधान संगत है । भक्तिरवश अज्ञाननिवृत्ति मया नंद को प्राप्त होनेसे अज्ञानानुसंधान केवल नैच्यानुसंधान प्रयुक्त जानना ।

इन अज्ञानादि तीनों का कारण बताते हैं—ये तीनों इत्यादि ।

ये तीनों तीन तत्त्वों को अवलंबनकर होते हैं ॥ ५१ ॥

तीन तत्त्वों को अवलंबन कर होते हैं—साधनानुष्ठान में अज्ञानाशक्तियों

कर्मनिबन्धनाचित्संबन्धोऽतोऽज्ञानमचित्संबन्धमवलंब्यागच्छति । -
 इतरसाधनानि स्वरूपविरुद्धानीति तत्परित्यागोपयुक्तज्ञानपूर्ते-
 र्हेतुर्मध्यमपदे उक्तमात्मस्वरूपयाथात्म्यदर्शनं, अतो ज्ञानाधि-
 क्यमात्मतत्त्वमवलंब्यागच्छति । एकस्यापि क्रमेणानुष्ठानाश-
 क्त्यापादककरणशैथिल्यावहभक्तिवृद्धेः कारणं 'भक्तिं समुद्र-
 वदपारीच्छन्नतया वर्धयत्कालमेघनिभश्यामदिव्यमंगलविग्रह-
 विशिष्टः' इत्युक्तं भगवद्विग्रहवैलक्षण्यं, अतो भक्तिपारवश्यं भ-
 गवत्तत्त्वमवलंब्यागच्छतीत्यर्थः ।

अधिकारित्रयस्याज्ञानादित्रयेऽप्यन्वये सत्यप्येकैकस्यैव प्रप-
 दनहेतुत्वोक्तिः— आधिक्यमपेक्ष्येति खलूक्तम् । एवमेकस्मिन्नधि-
 कारिणि एतत्त्रयमप्यस्तीत्यत्र किं प्रमाणमित्यत आह— किम-
 हं कुर्यामित्यादि ।

का कारण कर्मनिमित्तभूत अचित्संसर्ग होनेसे, अज्ञान— अचित्संबन्ध को अव-
 लंबन कर होता है । इतर साधन को स्वरूपविरुद्ध समझ परित्याग करनेके
 लिये ज्ञानपूर्ति का कारण मध्यमपद (नमः) में कहे जानेवाले आत्मयाथात्म्यद-
 र्शन होनेसे, ज्ञानाधिक्य— आत्मतत्त्व को अवलंबन कर होता है । किसी एक
 साधन को भी क्रम से अनुष्ठान नहीं करसकनेका कारण शिथिलता है । सादृश
 शिथिलता का मूल भक्तिवृद्धि का कारण ' भक्ति को समुद्र सदृश बढाने वाले
 मेघ सदृश विग्रह' इस वचनानुसार भगवद्विग्रह का सौंदर्य होनेसे, भक्ति परव-
 श्ता भगवत्तत्त्व को अवलंबन कर होती है ।

तीनों अधिकारियों को अज्ञानादि तीनों में संबंध होनेपर भी एक एक ही को
 प्रपत्ति करने का कारणस्तथा कहना 'अधिकता है' ऐसा पहिले कहा है, इस प्रकार
 एक अधिकारि में ये तीनों का होना कहाँ देखसकते हैं ? इस आकांक्षा में कहते
 हैं— क्यामैं इत्यादि ।

‘किमहं कुर्यां इत्यत्रैतत् त्रयमप्यस्ति ॥ ५२ ॥

भगवता स्वस्यार्तिं दृष्ट्वा कृपाऽकरणात्स्वप्राप्तौ किञ्चित्साधनानुष्ठानं कर्तव्यमिति स्थित इति विचार्य उपायांतरानुष्ठानस्य योग्यता यथा न स्यात्तथा ‘अज्ञोहं किं कुर्याम्।’ ‘ज्ञानमददाम’ इति चैतद्वत्तज्ज्ञानेन स्वरूपपारतंत्र्यं ज्ञत्वा साधनानुष्ठानमप्राप्तमिति स्थितोहं किं कुर्याम्। स्वरूपाप्राप्तमपि त्वत्प्राप्तिसाधनं चेदनुष्ठेयं स्याद्धि विज्ञानमात्रं दत्तत्वांश्चेत्, भक्तिरूपापन्नज्ञानप्रदानादेकमपि क्रमेणानुष्ठातुमक्षमत्वावहभक्तिपरवशोहं किं कुर्याम्। इत्युक्तत्वादेतत्त्रयमपि पराङ्कुशस्य विवक्षितमतोत्रैतत्त्रयमप्यस्तीत्यर्थः। तस्मादिदं प्रमाणमिति भावः।

किं कुर्यामहमित्यत्र त्रयमेतत्प्रकाशते ॥ ५२ ॥

‘क्या मैं कर सकता’ इस खल में ये तीनों हैं ॥ ५२ ॥

भगवान् अपनी आर्ति देख कृपा न करने से अपनी प्राप्ति के लिये किञ्चित् साधनानुष्ठान की अपेक्षा है ऐसा भगवान् का अभिप्राय समझ उपायान्तरानुष्ठान के लिये योग्यता रहित अज्ञानी मैं क्या कर सकता ? ‘हम आप को ज्ञान दिये हैं ऐसा भगवान् के कहने पर, आप के दिये हुए ज्ञान से हमारे स्वरूप को परतंत्र जान साधनानुष्ठान के अयोग्य समझ रहने वाले हम क्या कर सकते हैं ? स्वरूप का उचित न होनेपर भी आप की प्राप्ति के कारण हो तो उस साधनांतर को भी कर सकते यदि ज्ञानमात्र दिये होते ऐसा न कर भक्तिरूपापन्न ज्ञान को देनेसे किसी एक साधन को भी क्रम से अनुष्ठान नहीं करसके तादृश भक्तिपरवश मैं क्या कर सकता हूं ऐसा ये तीनों श्रीशङ्कोपरूरी में रहनेसे उन में देखना।

तत्रैकमवलंब्य वर्तते ॥ ५३ ॥

‘मुख्या सैव ॥ ५४ ॥

तद्येतत्त्रयमप्यत्र प्रपत्तिकारणं कुतो न भवतीत्याकांक्षायां तत्रैकमवलंब्य वर्तत इत्याह—तत्रैकमित्यादिना ।

तत्र प्रपदनं त्रिष्वधिक्येन स्थितं भक्तिपारवश्यमेव स्वहेतुत्वेन स्वीकृत्य वर्तत इत्यर्थः ।

एतद्धेतुत्रयकप्रपदनेषु मुख्यं किमित्याकांक्षायामाह — मुख्येत्यादि ।

भक्तिपारवश्यहेतुकप्रपदनकारणसमये प्राप्यरुचेर्निर्बाधतया स्थितत्वात्तदेव मुख्यमित्यर्थः ।

अज्ञानज्ञानभवतीनां एहीत्वेकं प्रवर्तते ॥ ५३ ॥

भक्त्यंगिका प्रधाना स्यादितरे न तथा मते ॥ ५४ ॥

तब ये तीनों शठकोपसूरी के प्रपत्ति करनेका कारण होता है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं— वहां एक को अवलंबन कर इत्यादि ।

वहां एक को अवलंबन कर रहती है ॥ ५३ ॥

वहां— श्रीशठकोपसूरी में । प्रपत्ति— अज्ञानाशक्ति ज्ञानाधिक्य और भक्ति परवशता इन तीनों में मुख्यतया भक्तिपरवशता को अपने हेतुतया अवलंबन कर रहती है ।

इन तीनों हेतुओं से होनेवाली प्रपत्तियों में मुख्य कौन है ? इस आकांक्षा में कहते हैं—मुख्य वही है इत्यादि ।

मुख्य वही है ॥ ५४ ॥

भक्तिपरवशता द्वारा प्रपत्ति करनेपर प्राप्यवस्तु में रुचि निरातंक परिपूर्ण होनेसे वही मुख्य है ।

‘अविद्यातः’ इति श्लोके एतत् त्रयमप्युक्तम् ॥ ५५

एवमेतदधिकारित्रये प्रमाणं किमित्यपेक्षायां प्रथमं भट्टा-
योंक्तं कंचन श्लोकमुदाहरति — ‘अविद्यातः’ इत्यादिना ।

‘अविद्यातो देवे परिवृढतया वा विदितया
स्वभक्तेर्भूम्ना वा जगति गतिमन्यामविदुषाम् ।

गतिर्गम्यश्चासौ हरिरिति जितंताह्वयमनो

रहस्यं व्याजहे स खलु भगवान् शौनकमुनिः ॥’

अस्य श्लोकस्यार्थं जितंताव्याख्यानोपोद्घाते — प्रपत्तेरधिक-
ारिणोऽज्ञाः, सर्वज्ञाः, भक्तिपरवशाश्चेति त्रिविधा इति भट्टार्य
अवदन्नित्यारभ्य, अज्ञो नाम — भगवच्छाभाय स्वस्मिन् ज्ञान-
शक्तिरहितः । सर्वज्ञो नाम— देशकालवस्तुभिरपरिच्छेद्यै-

अविद्यात इति श्लोके त्रयमेतदपि स्मृतम् ॥ ५५ ॥

इन तीनों अधिकारियों के विषय में प्रमाण है क्या ? इस आकांक्षा में
पहिले भट्टार्यस्वामीजी के कर्णिक श्लोक को उदाहरण देते हैं—अविद्यातः
इत्यादि ।

‘अविद्यातः’ इस श्लोक में ये तीनों प्रपत्तियां कही गयीं ॥ ५५ ॥

‘अविद्या (अज्ञान) से परमात्मा की प्रपत्ति करते हैं । ज्ञानीलोग समर्थ
होनेपर भी परमात्मा की प्रपत्ति करते हैं । अपनी भक्ति की अधिकता से पर-
मात्मा की प्रपत्ति करते हैं । ये तीनों अधिकारि जगत् में और कोई उपाय को
नहीं देखते हैं । इन तीनों को भगवान् ही उपाय और उपेय हैं । ऐसा जितते
नामक मंत्र का रहस्य को शौनकभगवान् व्याख्यान किये हैं ।’

इस श्लोकका अर्थ जितते व्याख्यान उपोद्घात में—प्रपत्ति के अधिकारी
अज्ञ, सर्वज्ञ और भक्तिपरवश ऐसा तीनप्रकार भट्टार्य कहे हैं । अज्ञ माने—भग-
वच्छाभ के लिये ज्ञानशक्ति रहित । सर्वज्ञ माने—देशकालवस्तुओं से परिच्छेद

भव ईश्वर इति स्थितत्वादनन्यसाध्य इति स्थितः । भक्ति-
परवशो नतम—ज्ञानशक्त्योः सत्वेपि क्रमेणानुष्ठातुमशक्तः ।
एतत्त्रयोपि भगवद्विषयं विनान्योपायोऽस्तीति ज्ञानरहिताः ।
एतेषां प्रापकश्च प्राप्यश्च भवति सर्वेश्वर एवेति 'जितंते' इति
नामविशिष्टमंत्ररहस्यस्य सर्वज्ञः शौनकभगवान्व्याख्यानमकरो-
दिति वदतीति श्रीमत्कृष्णपादा अवदन् । 'ज्ञानाधिक्येन प्रप-
न्नाः' इत्यत्र स्वरूपयाथात्म्यज्ञानं प्रपदनहेतुत्वेनोक्तं, अस्मिन्
श्लोके भगवदनन्यसाध्यत्वज्ञानं प्रपदनहेतुत्वेनोक्तं, तस्मादु-
भयमपि ज्ञानाधिकारिणोऽनन्यगतित्वपूर्वकप्रपदनहेतुर्भवतीत्यं-
गीकार्यम् । पूर्वमप्ययमेवार्थः स्यादिति चेन्न; एतत् त्रयमपि
तत्त्वत्रयमवलंब्यागच्छतीत्यनेनानन्वयापत्तेः ।

अनंतरमेतदर्थविषयमखिलजगन्मात्राप्ततमया लक्ष्म्या ल-
क्ष्मीतंत्रोक्तं वचनमुपादत्ते—इदमित्यादिना ।

रहित वैभववाले सर्वेश्वर ऐसा समझ रहने से परमात्मा साधनांतरो से साध्य
नहीं ऐसा माननेवाले । भक्तिपरवश माने—ज्ञानशक्ति होनेपर भी क्रम से अनु-
ष्ठान नहीं करसकनेवाले । ये तीनों भगवान को छोड़कर और उपायों को नहीं
जानते हैं । इन को उपाय और उपेय रूप से सर्वेश्वर ही हैं । ऐसा जितंते
नामक मंत्ररहस्य का व्याख्यान सर्वज्ञ शौनकमुनि किये हैं यह हमारे भाग्य ही
है ऐसा भट्टार्य विद्ध होते हैं । ऐसा श्रीमत्कृष्णस्वामी कहे हैं । 'ज्ञानाधिक्य से
प्रपन्न' इस स्थल में स्वरूपयाथात्म्यज्ञान प्रपत्ति का हेतुतया कहागया । पूर्वोक्त
श्लोक में भगवान् को और किसी उपाय से प्राप्त न होसकते ऐसा समझना
प्रपत्ति का हेतुतया कहागया । तथाच दोनों को ज्ञानाधिकों के अनन्यगतित्व
पूर्वक प्रपत्ति करने को हेतुतया जानना ।

अनंतर इस अर्थ के विषय में अखिलजगन्माता आप्ततमा महालक्ष्मी से
लक्ष्मीतंत्र में कहा हुआ वचन को दिखाते हैं—यह अज्ञों को उपाय है

‘इदं शरणमज्ञानाम् ॥’ ५६ ॥

‘इदं शरणमज्ञानामिदमेव विजानताम् ।

इदं तितीर्षतां पारमिदमानंत्यमिच्छताम् ॥’

अस्मिन् श्लोके इदमिति परामृशति पूर्वोक्तां शरणागतिम् ।

‘उपायापायनिर्मुक्ता मध्यमां स्थितिमास्थिता ।

शरणागतिरग्न्यैषा संसारार्णवतारिणी ॥’

इति खलु पूर्वमुक्तम् । लिंगव्यत्ययः शरणशब्दविवक्षया । अज्ञानसर्वज्ञयोः स्फुटमुक्तत्वादुपरि भक्तिपरवशा उच्यन्ते इत्यङ्गीकार्यम् । इदं तितीर्षतां पारमिति शीघ्रमनिष्टनिवृत्तिः स्यादिति त्वरायुक्तानामित्यर्थः । आनंत्यमिच्छतामिति—स्वरूपप्राप्तपरिपूर्ण-भगवदनुभवप्राप्तिमंतरा धर्तुमशक्यानामित्यर्थः । एतद्द्रव्यमपि

इदं शरणमज्ञानामिदमेव विजानताम् ।

इदं तितीर्षतां पारं मानमित्यादिकं वचः ॥ ५६

इत्यादि ।

‘यह अज्ञों को उपाय है’ ॥ ५६ ॥

‘यह अज्ञों को उपाय है, यही ज्ञानियों को भी उपाय है, यह पारहोने की इच्छा और भगवदनुभव में त्वरावालों को उपाय है ।’

इस श्लोक में ‘इदं’ शब्द से शरणागति को कहते हैं ।—

‘उपाय और अपाय से रहित मध्यम स्थिति को आश्रयण करनेवाली शरणागति श्रेष्ठ और संसारसमुद्र को तराने वाली है ।’ ऐसा लक्ष्मीतंत्र में कहनेसे इस में अज्ञा सर्वज्ञ स्पष्टतया कहे जानेसे आगे भक्तिपरवशों को कहते हैं समझना । पार होनेकी इच्छावाले माने—शीघ्र अनिष्टनिवृत्ति के लिये त्वरा बाड़े । भगवदनुभव में त्वरा वाले माने—परिपूर्ण भगवदनुभव को पाये बिना धारण

भक्तेर्भूत्वाऽऽगच्छति । भक्तिपारवश्यमुपायांतरानुष्ठानेऽशक्तेः प्र-
योजकं, अनिष्टनिवृत्ताविष्टप्राप्तौ च विलंबाक्षमताया मूलं भव-
ति । तत्र विलंबाक्षमताया मूलभूत आकारोऽस्मिन् श्लोके उ-
च्यते । तर्हि पूर्वमशक्तेर्मूलतया खलूक्तं तस्येदं प्रमाणं कथं
भवेदिति चेत्—अधिकारित्रैविध्यप्रदर्शनमात्रस्यात्रापेक्षितत्वा-
दिदं प्रमाणमित्युक्तौ न विरोधः । ‘अविद्यातः’ इति श्लोके ज्ञा-
नाधिक्यस्य मूलतयोक्तस्य पूर्वोक्तस्य च भिन्नत्वेऽप्यधिकारि-
त्रैविध्यस्य प्रमाणत्वेन तत्कथनवत् ।

एवंप्रपत्त्यधिकारित्रैविध्यस्य प्रमाणं प्रादर्शयत् । एतत्त्रिवि-
धप्रपत्तिषु भक्तिपारवश्यप्रपत्तिरेव मुख्येति खलु पूर्वमुक्तं,
एवंभूतप्रपत्तिनिष्ठानां तन्निष्ठानाशेन भगवद्भाष्यं स्वयत्वेऽन्व-

नहीं करसकने वाले । ये दोनों भक्ति की अधिकता से होते हैं । भक्तिपरवशता
उपायान्तरानुष्ठान में अशक्ति का कारण और अनिष्टनिवृत्ति इष्टप्राप्ति में त्वरा-
करने में भी कारण होती है । इस श्लोक में विलंब नहीं सहने के आकार को
कहते हैं । पहिले अशक्ति का कारणतया कहा, उस को यह कैसे प्रमाण हो
सकता है ? इस आकांक्षा में कहते हैं— अधिकारी तीन प्रकार के हैं ऐसा
दिखाया । इस स्थल में अपेक्षित होनेसे यह प्रमाण हो सकता है । ‘अविद्या
से इस श्लोक में ज्ञानाधिक्य का कारणतया कहा हुआ और पूर्वोक्त ये दोनों
अलग होनेपर भी अधिकारी तीन प्रकार के हैं इस में प्रमाणतया जैसा लिखा
है तैसा ही यह भी जानना ।

तथाच—प्रपत्त्यधिकारी तीन प्रकार हैं इस में प्रमाण दिखा, इन तीन प्रपत्तियों
में भक्तिपरवशता के कारण की जानेवाली प्रपत्ति ही मुख्य ऐसा पहिले कहे हैं ।
एवं भूत प्रपत्तिनिष्ठ अधिकारी उस निष्ठा को छोड़ भगवद्भाष्य के लिये स्वयत्न
में लगना, सर्वेश्वर आनेपर उन को उपेक्षा करना इत्यादि का कारण क्या ?

भक्ताववस्थाभेदोत्पत्तवियं नष्टा भवति ॥ ५७ ॥

ये सति तस्मिन्नागते तदुपेक्षणस्य किं निदानमित्यत आह—
भक्तावित्यादिना ।

भक्ताववस्था भदोत्पत्तिर्नाश — करणशैथिल्येन स्वयत्ता-
क्षमाणां तमेवोपायत्वेनाध्यवस्थानां तदागमनप्रतीक्षणावस्था-
मात्रं विना नेत्रभ्रमेण येन केन प्रकारेण वेदानामिव प्राप्तव्य
इत्यतिमात्रत्वावस्थाया उत्पत्तिः । इयमिति प्रपत्तिरुच्यते ।
तादृशावस्थोत्पत्तौ प्रपत्तिनाशो नाम— किमहं कुर्यामिति
स्वप्रवृत्तावन्वयं विहाय भगवति न्यस्तभरतया स्थितस्थिते-
र्नाशः ।

एवं प्रपत्तिनिष्ठानाशकतयोत्पन्नभक्तेरवस्थाभेदेनापाद्यमाह—
स्वमित्यादिना ।

भक्त्यवस्थाकृते भेदे प्रपत्तिर्नाशमिष्यति ॥ ५६ ॥

इस आकांक्षा में कहते हैं— भक्ति के अवस्थाभेद होनेपर इत्यादि ।

भक्ति के अवस्थाभेद होनेपर यह प्रपत्ति नष्ट होती है ॥ ५७ ॥

भक्ति के अवस्थाभेद होना माने— करणों की शिथिलता से स्वयत्न में
असमर्थ हो सर्वेश्वर ही को उपायतया विश्वास कर उन के आगमन की प्रतीक्षा
करना रूप अवस्थापर्यंत न हो नेत्र घूमने पर किसी एक प्रकार से उन को अव
ही प्राप्त होवेंगे ऐसा अतिमात्र त्वरावस्था होना । यह—प्रपत्ति । तादृशावस्था
होनेपर प्रपत्ति नष्ट होना माने—‘क्या मैं करूंगा’ ऐसा स्वप्रयत्न में संबंध छोड़
भगवान के ऊपर अपना भार रख निर्भर होनेकी अवस्था नष्ट होना ।

इस प्रकार प्रपत्ति निष्ठा को नाशकरनेवाली भक्ति के अवस्थाभेद को कहते
हैं—अपने को इत्यादि ।

स्वमलंकारयति धारयति च ॥ ५८ ॥

स्वमलंकारयतीति—‘कंठभूषणविशेषं धत्ते’ इत्यादिप्रकारेण तदागमनस्य हेतुतया स्वमलंकुर्वतीं प्रेरयतीत्यर्थः । भगवद्भाष्यं स्वयत्ने प्रेरयतीति यावत् । इदं मडलग्रहणप्रभृतिषु प्रेरणस्य चोपलक्षणम् । धारयतीति—अर्धक्षणमपि तं विना धारणासामर्थ्यात् तदागमनहेतुतया स्वयत्ने प्रेरकः स एव तस्मिन्नागते विलंबरोषेण ‘गच्छ पूर्ण’ ‘अस्मद्गोष्ठीं नारोह’ इति तमुपेक्ष्य निष्कास्य धारणयुक्तां करोतीत्यर्थः । एवमेतद्वाभ्यां ‘किमहं कुर्या’ इति ‘धर्तुं न शक्नोमीतिःपरं’ इति च स्थितेः प्रतिकोटिमायादयतीत्युक्तम् । तस्मादेतत्प्रपत्तिनिष्ठानाशनेन स्वप्रवृत्त्याद्यवगाहनमूलं भक्तेरवस्थाभेद इति भावः ।

स्वेनालंक्रियते स्वेन धार्यते भक्तिभेदतः ॥ ५८ ॥

अपने को अलंकृत कराती है, धारण कराती है ॥ ५८ ॥

अपने को अलंकृत कराना माने—‘कंठभूषण धारण करती है’ इस वचनानुसार परमात्मा के आगमनके लिये अलंकृत कराना । भगवद्भाष्य के लिये स्वयत्न में लगाना । इस से मडल ग्रहण करना इत्यादि में लगाना भी सूचित होता है । धारण करना माने—अर्धक्षण भी उस के विश्लेष में धारण नहीं कर सकेनेसे उस के आगमनके लिये स्वयत्न में लगाने वाली वही भक्ति उस के आनेपर विलंबरोष से ‘जाओ हे पूर्ण !’ ‘हमारी गोष्ठी में मत आना’ ऐसा उस को उपेक्षा कर हटाकर धारण करने योग्य बनाना । तथाच इन दोनों से ‘मैं क्या करूँ’ ‘इस के बाद धारण नहीं कर सकता हूँ’ ऐसी स्थिति को नाशकरती है समझना । इस लिये प्रपत्तिनिष्ठा नष्ट हो स्वप्रवृत्त्यादि में लगनेका कारण भक्ति का अवस्था भेद समझना ।

एतौ स्वभावविशेषौ कल्याणगुणेष्वपि, श्रीशरेष्वीप
श्रीनामस्वपि वेणुनादे च द्रष्टुं योग्यौ ॥ ५९ ॥

स्वमलंकारयति धारयति चेति भगवदागमनहेतुतया कृषी-
करणं, आगते सति तदुपेक्षणं चेति परस्परविरुद्धस्वभावावा-
पादयतीति प्रकारो ह्युक्तः । एवं भक्त्या स्वावस्थाविशेषैश्चेत-
नानामापाद्यमानौ परस्परविरुद्धस्वभावौ केवलं तद्विषये न
भवतः किंतु तत्संबन्धिवस्तुविषये च द्रष्टुं योग्यौ इत्यत आह—
एतौ इत्यादना ।

एतौ स्वभावविशेषौ इति पूर्वोक्तावेव नोच्येते किंतु एवं-
भूतौ स्वभावविशेषौ इत्यर्थः । तौ चानुभाव्यविषयस्यैकरीत्या
स्थितावपि तमनुभवतां साधकत्वेन भानं बाधकत्वेन भानं च ।

एतौ स्वभावभेदौ वै श्रीनामसु शेषे च ॥

कल्याणगुणके द्रष्टुं योग्यौ वेणुध्वनौ तथा ॥ ५९ ॥

‘अपने को अलंकृत कराती है, धारण कराती है’ ऐसा भगवान् के आग-
मनके लिये यत्न करना, उस के आनेपर उस को उपेक्षा करना इस प्रकार पर-
स्पर विरुद्ध स्वभावों को उत्पादन करती है ऐसा कह, अनंतर—केवल भगवद्विषय
में ही नहीं किंतु भगवत्संबन्धि वस्तुओं के विषय में भी भक्ति के अवस्थाविशेष
परस्पर विरुद्ध स्वभावों को उत्पादन करता है ऐसा दिखाते हैं—ये स्वभाव-
विशेष इत्यादि ।

ये स्वभावविशेष कल्याणगुण, बाण, श्रीनाम

और श्रीवेणुगान में भी देखे जाते हैं ॥ ५९ ॥

ये स्वभावविशेष—पूर्वोक्त से भिन्न स्वभावविशेष । वे कौन हैं ? इस संज्ञ
में कहते हैं—अनुभाव्य विषय एकरीति होनेपर भी उस को अनुभव करनेवाले

कल्याणगुणोष्वित्यादि—‘गोविंदगुणं गात्वा प्राणं रक्षामि’ इति धारकत्वेन, ‘प्रबलपापं मां बाधमानगुणविशिष्ट’ इति बाधकत्वेन चोक्तत्वात् कल्याणगुणविषयं च । ‘शरेषु व्यापृतशीतल-कमलसदृशनेत्रविशिष्टं विना मम हृदयं साभिलाषं न तिष्ठति’ इति धारकत्वेन, ‘शरण्येव क्रूरतया हिंसन्ति’ इति बाधकतया चोक्तत्वाच्छीशरविषये च । ‘श्रियःपतिं गायति श्रुत्वा भव्यं शुकमंजलिं कृत्वा नमश्चकार’ इति धारकत्वेन, ‘कृष्णस्य नामान्येवाक्रमेणोच्यतां हिंसथ’ इति बाधकत्वेन चोक्तत्वात् श्रीनामविषये च । ‘अस्मदर्थमेवैकस्मिन् दिवसे वादयितुं तव वेणोर्मधुरस्वरो नागच्छति’ इति धारकत्वेन, ‘तस्य मधुरस्वरो वेणुर्हिनस्ति’ इति बाधकत्वेन चोक्तत्वात् श्रीवेणुनादविषये च द्रष्टुं योग्यावित्यर्थः ।

सदैकप्रकारेण भोग्यभूतानां कल्याणगुणादीनां धारकत्वेन

इन सूरियों को धारकतया बाधकतया भान होना । कल्याणगुणों में इत्यादि—‘गोविंद के गुण गानकर प्राण को रक्षा करती हूं’ इति धारकतया, ‘प्रबल पापी भुक्त को बाधक गुणवाले’ ऐसा बाधकतया भी कहनेसे कल्याणगुणों के विषय में, ‘बाणों को प्रयोग करनेवाले शीतल कमलनेत्र के विना मेरा मन झुकता नहीं’ ऐसा धारकतया, ‘बाण ही क्रूर हो पीडा करते हैं’ ऐसा बाधकतया भी कहनेसे बाणों के विषय में, ‘श्रियःपति को गानेपर सुन भव्य शुक को हाथ जोड़ प्रणाम की है’ ऐसा धारकतया, ‘कृष्ण के नामों को ही बक मार दिये हो’ ऐसा बाधकतया भी कहनेसे श्रीनामों के विषय में, ‘हमारे लिये ही एक दिन आ वजाने को तुम्हारे वेणु के स्वर नहीं आता है’ ऐसा धारकतया, ‘उस का क्रूर वेणु बाधक है’ ऐसा बाधकतया भी कहनेसे श्रीवेणुगान के विषय में भी देख सकते हैं ।

सदा एकरीति से भोग्यभूत कल्याणगुणादि धारकतया और बाधकतया

भानं, बाधकत्वेन भानं चानुभवितृणामेवां प्रेमस्वभावविशेषैर्हि नतु गुणादीनां स्वरूपभेदेन, अतो भक्त्यवस्थाविशेषजनित-स्वभावविशेषौ तत्तद्वस्तुविषये च द्रष्टुं योग्यावित्युच्यते ।

यद्यपि गुणादीनां धारकत्वेन बाधकत्वेन चोक्तस्थल उभयोरप्येकोक्तित्वं नास्ति तथापि सूरीणां सर्वेषामेकप्रकृतिकत्वात् सर्वेषामपि भक्तेर्भगवत्प्रसादलब्धपरमभक्तिरूपत्वात्तादृश-भक्तिस्वभावविशेषाणां प्रदर्शनमात्रस्यापेक्षितत्वाच्च न विरोधः ।

ननु 'शरण्येव क्रूरतयाहिंसन्ति' इति पराजितराक्षसानां वचनं खलु, तस्य 'शरेषु व्यापृत' इत्यस्य प्रतिकोटित्वं कथमिति चेन्न; रामविजयस्य स्वेष्टत्वात्ताद्विजयविषयाणां पराजितराक्षसानां दशोत्पत्त्या, महिषीणां दशोत्पत्त्या यथा वदति तथा स्वस्वरूपभावेन विना पराजितराक्षसवचनेन विजयमुक्त्वानुभवतीति खलु तदृशकस्य व्याख्यानं कुर्वद्भिराचार्यैरु-

भान होना— अनुभव करने वाले इन सूरियों के प्रेमस्वभाव विशेषों से ही है न गुणादियों के स्वरूप भेद से । इस कारण भक्त्यवस्था भेद से होने वाले स्वभावविशेष पूर्वोक्त वस्तुओं के विषय में भी देख सकते हैं ।

गुणादियों को धारकत्वेन भोग्यत्वेन कहनेके स्थल में एक ही सूरी की वार्ता न होनेपर भी सब सूरी लोग एक स्वभाववाले होनेसे सब की भक्ति भगवत्प्रसादलब्ध होनेसे और तादृश परमभक्ति के स्वभावविशेष को दिखाना ही यहांपर अपेक्षित होनेसे विरोध नहीं ।

बाण ही अतिक्रूर हो बाधक होते हैं यह हारनेवालों के वचन है । इस को ' बाणों को प्रयोग करनेवाले ' इस का प्रतिकोटि (या कैसे कह सकते हैं ? इस आकांक्षा में कहते हैं— 'राम का विजय अपना इष्ट होनेसे तादृश विजय के लक्ष्य हो हारनेवाले राक्षसों की दशा उत्पन्न हो, महिषीदशा उत्पन्न होनेपर जैसे बात करते हैं तैसे अपने को भूल राक्षसों के वचनों से विजय को कह

क्तं, तस्मात्स्वप्रेमस्वभावेन तदवस्थाप्राप्त्यनंतरं श्रीशराणां बाधकत्वस्य च स्वस्यैव भानेनोक्तत्वात् तथोक्तौ न विरोधः ।

अथवा 'स्वमलंकारयति धारयति च' इति द्वाभ्यां स स्वयमेव यावदागच्छति तावद्धारणासामर्थ्येनागमनहेतुत्वेन यत्नं कारयति, आगते प्रणयरोषेणोपेक्ष्य धृत्वा स्थितिं कारयतीति ह्युक्तं, एवं विरुद्धस्वभावावेकैवापादयतीति अन्यत्रापि कचिद्विषयेषु दृश्यते किमित्यत आह— एताविति । एतादृशस्वभावविशेषौ गोविंदगुणं गात्वेत्यारभ्य पूर्वोक्तप्रकारेण एकस्यां दशायां धारकत्वोक्तिः एकस्यां दशायां बाधकत्वोक्तिश्चेत्येवमेतेषां धारणबाधनरूपविरुद्धस्वभावावापादयत्सु कल्याणगुणादिष्वपि द्रष्टुं योग्यावित्यर्थः ।

एवं प्रपत्तेरित्यारभ्यैतावत्पर्यंतं प्रपत्तिवैभवं, तद्विषयवैभवं तदधिकारित्रैविध्यं, त्रिविधप्रपत्तिषु भक्तिपारवश्यहेतुकप्रपत्ते-

अनुभव करते हैं।' ऐसा परकालसूरी की सूक्ति का व्याख्यान करने वाले कहे हैं । इस कारण अपने प्रेमस्वभाव से तादृशावस्थाविशिष्ट होनेपर बाणों का बाधकपना, अपने को भान हो कहने से, विरोध नहीं है ।

अथवा 'अपने को अलंकृत कराती है धारण कराती है' इन दोनों से सर्वेश्वर आनेतक धारण नहीं कर यत्न में लगाना आनेपर प्रणयसेष से निकाल कर धारण करना यही पूर्व कहे गये हैं । इस प्रकार विरुद्धस्वभावों को एक ही वस्तु उत्पन्न करता है यह विषय अन्य वस्तुओं में देखसकते हैं क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं— 'ये स्वभाव' इत्यादि । ये स्वभावविशेष 'गोविंद के गुण गानकर' इत्यादि पूर्वोक्त प्रकार एक दशा में धारकतया और एक दशा में बाधकतया कहने के योग्य उन को धारण और बाधन रूप विरुद्धस्वभावों को उत्पन्न करनेवाले कल्याणगुणों में भी देखसकते हैं ऐसा समझना ।

तथा च 'प्रपत्ति को' ऐसा आरंभ कर यहां तक—प्रपत्तिवैभव, उस का

मुख्यत्वं, तद्धेतुभूतभक्त्यवस्थाभेदेन प्रयुक्तं नाशं तादृशभक्त्यवस्थाभेदेन क्रियमाणसंशं चाभ्यधात् ।

अस्याः प्रपत्तेः 'धर्मपुत्रादयः' इत्यारभ्य पूर्वोक्तेष्वधिकारिषु साधनतयानुष्ठानस्य दर्शनात् कर्मज्ञानभक्तिप्रपत्तय इति उपायैः सह पठितत्वात्—

यद्येन कामकामेन न साध्यं साधनांतरैः ।

मुमुक्षुणा यत्सांख्येन योगेन न च भक्तिः ॥

प्राप्यते परमं धाम यतो नावर्त्तते पुनः ।

तेन तेनाप्यते तत्तन्त्यासेनैव महामुने ! ।

परमात्मा च तेनैव साध्यते पुरुषोत्तमः ॥'

इति 'इदं शरणमज्ञानाम्' इति चैवं शास्त्रैरस्याः साधनत्वेनोक्ततया चोपायत्वप्रतिपत्तियोग्यतायाः सत्त्वात्तद्ब्यावर्तनाय

विषयवैभव, उसके अधिकारियों की त्रिविधता, त्रिविधप्रपत्ति में भी भक्तिपरवशता के कारण की जानेवाली प्रपत्ति की मुख्यता, उस का कारण भक्त्यवस्थाभेद से होनेवाले प्रपत्ति का भंग, और उस अवस्थाभेद से उत्पन्न होनेवाले अनुभवों को भी कहे हैं ।

'धर्मपुत्रादि' ऐसा आरंभकर पूर्वोक्त अधिकारियों में इस प्रपत्ति को साधन मानकर अनुष्ठान दीखनेसे और कर्म ज्ञान भक्ति प्रपत्ति ऐसा उपायों के साथ कहे जानेसे,

'ऐश्वर्यार्थि को जो ऐश्वर्य साधनांतरों से नहीं प्राप्त होता है, मुमुक्षु को पुनरावृत्तिरहित जो कैवल्य कर्म ज्ञान भक्ति योगों से नहीं प्राप्त होता है, उस उस अधिकारी को वह वह पुरुषार्थ प्रपत्ति से ही प्राप्त होता है, और परमात्मा पुरुषोत्तम भी प्रपत्ति से ही प्राप्त होता है ।' ऐसा,

'यह अज्ञों को उपाय है' ऐसा भी शास्त्रों में प्रपत्ति को साधनतया कहे-जानेसे भी उपायतया जानने योग्य होनेसे—उपाग्रभाव को हटानेके लिये तदमु-

इयं दृष्टाचेत् पितुः पुत्रेण लेखनस्वीकारवद्वर्तते ॥६०॥

तन्निदानं बह्वर्थजातमाह, तत्र प्रथममियं प्रपत्तिरुपायत्वेन दृष्टा चेत् जायमानमवयवं दर्शयति—इयमित्यादिना ।

इयं दृष्टाचेदिति— एतच्चेतनेनेश्वरविषये क्रियमाणा प्रपत्तिरुपायत्वेन दृष्टाचेदित्यर्थः । अथवा ईश्वरः स्वं रक्षितुं हेतुत्वेनैतच्चेतनेन क्रियमाणा प्रपत्तिर्निरूपिता चेदित्यनध्याहारेण योजना स्यात् । तदाचार्यस्तुल्य एव । पितुः पुत्रेण लेखनस्वीकारवद्वर्तते इति— उत्पादकाद्वितैषिणः स्वाज्ञानदशायामपि स्वरक्षितुः पितुः पुत्रेण स्वज्ञानदशायां मां त्वं रक्षेति लेखनस्वीकारे कृते उभयोरपि विद्यमानस्य संबंधस्य न्यूनतावत्सत्ताकारणभूतस्य सर्वदशायामपि रक्षकस्याकारवाच्यस्य

उपायत्वेन चेदेषा दृष्टा स्याज्जनकस्य हि ॥

पुत्रेण लेखस्वीकारसदृशं वर्तते तदा ॥ ६० ॥

गुण हेतुओंको विस्तारपूर्वक कहते हैं । उस में पहिले इस प्रपत्ति को उपाय माननेपर होनेवाले दोष को दिखाते हैं—इस को इत्यादि ।

इस को देखनेपर पिता से पुत्र लिखवानेके सदृश है ॥ ६० ॥

इस को देखने पर माने—इस चेतन के सर्वेश्वर विषयमें क्रियमाण प्रपत्ति को उपायबुद्धि से देखने पर । यद्वा ईश्वर अपने को रक्षाकरनेके कारणतया इस चेतनकर्तृक प्रपत्ति को निरूपण करनेपर—ऐसा भी अर्थ होसक्ता है । पिता से पुत्र लिखवाने के सदृश है माने—उत्पादक होनेसे हितैषी हो अपने अज्ञानदश में भी अपने को रक्षा करनेवाले पिता से पुत्र अपनी ज्ञानावस्था में ‘हम को आप रक्षा करना चाहिये’ ऐसा लिखवानेपर दोनों का संबंध में जैसा दोष लेगे ग तैसा सत्ता का कारणभूत सर्वदश में रक्षक अकारवाच्य सर्वेश्वर के

अस्याः स्वरूपं स्वासहिष्णुत्वम् ॥ ६१ ॥

ईश्वरस्य मकारवाच्यस्यास्य च विद्यमानस्य संबन्धस्यावयवका-
री स्यात् । लेखनस्वीकारो नाम— रक्षकगणः स्वस्मिन्नि
लेखनम् ।

तर्हि अस्याः स्वरूपं किमित्यत आह—आस्या इत्यादिना

अस्याः स्वरूपमिति— अस्याः प्रपत्तेरसाधारणाकार
इत्यर्थः । स्वासहिष्णुत्वं नाम उपायवरणात्मिकायाः स्वस्या उ-
पायोक्त्यसहत्वं, तच्च आयातप्रतीतिं विना याधातव्येन नि-
रूपणे स्वस्मिन्नुपायत्वप्रतिपत्त्ययोग्यत्वमित्यर्थः । अथवा स्वा-
सहिष्णुत्वमित्यत्र चोपायत्वेन प्रतीतस्वासहिष्णुत्वमित्यनव्या-
हारेण योजनीयम् । एवमुक्तावपि स्वस्मिन्नुपायत्वप्रतिपत्त्यस-
हत्वमेवार्थो भवति हि ।

स्वासहिष्णुत्वमस्याः स्यात्स्वरूपं शास्त्रसंमतम् ॥ ६१ ॥

साथ मकारवाच्य जीवात्मा के संबंध में दोष लगेगा । लिखवाना माने—रक्षक
का नाम को अपने छाती में लिखवाना ।

ऐसा होतो इस का स्वरूप क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—इस का
इत्यादि ।

इस का स्वरूप अपने को न सहना ॥ ६१ ॥ ,

इस का स्वरूप माने— प्रपत्ति का असाधारण आकार । अपने को न सह
ना माने— उपायस्वीकाररूप अपने को उपायतया न सहना । ऊपरी आकारको
छोड़ यथार्थ निरूपण करने पर अपने में उपायत्वबुद्धि करने का योग्य न होना ।
बद्धा— अपने को न सहना— उपायतया प्रसिद्ध अपने को न सहना । इस अर्थ
में भी अपने में उपायत्वबुद्धि करने का योग्य न होना यही अर्थ होता है ।

अंगं स्वव्यतिरिक्तसहिष्णुत्वम् ॥ ६२ ॥

चरमश्लोकेऽस्य सांगतया विधानात् ‘यद्यत्सांगं तत्साधनं’ इति न्यायोऽस्य प्रसज्यते किमिति शंकायामंगस्वरूपप्रदर्शने स न्यायोऽत्र नावतरतीति विचार्य तदाह— अंगमित्यादिना ।

स्वव्यतिरिक्तसहिष्णुत्वं— स्वीकारस्वरूपस्वव्यतिरिक्तचेतनप्रवृत्तिष्वेकरयाप्यसहिष्णुत्वम् । साधनरूपसकलप्रवृत्तीनां च सवासनत्यागो ह्यस्यांगम् । ‘यद्यत्सांगं’ इत्यत्र प्रवृत्तिरूपांगसहितमेव हि साधनतयोच्यते, एतदंगस्य निवृत्तिरूपत्वादिदमेवास्यानुपायत्वसूचकमिति भावः ।

अंगं स्वव्यतिरिक्तस्यासहिष्णुत्वं प्रचक्षते ॥ ६२ ॥

चरमश्लोक में इस को अंगसहित विधानकरने से ‘जो जो अंगसहित होता है वह वह साधन होता है’ यह न्याय यहांपर न होगा क्या ? इस शंका में— अंगस्वरूप को दिखानेपर वह न्याय यहां न लगेगा ऐसा विचार कहते हैं— अंग इत्यादि से ।

अंग अपने से व्यतिरिक्त को न सहेगा ॥ ६२ ॥

अपने से व्यतिरिक्त को न सहेगा माने— स्वीकाररूप अपने को छोड़ चेतनप्रवृत्तियों में किसी को भी न सहता । साधनरूप सकलप्रवृत्तियों के सवासनात्याग ही इस का अंग होता है । ‘जो जो अंगसहित होता है’ इस स्थल में जो प्रवृत्तिरूप अंगसहित हैं उन को साधनतया कहते हैं । तैसा न हो इस प्रपत्ति का अंग निवृत्तिरूप होनेसे यही इस का उपायत्वाभाव को दिखाता है— ऐशा तात्पर्य समझना ।

उपायः स्वं सहते । उपायांतरमुभय-
मपि सहते । इयमुभयमपि न सहते ॥६३॥

एतदनुपायत्वदृढीकरणाय सिद्धसाध्योपायप्रकारानुक्त्वा
तदुभयापेक्षयाऽस्या विद्यमानव्यावृत्तिमाह—उपाय इत्यादिना ।

उपायः स्वं सहत इति—सिद्धोपायभूतः सर्वेश्वर इष्टा-
निष्टप्राप्तिपरिहारयोः स्वयमेव निर्बाहकत्वात् स्वस्योपायत्वेन
स्वीकारे तदौचित्येन तिष्ठतीत्यर्थः ।

‘उपायोपेयत्वे तदिह तव तत्त्वं न तु गुणौ’

सिद्धोपायस्वरूपो यः परमात्मा व्यवस्थितः ॥

स्वरूपं सहते नान्यत्पूर्णस्वातंत्र्यतः सदा ॥

उपायांतररूपा ये कर्मज्ञानादयो मताः ।

स्वस्वरूपं स्वभिन्नं च सहन्ते पारतंत्र्यतः ॥

प्रपत्तिस्तूभयं नैव सहते पापनाशिनी ॥६३॥

इस का अनुपायत्व को दृढ करनेके लिये सिद्ध और साध्य उपायों के
प्रकारों को कह उन दोनों की अपेक्षा इस की श्रेष्ठता को कहते हैं—उपाय
इत्यादिसे ।

उपाय अपने को सहेगा ।

उपायांतर दोनों को सहेगा ।

यह प्रपत्ति दोनों को न सहेगी ॥ ६३ ॥

उपाय अपने को सहेगा माने—सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर इष्ट प्राप्ति अनिष्ट
निवृत्ति इस दोनों को स्वयं करनेसे अपने को उपाय माने तो सह सकेगा
‘उपायत्व और उपेयत्व ये दोनों आपका स्वरूप है गुण नहीं’ ऐसा उपेयत्व

इत्युपेयत्ववद्वस्तुनः स्वरूपं खलूपायत्वमपि ।

‘ये च वेदविदा विप्रा ये चाध्यात्मविदो जनाः ।

ते वदन्ति महात्मानं कृष्णं धर्मं सनातनम् ॥

शरण्यं शरणं च त्वामाहुर्दिव्या महर्षयः ।

अमृतं साधनं साध्यं संपश्यन्ति मनीषिणः ॥’

इत्युक्तं हि । एवं सहत इत्येतावन्नात्रस्योक्तत्वात्स्वव्यतिरिक्ता-
सहत्वमर्थात्सिद्धं, अयं सिद्धोपायः सहायांतरसंसर्गसहो हि
वर्तते—अस्योपायविशेषस्य स्वव्यतिरिक्तसहत्वाद्धि । आनु-
कूल्यादीनामुपायांगत्वं विनाऽवघातस्वेदवत्संभावितस्वभावत्व-
मित्यमुमर्थं परंदपडिरहस्येऽयं स्वयमेवावोचत् ।

उपायांतरमुभयमपि सहत इति—सिद्धोपायेतरसाध्योपायः
स्वपारतंत्र्यज्ञानरहितानां स्वयत्नपराणां मोक्षसाधनतया शास्त्र-
विहितत्वात्स्वस्मिन्पुण्यत्वप्रतिपत्तिं सहते । स्वोत्पत्त्यादिषु

के तरह उपायत्व ईश्वर का स्वरूप है ।

‘जो ब्राह्मण वेद को जानते हैं और जो आत्मा को जानते हैं वे महा-
त्मा कृष्ण को सनातन धर्म कहते हैं ।’

‘देवता और महर्षिगण आप को रक्षक और उपाय जानते हैं । ज्ञानी
लोग नाशरहित मोक्ष, उपाय और उपेय जानते हैं ।’

ऐसा कहा है । ‘अपने को सहेगा इतना ही कहनेसे अपने से व्यति-
रिक्त को न सहना अर्थात् सिद्ध होता है । यह सिद्धोपाय और किसी सहाय
को न सहता है । इस लिये ही ‘आनुकूल्यसंकल्पादि उपायांग न हो धान्यकूटने से
पसिने के तरह स्वभावसिद्ध होते हैं ।’ ऐसा इस अर्थ को परंदपडि रहस्य में श्री
लोकार्च्यस्वामी ही कहे हैं ।

उपायांतर दोनों को सहेगा माने—सिद्धोपाय से व्यतिरिक्त साध्योपाय
स्वपारतंत्र्य ज्ञान रहित स्वयत्नपर लोगों को मोक्षसाधनतया शास्त्र में कहे जानेसे

प्रवृत्तिरूपांगसापेक्षत्वात् स्वव्यतिरिक्तानपि सहत इत्यर्थः ।

‘भक्त्यालभ्यस्त्वनन्यथा’

‘उभयपरिकर्तितस्वांतस्यैकांतिकात्यंतिकभक्तियोगैकलभ्यः ।’

‘जन्मांतरसहस्रेषु तपोध्यानसमाधिभिः ।

नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ॥’

इत्युक्तं हि ।

इयमुभयमपि न सहत इति—सिद्धोपायवरणरूपा निवृत्ति-
साध्या अधिकारिविशेषणभूता स्वरूपानतिरेकेयं प्रपत्तिरुभ-
यासहेत्यर्थः । अतः सिद्धोपायव्यावृत्तवेद्या अस्याः प्रपत्तेरु-
पायत्वमसंभावितमित्यर्थः ।

(१) यद्वा तर्हि सांगतया शास्त्रविहिताया अस्याः प्रपत्तेः स्वरूपं
किमस्या अंगं किमित्यपेक्षायां तदुभयमपि क्रमेण दर्शयति-

अपने में उपायत्वबुद्धि को सहेगा, और आप सिद्ध होनेके लिये प्रवृत्तिरूप अंग
की अपेक्षा करनेसे स्वव्यतिरिक्तों को भी सहेगा ।

‘अनन्य भक्ति से प्राप्त होने योग्य हैं’

‘ज्ञान और कर्मों से जिन का मन निर्मल हुआ है उन की अनन्य भक्ति
से सर्वेश्वर प्राप्त होते हैं ।’

‘हजारों जन्मों में कर्म और ज्ञानयोगों से जिनके पाप दूर हुए हैं उन
को कृष्ण में भक्ति होती है ।’ ऐसा कहा है ।

दोनों को न सहेगी माने—सिद्धोपाय स्वीकाररूप निवृत्तिसाध्य अधिकारि
विशेषण और स्वरूप से अग्निल यह प्रपत्ति दोनों को न सहेगी । अर्थात् चेत-
नों की प्रवृत्ति और अपने में उपायत्वबुद्धि ये दोनों को न सहेगी । इस कारण
सिद्ध और साध्य उपायों से भिन्न यह प्रपत्ति उपाय न हो सकती है ।

(१) इस की भाषाटीका इसलिये नहीं की कि, ये केवल पूर्वोक्त का ही
विकल्प है, अर्थ में फरक नहीं ।

फलस्यात्मज्ञानमप्रतिषेधश्चैवापेक्षितः ॥ ६४ ॥

अस्या इत्यादि वाक्यद्वयेन । तर्हि स्वं सहमानः क इत्यपेक्षायामाह—उपाय इत्यादि । स्वं स्वव्यतिरिक्तं च सहमानं किमित्यपेक्षायामाह—उपायांतरमित्यादि । एतत्सिद्धसाध्योपायाभ्यां प्रपत्तेर्विद्यमानां व्यावृत्तिं दर्शयन्नुक्तार्थं निगमयति—इयमुभयमपीत्यादि । एवं संगतिः स्यात् । अथवा एतस्या अनुपायत्वं साधयितुमस्याः स्वरूपांगे स्वयमेवाह—अस्या इत्यादिवाक्यद्वयेन । एतदनुपायत्वं स्पष्टयितुं सिद्धसाध्योपायप्रकारौ प्रदर्शनीयावित्यभिप्रेत्य प्रथमं सिद्धोपायप्रकारमाह—उपाय इत्यादि । अनंतरं साध्योपायप्रकारमाह—उपायांतरमित्यादिना । एतद्द्वयाभ्यां प्रपत्तेर्विद्यमानां व्यावृत्तिमाह—इयमुभयमपीत्यादिना । एवं संगतिः स्यात् । एतदुभयसंगत्योरपि वाक्यानामर्थः पूर्ववत् ।

एवं प्रपत्तेरनुपायत्वे फलसिद्धेरेतस्मिन्नपि किञ्चिन्नापेक्षितं किमित्यत आह—फलस्येत्यादि ।

रक्षणाप्रतिषेधस्य स्वात्मज्ञानस्य चानयोः ।

फलप्राप्तावपेक्षास्ति सिद्धोपायप्रभावतः ॥ ६४ ॥

इस प्रकार यह प्रपत्ति उपाय न हो ते, फलसिद्धि के लिये इस चेतन के पास भी कुछ होना आवश्यक नहीं है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—फल के लिये इत्यादि ।

फल के लिये आत्मज्ञान और अप्रतिषेध ही अपेक्षित हैं ॥ ६४ ॥

अन्यथा बंधस्य पूर्तेश्च न्यूनता स्यात् ॥ ६५ ॥

फलस्येति—फलसिद्धेरित्यर्थः । आत्मज्ञानं स्वस्वरूपज्ञानं; तच्च तदेकशेषत्वतदेकरक्ष्यत्वयोर्ज्ञानम् । अप्रतिषेधो नाम—निरुपाधिकरक्षकेन तेन क्रियमाणस्य रक्षणस्य प्रतिषेधाभावः । स च स्वरक्षणे स्वान्वयनिवृत्तिः । अवधारणेनैतद्द्वयव्यतिरेकेण न किञ्चिदपेक्षितमित्यर्थः । चरमपदोक्तस्य फलस्य प्रथमपदोक्तमात्मज्ञानं मध्यमपदोक्तोऽप्रतिषेधश्च खल्वपेक्षितौ ।

एवं विना फलसाधनतयाऽनेनापि कानिचित्कर्तव्यानीत्युक्तौ को वा दोष इत्यत आह—अन्यथेत्यादि ।

अन्यथेति — एतावद्विना फलहेतुत्वेनानेन कानिचित्कर्तव्यानीत्युक्तावित्यर्थः । बंधस्य पूर्तेश्च न्यूनता नाम—अस्य

संबंधस्यान्यथा पूर्तेन्यूनता परिकीर्तिता ॥ ६५ ॥

फलके लिये — फलसिद्धि के लिये । आत्मज्ञान माने— स्वस्वरूपज्ञान , तदेकशेषत्व तदेकरक्ष्यत्व ज्ञान । अप्रतिषेध माने— निरुपाधिकरक्षक सर्वेश्वर रक्षा करनेपर न रोकता , अपने रक्षण में अपने संबंध को छोड़ना । ही कहनेसे इन दोनों के अतिरिक्त और किसी की अपेक्षा नहीं । चरमपद (आय) में कहे जानेवाले फल के लिये प्रथमपद (प्रणव) में कहे जानेवाले आत्मज्ञान और मध्यमपद (नमः) में कहे जानेवाले अप्रतिषेध भी अपेक्षित हैं ।

इस प्रकार न हो फल के लिये यह चेतन भी कुछ करना चाहिये ऐसा मानने पर क्या दोष ? इस शंका में कहते हैं — ऐसा न होतो इत्यादि ।

ऐसा न होतो संबंध और पूर्ति में दोष लगेगा ॥ ६५ ॥

ऐसा न होतो — फल के लिये चेतन भी कुछ करना चाहिये ऐसा समझनेपर । संबंध और पूर्ति में दोष लगना माने— इस चेतन का रक्षण को अपना

आपदं दूरीकुर्म इति भ्रमित्वा
तद्वर्धनाद् व्यावृत्तिरेवापेक्षिता ॥६६॥

रक्षणं यथा तत्फलं स्यात् तथाविधस्य तस्य निरुपाधिकशेष-
स्य, अस्य प्रवृत्तिष्वेकस्याप्यपेक्षाराहित्यरूपनिरपेक्षोपाय-
त्वस्य चावश्यम् ।

तथाप्यनंतलेशभाजने संसारे निमज्जतो व्याकुलस्य स्वस्या-
पदि दृष्टायासापत्सखमीश्वरं स्वप्रपत्त्या वशीकृत्य तत्प्रसादेनायं
न निवर्त्तनीयः किमित्यत आह— आपदमित्यादि ।

सर्वेश्वरचरणयोः प्रपत्तिं कृत्वा संसाररूपापदं दूरीकुर्म इति
स्वकुतप्रपत्त्या स्वापदं दूरीकुर्म इति भ्रमित्वा तदेकपारतन्त्र्य-

आपदं नाशयामीति भ्रमित्वा तस्य वर्धनात् ।
व्यावृत्तिरेव कार्यात्र तस्यापेक्षास्ति रक्षणे ॥ ६६ ॥

फलमानर्ने के योग्य परमात्मा का निरुपाधिक शेषित्वरूप संबंध में, इस चेतन की
प्रवृत्तियों में किसी को भी न अपेक्षा करनेवाले निरपेक्षोपायत्व में भी दोष लगाना ।

तथापि अनंतलेशों के स्थान भूत संसारसागर में डूब व्याकुल होनेवाले
यह चेतन अपनी आपदा को जानने पर आपत्सखा ईश्वर को स्वकर्तृकप्रपत्ति से
वश कर उन के अनुग्रह से इस आपदा को हटाना आवश्यक नहीं है क्या? इ-
स शंका में कहते हैं— आपदा को इत्यादि से ।

आपदा को हटाते हैं ऐसा भ्रान्त हो उस को उत्पादन-

न करलेना ही अपेक्षित है ॥ ६६ ॥

सर्वेश्वर के चरणों में प्रपत्ति कर संसाररूप आपदा को हटाते हैं ऐसा समग्र
अपने क्रियमाण प्रपत्ति से तदेकपारतन्त्र्यरूप स्वरूप की हानि रूप आपदा को

रक्षणायापेक्षिता रक्ष्यत्वानुमतिरेव ॥ ६७ ॥

रूपस्वरूपहानिरूपापद्वर्द्धनाद् व्यावृत्तिरेव तन्निवृत्तयेऽस्यापेक्षितेत्यर्थः । एकामापदं परिहर्तुमुपक्रम्यैकापद्वर्द्धनं विनास्मिन्स्वयत्नान्निवृत्त ईश्वरः स्वयमेव रक्षतीति भावः । तदित्यापत्सामान्याभिप्रायेणोक्तं नतु प्रकृतापदेव परामृश्यते ।

‘तथापि रक्ष्यापेक्षां प्रतीक्षते’ इति रक्षकः सर्वेश्वरो रक्ष्यभूतस्यास्य चेतनस्यापेक्षां प्रतीक्षत इत्युक्तत्वात् तेन क्रियमाणस्य रक्षणस्यैतदपेक्षाप्यावश्यक्ये स्वावित्यत आह — रक्षणायेत्यादि ।

निरुपाधिकरक्षकेण तेन क्रियमाणस्य रक्षणस्यैतच्चेतनविषयेऽपेक्षिता ‘त्वं मम रक्ष्य इत्युक्तौ न भवामीत्यनुक्त्वा क्रिय-

रक्षणायेक्ष्यते तेन रक्ष्यत्वानुमतिः सदा ॥ ६७ ॥

उत्पादन न करलेनाही अपेक्षित है । एक आपदा को परिहार करने में प्रवृत्त हो और एक आपदा को न संपादन कर यह चेतन स्वयत्न से निवृत्त होनेपर सर्वेश्वर आप ही रक्षा करेंगे इति तात्पर्य है ।

तथापि ‘रक्ष्यभूत चेतन की अपेक्षा को प्रतीक्षा करते हैं’ ऐसा रक्षकभूत सर्वेश्वर रक्ष्यभूत इस चेतन की अपेक्षा को प्रतीक्षा करते हैं कहनेसे सर्वेश्वर कर्तृक रक्षा के लिये इस चेतन की अपेक्षा भी अपेक्षित है, ऐसी शंका में कहते हैं — रक्षण के इत्यादि ।

रक्षण के लिये अपेक्षित ‘रक्ष्य हूं’ ऐसा अनुमति ही है ॥ ६७ ॥

निरुपाधिक रक्षक सर्वेश्वरकर्तृक रक्षण के लिये इस चेतन में अपेक्षित ‘तुम हमारे रक्ष्य हो’ ऐसा कहने पर ‘नहीं हूं’ ऐसा न कह अपना रक्ष्यत्व

सर्वेषामुपायानां साधारणत्वाच्चैतन्य-
कार्यत्वात्प्राप्तिदशायां चानुवर्तमानत्वा-
त्स्वरूपातिरेकित्वाभावाच्चाचिद्व्यावृ-
त्तवेषः साधनीकर्तुं न शक्यते ॥ ६८ ॥

माणा स्वरक्षकत्वानुमतिरेवेत्यर्थः । रक्ष्यापेक्षामित्यत्रोक्तापेक्षा
रक्ष्यत्वानुमतियुक्तिकेति भावः । ‘याच्ना प्रपत्तिः’ ‘प्रार्थना-
मतिः’ इति स्वीकरोऽप्रतिषेधद्योतक इति स्वयमेवावोचत् ।

एवमनुमतिसापेक्षो रक्षति चेदियमनुमतिः साधनं न भ-
वति किमत आह—सर्वेषामित्यादि ।

सर्वेषामुपायानां साधारणत्वं नाम—भोगमोक्षोपायेषु क-

सर्वोपायसमानत्वाच्चैतन्यप्रभवात्तथा ।

स्वस्वरूपाविनाभावात्प्राप्तदेशानुवर्तनात् ।

अचिद्व्यावृत्तवेषोऽयं साधनत्वे न संमतः ॥ ६८ ॥

को अंगीकार करना ही अपेक्षित है । ‘रक्ष्यभूत चेतन की अपेक्षा को प्रतिक्षा
करते हैं’ इस वाक्य में अपेक्षा का अर्थ रक्ष्यत्वानुमति ही है । ‘याचना प्रपत्ति
है’ ‘प्रार्थना की बुद्धि’ इस वचनानुसार उपायस्वीकार को अप्रतिषेधद्योतक
ऐसा यही लोकाचार्यस्वामी जी कहे हैं ।

इस प्रकार अनुमति को अपेक्षा कर रक्षा करेंगे तो यह अनुमति कैसा
साधन न होगा ? इस शंका में कहते हैं—सब इत्यादि से ।

सब उपायोंके साधारण होने से, चैतन्यकार्य होने से,
प्राप्तिदशा में भी अनुवर्तमान होनेसे, स्वरूपातिरेकी न होनेसे,
अचिद्व्यावृत्ति वेष को साधन नहीं कर सकते ॥ ६८ ॥

भोगमोक्षोपायों में किसी एक उपायानुष्ठान के योग्य चेतन से ‘तुम इत

स्मिंश्चिदधिकर्तुः त्वमिममुपायमनुतिष्ठेत्युक्तौ तथा करोमीत्यनुमतिपूर्वकं तत्रावगाहनस्यावश्यकत्वात् सकलोपायसाधारण्यम् । अनेन कुत्राप्यस्या अनुमतेरधिकारिशेषणत्वं विना फलसाधनत्वं नास्तीति दर्शितम् ।

चैतन्यकार्यत्वं नाम—रक्ष्यत्वस्य चेतनाचेतनसाधारणत्वेऽपि ज्ञानशून्यत्वादमुभाकारं ज्ञातुमयोग्यादचेतनाद्विलक्षणे ज्ञानाश्रयत्वात्तं ज्ञातुं योग्य एतच्चेतने विद्यमानाया अनुमतेः ज्ञानकार्यत्वेनागतत्वम् । अनेनेयमनुमतिश्चेतनवैलक्षण्यप्रयुक्तत्वात्साधनकोटौ नान्वेतीत्युक्तम् ।

प्राप्तिदशायां चानुवर्तमानत्वं नाम—उपायदशाभात्रं विनोपेयदशायां च चैतनव्यामोहानुगुणं क्रियमाणविनियोगविशेषेषु यथेच्छं स्वीकुर्वित्यनुमतेरस्मिन्वर्तमानत्वम् । अनेन साधनं चेत्फलसिद्धौ निवृत्ता स्यादिति भावो व्यंजितः ।

‘उपाय को अनुष्ठान करो’ ऐसा कहने पर ‘तैसा ही करूंगा’ ऐसा अनुमति पूर्वक उस में प्रवृत्त होना आवश्यक होनेसे सब उपायों के साधारण होना । इस से किसी स्थान में भी इस अनुमति का अधिकारिशेषणत्व विना फलसाधनत्व न होना दिखाया गया ।

चैतन्यकार्य होना माने—रक्ष्यत्व चेतनाचेतनसाधारण होनेपर भी ज्ञान शून्य होनेसे उस आकार को जानने की योग्यता रहित अचेतन के बरह न हो ज्ञानाश्रय होनेसे उस रक्ष्यत्व आकार को जानने के योग्य इस चेतन की अनुमति इस का ज्ञान कार्य होना । इस से यह अनुमति चेतन के स्वभाव से हुई है, अत एव साधनकोटि में न गिनी जायगी ।

प्राप्तिदशा में अनुवर्तमान होना माने—उपायदशा में मात्र न हो उपेयदशा में भी सर्वेश्वर के व्यामोहानुगुण क्रियमाण विनियोगविशेषों में आप की इच्छा के अनुसार दास को विनियोग करलीजिये ऐसा अनुमति इस चेतन में वर्तमान

स्वरूपातिरेकित्वाभावो नाम—शेषिणा क्रियमाणस्यानुमतिं कृत्वा स्थितेः शेषत्वपारतंत्र्यकार्यादस्यानुमतेः स्वरूपाद् बाह्यत्वं विना स्वरूपानुरूपत्वम् । अनेन साधनं चेत्स्वरूपातिरेकिणी स्यादिति भावः ।

अचिद्व्यावृत्तवेषो नाम—ज्ञातृत्वेन ज्ञानशून्यादचितो व्यावृत्तस्यात्मन आकारः । अत्रायमाकारः—ज्ञानकार्यानुमतिः । इयं साधनीकर्तुं न शक्यत इति—एवमस्या असाधनत्वहेतूनां सत्त्वादियं साधनत्वेन कल्पितुं न शक्यत इत्यर्थः । अचिद्-व्यावृत्तिवेष इति पाठश्चेत् ज्ञानशून्यादचित आत्मनो विद्यमानाया ज्ञातृत्वरूपव्यावृत्तेर्वेषभूतानुमतिरिति शब्दार्थः ।

तर्ह्येतदचिद्व्यावृत्तेः किञ्चित्प्रयोजनं नापेक्षितं किमित्यत आह—अचिद्व्यावृत्तेरित्यादि ।

होना ।

स्वरूपातिरेकी न होना माने—शेषिकृत्वक व्यापारों में सहायभूत होना शेषत्वपारतंत्र्य का कार्य होनेसे यह अनुमति स्वरूप से अलग न हो स्वरूप ही होना । इस से साधन हो तो स्वरूपातिरेकी होना चाहिये ऐसा तात्पर्य है ।

अत्रिव्यावृत्तवेष माने—ज्ञातृत्व द्वारा ज्ञानशून्य अचित् से भिन्न आत्मा का आकार । यहां वह आकार माने—ज्ञान का कार्य अनुमति ही है । इस को साधन नहीं कर सकत माने—इस प्रकार यह साधन नहीं ऐसा सिद्ध करनेवाले हेतु बहुत होनेसे इस अनुमति को साधनतया कल्पना नहीं कर सकते ।

ऐसा हो तो अचित् से विलक्षण होने का प्रयोजन क्या है ? इस आकांक्षा में कहते हैं—अचित् से विलक्षण होनेका इत्यादि ।

अचिद्व्यावृत्तेः प्रयोजनमुपाय उप-
कारस्मृतिरूपेये प्रीतिश्च । ॥६९॥

उपाय उपकारस्मृतिर्नाम—‘मम दुष्टं मनो निवर्तितवान्’
‘अनन्यप्रयोजनमाश्रयितुं मनो दत्तवान्’ इत्युक्तप्रकारेण सि-
द्धोपायभूतेन भगवता स्वविषये कृतानामुपकाराणामनुसंधा-
नम् । उपेये प्रीतिर्नाम—तच्चरणयोः स्वेन क्रियमाणेषु कै-
कर्येषु ‘प्रीत्या कैकर्यं कृत्वा, इत्युक्ता प्रीतिः, तथा तस्य जाय
मानां प्रीतिं दृष्ट्वा स्वस्य जायमाना प्रीतिश्च ।

एवमेतास्मिन्विद्यमानमेकमप्युपायो न भवति चेदस्य तत्प्रा-
प्त्युपायः को वेत्यत आह—त्वन्मनसेत्यादि ।

उपाये उपकारस्य स्मृतिः प्रीतिश्च साध्यके ।

अचिद्व्यावृत्तवेषस्य प्रयोजनप्रकाशिका ॥ ६९ ॥

अचित् से विलक्षण होनेका प्रयोजन— उपाय में

उपकारस्मृति और उपेय में प्रीति ये दोनों हैं ॥ ६९ ॥

उपाय में उपकारस्मृति माने— ‘हमारे दुष्टमन को नाश किये हो’ ‘आदर
पूर्वक सेवा करनेवाले मन को दिये हो’ इस प्रकार सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर के
अपने विषय में किये हुए उपकारों को अनुसंधान करना । उपेय में प्रीति माने—
उन के चरणों में स्वक्रियमाण कैकर्यों में ‘सतोषपूर्वक कैकर्य कर’ ऐसा प्रीति
और तद्द्वारा सर्वेश्वर को होनेवाली प्रीति को देख अपने में होनेवाली प्रीति ।

इस प्रकार इस चेतनगत एक भी उपाय न होनेपर इस को उन की प्राप्ति
में उपाय क्या ? इस शंका में कहते हैं— तुम्हारे मन से इत्यादि ।

‘त्वन्मनसा किमैच्छः’ इत्युक्तप्रकारे-
ण प्राप्तेरुपायस्तदिच्छा ॥७०॥

सा च सदा वर्तते ॥ ७१ ॥

अस्मिन्विद्यमानस्यैकस्यापि फलोपायत्वाभावात् ‘त्वन्मन-
सा किमैच्छः’ इति हस्तप्रच्युतस्यापि किञ्चिन्निर्वहणप्रकारं प
श्यतस्तव हृदयेनैषितं किमिति हितैषिणस्तस्येच्छैवोपाय इति
दिव्यसूरिणानुसंहितप्रकारेण तत्प्राप्तेरुपायः सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेः
प्राप्तस्य परमदयालोः सतस्तस्यैतच्चेतनोजीवनार्थेच्छैवेत्यर्थः ।

सा चेच्छा तस्य कदा जायते इत्यत आह— सा
चेत्यादि ।

त्वं मनसा किमैच्छश्चेत्युक्तश्रीसूक्तिरूपतः ।

तदिच्छा प्राप्त्युपायोस्ति निष्प्रत्यूहः सदा शुचिः ॥७०॥

सा वर्तते सदा चात्र तेन न फलदा मता ॥७१॥

‘तुम्हारे मन से क्या विचार किये हो’ इत्युक्तप्रकार

प्राप्ति का उपाय उन की इच्छा है ॥ ७० ॥

इस चेतनगत एक भी फल का उपाय न होनेसे, ‘तुम्हारे मन से क्या
विचार किये हो’ ऐसा हाथ से छूटे हुए वस्तुओं को रक्षाकरने में तत्पर
‘आप के मन से क्या विचार किये हो’ ऐसा हित चाहनेवाले उन की इच्छा
ही उपाय है समझ जैसे सूरि अनुसंधान किये हैं तैसे उन की प्राप्ति का उपाय
सर्वज्ञ सर्वशक्ति प्राप्त और परमदयालु सर्वेश्वर की चेतनोजीवन के छिये क्रिय
माण इच्छा हां है— ऐसा तात्पर्य समझना ।

वह इच्छा उन को कब होती है इस शंका में कहते हैं— वह सदा रहती
है इत्यादि से ।

वह सदा रहती है ॥ ७१ ॥

सा फलति-अस्य चिंता निवृत्ता चेत् ॥ ७२ ॥

अंतिमकालस्य शरणं तदानीं शरणं कि-

मिति चिंतानिवृत्तिरिति यतिरवोचत् ॥ ७३ ॥

सदेति-अस्य किंचिदवलंब्य व्यावृत्तिकालेऽय चाविशेषे-
ण सर्वकालेष्वपीत्यर्थः ।

तर्ह्येतत्कालपर्यंतं कुतो न फलितेत्यत आह-सा फलती-
त्यादि ।

तस्येच्छास्य कार्यकारिणी भवति अस्य स्वरक्षणचिंतानिवृ-
त्तिकाले इत्यर्थः ।

एतदर्थस्याप्यर्थं वेदांतिवार्तामाह-अंतिमकालस्येत्यादिना

अस्य चिंता निवृत्ता चेत्तदा फलति निस्पृहा ॥ ७२ ॥

शरणमंतकालस्य तदानीं शरणं किमु ।

इति चिंतानिवृत्तिर्हि यतिनेत्यं प्रसादितम् ॥ ७३ ॥

सदा माने— यह चेतन किसी एक व्रत को अवलंबन कर परमात्मा से
अलग हो संचार करने का काल और समाश्रयण रुचि होने का काल सर्वकाल
में भी रहती है ।

तब यह इच्छा आज तक क्यों फलीभूत नहीं ? इस आकांक्षा में कहते
हैं— वह इच्छा फलीभूत होती है इत्यादि ।

वह इच्छा फलीभूत होती है— इसकी इच्छा निवृत्त होनेपर ॥ ७२ ॥

उन की इच्छा इस का कार्य करती है इस की स्वरक्षणचिंता हटने पर ।

इस अर्थ में विश्वास होने के लिये वेदांती के वचन को कहते हैं— अंतिम
काल का इत्यादि से ।

‘अंतिमकाल का रक्षक— अब रक्षक कौन ऐसी

चिंता न करना ही’ ऐसा वेदांती कहे हैं ॥ ७३ ॥

प्राप्ता च प्रापकश्च प्राप्तेः प्रसन्नश्च स एव ॥ ७४ ॥

वेदांतियतौ स्वरणाश्रितस्य कस्य चिच्छ्रीवैष्णवस्य रुजं ज्ञातुं गत्वा स्थिते सति तदा तस्मिन् श्रीवैष्णवे 'दासस्यांति-मकालस्य शरणभूतं किंचन वक्तव्य'मिति वदति 'अंतिमकालस्य शरणं ममेदानीं शरणं किमिति चिंतानिवृत्तिर्ही'ति तदुक्ता वार्ता । तस्मादीश्वरेणैतदात्मोजीवननिदानतया क्रियमाण-चिंता फलति—अस्य स्वरक्षणचिंता निवृत्ता चेदित्युक्तम् ।

प्रापक ईश्वरश्चेदपि प्राप्ता प्राप्तेः प्रसन्नश्चायं खलु, तथासति अस्य चिंता कथं दूरीक्रियते? अत आह—प्राप्ताचेत्यादि ।

अथवास्मिन् चेतने विद्यमानमुपायत्वगंधं वारयित्वेश्वर

प्राप्ता च प्रापकश्चैव प्राप्तिप्रीतिफलश्च सः ॥ ७४ ॥

वेदांती अपने आश्रित एक श्रीवैष्णव व्याधिग्रस्त होनेपर उस को देखनेके लिये गये थे, तब वह श्रीवैष्णव—'दास को अंतिमकाल में रक्षकभूत एक उपाय को बताइये' ऐसा पूछने पर 'अंतिमकाल में रक्षक—हम को अब रक्षक कौन है ? ऐसा स्वरक्षणचिंता का न होना ही' इस वार्ता को स्मरण करना । अर्थात् चेतनकर्तृकचिंता नष्ट होनेपर ही ईश्वर की इच्छा सफल होती है—इति तात्पर्य ।

प्रापक ईश्वर हो तौ भी प्राप्त होनेवाला और प्राप्ति से संतुष्ट होनेवाला यह चेतन ही है, तब इन चेतन की चिंता को प्रत्यक्ष हटाना उचित है क्या ? इस शंका में कहते हैं—प्राप्ता इत्यादि ।

प्राप्ता, प्रापक और प्राप्ति से संतुष्ट होनेवाला भी वही है ॥ ७४ ॥

जब इस चेतन स्वकर्तृक उपाय को छोड़ ईश्वर ही उपाय है ऐसा निश्चय

एवोपाय इति निष्कर्षे कृते प्राप्तृत्वं प्राप्तिप्रयुक्तप्रीतिश्चास्य न भवति किंतूपायभूतेश्वरस्यैवेति फलितत्वात् प्राप्ता च प्रापकश्च प्राप्तेः प्रसन्नश्च स एवेति निगमयति — प्राप्ता चेत्यादिना । प्राप्ता स इति — ।

‘स्वत्वमात्मनि संजातं स्वाभित्वं ब्रह्माणि स्थितम् ।’

इत्युक्तस्वतःसिद्धस्वस्वाभिसंबंधहेतुना स्वप्राप्तृस्वाभिवत् एत-
दात्मप्राप्ता स्वयमेवेत्यर्थः । प्रापकः स एवेति — स्वस्थैतत्प्राप्तौ
प्रापयितोपायश्च सर्वज्ञत्वसर्वशक्तित्वसत्यसंकल्पत्वादिगुणवि-
शिष्टः निरंकुशस्वतंत्रः स्वयमेवेत्यर्थः । प्राप्तेः प्रसन्नश्च स
एवेति — यथा स्वलाभे तद्भोक्ता स्वामी हृष्टो भवति तथैतत्प्रा-
प्तौ लाभो जात इति प्रीतिविशिष्टश्च तदात्मनो नित्यभोक्ता
स्वयमेवेत्यर्थः । एतत्त्रयं च स एवेत्यवधारणेनैतेष्वेतदन्वय्येक-
मपि नास्तीत्युक्तम् ।

किया है तब प्राप्त होना, प्राप्त होनेपर संतुष्टहोना ये दोनों चेतन का नहीं, उपा-
यभूत ईश्वर का ही होते हैं । इस कारण ‘प्राप्त होनेवाला, प्रापक और प्राप्ति से
संतुष्ट होनेवाला भी वही है’ ऐसा समाप्त करते हैं ।

प्राप्ता ईश्वर होना माने—

‘आत्मा चीज है मालिक ब्रह्म है’ ऐसा स्वतः सिद्ध स्वस्वाभित्व संबंध
द्वारा चीज को प्राप्त होनेवाले मालिक के तरह इस आत्मा को प्राप्त होनेवाले
आप ही हैं । प्रापक वह है—आप इस चेतन को प्राप्त होनेके समय प्राप्ति का
उपाय—सर्वज्ञत्व, सर्वशक्तित्व, सत्यसंकल्पत्वादि गुणविशिष्ट और निरंकुशस्वतंत्र
आप ही हैं । प्राप्ति से संतुष्ट होनेवाले भी वही है माने—चीज का लाभ से
तद्भोक्ता स्वामी यथा हृष्ट होता है तथा इस चेतन की प्राप्ति के लिये मैं भाग्यवान्
हुवा हूं ऐसा हृष्ट होनेवाले आप ही हैं । ये तीनों वही है ऐसा कहनेसे इन तीनों
में एक भी चेतन के साथ संबंध न रखता है ऐसा जानना । ‘प्राप्त होनेवाले

स्वयत्ननिवृत्तिः पारतन्त्र्यफलं ,
स्वप्रयोजननिवृत्तिः शेषत्वफलम् ॥७५॥

अत्र प्राप्ता च प्रापकश्च स एवेत्युक्तत्वादस्य स्वयत्नेऽन्वयो नास्तीति, प्राप्तेः प्रसन्नश्च स एवेत्युक्तत्वात्स्वप्रयोजनेऽन्वयो नास्तीति च सिद्धम्

तर्हि ज्ञातृत्वकार्यभूतकर्तृत्वभोक्तृत्वविशिष्टत्वेन स्वयत्नस्व-प्रयोजनार्हतायां सत्यां अनयोरुभयोरपि निवृत्तिरस्य कथमागतेति शंकायामाह—स्वयत्नेत्यादिवाक्यद्वयेन ।

ज्ञातृत्वनिबन्धनकर्तृत्वे सत्यपि भगवत्प्राप्तिं प्रति स्वयं यत्नाकरणरूपेयं स्वयत्ननिवृत्तिः पराधीनस्वरूपास्थित्यादिमत्वरू-

पारतन्त्र्यफलं तत्स्याद् यत्स्वयत्ननिवर्तनम् ।

शेषत्वफलमप्याहुः स्वप्रयोजनवर्जनम् ॥ ७५ ॥

और प्रापक ये दोनों वही है कइनेसे इस चेतन का स्वयत्न में संबंध नहीं है, 'प्राप्ति से संतुष्ट होनेवाले वही' कइनेसे इस चेतन का स्वप्रयोजन में संबंध नहीं है ये दोनों सिद्ध होते हैं ।

तब यह चेतन ज्ञातृत्वकार्यभूत कर्तृत्व—भोक्तृत्ववाले होनेसे स्वयत्न स्वप्रयोजनों के योग्य होते हुए इन दोनों की निवृत्ति इस चेतन में कैसी होती है ? इस शंका में कहते हैं—स्वयत्न इत्यादि दो वाक्यों में ।

स्वयत्ननिवृत्ति पारतन्त्र्यफल है, स्वप्रयोजननिवृत्ति शेषत्वफल है ॥ ७५ ॥

ज्ञातृत्व के कारण कर्तृत्व होतेहुए भी भगवत्प्राप्ति के लिये आप अपने यत्न को छोड़ रहना—अपने स्वरूप और स्थिति परमात्मा के अधीन हैं ऐसा इस पारतन्त्र्यज्ञानका कार्य है । तैसा ही भोक्तृत्व होतेहुए भी उन को आनंदित करना

परप्रयोजनप्रवृत्तिः प्रयत्नफलं,
तद्विषयप्रीतिश्चैतन्यफलम् ॥ ७६ ॥

पपारतंत्र्यकार्यम् । एवं भोक्तृत्वे सत्यपि तद्रसयितृत्वमंतरेण स्वस्य कुत्रापि रसाभावरूपा स्वप्रयोजननिवृत्तिः परातिशया-
धायकत्वैकस्वरूपशेषत्वकार्यमित्यर्थः । अनेन पारतंत्र्यशेषत्वयो-
रप्यात्मनः स्वरूपत्वादेतदाकारयोर्ज्ञातयोरेतद्द्वयमपि स्वयमेव
भवतीत्युक्तम् ।

तर्ह्येवं स्वयत्नस्वप्रयोजनयोरन्वयाभावेऽस्य प्रयत्नस्य चैतन्य-
स्य च किं प्रयोजनमित्यत आह—परप्रयोजनेत्यादिवाक्यद्वयेन ।

सा च ‘अहं सर्वं करिष्यामि’ ‘च्युतिरहितं कैकर्यं कर्तव्यम्’

प्रयत्नस्य फलं तत्स्याद् यत्परार्थप्रवर्तनम् ।
तद्विषयानुरागश्च चैतन्यफलमुच्यते ॥ ७६ ॥

छोड अपने अनंदित न होना रूप स्वप्रयोजननिवृत्ति परमात्मा का अतिशय
को बढ़ाना ही अपना स्वरूप ऐसा इस शेषत्वज्ञान का कार्य है । इस से पार-
तंत्र्य और शेषत्व ये दोनों आत्मा का स्वरूप होनेसे इन आकारों को जान-
नेपर ये दोनों (स्वयत्ननिवृत्ति और स्वप्रयोजननिवृत्ति) स्वयमेव होते हैं ।

तथासति—इस प्रकार स्वयत्नस्वप्रयोजनों में संबंध न हो तो इस चेतन
का प्रयत्न और चैतन्य के प्रयोजन क्या ? इस शंका में कहते हैं—परप्रयोजन
इत्यादि दो वाक्यों से ।

परप्रयोजन प्रवृत्ति प्रयत्न का फल है, परमात्मा

के विषय में प्रीति चैतन्य का फल है ॥ ७६ ॥

‘मैं सब कहूंगा’ ‘बिच्छेदरहित कैकर्य करना’ आप ही को हम

‘तवैव वयं कैंकर्यं कुर्मः’ इत्युक्तप्रकारेण परस्य प्रयोजनतया क्रियमाणकैंकर्यरूपप्रवृत्तिरस्य प्रवृत्त्युद्योगरूपप्रयत्नस्य प्रयोजनम् । ‘नित्यकिंकरः प्रहर्षयिष्यामि’ इत्युक्तप्रकारेण तत्प्रीत्यर्थं स्वेन क्रियमाणकैंकर्येणात्यंतहृष्टस्य परस्य विषये जायमाना प्रीतिरस्याचिद्ब्यावृत्तिरूपचैतन्यस्य प्रयोजनमित्यर्थः । ‘सो-पानीभूय त्वत्प्रवालाधरं पश्यानि’ इत्युक्तं हि । अनेन पारतन्त्र्यशेषत्वाभ्यां फलितस्वयत्नस्वप्रयोजननिवृत्तिविशिष्टस्य चेतनस्य प्रयत्नचैतन्ययोः पारतन्त्र्यशेषत्वानुगुणे प्रयोजने उक्ते ।

शेषत्वादेर्ज्ञातृत्वादेश्च आत्मधर्मत्वेऽविशिष्टे शेषत्वादिकं प्रधानीकृत्य ज्ञातृत्वादिकं तदानुगुण्येन योजयितुं किं नियामकं? वैपरीत्ये को दोषः? इत्यत आह—अहमर्थस्येत्यादि ।

कैंकर्य करेंगे’ इन वचनानुसार परमात्मा का प्रयोजन मान कीजानेवाली कैंकर्य रूप प्रवृत्ति--इस का प्रयत्न का फल है । ‘नित्यकिंकर हो हृष्ट करूंगा’ इत्युक्त प्रकार परमात्मा के हर्ष के लिये चेतनकर्तृक कैंकर्य से अत्यंत हृष्ट परमात्मा के विषय में प्रीति--इस चेतन का अचिद्भिन्नत्व रूप चैतन्य का प्रयोजन है । ‘सीढी हो आप के प्रवालाधर को देखूंगा’ ऐसा कहे हैं । इस से पारतन्त्र्य-शेषत्वों से फलित स्वयत्न -- स्वप्रयोजननिवृत्तिवाले चेतन के प्रयत्न चैतन्यों को पारतन्त्र्यशेषत्वानुगुण प्रयोजन कहे गये हैं ।

शेषत्वादि और ज्ञातृत्वादि आत्मा के धर्म होनेपर शेषत्वादि को प्रधान ज्ञान ज्ञातृत्वादि को उस के अनुगुण योजना करने का हेतु क्या ? इस शंका में कहते हैं—‘अहमर्थ का इत्यादि ।

अहमर्थस्य ज्ञानानंदौ तटस्थौ दास्यं ह्यंतरंगनिरूपकम् ॥ ७७ ॥

अहमर्थो नाम — प्रत्यक्त्वेन अहंबुद्धिव्यवहारार्हमात्मवस्तु । ज्ञानानंदौ नाम—तद्वत्ते प्रकाशत्वानुकूलत्वे ‘ज्ञानानंदमयस्त्वात्मा’ स्वरूपमणुमात्रं स्यात् ज्ञानानंदैकलक्षणम्’

इत्येताभ्यां हि वस्तु निरूप्यते । तटस्थाविति—बहिरंगनिरूपकतया बहिर्दल इत्यर्थः । दास्यं नाम—शेषत्वं । अस्यांतरंगनिरूपकत्वं नाम—भगवत्स्वरूपस्य प्रकारतया शेषत्वेनैव स्वसत्ताकत्वाद्वास्तुनः प्रथमं शेषत्वेन निरूप्यैवान्यैराकारैर्निरूपणीयवस्तुसत्ताकत्वम् । अनेन निरूपकत्वं नाम—वस्तुनो वस्त्वंतराद् व्यावर्तकत्वम् । अतो दास्यमीश्वरव्यावर्तकं, ज्ञानानंदा-

ज्ञानानंदौ तटस्थौ चाहमर्थस्यांतरंगकम् ॥ ७८ ॥

अहमर्थ का ज्ञानानंदादि यथा तटस्थ कहेजाय
तथा दास्य ही अंतरंगनिरूपक है ॥ ७८ ॥

अहमर्थमाने — प्रत्यक्त्व होनेसे ‘अहं’ ऐसा जानने और व्यवहार करने योग्य आत्मवस्तु । ‘ज्ञानानंदमय आत्मा है’ ।

‘ज्ञानानंदलक्षण स्वरूप अणुमात्र है’ ।

ऐसा ज्ञानानंदोंसे ही आत्मवस्तु को निरूपण करते हैं । यथा तटस्थ कहेजाय माने — बहिरंगनिरूपक समझ बाह्याकार कहेजाय । दास्य माने — शेषत्व, यह अंतरंगनिरूपक माने — भगवत्स्वरूप का विशेषणतया शेषभूत होकर ही सत्तावाले होनेसे पहिले शेषत्व को लेकर निरूपण कर अनंतर अन्य आकारों से निरूपण करने योग्य होना । इस से निरूपक माने—एक वस्तु को अन्य वस्तु से अलग करनेवाला है । दास्य—ईश्वर से अलग करता है । ज्ञानानंद—अचिन् से अलग करता

वचिद्व्यावर्तकौ । एवं निरूपकद्वयस्य च वस्तुनोऽपेक्षितत्वे-
पि भगवत्प्रकारतया लब्धसत्ताकस्य वस्तुनोऽचितो विद्यमान-
विशेषज्ञापकत्वमात्रविशिष्टौ ज्ञानानन्दौ यथा बहिर्दले स्यार्ता
तथा प्रकारत्वप्रयुक्तं शेषत्वमेवांतरंगनिरूपकमित्युक्तम् । हीत्य
स्मिन्नर्थे प्रामाण्यप्रसिद्धिः ।

प्रथमं शेषत्वेन वस्तु निरूप्य पश्चाद् ज्ञानानन्दलक्षणं ज्ञा-
नगुणकमचिद्व्यावृत्तं चेति तृतीयपदेन निरूपयत्प्रणवः, स-
मस्तवस्तूनां सर्वेश्वरप्रकारत्वं प्रतिपादयन्नारायणपदादीनि चा-
त्र प्रमाणम् ।

‘दासभूताः स्वतः सर्वे ह्यात्मानः परमात्मनः ।

नान्यथा लक्षणं तेषां बंधे मोक्षे तथैव च ॥’

इत्यादीनि संतिहि । ‘दासे स्थितः’ इत्यवदन् पराङ्कुशः । श्रीगो-

है । इस प्रकार ये दोनों निरूपकधर्म वस्तु के अपेक्षित होनेपर भगवत् प्रकारतया
सत्ताविशिष्ट वस्तु को अचित् से अलग करनेवाले ज्ञानानन्द यथा बाहरके दल हों
तथा प्रकारत्व से आयाहुआ शेषत्व ही अंतरंगनिरूपक होता है । ‘ही’ इस से इस
अर्थ में प्रमाण प्रसिद्ध है समझना ।

प्रथम शेषत्व को लेकर आत्मवस्तु को निरूपण कर अनंतर ज्ञानानन्दल-
क्षण ज्ञानगुणक और अचित् से भिन्न है ऐसा कहना चाहिये । इस अर्थ
को तीसरा पद (मकार) से निरूपण करनेवाला प्रणव, समस्तवस्तु सर्वेश्वर
के प्रकार हैं इस अर्थ को निरूपण करनेवाला नारायण पद आदि इस में
प्रमाण हैं ।

‘सकल आत्मा परमात्मा के स्वतः सिद्ध दास हैं । उन आत्माओं को
बद्धावस्था में और मोक्षावस्था में भी अन्य लक्षण नहीं है ।’

इत्यादि प्रमाण भी हैं । शठकोपसूत्र ‘दास के भीतर रहनेवाले’ कहे
हैं । श्रीगोष्ठीपूर्ण के चरणों में कूरेश छः महीने शुश्रूषा कर महानिधिरूप से

इदं चागंतुकं न भवति ॥ ७८ ॥

ष्टीपूर्णश्रीपादयोः षणमासान् कूरेशः सेवां कृत्वा महानिधित्वे-
नामुमर्थमवाप । एवं शेषत्वस्यांतरंगनिरूपकत्वान्निरूपितस्वरूप
पविशेषणभूतज्ञातृत्वादीन्येतदनुगुणं योजनीयानीति भावः ।

अस्य स्वरूपनिरूपकत्वे आत्मसत्ताप्रभृति सत्तावश्यकी हि,
एतत्पूर्वमभावेनेदानीं जातत्वाहोकेऽस्यौपाधिकत्वेन दर्शनाच्च
दास्यमात्मनः आगंतुकं खलु इत्यत आह—इदं चेत्यादि ।

इदंचेति— प्रकृतं दास्यं परामृश्यते । तन्न भवतीत्युक्तत्वा-
त्स्वाभाविकमित्यर्थः ।

‘स्वोज्जीवनेच्छा यदि ते स्वसत्तायां स्पृहा यदि ।

आत्मदास्यं हरेः स्वान्यं स्वभावं च सदा स्मर ॥’

दास्यं निरूपकं तच्चानागंतुकतयेष्यते ॥ ७८ ॥

प्राप्त हुए अर्थ यही है । अभिप्राय यह है कि— शेषत्व अंतरंगनिरूपक होनेसे
शेषत्व से निरूपित आत्मस्वरूप के विशेषण ज्ञातृत्वादियों को शेषत्वानुसार
योजना करना चाहिये ।

यह शेषत्व स्वरूपानिरूपक हो तो आत्मा जब से है तब से रहना चा-
हिये ऐसा न हो अब ही होनेसे, लौकिकजन इस को आगंतुक कहने से यह
दास्य आत्मा को बीच में आया है इस शंका में कहते हैं— यह आगंतुक
नहीं इत्यादि से ।

यह आगंतुक नहीं है ॥ ७९ ॥

यह माने— प्रकृत दास्य । आगंतुक नहीं माने— स्वभावसिद्ध है ।

‘तुम को अपने उज्जीवन में इच्छा हो तो अपनी सत्ता में रुचि हो तो आत्मा
का दास्य और हरि का स्वामित्व ये दोनों स्वभावसिद्ध समझो ।’

स्वातंत्र्यमन्यशेषत्वं चांगतुके ॥ ७९ ॥
 शेषत्वविरोधि स्वातंत्र्यं, तच्छेष-
 त्वविरोधि तदितरशेषत्वम् ॥ ८० ॥

‘लक्ष्मीव्यामोहशालिन्नहमपि तव प्राचीनदासः’ इत्युक्तं हि ।

तर्ह्यांगंतुकत्वेन विवक्षिते के इति शंकायाभेतद्विरोधिनी-
 त्याह—स्वातंत्र्यमित्यादिना ।

स्वातंत्र्यं नाम— अहं ममार्ह इति स्थितिः । अन्यशेषत्वं
 नाम— भगवदन्यविषयेषु चापत्यम् । एते चांगतुके इत्युक्तं—
 अस्याविद्यादिहेतुकतयाऽऽगतत्वात् ।

एतद्विरोधित्वमुपपादयति— शेषत्वविरोधीत्यादिना ।

स्वातंत्र्यमन्यशेषत्वं चांगंतुकतयेष्यते ॥ ७९ ॥
 शेषत्वस्य विरोधिः स्यात् स्वातंत्र्यं चान्यशेषता ।
 तच्छेषत्वविरोधिः स्यात्प्राप्योपायप्रवाधिका ॥ ८० ॥

‘इम भी आपका पुराना दास हूँ’ ऐसा भी कहा है ।

तब आंगंतुक किस को कहते हैं ? इस शंका में, इस शेषत्व के विरोधियों
 को कहते हैं ऐसा प्रतिपादन करते हैं—स्वातंत्र्य इत्यादि से ।

स्वातंत्र्य और अन्यशेषत्व ये दोनों आंगंतुक हैं ॥ ८० ॥

स्वातंत्र्य माने—मैं अपने लिये हूँ ऐसा रहना । अन्यशेषत्व माने—
 भगवदन्यविषयों में दास्य करना । ये दोनों आंगंतुक हैं माने— इस चेतन के
 अविद्यादि कारण से आये हुए हैं ।

ये इस शेषत्व को विरोधि हैं इस को उपपादन करते हैं—शेषत्व का वि-
 रोधि इत्यादि से

शेषत्व का विरोधि स्वातंत्र्य है, परमात्मा के
 शेषत्व का विरोधि तदितरशेषत्व है ॥ ८१ ॥

अहंकाररूपमालिन्यनिवर्त्तने
आत्मनोऽविनश्यन्नाम दास इति हि ॥८१॥

शेषत्वविरोधिस्वातंत्र्यमिति — अहं मज्जार्ह इति स्थितिस-
मये एकस्मिन्नपि विषये शेषत्वाभावात्स्वातंत्र्यं शेषत्वोत्पत्ति-
प्रतिबंधकमित्यर्थः ।

तच्छेषत्वविरोधि तदितरशेषत्वमिति — स्वातंत्र्यनिवृत्त्या
शेषत्वांगीकारेपि भगवद्ब्यतिरिक्तविषयेषु कस्यचित्स्वस्य
शेषत्वानुसंधानं निरुपाधिकशेषिभूततद्विषये शेषत्वं प्रतिवध्ना-
तीत्यर्थः ।

इदं चांगंतुकं न भवतीत्यारभ्योपपादितमर्थं निरूपयति—
अहंकारेत्यादिना ।

अहंकारशरीरस्य मालिन्यस्य निवर्त्तने ।
आत्मनो दास इति हि निरुपाधिकनामता ॥८१॥

शेषत्व का विरोधि स्वातंत्र्य है माने — जब यह चेतन ' मैं मेरे छिये हूं '
ऐसा समझता है तब किसी एक विषय में भी शेषत्व न होने से स्वातंत्र्य शेषत्व
को रोकता है ।

परमात्मा के शेषत्व का विरोधि तदितरशेषत्व माने — स्वातंत्र्य नष्ट हो
शेषत्व को अंगीकार करनेपर भी भगवद्ब्यतिरिक्त विषयों में एक का अपने को
शेष मानना, यह निरुपाधिक शेषी परमात्मा का शेषत्व को रोकता है ।

‘ यह आंगंतुक नहीं ’ इस अर्थ को स्पष्ट कहते हैं — अहंकार इत्यादि ।

अहंकाररूप लेप को पोंछने पर आत्मा का स्वतः तिष्ठ नाम ‘दास’ ही है ॥८१॥

ग्रामकुलादिप्रयुक्तं नामानर्थहेतुः ॥ ८२ ॥

अहंकारश्च देहात्माभिमानरूपः, स्वस्वातंत्र्यरूपश्चेति द्विविधः । तयोरत्र स्वातंत्र्यमुच्यते । मालिन्येत्यनेन—अस्य तिरोधायकत्वमागंतुकत्वं च भासते । तन्निवर्त्तनं नाम—सदाचार्योपदेशादिभिः सवासननिवर्त्तनम् । आत्मनोऽविनश्यन्नाम दास इति हीति—औपाधिकजातिवर्णाश्रमादिभिरागत्य निवर्त्तमानानां विलक्षणं यावदात्मानुवृत्तिरिति नाम दास इति हीत्यर्थः । हीत्यस्मिन्नर्थे प्रमाणप्रसिद्धिः । ‘दासभूताः स्वतः’ ‘आत्मदास्यं’ इत्यादीन्यत्र विवक्षितानि । तस्मात्स्वातंत्र्यादिकमौपाधिकं दास्यं स्वाभाविकमिति न विरोध इति तात्पर्यम् ।

तर्हि ग्रामकुलादिप्रयुक्तो व्यपदेशः खलु वर्तते इत्यत आह—ग्रामेत्यादि ।

कुलग्रामादियुक्तं यत्तन्नामानर्थहेतुकम् ॥ ८२ ॥

अहंकार—देहात्माभिमान और स्वातंत्र्य ऐसा दो प्रकारके हैं उन में यहांपर स्वातंत्र्य को कहते हैं, लेप कहनेसे उस अहंकार का तिरोधायकत्व और आगंतुकत्व भासता है । उस को पेंछना माने—सदाचार्य उपदेशादियों से वासना सहित छुड़ाना । आत्मा का स्वतःसिद्ध नाम दास माने—आगंतुक जाति, वर्ण, आश्रमादियों से आकर नष्ट होनेवाले नामों के तरह न हो आत्मा रहनेतक अनुवर्त्तन करनेवाला नाम ‘दास’ ऐसा है । ‘ही’ कहते इन अर्थ में प्रमाण प्रतिष्ठ है । ‘स्वतःसिद्ध दास हैं’ ‘आत्मा का दास्य को’ इत्यादियों को यहां प्रमाण समझना । इस कारण स्वातंत्र्यादि आगंतुक है दास्य स्वतःसिद्ध है ऐसा कहनेमें दोष नहीं ।

वह कैसा ? ग्रामकुलादियों से होनेवाले नाम ही व्यवहार में चलता है इस शंका में कहते हैं—ग्राम इत्यादि ।

ग्रामकुलादियों से होनेवाले नाम अनर्थ का हेतु है ॥ ८२ ॥

‘एकांती व्यपदेष्टव्यः’ ॥ ८३ ॥

ग्रामकुलादिव्यपदेशोऽहंकारजनकत्वात् स्वरूपहानिरूपानर्थकर इत्यर्थः । तस्मात्तेनायं व्यपदेष्टव्यो न भवतीति तात्पर्यम् । उक्तार्थे प्रमाणमाह—‘एकांती व्यपदेष्टव्यः’ इति ।

‘एकांती व्यपदेष्टव्यो नैव ग्रामकुलादिभिः ।

विष्णुना व्यपदेष्टव्यस्तस्य सर्वं स एव हि ॥’

अनेन भगवदेकपरो ग्रामकुलादिसंबंधेन वक्तव्यो न भवति, भगवत्संबंधेन व्यपदेश्यस्य ग्रामकुलादिकं सर्वं भगवानेव हीत्युच्यते ।

प्राप्ता चेत्यादिवाक्येऽस्य चेतनस्य स्वयत्ननिवृत्त्यादिभानादेतन्निदानमेतदिति, एवंभूतस्य प्रयत्नचैतन्यप्रयोजनं, शेषत्वादिप्राधान्यहेतुरात्मस्वरूपस्य दास्यांतरंगनिरूपकत्वमि-

एकान्ती व्यपदेष्टव्यो नैव ग्रामकुलादिभिः ॥ ८३ ॥

ग्रामकुलादि से कहेजाना अहंकार जनक होनेसे स्वरूप हानिरूप अनर्थ को करता है । इस कारण उन नामों से यह चेतन नहीं कहाजाना चाहिये ।

पूर्वोक्त अर्थ का प्रमाण दिखाते हैं — ‘एकांती कहाजाता है’ इत्यादि ।

‘एकांती कहाजाता है’ ॥ ८३ ॥

‘एकांती ग्रामकुलादियों से नहीं कहा जाता है, विष्णु से ही कहाजाता है कारण उस को ग्राम कुल आदि सब विष्णु ही हैं, इस से भगवदेकपर चेतन ग्रामकुलादि संबंधों से नहीं कहाजाता है । उस को ग्रामकुलादि सब भगवान ही हैं ।

‘प्राप्ता’ इत्यादि वाक्य से इस चेतन का स्वयत्न निवृत्त्यादि भान होने से इन का कारण अमुक है, एवंभूत प्रयत्न और चैतन्य का प्रयोजन, शेषत्वादि का प्राधान्य का हेतु आत्मस्वरूप के अंतरंग निरूपक दास्य है, यह

तिच, एवंभूतमिदं स्वाभाविकं, एतद्विरोधिनी औपाधिके, तन्नि-
वृत्तावात्मनो दास्यमेव नित्यनिरूपकमित्युक्तत्वादेतदर्थानिरूप-
णं, ग्रामकुलादिभिर्व्यपदेष्टव्यो न भवतीत्युक्तार्थे प्रमाणस्यो-
क्तत्वात् 'स्वयत्ननिवृत्ति'रित्यादिवाक्यमारभ्यैतावत्प्रासंगिकम् ।

एवमनेन प्रकरणेन प्रपत्तेर्देशादिनियमो नास्ति विषयनि-
यम एवास्तीत्यर्थः, स च विषयोऽयमित्यर्थः, तद्विषयवैलक्षण्यं,
तत्र प्रपत्तिकर्त्रधिकारिणां त्रैविध्यं, प्रपत्तावुपायत्वप्रतिपत्तेर्भव-
दवयं, प्रपत्तेः स्वरूपादिकं, प्रपत्तव्य एवोपाय इत्यर्थश्च—
प्रतिपादितः ।

उपायवैभवप्रकरणं समाप्तम् ।



अधिकारिशोधनम् ।

स्वाभाविक है, इन के विरोधि आगंतुक हैं, विरोधि दूर होनेपर आत्मा का दास्य ही नित्यनिरूपक है, ग्रामकुलादियों से यह नहीं कहा जाता है, इस अर्थ में प्रमाण इत्यादि भी कहे हैं । 'अतः स्वयत्न निवृत्ति' इत्यादि वाक्य से लेकर यहांतक प्रासंगिक समझना ।

एवं इस प्रकरण से प्रपत्ति का देशादिनियम नहीं, विषयानियम ही है, वह विषय अमुक है, उस विषय का वैलक्षण्य, उस विषय में प्रपत्ति करनेवाले अधिकारियों का वैलक्षण्य, उस में प्रपत्ति करनेवाले अधिकारी तीन प्रकारके हैं, प्रपत्ति दो उपाय माननेसे होने वाला दोष, प्रपत्ति के स्वरूपादि, जिसविषय में प्रपत्ति करते हैं वही विषय उपाय है इत्यदि कहे गये हैं ।

उपाय वैभव प्रकरण समाप्त हुआ ।



अधिकारि वैभव ।

उपायस्य जानकीवत् द्रौपदीवत् तिरुक्कण्णमंगै-
याण्डान्वत् वर्तेत । उपेयस्य बालस्वामिवत् महा-
राजवत् पिळ्ळैतिरुनरैयूरैयवत् चित्तयंतीवच्च वर्तेत ॥

अनंतर अधिकारिशोधनं क्रियते । उपायस्योपेयार्थत्वात्
'उपेये प्रीतिश्च' 'परप्रयोजनप्रवृत्तिः प्रयत्नफलं, तद्विषयप्री-
तिश्चैतन्यफलं' इति उपेयाधिकारस्य च पूर्वं प्रसक्तत्वात् द्वय-
निष्ठस्याधिकारिण उभयोरप्यपेक्षितत्वादुपायोपेयाधिकारयोश्चे-
तन एवमेवंप्रकारेण वर्तेतेत्यर्थः । तत्तन्निष्ठान्निर्दर्शयन्नित्याह—
उपायस्थेत्यादिवाक्यद्वयेन ।

तिस्क्कण्णमंगैयाण्डान् द्रौपदी जानकी यथा ।
तथोपायस्य माहात्म्यदर्शनाद्वर्तनं शुभम् ॥
बालस्वामी महाराजश्चिन्तयन्ती यथा तथा ।
तिरुनरैयूराचार्य्यबहुपाये च वर्तनम् ॥ ८४ ॥

अनंतर अधिकारि को शोधन करते हैं । उपाय उपेय के वास्ते होनेसे,
'उपेय में प्रीति' 'परप्रयोजन के लिये प्रवृत्ति प्रयत्न का फल है, उस विषय
में प्रीति चैतन्य का फल है' ऐसा उपेयाधिकार भी पूर्वप्रसक्त होनेसे, द्वय में
निष्ठावान् अधिकारी को दोनों अपेक्षित होनेसे, उपाय और उपेयाधिकारों में
यह चेतन अमुक अमुक प्रकार से रहना चाहिये इस अर्थ को उपाय और उपे-
य में निष्ठावालों को दृष्टांत दे कहते हैं— उपाय के लिये इत्यादि ।

उपाय के लिये सीता जी, द्रौपदी और तिरुक्कण्णमंगैयाण्डान्
इन के सदृश रहना चाहिये, उपेय के लिये श्रीलक्ष्मणजी,
श्रीजटाघु, पिळ्ळैतिरुनरैयूरैयूर और चित्तयंती के सदृश
रहना चाहिये ॥ ८४ ॥

जानक्या द्रौपद्याश्च तारतम्यं शक्तिश्चाशक्तिश्च ॥८५॥

उपायस्येति—उपायस्याधिकारिभवनसमये इत्यर्थः । उपायाधिकारस्येति वा । तथैवोपेयस्येत्यत्राप्यर्थो बोध्यः । उपाय इति पाठे उपायविषय इत्यर्थः । एवमन्यत्रापि ।

तद्वद्वर्ततेत्यस्य तात्पर्यं दर्शयितुं तेषां प्रकाराननुक्रमेणाह—तत्र जानक्या द्रौपद्याश्च प्रकारान् वक्तुं प्रथममुभयोस्तारतम्यमाह—जानक्या इत्यादिना ।

‘तत्तस्य सदृशं भवे’दिति स्थिताया जानक्या ‘रक्षमा’मिति स्थिताया द्रौपद्याश्च मिथस्तारतम्यं ‘शीतोभवे’ति यथाग्निं जलमकरोत्तथा ‘दग्धो भवे’ति विरोधिवर्गं भस्मीकृत्य स्वरक्षणक-

जानकीद्रौपदीमध्ये तारतम्यं त्विदं मतम् ।

जानकी शक्तिरूपासीत् द्रौपदी शक्तिवर्जिता ॥८५॥

उपाय के लिये माने—उपाय का अधिकारी होनेके समय । अथवा उपायाधिकार के लिये । वैसा ही ‘उपेय के लिये’ इस को भी समझना ।

उन के सदृश रहना चाहिये इस का अभिप्राय को दिखानेके लिये उन के अनुष्ठानों को दिखते हैं, । उन में सीताजी और द्रौपदी के अनुष्ठानों को दिखानेके लिये पहिले दोनों के वैलक्षण्य को कहते हैं । सीताजी इत्यादि ।

सीताजी और द्रौपदी के वैलक्षण्य शक्ति और अशक्ति है ॥८५॥

‘वह उन का अनुरूप है’ ऐसा रश्मेवली सीताजी ‘मुझको रक्षा करो’ ऐसा कहने वाली द्रौपदी इन दोनों में वैलक्षण्य ‘शीत हो जाओ’ ऐसा अभि को जैसा पानी बनायी तैसा ‘जल जाओ’ ऐसा विरोधि वर्ग को भस्म कर अपने को रक्षा करने की शक्तिमती होना । स्वयंता से विरोधियों को हटा

जानकी स्वशक्तिमत्यजत्, द्रौपदी लज्जामत्यजत्,
तिरुक्कण्णमंगैयाण्डान् स्वव्यापारमत्यजत् ॥ ८६ ॥

रणार्हशक्तिमत्वम् । स्वयत्नेन विरोधिनी दूरीकृत्य स्वं रक्षितुं
विचारे कृतेऽपि स्वरक्षणोपयुक्तशक्तेः स्वस्मिन्भावश्चेत्यर्थः ।

एवंभूतैः कृतं त्यापारमाह— जानकीत्यादिना ।

स्वशक्तित्यागो नाम—नायकेन स्वामिना रक्षणं कर्तव्यं
अन्यथाऽस्माकं शक्त्या स्वरक्षणकरणं पारतन्त्र्यनाशकमिति स्व
शक्त्या कार्यकरणान्निवृत्तिः ।

‘असंदेशात्तु रावणस्य त्वसश्चानुमलनात् ।

न त्वा कुर्मि दशग्रीव ! भस्म भस्मार्हतैजसा ॥’

तत्त्याज जानकी शक्तिं द्रौपदी लज्जामत्यजत् ।

तिरुक्कण्णमंगैयाण्डान् स्वव्यापारं तथाऽत्यजत् ॥ ८६ ॥

अपने को रक्षा करलेने को विचार करनेपर भी तदनुगुणशक्ति का अभाववाली
होना ।

पूर्वोक्त कर्तृक व्यापार को कहते हैं सीताजी इत्यादि ।

सीताजी अपनी शक्ति को छोड़ दी, द्रौपदी लज्जा को छोड़ दी

तिरुक्कण्णमंगैयाण्डन् अपने व्यापार को छोड़ दिये ॥ ८६ ॥

अपनी शक्ति को छोड़ना माने— अपने पति श्रीराम ही रक्षा करेंगे, हमारी
शक्ति से हम को रक्षा करलेना हमारे पारतन्त्र्य स्वरूप का नाशक है ऐसा समझ
अपनी शक्ति से कार्य नहीं लेना ।—

‘हे रावण ! श्रीरामजी की आज्ञा न होने से पारतन्त्र्यस्वरूप को
मैं पालन करने से भस्म करनेके योग्य निज तेज से तुझे
भस्म नहीं करती ।’

इत्युक्तं हि । लज्जात्यागो नाम—दुःशासनेन सभामध्ये वस्त्रा-
पकर्षणसमये लज्जाविशिष्टा एकस्मिन्पाश्र्वे स्वयं निरोधमकृ-
त्वा हस्तद्वयस्याप्युपरामः । महावैभवविशिष्टा जानकी स्वा-
म्येव रक्षक इति विश्वस्य स्वशक्तिमत्यजदिति सुकरं; तादृश-
वैभवाभावेपि महाप्रदृश्याभिदानीं कृष्ण एव रक्षक इति म-
हाविश्वासं कृत्वा महासभायामियं लज्जामत्यजदिति दुष्करम् ।

तिरुक्कणमंगैयाण्डान्स्वव्यापारमत्यजदिति—स्वरक्षणहेतुस्व-
व्यापारान् सर्वानत्यजदित्यर्थः । कस्यचिद्भटस्य श्वानं कस्मिं-
श्चिद्भटे ताडयति स तदसहमानस्ताडयता सह युद्धं कृत्वा तं
हत्वा स्वयमपि ममारत्येतद्वृत्तांतं दृष्ट्वा कस्मिंश्चित् क्षुद्रचे-
तने स्वाभिमानविषयतयाऽतिष्ठदित्येतन्निमित्तं स्वनाशपर्यंतं
व्यापारान् कुर्वाणे दृष्टे परमचेतनाभिमानाश्रयणे कृते स क-
थं स्यादिति स्वरक्षणव्यापारान् त्यक्त्वा तादृशश्ववत् स्वम-

ऐसा सीताजी कही है ।

लज्जा को छोड़ना माने— दुःशासन सभा के बीच में मानभंग करनेपर
लज्जावती हो आप अपने हाथ से न रोककर दोनों हाथों को ऊपर उठाना ।
ज्ञानाधिक होनेसे सीताजी स्वामी ही रक्षक है ऐसा विश्वास कर अपनी शक्ति
को छोड़ सकी थी, उतना ज्ञान नहीं होनेपर भी महत् आपद् दशा में श्रीकृष्ण
ही रक्षक है ऐसा महाविश्वास पूर्वक महासभा के बीच में द्रौपदी का लज्जा छो-
ड़ना ही दुष्कर कार्य है ।

तिरुक्कणमंगैयाण्डान् अपने व्यापार को छोड़ दिये माने—स्वरक्षण हेतुभूत
स्वव्यापार को छोड़ दिये । एक भृत्य के कुत्ता को अन्यभृत्य मारनेपर उस को
न सहकर मारनेवाले से युद्ध कर और उस को मार आप भी मरगया इस
व्यापार को देख तिरुक्कणमंगैयाण्डान् 'एक क्षुद्र चेतन अपने अभिमत कुत्ता के

क्षुधिता यथा पक्रमन्नं भोक्तव्यं पच्यमानं च
भोक्तव्यमिति वदन्ति तथा स्वाभिनि वनं गच्छ-
ति बालस्वामी विश्लेषे धारणाभावं पुरस्कृत्य
कैकर्यं कर्तव्यं सकलविधकैकर्यं च कर्तव्यं प्रेरणा

नुसंदधानस्तदैवागत्य तिरुक्कण्णसंगैभक्तप्राणमंदिरगोपुरद्वारस-
मीपदेशे शिश्य इति प्रसिद्धम् ।

अथोपेयाधिकारिषु प्रधानस्य बालस्वाभिनः प्रकारं विस्तरे-
णाह—क्षुधिता इत्यादिना ।

पच्यमानं च पक्वं च क्षुधितेन मया कणम् ।
भोक्तव्यं हि यथा कश्चिदाह तद्वच्च लक्ष्मणः ।
विश्लेषे धारणाभावं पुरस्कृत्य प्रयत्नतः ।
कैकर्यं सर्वकैकर्यं कर्तव्यं प्रेरणा च मे ।

लिये जान छोड़ दिया तो परम चेतन सर्वेश्वर के अभिमान में अंतर्भूत होनेपर
वइ क्या न करेगा' ऐसा विचार स्वरक्षणव्यापारों को छोड़ उग्रा होने के तरह
अपने को मानकर उसी समय तिरुक्कण्णसंगै दिव्यदेश में जा भक्तजीवन नायक
भगवान् के द्वार में लोटते भये । यह बात प्रसिद्ध है ।

अब उपेयाधिकारियों में प्रधान श्रीलक्ष्मण भगवान् के प्रकार को विस्तार
पूर्वक कहते हैं—क्षुधातुर इत्यदि ।

यथा क्षुधातुर लोग किया हुआ और की जानेवाला भी अन्न को
पावेंगे ऐसा कहते हैं तैसे अरण्य को जानेके समय श्रीलक्ष्मणजी
राम विश्लेष में धीरज को छोड़ मैं सर्व प्रकार का कैकर्य करूंगा
आप की प्रेरणा भी चाहिये ऐसी प्रार्थना किये हैं अनंतर चतुर्दश
वर्ष के बाद अयोध्या में प्रवेश करने पर अरण्य में एकांत में स्वयं

च कर्तव्येत्यवोचत् । पुरप्रवेशानन्तरं वने एकान्ते
स्वयंपाके उदरवर्धनात् सह भोजितुमक्षमः एक-
हस्ते श्रीमच्छ्वेतच्छत्रमन्यहस्ते श्रीमच्छ्वेतचा-
मरं च धृत्वा कैंकर्यमकरोत् ॥ ८७ ॥

क्षुधिताः स्वक्षुधाबाहुल्येनैतत्पूर्वं पक्कमन्नमिदानीं पच्यमान-
मन्नं चास्माभिरेव भोक्तव्यमिति यथा मनोरथं कुर्वति तथा
स्वामिनि वनं गच्छति 'बाल्यात्प्रभृति सुल्लिङ्गो' बालस्वामी
नगरान्निर्गमनात्पूर्वं सहगमनायोद्योगमकरोत्, तद्दृष्ट्वा त्वं
तिष्ठेति निर्वधं कुर्वति—

कर्तव्योवाच साकेतप्रवेशानन्तरं वने ।
एकान्ते स्वीयपाकेनोदरवर्द्धनहेतुतः ।
असहन्सह भोक्तव्यं श्वेतच्छत्रं शुभं करे ।
श्वेतचामरकं श्रीमत्करे धृत्वा तथाऽपरे ।
कैंकर्यमकरोत्सर्वं राघवस्य महात्मनः ॥ ८७ ॥

स्वयंपाक से पेट को बढानेसे पड़ति में भोजन करने को असमर्थ
हो एक हाथ से श्वेतछत्र अपर हस्त से श्वेत चामर को भी धारण
कर सेवा किये हैं ॥ ८६ ॥

यथा क्षुधातुर अपनी क्षुधा की अधिकता से इस के पहिले क्रिया हुआ
अन्न इस वखत पकताहुआ अन्न सभी हम पावेंगे ऐसा मनोरथ करते हैं तैसे
श्रीरामजी के अरण्य जानेके वखत 'बाल्य से ही स्नेह करने वाले' श्रीलक्ष्मणजी
अयोध्या से तिकलनेके पाहेले संग जानेको प्रयत्न करनेपर तुम न जाओ ऐसा
राम के निषेध करनेपर—

‘कुरुष्व मामनुचरं वैधर्म्यं नेह विद्यते ।

कृतार्थोऽहं भविष्यामि तव चार्थः प्रकल्पते ॥’

इति , गंगातरणानंतरं पुनस्त्यक्तुमनेकधा वदति—

‘न च सीता त्वया हीना न चाहमपि राघव ! ।

मुहूर्तमपि जीवावो जलान्मत्स्याविवोधृतौ ॥’

इत्युक्तत्वात् विश्लेषे स्वसत्ताभावं पुरस्कृत्य ‘कुरुष्व मामनुचरं’ इत्यनंतरं—

‘धनुरादाय सगुणं खनित्रपिटकाधरः ।

अग्रतस्ते गमिष्यामि पंथानमनुदर्शयन् ॥

आहरिष्यामि ते नित्यं मूलानि च फलानि च ।

वन्यानि यानि चान्यानि स्वाहाराणि तनूस्विनाम् ॥’

इत्युक्त्या स्वशेषत्वानुगुणं कैकर्यं कर्तव्यमित्युक्त्वा, तदनंतरं—

‘हम को आप का अनुचर बना ओ इस में कोई अधर्म नहीं

मैं कृतार्थ होऊंगा आप का भी प्रयोजन सिद्ध होगा’

ऐसा , गंगा के पार पहुँचने पर लक्ष्मणजी को छोड़नेके लिये फिर भी रामजी बहुत कहे तो—

‘आप को छोड़कर सीता और मैं दोनों जल से बिछुड़ी

मछलियों के तरह क्षण भर भी नहीं जी सकते’

ऐसा भी कहनेसे , विश्लेष में धारणासामर्थ्य को आगे कर मुझे अनुचर बनालो ऐसा कहनेके बाद—

‘धनुष को चढ़ाकर खन्ती और टोकरी लेकर

आप को रास्ता बताते हुए आप के सामने जाऊंगा,

प्रतिदिन आप के लिये कंदमूल फलों को लाऊंगा,

तपस्वीजोगों के स्वादु आहार जो कुछ है उन सब को लाऊंगा’

ऐसा कहनेसे शेषत्वानुगुण कैकर्य करना चाहिये इस तरह प्रार्थना कर

‘भवांस्तु सह वैदेह्या गिरिसानुषु रंस्यते ।

अहं सर्वं करिष्यामि जाग्रतः स्वपतश्च ते ॥’

इत्युत्तवा तत्र चैतदैनत्कैर्हर्यमिति नियतिं विना सकलविधकैर्कर्यं च कर्तव्यमिति च, पंचवट्यां स्थितिसमये जलच्छायाभ्यां समृद्धं कंचिद्देशविशेषं दृष्ट्वा पर्णशालां रचयेति स्वामिनि वदति—

‘एवमुक्तस्तु रामेण लक्ष्मणः संयतांजलिः ।

सीतासमक्षं काकुत्स्थमिदं वचनमब्रवीत् ॥’

इति यदा स्वस्मिन् स्वातंत्र्यं पातितं तदा स्वाम्यत्यजदिति विकृतः जानकी पुरस्कारेण सांजलिहस्तः स्थित्वा—

‘परवानस्मि काकुत्स्थ ! त्वयि वर्षशतं स्थिते ।

स्वयं तु रुचिरे देशे क्रियतामिति मां वद ॥’

तदनंतर—

‘आप सीताजी के साथ पर्वतप्रदेशों में जब विचरेंगे तब मैं सोते और जागते हुए आप के सर्वप्रकारके कैर्कर्य को करूंगा’

इस प्रकार कहनेसे, उस कैर्कर्य में अमुक ही कैर्कर्य करूंगा ऐसा नियम को छोड़ सर्वप्रकारके कैर्कर्य की प्रार्थना किये हैं। पंचवटी में जब गये थे तब श्रीरामजी जल और छाया युक्त एक प्रदेश को देख पर्णशाला बनाओ ऐसा लक्ष्मण से कहनेपर—

‘इस प्रकार रामजी से कहे गये लक्ष्मणजी हाथ जोड़

सीता के संमुख श्रीरामजी से यह कहते भये ॥’

ऐसा अपने शिर में स्वातंत्र्यरूप भारको जब रक्खे हैं तब मुझ को छोड़दिये इस प्रकार विकृत हो सीताजी को आगे कर हाथ जोड़—

‘हे राघव ! आप जबतक रहेंगे तबतक मैं परतंत्र हूं इस लिये आप ही अपने इच्छित देश में पर्णशाला बनानेको मुझे आज्ञा दीजिये ॥’

इत्युक्त्या कैकर्यकरणसमये स्वातंत्र्यरूपदोषमिश्रणं विनोचित-
कैकर्येषु प्रेरणा कर्तव्येति प्रार्थयामास । पुरेत्यादि— पुरामागत्य
श्रीपट्टाभिषेकाङ्गीकारसमये स्वेन सह कैकर्यकर्त्रा एकेनापि
रहितवन एकांते स्वयमेव कैकर्यं कृत्वा कैकर्याभिनिवेशस्य
वर्द्धितत्वात् स्वयंपाके उदरवर्द्धको यथा सहभोजनं न सहते
तथा श्रीभरतप्रभृतिभिः सह स्वयमप्येकं कैकर्यं कृत्वा स्यातु-
मशक्तः श्रीमच्छ्वेतच्छत्रधारणं श्रीमच्छ्वेतचामरार्पणमित्यु-
भयविधकैकर्यमेककालेऽकरोदित्यर्थः । इदं च वृत्तांतं श्रीरामा-
यणे नास्ति ।

‘छत्रचामरपाणिस्तु लक्ष्मणोऽनुजगामह ।’

इति रामायणं न भवति किमिति चेन्नगमनात् पूर्वमभिषे-
कार्थमलंकृत्य स्वदिव्यांतःपुराभिर्गत्य चक्रवर्तिगृहमुद्दिश्य र-
थमारुह्य स्वामिनि गच्छति बालस्वामिकृतवृत्तांततया श्री-

इस तरहसे कहनेपर कैकर्यरूप कार्य में जैसे स्वातंत्र्यरूप दोष न लगे तैसे
आप के इच्छित कैकर्यों में मुझ को आज्ञा मिले ऐसी प्रार्थना किये । राजधानी
में इत्यादि—श्रीअयोध्या को प्रयावृत्त हो और अभिषिक्त होनेपर, अपने साथ
कैकर्य करनेवाले न होनेसे अरण्य में आप ही सर्वविधकैकर्य कर आशा को बड़ा-
नेसे अकेले स्वयंपाक से उदर को बढ़ानेवाले जैसे पंक्ति में भोजन नहीं कर
सकैगा तैसे श्रीभरतसूरि आदियों के तरह आप भी एक कैकर्य कर तुम न हो एक
हाथ में श्वेतच्छत्र और दूसरे हाथ में श्वेतचामर धारणकर एक ही काल में दो
कैकर्य किये है । यह वृत्तांत श्रीरामायण में नहीं है, । ‘छत्र और चामर हाथ में ले
लक्ष्मणजी श्रीरामजी का अनुगमन करते भये’ यह वचन श्रीरामायणका नहीं क्या ?
इस शंका में कहते हैं—अरण्य को जानेके पहिले श्रीअभिषेक के लिये अलंकृत
हो अपने दिव्यांतःपुर से निकल चक्रवर्ती के श्रीगृह को जानेके लिये रथ में बैठ
श्रीरामजी के जानेके समय लक्ष्मणजी का यह वृत्तांत अयोध्याकाण्ड में कहलगया

अयोद्याकांड उक्त्यात् अत्र तदसंगतम् । तर्ह्ययं किमवलंब्या-
बोचदिति चेत्- पद्मपुराणप्रक्रिययाऽबोचत् । —

‘अथ तस्मिन् दिने पुण्ये शुभलग्ने शुभान्विते ।
राघवस्याभिषेकार्थं मंगलं चक्रिरे जनाः ॥’

इत्यारभ्य विस्तरेणोक्त्वा । —

मंत्रपूर्तैर्जलैः शुद्धैर्मुनयः शांसितव्रताः ।
जंपतो वैष्णवान् सूक्तान् चतुर्वेदमयान् शुभान् ॥
अभिषेकं शुभं चक्रुः काकुत्स्थं जगतां पतिम् ।
तस्मिन् शुभदिने लग्ने देवदुन्दुभयो दिवि ॥
निनेदुः पुष्पवर्षाणि ववर्षुश्च समंततः ।
दिव्यांबरैर्भूषणैश्च दिव्यगंधानुलेपनैः ॥
पुष्पैर्नानाविधैर्दिव्यैर्देव्या सह रघूद्वहः ।
अलंकृतश्च शुशुभे मुनिभिर्वेदपारगैः ॥

वह इस स्थल में संगत नहीं । तब श्रीलोकाचार्यस्वामी किस आधार से ऐसा कहे हैं ? इस शंका में कहते हैं—पद्मपुराण के रीति से कहते हैं—

‘अनंतर उस पुण्यदिन और शुभलग्न में श्रीरामजी
के अभिषेक के लिये लोग मंगल मगाते भये’

ऐसा आरंभ कर विस्तारपूर्वक कहते हुए —

‘तीक्ष्ण तपस्या वाले ऋषिलोग चतुर्वेदमय शुभ वैष्णव-
सूक्तों को जपते हुए मंत्रसे पवित्र जलों से जग-
त्पति श्रीरामचन्द्रजी का शुभाभिषेक करते भये ।
उस शुभलग्न में आकाश में देवताओं के नगारे बजते
भये, चारों तरफ पुष्पवृष्टि हुई और सीताजी के साथ
श्रीरामजी दिव्यवस्त्र, भूषण, और दिव्यगंध अनुलेप
और दिव्यनानाविध पुष्पों से अलंकृत हो वेदपार-

छत्रं च चामरं दिव्यं धृतवोल्लक्ष्मणस्तदा ।
 पार्श्वे भरतशत्रुघ्नौ तालवृतं विवेजतुः ॥
 दर्पणं प्रददौ श्रीमान् राक्षसेन्द्रो विभीषणः ।
 दधार पूर्णकलशं सुग्रीवो वानरेश्वरः ॥
 जाम्बवांश्च महातेजाः पुष्पमालां मनोहराम् ।
 बालिपुत्रस्तु तांबूलं सकर्पूरं ददौ प्रियात् ॥
 हनुमान् दीपिकां दिव्यां सुपेणस्तु ध्वजं शुभम् ।
 परिवार्य महात्मानं मंत्रिणः समुपासिरे ॥’

इति पद्मपुराणोत्तरखण्डे एकोनपञ्चाशत्तमाध्याय उक्तम् । ‘छत्रं च चामरं दिव्यं धृतवा’नित्येतत्प्रत्यभिज्ञानार्थं हि ‘श्रीमच्छ्वेत-
 छत्रं श्रीमच्छ्वेतचामरं च धृत्वे’त्युक्तम् ।

गत ऋषयों के वाच में श्रोभते भये ।

लक्ष्मणजी दिव्य छत्र और चामर को धारण किये, दोनों पार्श्व में भरत और शत्रुघ्न पंखाओं को चलाते थे, श्रीमान् राक्षसेन्द्र विभीषण दर्पण दिखाते भये, वानरेश्वर सुग्रीव पूर्णकलश को धारण किये, महातेजस्वी जाम्बवान् मनोहर पुष्पमाला को पहनाये, बालिसूनु अंगद सकर्पूर तांबूल प्रीतिपूर्वक देते भये, हनुमानजी दिव्य दीपक को हाथमें ले दिखाये, सुपेण दिव्यध्वजा को धारण किये, इस तरह सभी मंत्रिलोग चारों तरफ से घेरकर श्रीरामजी की सेवा करते भये

ऐसा पाद्मपुराण के उत्तरखंड ४९ ऊनचातवाँ अध्याय में कहा है ।

‘दिव्यछत्र और दिव्यचामर को लक्ष्मणजी धारण किये’ इस वचन के प्रमाण से ‘श्वेत छत्र और श्वेत चामर को धारण किये’ ऐसा कहें ।

महाराजः पिष्टैतिरुनैयूरैयर्
आचार्यश्च शरीरमुपैक्षताम् ॥ ८८ ॥

जटायुमहाराजं महाराज इति हि अस्मत्पूर्वाचार्या व्यव-
हरन्ति । अयं स्वस्मिन् स्वामी पंचवट्यामागत्य स्वमंगलकृत्य
'इह वत्स्यामि सौमित्रे सार्धमेतेन पक्षिणा' इति यदाऽवदत्तदा-
प्रभृति चरणयोरत्यंतमंतरंगे स्वामिनिवासभूतदिव्याश्रमस्या-
सन्नतया वर्तमानेऽर्धितितं रावण आगत्य जानकीं विश्लेष्या-
दाय गच्छति जानकी एनं कस्मिंश्चिद्वृक्षे दृष्ट्वा मामयम-
पहरन् गच्छतीत्येतन्नामोक्त्या चुक्रोश, तदा स्वपन्नार्तध्वनिं
श्रुत्वा प्रबुद्धय रावणेन हियमाणां दृष्ट्वा ननु तवेदमनुचि-

तिरुनैयुराचार्यो महाराजश्च गृध्राट् ।

उपैक्षतां शरीरं स्वं चिन्तयन्ती स्वतो वपुः ॥ ८८ ॥

श्रीजटायु , पिष्टैतिरुनैयूरैयर् ये दोनों शरीर को उपेक्षा

किये हैं, चिन्तयन्ती का शरीर स्वयमेव निवृत्त हुआ ॥ ८७ ॥

श्रीजटायु , इत्यादि—श्रीजटायु को 'महाराजा' ऐसे नाम से हमारे पूर्वा-
चार्यलेख कहते हैं । यह पंचवटी में रामजी पधार जटायु को स्वीकार कर
'हे लक्ष्मण ! इस पक्षी के साथ मैं यहां वास करूंगा ऐसा कहनेके बाद
स्वामी के अत्यंत अंतरंग हो भगवान के आश्रम के समीप वास करनेपर,
अचानक रावण आ सीताजी को ले जानेपर सीताजी इन को एक वृक्ष के ऊपर
देख मुझ को यह इस प्रकार अपहर कर ले जा रहा है ऐसा इन का नाम पुकारने
पर सोनेवाले यह उस आर्तध्वनि को सुन रावण के हेजानेका प्रकार को देख
तुम को यह उचित नहीं ऐसा धर्मोपदेश करनेपर वह न सुननेसे हम जीते
जी इस अक्रम को नहीं देख सकते इस के साथ युद्ध कर लौटा नहीं सकूंगा

चिंतयंत्या देहः स्वत एव गतः ॥८३॥

तमिति धर्मोपदेशमकरोत् । तस्य तेनाश्रुतत्वात्मानेन सहैतद्ब्र-
ह्म स्थातुं न योग्यः दुष्टं कृत्वा निवर्तयिष्याम्यथवा
मरिष्यामीत्यध्यवस्थातिवलपराक्रमत्वात् तेन सह महायुद्धं
कृत्वा तद्धस्तेन विद्धो निषत्य स्वशरीरं तत्ताजहि ।

पिल्लैतिरुनरैयूरैयूर सकुटुंबं श्रीनारायणपुरे वेदनारायण-
स्वामिनं सेवितुं गत्वा स्थितिसमये परस्मयपिषु तस्मिन्मंदि-
रिणि प्रक्षिपत्सु अंतःस्थितेषु सर्वेषु ततो निर्भत्य पलायमानेषु
तस्य भगवतो दिव्यमंगलविग्रहस्यागतावयं दृष्ट्वाऽसहमान-
प्रेमातिशयेन स्वयमपि शरीरं त्यक्तुमध्यवस्थ स्थितत्वात् त-
त्पुत्राणामप्यमुं विहाय न गच्छाम इति स्थितत्वात् तैः सह
तत्र स्थित्वा शरीरं तत्त्याजेति प्रसिद्धम् । -चिंतयंत्या इत्यादि ।

तो मरुंगा ऐसा निश्चय कर अतिवलपराक्रमवाले होनेसे उस के साथ नद्दा-
युद्ध कर उस के हाथ से मारा जाकर अपने शरीर को छोड़ दिये हैं ।

पिल्लैतिरुनरैयूरैयूर सकुटुंबं तिरुनारायणपुर में वेदनारायण भगवान के
दर्शनार्थ जा मंदिर में प्रवेश किये हैं, उस समय में नास्तिक लोग मंदिर में
अग्नि लगाये, भीतरके सब लोग बाहर निकल गये, तब भगवान के दिव्य
मंगलविग्रह को जलते हुए देख असह्य हो अधिक प्रेम से आप भी मरनेकी
तयारी किये, इन के पुत्र भी इन का साथ न छोड़ सब उस मंदिर के भीतर
जलकर भस्म हो गये यह बात प्रसिद्ध है ।

चिंतयंती का शरीर स्वयमेव निवृत्त हुआ—

‘काचिदावसथस्यांते स्थित्वा दृष्ट्वा बहिर्गुरुम् ।
 तन्मयत्वेन गोविंदं दध्यौ मीलितलोचना ॥
 तच्चित्तविमलाह्लादक्षीणपुण्यचया तदा ।
 तदप्राप्तिमहादुःखविलीनाशेषपातका ॥
 चिंतयंती जगत्सूतिं परब्रह्मस्वरूपिणम् ।
 निरुच्छ्वासतया मुक्तिं गतान्या गोपकन्यका ॥’

इत्युक्तप्रकारेण रासक्रीडायां स्थित्वा कृतं श्रीवेणुनादं श्रुत्वा श्री
 वृन्दावने गंतुं निर्गता तदा गुरुदर्शनेन गंतुमशक्ता स्थित्वा
 कृष्णं ध्यात्वा तद्गतचित्तत्वप्रयुक्तनिर्मलसुखेन तदप्राप्तिनिबंधन-
 निरवधिकदुःखेन च प्रक्षीणाशेषपुण्यपापायास्तत्स्मरणे वर्तमाने
 तत्प्राप्त्यलाभक्लेशेन धारणासामर्थ्येन श्वासस्य निरुद्धत्वादस्याः
 स्वोपेक्षामंतरा देहः स्वत एव गत इति भावः ।

‘मिस्री गोपीने घर के भीतर रहती हुई बाहर श्वशुरादि को
 देख न निकल सकी तब आंख मूंद तन्मय हो गोविंद को
 ध्यान करती भई । श्रीकृष्ण ने चित लगनेसे महानंद की
 प्राप्ति द्वारा पुण्य से रहित हुई, ध्यान से निवृत्त होने-
 पर कृष्ण की अप्राप्ति जान जो दुःख पाई उस से पाप
 रहित हुई । जगत्सृष्टिकर्ता परब्रह्मस्वरूपी श्रीकृष्ण का
 चिंतवन करती हुई उच्छ्वासरहित हो गोपकन्या मुक्त हुई ।’

इस प्रकार रासक्रीडा के समय श्रीवेणुगान को सुन वृन्दावन जानेको उद्युक्त
 हो श्वशुरदर्शन से न जा सकी, घर के भीतर श्रीकृष्ण का ध्यान कर उस के
 आनंद से, और उन की अप्राप्ति के कारण अत्यधिक दुःख से भी पुण्यपापरहित
 हो परमात्मा के अलाभ जनित क्लेश से श्वास बंद हुआ, इस गोपी का शरीर
 बिना यत्न स्वयमेव निवृत्त हुआ ।

उपायस्य शक्तिर्लज्जा यत्नश्च त्याज्याः,
उपेयस्य प्रेम स्वोपेक्षा धारणाभावश्चापेक्षिताः ॥९०॥

एवं निदर्शनभूतानां प्रकारानुक्त्वा 'तद्वद्वर्तेते'त्यस्य तात्पर्यार्थमाह—उपायस्येत्यादिवाक्यद्वयेन ।

उपायस्याधिकारीभवनसमये स्वरक्षणस्य स्वेनैव कर्तव्यतायां निदानभूता शक्तिः, स्वपरिगृहीतोपायस्य विरोधिनां त्यागे लौकिकाः परिहर्सेयुरिति जायमाना लज्जा, स्वपारतन्त्र्यविरोधिस्वयत्नश्च त्याज्याः । उपेयस्याधिकारीभवनसमये शेषिविश्लेषं विना स्थित्वा सकलविधकैर्कर्यं च तत्प्रेरणाप्रकारेण कर्तव्यमिति प्रेम, तस्यावद्ये सति तदसहत्वात्स्वदेहोपेक्षा, तद्विग्रहानुभवा-

प्रयत्नशक्ती लज्जा च त्याज्योपायस्य सर्वथा ।
स्वोपेक्षाधारणाभावौ प्रेमोपेये ह्यपेक्षिताः ॥९०॥

तथाच—इस प्रकार दृष्टान्तभूतों के प्रकार को कह 'इन के तरह रहना' इस का अभिप्राय को कहते हैं—उपायके लिये इत्यादि वाक्यद्वय से ।

उपाय के लिये शक्ति लज्जा और यत्न ये तीनों
निवृत्त होना चाहिए । उपेय के लिये प्रेम अपने
शरीर का अनादर और धारणाभाव ये तीनों चाहिए ॥ ९० ॥

उपाय के लिये अधिकारी होनेके समय अपना रक्षण आप करनेके अनुगुण शक्ति, अपने स्वीकृत उपाय के विरोधियों को छोड़नेपर लोगों के हाथ को देख लज्जा और स्वपारतन्त्र्यविरोधि स्वयत्न ये तीनों निवृत्त होना चाहिए । उपेय के अधिकारी होनेपर स्वामी को न छोड़ उन की आज्ञानुसार सर्व कैर्कर्य करूं । ऐसा प्रेम, स्वामी को कोई आपदा आनेपर देखनेको अउत्तर्य हो स्वशरीर की उपेक्षा और स्वामी का विग्रह नुभय प्राप्त न होनेपर धारणाशक्ति से आप बंद होना ये

नाभे धारणाभावात् श्वासनिरोधश्चापेक्षिता इत्यर्थः ।

तस्मात्तद्वद् वृत्तिर्नाम एतदधिकारपैशिष्ट्यमिति भावः ।

‘विष्णोः कार्यं समुद्दिश्य देहत्यागो यदा कृतः ।

तदा वैकुण्ठमासाद्य मुक्तो भवति मानवः ॥’

इत्याग्नेयपुराणे,

‘देवकार्यपरो भूत्वा स्वां तनुं यः परित्यजेत् ।

स याति विष्णुसायुज्यमग्निं पातककुत्ररः ॥’

इति वायुबीजे,

‘रंगनाथं समाग्नित्य देहत्यागं करोति यः ।

तस्य वंशे सूताः सर्वे गच्छन्त्यात्यंतिकं लया ॥’

इति वासनीये, विशेषेणाश्वमेधिक्यवर्गि वैष्णवशास्त्रे पंच-
लाध्याये—

गीनों चाहिये । इस कारण उन के तरह रहना माने—उनके तरह अनुष्ठान करना ।

‘विष्णु कार्य को उद्देशकर मनुष्य जब देहत्याग करता है तब वैकुण्ठ को प्राप्त हो मुक्त होता है ।’

ऐसा आग्नेयपुराण में,

‘देव कार्य में आसक्त हो जो अपने शरीर को छोड़ता है

वह पापात्मा होनेपर भी विष्णुदेव को जाता है ।’

ऐसा वायुपुराण में

, जो मनुष्य श्रीरंगनाथ को उद्देशकर देहत्याग करता है

उस के वंश में मरनेवाले सब मुक्त होवेंगे ।’

ऐसा वासनीयपुराण में भी कहने, विशेषकर आश्वमेधिक्य वर्ग वैष्णवशास्त्र पंचम अध्याय में ।

अस्य वैधतया आगतो हि त्याज्यः, रागप्राप्त-
याऽऽगतस्यक्तुं न शक्यते खलु ॥ ९७ ॥

‘अग्निप्रवेशं यश्चापि कुरुते तद्वतात्मना ।
त यात्यग्निप्रकाशेन विमानेन ममालयम् ॥
प्राणांस्त्यजति- यो मर्त्यो मां प्रपन्नोऽप्यनाशकम् ।
बालसूर्यप्रकाशेन ब्रजेद्यानेन मद्वहम् ॥’

इति भगवता स्वयमेवोक्तत्वात्, एवं मोक्षसाधनतयोक्ते भ-
गवदर्थं स्वदेहत्यागोऽनन्यसाधनस्यास्य त्याज्यः खलु, प्रपन्नः
पिहैतिरुनरैर्यूरैर्यर् अमुं कथमन्यतिष्ठदित्यत आह—अ-
स्येत्यादि ।

वैधत्वेनागतश्चेत्त त्याज्य एव न संशयः ।
न त्यक्तुं शक्यते स्वस्य रागप्राप्ततयागतः ॥ ९९ ॥

‘हमारे विषय में चित्त को लगा कर जो मनुष्य अग्निप्रवेश
करता है वह अग्नि के सदृश प्रभावले विमान में बैठ हमारे
स्थान को जाता है । जो मनुष्य हमारी प्रशंसा कर अन-
शनत्रत से प्राणों को त्याग करता है वह बालसूर्यप्रकाश-
वाले विमान में बैठ हमारे लोक को जाता है ।’

ऐसा साक्षान् भगवान् का ही वचन होनेसे, इस प्रकार मोक्षसाधनतया
कहेजानेवाले भगवदर्थं स्वदेह का त्याग अनन्यसाधन प्रपन्न को त्याज्य नहीं है
क्या ? प्रपन्न पिहैतिरुनरैर्यूरैर्यर् देहत्यागरूप साधन को अनुष्ठान कैसे किये ?
इस आकांक्षा में कहते हैं—इस का इत्यदि ।

इस का विधिद्वारा आनेवाले ही त्याज्य होते हैं,
रागप्र हो आनेवाले जानेवाले अशक्य हैं ॥ ९९ ॥

उपायत्वानुसंधानं निवर्तकं उपेयत्वानुसंधानं प्रवर्तकम् ॥ ९२ ॥

‘इदं कुर्या’ दिति विधिप्रयुक्ततया आगतः खलु प्राप्तप्राप्त-विवेककृतोऽस्य त्याज्यः, तथा विना स्वविरहेऽशक्यधारणा य-था तथा भोग्ये प्राप्तविषये रागप्राप्ततया आगतः कथंचिद-पि त्यक्तुं न शक्यते इत्यर्थः ।

वैधतयागमनदशायां सुत्यजस्य रागप्राप्ततयाऽऽगमनदशा-यां दुस्त्यजत्वं कथमित्यत आह—उपायत्वेत्यादिना ।

उपायत्वानुसंधानं निवर्तकमिति—वैधतयाऽऽगमनदशायां देहत्यागरूपप्रवृत्तौ उपायत्वानुसंधानस्य सत्त्वादेतदनुसंधान-ममुं साधनतया संप्रतिपन्नाया एतद्देहत्यागरूपप्रवृत्तेर्निवर्तय-तीत्यर्थः । उपेयत्वानुसंधानं प्रवर्तकमिति—रागप्राप्ततयाऽऽग-

उपायत्वानुसंधानं निवर्तयति भावुकम् । उपेयत्वानुसंधानं प्रवर्तयति तं तथा ॥ ९२ ॥

‘यह करो’ ऐसा एक विधिप्रयुक्त हो आनेवाले को स्वरूपानुरूप समझ प्रपन्न छोड़ सकता है, ऐसा न हो ईश्वरविश्लेष को नहीं सहनकर भोग्य और प्राप्त विषय में प्रेम के कारण आनेवाले को बलात्कार से भी नहीं छोड़ सकते हैं । विधि के कारण आनेवाले छोड़नेको शक्य हैं, प्रेम के कारण आनेवाले छोड़नेको अशक्य हैं ।

यह कैसे ? इत आकांक्षा में करते हैं—उपायत्व इत्यादि से ।

उपायत्वानुसंधान निवर्तक है, उपेयत्वानुसंधान प्रवर्तक है ॥ ९२ ॥

उपायत्वानुसंधान निवर्तक माने—विधिरूप से जब आता है तब देहत्याग-रूप प्रवृत्ति में उपायत्वानुसंधान करनेसे वह अनुसंधान साधनतया निश्चित इस देहत्यागरूप प्रवृत्ति से निवृत्त करता है । उपेयत्वानुसंधान प्रवर्तक माने—राग तत्

अप्राप्तविषयेषु सक्ते तद्ग्राभ आवश्यक इति
स्थिते सति प्राप्तविषयप्रवणस्य न वक्तव्यं खलु ॥९३॥

मनदशायामेतद्विषयस्यागतां हानिं दृष्ट्वा स्थितेर्मरणमेव श्रे-
य इति देहत्यागस्य पुरुषार्थत्वेनानुसंधानादेतदनुसंधानममुं
तत्र प्रवर्तयतीत्यर्थः । अथवा वैधतयागमनसमये भगवद्विषये
उपायत्वानुसंधानमस्य निवर्तकं, रागप्राप्ततयाऽऽगमनसमये
तद्विषये उपेयत्वानुसंधानमस्य प्रवर्तकमित्यर्थः ।

एवं साधनबुद्ध्या विना तद्विषयप्रावण्यातिशयेन स्वदेह-
त्यागोपयुक्ता स्थितिः कथं स्यादित्यत आह—अप्राप्तेत्यादि ।

स्वरूपाप्राप्तेषु हेयविषयेषु प्रवणे स्वनाशेनापि स विषयो
लभ्यः इति स्वदेहत्यागे वर्तमाने सति स्वरूपप्राप्तविलक्षणवि-

अप्राप्तविषये सक्ते प्राप्तिरावश्यकी खलु ।

इति स्थिते न वक्तव्यं प्राप्तप्रवणकस्य हि ॥९३॥

होनेके समय इस विषय की हानि को देखनेकी अपेक्षा मरना ही अच्छा है ऐसा
समझ देहत्याग को पुरुषार्थतया अनुसंधान करनेसे वह अनुसंधान इस चेतन को
देहत्याग में लगाता है । यद्वा विधिप्रयुक्त होनेपर भगवद्विषय में उपायत्वानुसंधान
देहत्याग को रोकता है, रागप्राप्त होनेपर उस विषय में प्राप्यत्वानुसंधान देहत्याग
का प्रवर्तक है ।

इस प्रकार साधनबुद्धि को छोड़ भगवद्विषय में अधिक प्रेम से अपने देह
को छोड़नेकी अवस्था हो सकती है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—अप्राप्त
इत्यादि से ।

अप्राप्तविषयों में आसक्त पुरुष उस को प्राप्त होनेके लिये व्य.कुल

होता है तो प्राप्तविषय में आसक्त होनेवाला पुरुष को कहना ही क्या ॥९०॥

स्वरूप प्राप्त न होनेवाले हेय विषयों में आसक्त पुरुष अपने प्राण को छोड़
कर भी उस विषय को प्राप्त होनेके लिये यत्न करता है तो स्वरूपप्राप्त विलक्षण

अनुष्ठानं चानुष्ठानं चोपायकोटौ नान्वेति ॥९४॥

पदे प्रवणस्य तद्विषयं प्राप्तुं स्वनाशनरूपोयं संभवतीति किंपुनर्न्यायविद्धमित्यर्थः । कस्यां चिद्देश्यायां कश्चित्सक्तस्तस्या व्याध्यतिशयसमये इयं स्वस्या तिष्ठति चेदहं मच्छिर-
श्छिच्छत्तर्पयामीति कांचिद्देवतां प्रार्थ्यानंतरं स्वमस्तकं छित्वा
आर्पयदिति प्रसिद्धं हि ।

उपायोपेयाधिकारयोरायश्यक्तयोक्तान्यानुष्ठानेभ्यो विलक्षण-
तया शास्त्रलिङ्गत्वादनन्यसाधनस्याननुष्ठानरूपोयं देहत्यागो
रागप्राप्ततया दुस्त्यजत्वेप्युपायकोटावन्वयं विना न तिष्ठती-
त्याह—अनुष्ठानं चेत्यादि ।

अनुष्ठानतयोक्तस्वशक्तित्यागदयः प्रेमादयश्च उपायोपेया

अनुष्ठानतदभावौ नोपायकोटौ समन्वितौ ॥९४॥

विषय परमात्मा में आसक्त पुरुष उस विषय को उद्देश कर प्राण को त्याग करेगा
इस में क्या कहना । एक वेश्या के विषय में एक पुरुष अत्यासक्त होनेपर जब
वेश्या व्याधिग्रस्त हुई तब वह पुरुष देवता के सामने प्रार्थना किया कि यह
वेश्या व्याधि से मुक्त हो तो मैं अपने शिर को काट तुम्हें चढाऊंगा । बाद
वेश्या नीरोग होनेपर अपने शिर को काटकर बलि दान दिया, यह बात प्रसिद्ध
है ।

उपायोपेयाधिकारों के उपयुक्ततया कहेगये अनुष्ठानों के तरह न हो उपाय-
तया शास्त्रलिङ्ग होने से प्रपन्न को अनुष्ठान करनेके अयोग्य देहत्याग रागप्राप्त
होनेसे किये विना न रहसकनेपर भी उपाय कोटि में मिले विना नहीं रहेगा
इस शंका में— कहते हैं—

अनुष्ठान और अननुष्ठान उपाय कोटि में न गिना जायगा ॥९२॥

यथा अनुष्ठानतया उक्त स्वशक्तित्यागादि और प्रेमादि ये दोनों उपाय

अनन्योपायत्वं, अनन्योपेयत्वं, अनन्यदेवत्वं
च यथा नष्टं स्यात्तथा प्रवृत्तिं पश्यामः ॥ ९५ ॥

धिकारांतर्भूतत्वादुपायकोटौ यथा नानुयंति तथाननुष्ठानतयो-
क्तदेहत्यागश्च उपायबुध्यानुष्ठानाभावेन रागप्राप्तत्वादुपायको-
टौ नान्वेति । उपायाधिकारेतर्भवतीत्यर्थः । उपायतया शास्त्रसि-
द्धत्वेऽपि उपायबुध्याऽनुष्ठितस्यैव हि उपायत्वं, अन्यथा प्र-
पन्नेनोपायबुद्धिं विना क्रियमाणानां पुण्यदेशवासादीनामप्यु-
पायकोटावन्वयप्रसंगः ।

अथवाऽस्याः प्रवृत्तेरुपायकोटावन्वयेऽप्यनन्योपायत्वस्य न्यू-
नता स्यादित्येतावदेव हि, इदं प्रेमपरवशानामवयवं न भवतीति
वक्तुं प्रेमपरवशानां प्रवृत्तिं दर्शयति — अनन्योपायत्वमि-
त्यादिना ।

अनन्योपायत्वं चानन्योपेयत्वमनन्यदेवत्वम्
नष्टं यथा स्यात्तथा हि प्रवृत्तिं पश्यामि सूरीणाम् ॥ ९५ ॥

और उपेयाधिकारांतर्गत होनेसे उपायकोटि में नहीं गिने जायेंगे तद्वन् अनुष्ठान-
तया उक्त देहत्याग उपायबुद्धि से अनुष्ठित न हो रागप्राप्त होनेसे उपायकोटि में
नहीं गिना जायगा, किंतु उपेयाधिकार में गिना जायगा । उपायतया शास्त्र सिद्ध
होनेपर भी उपायबुध्या अनुष्ठान करनेसे ही उपाय माना जाता है, ऐसा न
माने तो प्रपन्न से उपाय बुद्धि को छोड़ उपेय बुद्धि से किये जानेवाले पुण्यदेश-
वासादि उपायकोटि में गिने जायेंगे ।

यद्वा यह प्रवृत्ति उपायकोटी में गिनेजाने पर अनन्योपायत्व की हानि
होगी इतना ही किंतु प्रेमपरवशों को दोष नहीं ऐसा कहनेके लिये प्रेमपरवशों
की प्रवृत्तियों को दिखाते हैं—अनन्योपायत्व इत्यादि ।

अनन्योपायत्व, अनन्योपेयत्व और अनन्यदेवत्व यह
तीनों जैसे नाश हों वैसे प्रवृत्तियों को देखते हैं ॥ ९५ ॥

अनन्योपायत्वभंजकप्रवृत्तिर्नाम— ‘सम्यक् व्रतमनुतिष्ठामि’ ‘अनुष्ठीयमानं व्रतं बुध्यस्व’ ‘कुत्सितस्त्री सती मडलग्रहणं करोमि’ ‘श्रीनामग्रहणं कृत्वा’ ‘ग्रहणान्न निवर्तेहं दीर्घस्पृहणीयतालशाखायाः’ ‘लोकस्था यथा जानीयुस्तथा ग्रहणं करोमि स्पृहणीयतालशाखायाः’ इति व्रतानुष्ठानमडलग्रहणप्रभृतिव्यापारेष्वन्वयः । अनन्योपायत्वभंजकप्रवृत्तिर्नाम — तस्यैवातिशयवर्द्धनमेव पुरुषार्थ इति स्थितिं विहाय ‘अस्माकमेवानन्दः’ इति ‘परिशुद्धदलशीतलसुन्दरतुलसीं गृहीत्वाऽलकुर्मः’ इति स्वातिशयसंपादने प्रवृत्तिः । अनन्यदेवत्वभंजकप्रवृत्तिर्नाम— ‘कामदेव ! त्वां त्वदनुजं चाश्रये’ ‘वक्तव्यमेकमस्त्यत्र मत्स्वामिन्’ इति कामविषये देवताबुद्धिं कृत्वाऽऽराधनकरणम् । पश्याम इति—प्राप्यवस्तुनि प्रावण्यातिशयेन महावैभववत्स्वप्येवं पश्याम इत्यर्थः । पूर्वोक्तप्रवृत्तेरुपायकोटावन्वयो वस्तु

अनन्योपायत्व को नाश करनेकी प्रवृत्ति माने— ‘अच्छीतरह व्रत करता हूँ’ ‘हमारे व्रतानुष्ठान को तुम देखो’ दुष्ट स्त्री हो मैं मडल ग्रहण करूंगी’ ‘नामों को अभ्यास कर’ ‘मैं विशाल ताल शाखा लिये बिना न रहूंगी’ ‘यथा लोग जानें तथा मडल ग्रहण करूंगी’ ऐसा व्रतानुष्ठान और मडल ग्रहण इत्यादि व्यापारों में लगना । अनन्योपायत्व को नाश करनेकी प्रवृत्ति माने— सर्वेश्वर को अतिशय करना ही पुरुषार्थ है ऐसा न रह ‘हम को अच्छा होगा’ ‘परिशुद्ध दल शीतल तुलसी को हम धारण करेंगी’ ऐसा अपने अतिशय को ढूँढना । अनन्यदेवत्व का नाशक प्रवृत्ति माने— ‘कामदेव’ ‘तुम और तुमारे भ्राता को प्रणाम करते हैं’ ‘कहने की एक बात है हे स्वामिन्’ ऐसा कामदेव में देवताबुद्धि से आराधना करना । देखते हैं माने— प्राप्यवस्तु में अधिक प्रेम से बड़े बड़े ज्ञानी लोगों में देखते हैं । पूर्वोक्त प्रवृत्ति को उपायकोटि में गिनना वस्तुस्वभाव से मात्र है, तैसा न हो साक्षान् उपाय बुद्धि से अनुष्ठित इन उपायों को भी प्रेम

ज्ञानविपाककार्याज्ञानेनागताः सर्वे पदे सुवर्णार्घाः ॥

गत्या स्यादित्येतावदेवहि, तथा विना साक्षादुपायबुद्ध्याऽनुष्ठिताः खल्विमे; तस्मात्प्रेमपरवशानामिदमवयं न भवतीति तात्पर्यम् ।

एतत्सर्वं कालुष्येणागतं हि; अज्ञानमूलतयाऽऽगतं सर्वमनादरणीयं न भवति किमित्यत आह — ज्ञानेत्यादि ।

ज्ञानविपाको नाम — ‘ज्ञानविपाकसुखं’ इत्युक्तप्रकारेण ज्ञानस्य परिपाकरूपा भक्तिः । तत्कार्यमज्ञानं नाम — तादृशभक्त्यतिशयप्रयुक्तः प्राप्ताप्राप्तविवेकाभावः । तेनागताः प्रवृत्तिविशेषाः सर्वे पदे सुवर्णार्घा इति—अतिश्राद्धा इत्यर्थः । कर्मनिबन्धनाज्ञानप्रयुक्तमेव हेयमिति भावः ।

ज्ञानविपाककार्येण ह्यज्ञानेनागताः खलु ।

सर्वे पदे सुवर्णार्घा भवन्त्येव न संशयः ॥ ९६ ॥

स्वभाव से उगाय नहीं मानते हैं तो वस्तुस्वभाव से किये जानेवालों को उपाय कैसे मानेंगे, इस लिये प्रेमपरवशों को यह दोष नहीं ।

यह सब व्याकुलता से हुई है, अज्ञान द्वारा होनेवाले आदर करने योग्य नहीं है इस शंका में कहते हैं—

ज्ञानविपाक कार्य अज्ञान से होनेवाले सब पदपद में अमूल्य हैं ॥ ९६ ॥

ज्ञानविपाक माने—‘ज्ञानफल आनन्द’ इस वचनानुसार ज्ञान का परिपाकरूप भक्ति है । उस का कार्य अज्ञान माने—उस भक्त्यतिशय से होनेवाले प्राप्ताप्राप्तविवेकाभाव । उससे होनेवाले प्रवृत्ति विशेष सब पदेपदे अमूल्य हैं माने—अति श्राद्ध्य हैं । कर्म के कारण होनेवाले अज्ञान से किये जानेवाले ही हेय हैं ।

उपायफलं उपेयांतर्गता च सा उपायप्रतिबंधिका न भवति ॥ ९७ ॥

तथाप्येतादृशातिप्रवृत्तिरेतस्य प्रवृत्तिषु किंचिदप्यसहमानस्य सिद्धोपायस्य कार्यकरत्वप्रतिबंधिका न भवति किमित्यत आह—उपायेत्यादि ।

उपायफलमिति—सिद्धोपायेन तेन कृतकृषिफलमित्यर्थः । ‘अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकभक्तिरूपापन्नं ज्ञानं प्रसादितवान्’ ‘महद्विवादजनककामं समुद्रतुल्यतया वर्द्धयन्मेघसदृशविग्रहो अस्मत्कृष्णः’ इत्येवंभूतप्रवृत्तिहेतोर्भक्तेरुत्पादको वर्द्धकश्च स एव हि । तस्माद्भक्तिपारवश्यनिबंधना प्रवृत्तिरूपायफलमित्युच्यते । उपेयांतर्गताचेति—प्राप्यत्वरायास्तीव्रतया नेत्रभ्रमणेनैतस्य

उपायस्य फलं तद्वदुपेयांतर्गता च सा ।
प्रवृत्तिर्न भवत्येव ह्युपायप्रतिबंधिका ॥ ९७ ॥

तथापि यह अति प्रवृत्ति, चेतन की प्रवृत्तियों में किसी को न सहनेवाले सिद्धोपाय के अपना कार्य करनेमें प्रतिबंधक न होगी क्या ? इस शंका में कहते हैं—उपाय इत्यादि ।

उपाय के फल और उपेय के अंतर्गत होने-
वाले उपाय के प्रतिबंधक न होयेंगे ॥ ९७ ॥

उपाय के फल—सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर कर्तृक कृषि का फल, ‘अज्ञान-निवृत्तिमत्यानंद दिष्ट है’ ‘अत्यधिक काम को समुद्र के तुल्य बढ़ानेवाले मेघसदृश विग्रह मेरा कृष्ण’ इस प्रकार की प्रवृत्तिहेतु भक्ति को उत्पादक और वर्द्धक भी वही है । इस लिये भक्तिपारवश्यहेतुक इस प्रवृत्ति को उपायफल कहते हैं । उपेय के अंतर्गत—‘प्राप्यवस्तु में त्वराके आधिक्य से नेत्र घूम यह आश्रित

साध्यसमानं विलंबासहमिति हि साधनस्याधिक्यं,
साध्यप्रावण्यहेतुना हि साधनेऽवगाहनम् ॥ ९८ ॥

संभ्रमाः सर्वे मद्दिषये आशां कृत्वा एवमवस्था लब्धेति
तन्मुखविकासस्य हेतुत्वात्, मडलग्रहणप्रभृतय एताः प्रवृ-
त्तयस्तन्मुखविकासार्थं क्रियमाणकैर्कर्यवदुपेयांतर्भूता इत्यर्थः ।
उपायप्रतिबंधिका न भवतीति— एवं भूता उपायनिष्ठकार्य-
कस्त्वविरोधिका न भवंतीत्यर्थः ।

एवं मडलग्रहणप्रभृतिः सिद्धोपायप्रतिबंधिका न भव-
तीत्युक्त्वाऽस्य सिद्धोपायसाम्यं विवक्षन्नाह— साध्यसमानमिति
वाक्यद्वयेन ।

साध्यवस्तुन एव साधनत्वात्साध्यस्य समानमिति, फल-

साध्यतुल्यं त्वरा चेति साधनाधिवयमुच्यते ।

साध्यप्रावण्यहेतोर्हि साधने चावगाहनम् ॥ ९८ ॥

ब्याकुल हो रहा है ये सब मेरी आशा से ही' ऐसा समझ सर्वेश्वर संतुष्ट होते हैं,
इस लिये मडलग्रहण आदि ये प्रवृत्तियां उन के मुखोलासार्थं क्रियमाण कैर्कर्य के
सदृश हो उपेय में अंतर्गत होती हैं । उपाय के प्रतिबंधक न होयंगे—इस प्रकार
के ये प्रवृत्तियां उपायभूत सर्वेश्वर के कार्य करनेमें प्रतिबंधक न होयंगे ।

इस प्रकार मडलग्रहण प्रभृति सिद्धोपाय के प्रतिबंधक न होयंगे ऐसा कह,
वे सिद्धोपाय के सदृश हैं ऐसा कहते हैं—साध्यसमान इत्यादि वाक्यद्वय से ।

साध्यसमान और विलंबासह होनेसे ही साधन श्रेष्ठ होता है ।

साध्य में प्रेमाधिक्य होनेसे ही साधन में प्रवृत्त होते हैं ॥ ९८ ॥

साध्यवस्तु ही साधन होनेसे साध्य के सदृश कहते हैं । फलविलंब को न

विलंबं न सहते शीघ्रं कार्यकरोतीति च खल्वितरसाधनेभ्यः सिद्धसाधनस्याधिक्यं, साध्ये प्रावण्येन हेतुना ह्येतत्साधनपरिग्रह अवगाहनं; तदुभयमप्यस्याप्यस्तीति तात्पर्यम् । तथा हि-मडलग्रहणप्रभृतीनां प्रवृत्तीनां शेष्यतिशयकरत्वेन कैकर्यरूपसाध्यस्य समानत्वाच्च, मडलग्रहणं व्रतानुष्ठानं कुर्यामिति निश्चयसमय एव सर्वेश्वरः शीघ्रमागत्यैतेषां पादे यथा पतति तथा करणेन फलविलंबासहत्वाच्च, सिद्धसाधनवदितरसाधनेभ्य आधिक्यविशिष्टत्वात्, साध्यप्रावण्यहेतुकावगाहनरूपाकारस्यापि तौल्यात् । अनेन सिद्धोपायं विनाप्यस्यैव कार्यकरणशक्तत्वात् तत्प्रतिबंधकरूपदूषणं नास्तीति भावः ।

अथवा 'उपायप्रतिबंधिका न भवति' इत्यमुमर्थं मुखभेदेनोपपादयति — साध्येत्यादिवाक्यद्वयेन । दुग्धस्यौषधत्ववत् साध्यवस्तुन एव साधनत्वात्, सारस्ये साध्येन तुल्यं, साध्य-

सह शीघ्र कार्य करनेवाले होनेसे ही इतरसाधनापेक्षया सिद्धसाधन श्रेष्ठ होता है । साध्य में प्रेमाधिक्य होनेसे ही इस साधन को ग्रहण करते हैं । वे दोनों पूर्वोक्त प्रवृत्तियों में हैं । तथाच- मडल ग्रहण प्रभृति प्रवृत्तियां शोभी के अतिशय करने वाली होनेसे कैकर्यरूप साध्य के समान होते हैं । इस लिये 'मडल ग्रहण और व्रतानुष्ठान करूंगी' ऐसा प्रवृत्त होनेपर यथा सर्वेश्वर त्वरा से आ इन के चरणों में गिरें तथा करने से फलविलंब को न सहते हैं । इस लिये सिद्धसाधनके तरह इतर साधनों की अपेक्षा श्रेष्ठ हो साध्य में प्रावण्यद्वारा इन में उतरनेके आकार भी समान होते हैं । इस से सिद्धोपाय के बिना ये ही कार्य करने में समर्थ होनेसे सिद्धोपाय के प्रतिबंधकत्वरूप दोष से रहित हैं ।

अथवा- 'उपाय के प्रतिबंधक न होयंगे' इस वाक्य को और एक प्रकार से उपपादन करते हैं- साध्य इत्यादि वाक्य द्य से ।

जैसे दूध औषध होता है तैसे साध्यवस्तु ही साधन होनेसे भोग्यता में

प्रापणसमये विलंबमसहित्वा शीघ्रं प्रापयतीति खलु साध-
नान्तरात् सिद्धसाधनस्याधिक्यं; इदानीमेतत्कथनं—एतदाका-
रद्वयं च साध्यप्रावण्यहेतुः स्यादिति ज्ञापयितुं; एवं स्थित-
त्वात्स्वेन हेतुनोत्पन्नेन क्षणकालविलंबासहव्याकुलतावहेनात्यं-
ततीव्रेण साध्यप्रावण्येन हेतुना खलु मडलग्रहणप्रभृतिसाध-
नेऽवगाहनमित्यर्थः । तस्मादेवंभूतप्रावण्याधिक्येन नेत्रभ्रमणेन
कृता एताः प्रवृत्तय उपायस्त्वारितं कार्यं कर्तुमुपयुक्ताः नतु
तत्प्रतिबंधिका इति भावः ।

एवं 'अस्य वैधतया आगतो हि त्याज्यः इत्यारभ्य एतावत्
पिल्लैतिरुनरैयूररैयूरप्रवृत्तिव्याजेन भगवत्प्रपन्नत्वेऽपि उपेयपरस्य
तद्विषयप्रावण्येनागतः स्वदेहत्यागो दुस्त्यजः, उपायबुद्धयऽनु-
ष्ठितत्वाभावादयं चोपायकोटौ नान्वेति, वस्तुगत्यान्वयेऽपि प्रे-
मपरवशानां दोषाय न भवति, बुद्धिपूर्वकानन्योपायत्वादिभंज-

साध्य के समान होते हैं । साध्य प्राप्ति के लिये कालविलंब को न सह शीघ्र
प्राप्त करावेगा ऐसा समझकर ही साधनान्तरों की अपेक्षा सिद्धसाधन को श्रेष्ठ
कहते हैं । अब इस का वैभव कहने का कारण—ये दोनों आकार साध्य प्रावण्य
हेतु होते हैं ऐसा मान होनेसे सर्वेश्वर की अप्राप्ति से क्षणकाल विलंब को न सह
व्याकुल करने वाले साध्यप्रावण्य द्वारा ही मडल ग्रहण प्रभृति इन साधनों में
प्रवृत्त होते हैं । इस कारण इस प्रकारके प्रावण्य की अधिकता से की जानेवाली
प्रवृत्तियां उपायभूत सर्वेश्वर ऊपर गिरके कार्य करने योग्य होती हैं , उस उपाय
के प्रतिबंधक नहीं हैं ऐसा तात्पर्य है ।

इस प्रकार 'उस चेतन के विधिप्रयुक्त आनेवाले ही त्याग करनेयोग्य हैं' ऐसा
प्रारंभ कर यहां तक कहते हुए पिल्लै तिरुनरैयूररैयूर की प्रवृत्ति के बहाने से,
भगवत्प्रपन्न होनेपर भी उपेय में आसक्त चेतन को भगवद्विषयप्रावण्य द्वारा
स्वदेहत्याग करने से हटना असंभव है, उपायबुद्धी से अनुष्ठित न होनेसे वह
उपायकोटि में न गिनाजायगा; वस्तुस्वभाव से उपायकोटि में गिनेजानेपर भी

अस्योत्पद्यमानानामात्मगुणानां सर्वेषामिदं प्रावण्यं प्रधानहेतुः ॥ ९९ ॥

कप्रवृत्तीनां विशदतमज्ञानवत्सु दृष्टत्वादासां चाज्ञानमूलत्वेपि प्रेमकार्याज्ञानप्रयुक्तत्वादतिश्लाध्याः, सिद्धोपायप्रतिबंधिकाश्च न भवन्ति । तावन्मात्रं विना तत्तुल्यतया वक्तुं योग्यत्वरूपः खल्लासां वैभव इत्युक्तत्वादुपेयाधिकारे स्वोपेक्षेत्युक्तोयमनन्यसाधनस्योचितः किमित्यतिशंकापरिहारः कृतः ।

एवंभूतप्रावण्यं विषयवैलक्षण्याधीनं खलु, शमदमाद्यात्मगुणा एव हि अधिकारं प्रकाशयन्तीत्याकांक्षायां तानपीदमेवोत्पादयतीत्याह—अस्येत्यादिना ।

‘शमदमनियतात्मा’ ‘अमानित्वं’ इत्यादिपूक्तप्रकारेणास्य चे-

चेतनोत्पद्यमाने च जीवात्मगुणसंनिधौ ।

इदं प्रावण्यकं तत्र प्रधानं कारणं मतम् ॥ ९९ ॥

प्रेमपरवशों को दोषजनक नहीं हैं; बुद्धिपूर्वक अनन्योपायत्व भंजक व्यापार बड़े बड़े ज्ञानियों में भी दीखने से, ये अज्ञानमूल होनेपर भी प्रेमकार्य अज्ञान से आये हैं, इस लीये अति प्रशंसनीय हैं । सिद्धोपायप्रतिबंधक न होयंगे । इतना ही नहीं सिद्धोपाय के सदृश कहनेयोग्य इन का साहाय्य है ऐसा कहनेसे, उपेयाधिकार में ‘अपने को उपेक्षा करना’ ऐसा कहा हुआ यह अनन्यसाधनत्व का उचित है क्या ? इस शंका का परिहार किया गया है ।

एवंभूत प्रावण्य विषयवैलक्षण्य के अधीन है, शमदमादि आत्मगुण ही अधिकार को प्रकाशित करते हैं—ऐसा पूछने पर, उन गुणों को भी यह प्रावण्य उत्पादन करता है ऐसा कहते हैं— इस में इत्यादि ।

इस में होनेवाले संपूर्ण आत्मगुणों का प्रधान हेतु यह प्रावण्य है ॥ ९९ ॥

‘स्वामिविषये मनसि लभे’ ‘परमात्मनि यो रक्तः’

‘दृष्ट्वा श्रुत्वा स्पृष्ट्वा घ्रात्वा भुक्त्वा ॥ १०० ॥

तनस्योत्पत्त्यर्हा आत्मगुणा अनेके, तेषां सर्वेषामस्य प्रावण्यस्य प्रधानहेतुत्वं नाम—अनुकूलसहवासशास्त्राभ्यासाचार्योपदेशादिभ्यो हेतुवन्तरेभ्यो मुख्यहेतुत्वम् ।

अस्मिन्नर्थे प्रमाणमुपादत्ते—स्वामिविषये इत्यादि ।

‘स्वामिविषये मनसि लभे स्त्रीणां भुजे हस्तं त्यक्त्वा शास्त्रे मनः स्थापयितुं सुलभं भवति’ इति सर्वेश्वरविषये हृदये प्रवणे भोग्यानां स्त्रीणां भुजालिंगने आशानिवृत्त्या प्रमाणेषु मनः स्थापयितुं सुलभं भवतीति । ‘परमात्मनि यो रक्तो विरक्तोऽ-

‘परमात्मनि यो रक्तः’ ‘स्वामिनो विषये मनः’ ।

‘दृष्ट्वा श्रुत्वा च’ तत्राहुः प्रमाणं पाशुरादयः ॥ १०० ॥

‘शमदम स्वभाववाला’ ‘अभिमान का अभाव’ इत्यादि में उक्त प्रकार इस चेतन में होने योग्य आत्मगुण बहुत हैं’ उन सब गुणों का प्रधान हेतु यह प्रावण्य माने—अनुकूलसहवास शास्त्राभ्यास और आचार्योपदेशादि रूप अन्य हेतुओं की अपेक्षा यह प्रावण्य मुख्य हेतु है ।

इस अर्थ में प्रमाण दिखाते हैं — सर्वेश्वर के विषय में इत्यादि ।

‘सर्वेश्वर के ऊपर मन लगने पर’ ‘परमात्मा में जो

आसक्त होता है’ ‘देख सुन छू सूँघ खा’ ॥ १०० ॥

‘सर्वेश्वर के ऊपर मन लगने पर युवतियों के भुजाओं को छोड़ शास्त्र में मन लगाने लगेगा’ ऐसा सर्वेश्वर के ऊपर हृदय के लगने पर भोग्यभूता युवतियों के भुजाओं से आलिंगन करनेकी आशा छोड़ प्रमाणों में मन लगने योग्य होगा, ‘परमात्मा में जो आसक्त होता है वह परमात्म-

आत्मगुणेषु प्रधानः शमो दमश्च ॥ १०१ ॥

परमात्मानि' इति परमात्मविषये रक्तस्तेन परमात्मेतरविषये विरक्तो भवतीति च । 'तेजिष्ठकटकविशिष्टायां श्रियि च त्वयि च नित्यवासं कुर्वतोर्दृष्ट्वा श्रुत्वा स्पृष्ट्वा घ्रात्वा खात्वा भ्रमद्भिः पंचेंद्रियैर्दृष्टमानंदं दुर्ज्ञेयापरिमितधुद्रानंदं च त्यक्तवानस्मि' इति, महालक्ष्म्यां त्वयि च कस्मिंश्चिद्देशविशेषे तिष्ठतोः सहावस्थानं दृष्ट्वा तत्र प्रवण ऐश्वर्यकैवल्ययोर्विरक्तोऽभवमिति भगवद्विषयप्रावण्यमितरविरक्तिहेतुतयोक्तं हि ।

भगवद्विषयप्रावण्यमात्मगुणानां सर्वेषां प्रधानहेतुरिति प्रस्ताव्येतरविषयविरक्तिहेतुत्वमात्रे प्रमाणप्रदर्शनं कथमिति शंकायामाह — आत्मगुणेष्वित्यादि ।

शमो दमः प्रधानौ स्त आत्मनो गुणराशिषु ॥ १०१ ॥

व्यतिरिक्त विषयों में विरक्त होता है ।' ऐसा— परमात्मा के विषय में रक्त होने से इतर विषयों में विरक्त होता है, 'भासमान कडावाली श्रीदेवी और आप दोनों नित्यवास करने पर देख चतुर हो, देख सुन छू सूँघ खा भ्रमण करने वाले पंचेंद्रियों से अनुभूत सुख और दुर्ज्ञेय अपारीमित अक्षुद्र सुख (इन दोनों) को छोड़ दिया हूँ' महालक्ष्मी और आप दोनों परमपद में एकसमन में विराजमान स्थिति को देख उस में प्रवण हो ऐश्वर्य और कैवल्यों में विरक्त हुआ हूँ— ऐसा भी भगवत्प्रेम इतर विषयों में विरक्ति का कारण कहा गया है ।

भगवत्प्रावण्य सब आत्मगुणों का प्रधान हेतु कह इतर विषय विरक्ति का हेतु क्या मात्र प्रमाणों को दिखाये यह कैसा ? इस शंका में कहते हैं— आत्मगुणों में प्रधान शम और दम हैं इति ।

आत्मगुणों में प्रधान शम और दम हैं ॥ १०१ ॥

शमः— अंतःकरणनियमनं, दमः— बाह्यकरणनियमनम् ।
 ‘शमश्चित्तप्रशांतिः स्यात् दमश्चेन्द्रियनिग्रहः’ इत्युक्तं हि ।
 ‘क्षमा सत्यं दमः शमः’ इत्यत्र दमः— बाह्यकरणानामनर्थवि-
 षयेभ्यो नियमनं, शमः— अंतःकरणं नां तथा नियमनमिति
 भाष्यकृदवोचत् । वैपरीत्येन कथनस्थलमप्यस्ति । एतादृश-
 शमदमसत्त्वस्थलेऽन्ये गुणाः स्वत एव भवेयुरित्युक्तत्वात्प्रधा-
 नभूतयोरेतयोर्हेतुरित्यत्र प्रमाणं प्रदर्शितमिति भावः । अथ-
 वा पूर्वोक्तविरक्तिहेतुत्वं सकलात्मगुणोत्पत्तेर्हेतुरित्यस्योपलक्षण-
 मित्यभिप्रेत्य तादृशात्मगुणेषु प्रधानः क इति शंकायामात्मगुणेषु
 प्रधानः शमो दमश्चेत्याह ।

एतच्छमदमोत्पत्तावस्य जायमानफलपरंपराभाह— अन-
 योरुभयोरित्यादिना ।

शम माने— अंतःकरणं को नियमनं करना । दम माने— बाह्यकरणों को
 नियमन करना ।

‘शम माने—चित्त को शांत रखना । दम माने— पंचेंद्रियों को निग्रह
 करना ।’ ऐसा कहा है । ‘क्षमा सत्यं दम और शम’ इस स्थल में— ‘दम
 माने— बाहर के पंचेंद्रियों को अनर्थविषयों से रोकना, शम माने— अंतःकर-
 णभूत मन को रोकना, ऐसा ही भाष्यकारस्वामी जी भी कहे हैं । व्यत्यास
 कर कहनेके स्थल भी हैं । ये शमदम जहां होते हैं तहां और गुण स्वयमेव
 होते हैं । इस लिये प्रधानभूत इन शमदमादि गुणों का कारण बताया गया ।
 यद्वा— पूर्वोक्त विरक्ति और सकलात्मगुणोत्पत्ति इन दोनों का हेतु बताया गया ।
 इन आत्मगुणों में मुख्य कौन हैं ? इस शंका में ‘आत्मगुणों में प्रधान शम
 और दम हैं’ ऐसा कहे हैं । ऐसा भी योजना हो सकेगी समझना ।

इन शमदमादियों के होनेपर इस चेतन के होनेवाले फलपरंपरा को
 कहते हैं— इन दोनों के इत्यादि ।

अनयोरुभयोरुत्पत्तावाचार्यो वश्यो भवति ।

आचार्यवश्यतानंतरं मूलमंत्रो हस्तगतो भवति ।

मूलमंत्रे हस्तगते ईश्वरो वश्यो भवति ।

ईश्वरवश्यतानंतरं 'वैकुण्ठमहानगरमन्यच्च हस्तगत-
मेव' इत्युक्तप्रकारेण प्राप्यभूमेः सुलभा भवति ॥

भगवत्प्रावण्यहेतुकपरिपूर्णशमदमयोः पूर्वमुक्तत्वेप्यत्राचार्याङ्गीकारस्य पूर्वभाषित्वात्संकोचेनोच्यते । अनयोः शमदम-
योरुभयोरुत्पत्तावाचार्यस्य वश्यत्वं नाम- एतदात्मगुणं दृष्ट्वा

उभयोरजातयोश्चैवाचार्यो भवति वश्यकः ।

आचार्ये च वशं प्राप्ते मंत्रो हस्तगतो भवेत् ।

श्रीमंत्रे हस्तजाते तु वश्यो भवति माधवः ।

यदा स्यादीश्वरा वश्यः प्रपन्नस्याधिकारिणः ।

'महानगरवैकुण्ठस्तद्भिन्नश्च करे स्थितः ।'

इति चोक्तप्रकारेण प्राप्यभूः सुलभा भवेत् ॥ १०२ ॥

इन दोनों के होनेपर आचार्य हस्तगत होता है । आचार्य के हस्तगत होनेपर श्रीमंत्र हस्तगत होता है । श्रीमंत्र के हस्तगत होनेपर ईश्वर हस्तगत होता है । ईश्वर के हस्तगत होनेपर 'वैकुण्ठमहानगर और अन्य सब हस्तगत होते हैं' इस वचनानुसार प्राप्यभूमि हस्तगत होती है ॥ १०२ ॥

यद्यपि भगवत्प्रेम के कारण होनेवाले परिपूर्ण शमदमदिगुणों को पहिले कहे थे तथापि यहां आचार्याङ्गीकार के लिये पहिले होने योग्य समझ फिर भी कहते हैं ।

प्रीतः संसारनिवर्तकं महाश्रीमंत्रं यथा सार्थमुपदिशेत्तथैतद्-
श्यत्वम् ।

‘तस्मै स विद्वानुपसन्नाय सम्यक् प्रशान्तचित्ताय शमान्वि-
ताय येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्’
इति शमदमोपेतस्यैवोपसन्नस्य हि ब्रह्मविद्योपदेष्टव्येत्यु-
क्तम् । अस्यां श्रुत्यामाचार्योपसत्तिहेतुत्वेनोक्तयोः शमदमयोः
‘एतेन श्रवणोपयुक्तमवधानं विवक्षितं, न तूपासनोपयुक्तात्यं-
तैन्द्रियजयादिः’ इति हि श्रुतप्रकाशिकाचार्यैर्व्याख्यानं कृतम् ।

‘तन्मंत्रं ब्राह्मणाधीन’मिति श्रीमंत्रस्याचार्याधीनत्वादुपदे-
ष्टाचार्यवश्यतानंतरं तदुपदेशमुखेन सार्थकमयं हृदये प्रतिष्ठितो
भवतीत्यर्थः । ‘ब्रह्मविद्ब्राह्मणो विदुः’ इत्युक्तत्वात् ‘ब्राह्मणा-

इन शमदम दोनों के होनेपर आचार्य हस्तगत होता है माने— इन आत्म-
गुणों को देख संतुष्ट हो यथा संसारनिवर्तक बृहत् श्रीमंत्र को अर्थ सहित उपदेश
करें तथा वश्य होता है ।

‘वह विद्वान् आचार्य पास में आया हुआ शान्तचित्त शमविशिष्ट उस शिष्य
को जिस विद्या से परिणामरहित त्रिकालवर्त्ति परमपुरुष को जानेगा उस ब्रह्मविद्या
को यथार्थतया उपदेश करें ।’

ऐसा शमदमविशिष्ट पास में आयाहुआ शिष्य को ब्रह्मविद्या का उपदेश कर-
नेको कहा । इस श्रुति में आचार्य के पास जानेका उपयुक्ततया कहे हुए शमदमा-
दियों का ‘श्रवण करनेके उपयुक्त सावधानचित्तता मात्र कही गई, उपासनोप-
युक्त अत्यंत इंद्रियजयादि नहीं कहागया’ ऐसा श्रुतप्रकाशिकाचार्य व्याख्यान
किए हैं ।

अचार्य हस्तगत होनेपर श्रीमंत्र हस्तगत होता है माने— ‘वह मंत्र ब्राह्मणों
के अधीन है’ ऐसा श्रीमंत्र आचार्याधीन होनेसे उपदेशकर्ता के हस्तगत होनेपर
तदुपदेश द्वारा अर्थसहित इस के हृदय में प्रतिष्ठित होता है । ‘ब्रह्म के जाननेवाले को

प्राप्यलाभः प्रापकेण, प्रापकलाभो मूलमंत्रेण,

धीन'मित्यत्र ब्राह्मणशब्देनाचार्य उच्यते ।

‘मंत्राधीनं च दैवतम्’ इति श्रीमंत्राधीनो वर्तत इत्युक्तत्वादर्थसहिते तस्मिन्प्रतिष्ठिते तत्प्रतिपाद्य ईश्वरोऽस्यानिष्टनिवृत्तिपूर्वकेष्टप्राप्तेः प्रापको भवति ।

‘दैवाधीनं जगत्सर्वम्’ इत्युभयविभूतेरपीश्वराधीनत्वात्तस्मिन्प्रापकत्वेन वश्ये सति प्राप्यभूमिभूतं श्रीवैकुण्ठमस्यात्यंतसुलभं भवतीत्यर्थः ।

शमदमोत्पत्तावुत्तरोत्तरमेतत्सर्वं सिध्यतीति प्रकारमारोहक्रमेणोक्तवासिन्धुं प्रति यस्य हेतुत्वमुक्तं तन्नियतमित्यर्थमवरोहक्रमेणाह — प्राप्यलाभ इत्यादिना ।

ब्राह्मण कहते हैं’ इत्युक्त प्रकार ‘ब्राह्मणों के अधीन’ इस स्थलमें ब्राह्मणशब्द आचार्य को कहता है ।

श्रीमंत्र के हस्तगत होनेपर ईश्वर हस्तगत होता है माने—‘देवता मंत्र के अधीन हैं’ ऐसा ईश्वर श्रीमंत्र के अधीन होनेसे अर्थसहित उस मंत्र के हस्तगत होनेपर उस से कहेजानेवाले सर्वेश्वर चेतन की अनिष्टनिवृत्ति पूर्वक इष्टप्राप्ति के लिये उपाय होता है ।

ईश्वर के हस्तगत होनेपर ‘वैकुण्ठ महानगर और अन्य सब हस्तगत होते हैं’ इस वचनानुसार प्राप्यभूमि हस्तगत होती है माने—‘संपूर्ण जगत् देवता के अधीन है’ इस प्रकार उभय विभूति ईश्वराधीन होनेसे वह उपायतया हस्तगत होनेपर प्राप्यभूमि श्रीवैकुण्ठ इस चेतन को अत्यंत सुलभ होता है ।

इस प्रकार शमदमों के होनेपर उत्तरोत्तर इन सब के सिद्धिप्रकार को आरोह क्रम से कह इन में किस को कौन हेतुतया कहागया ब्रह्म वैसा ही है ऐसा समझाने को अवरोहक्रम से कहते हैं—प्राप्यलाभ इत्यदि ।

मूलमंत्रलाभ आचार्येण, आचार्यलाभ आत्मगुणेन ॥

अयं चैश्वर्यकामानामुपास-

कानां प्रपन्नानां चापेक्षितः ॥ १०४ ॥

एतस्य प्रयोजनमेतच्चैतुपरंपरायां प्रथमहेतुः शमदमौ तस्मादवश्यमेतदुभयमप्यस्यापेक्षितमिति । ईश्वरस्यैव प्रापकत्वात्प्राप्यलाभः प्रापकेणेत्युक्तम् ।

एते शमदमादय उपासकानामप्यपेक्षिता इत्याह- अयं चेत्यादिना ।

ऐश्वर्यकामानां शब्दादिभोगस्यैव पुरुषार्थत्वेपि तत्साधनानुष्ठानदशायां शमदमादय आवश्यकाः । 'इन्द्रियाणि पुरा

प्राप्यप्रापकश्रीमंत्रदेशिकात्मगुणेषु हि ॥

कार्यकारणभावोयं क्रमेण कथितो भवेत् ॥ १०३ ॥

अयमर्थार्थिभक्तानां प्रपन्नानामपेक्षितः ॥ १०४ ॥

प्राप्यलाभ प्रापक से, प्रापक लाभ श्रीमंत्र से, श्रीमंत्र

लाभ आचार्य से, आचार्यलाभ आत्मगुणों से ॥ १०३ ॥

इस का प्रयोजन-इस हेतुपरंपरा में प्रधान हेतु शमदम होनेसे अवश्य इन दोनों के चेतनों के उपयुक्त होना । ईश्वर ही प्रापक होनेसे प्राप्यलाभ 'ईश्वर से' इस स्थान में 'प्रापक से' ऐसा कहा है ।

यह शमदमादि भोग और मोक्ष कामनावाले सब ही को आवश्यक है ऐसा कहते हैं-ये इत्यादि ।

ये ऐश्वर्यकाम, उपासक और प्रपन्नों को भी चाहिए ॥ १०४ ॥

ऐश्वर्यकामों को यद्यपि शब्दादिभोग ही पुरुषार्थ हैं तौभी ऐश्वर्य के लिये

जित्वा जितं त्रिभुवनं त्वया । 'शरीरधृतान्याभरणानि रुचिना सह त्यक्त्वा पंचेंद्रियाणि जित्वा' इत्युक्तम् । 'पंचेंद्रियाणि जित्वे'ति मनोनियमनस्योपलक्षणम् । उपासकानां विद्यांगतया शमदमादयः आवश्यकाः—

‘तस्मादेवंविच्छांतो दांत उपरतस्तिथिभुः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येत्’ ।

‘हेयविषयमार्गं निरुध्य जनुमुद्रया मुद्रित्वा समीचीनविषयमार्गमुद्घाट्य ज्ञानरूपसमीचीनप्रकाशं प्रकाश्य’ । इत्युक्तम् । प्रपन्नानामधिकारार्थं शमादयोऽपेक्षिताः ।

‘एकांती तु विनिश्चित्य देवताविषयांतरैः ।

भक्त्युपायं समं कृष्णप्राप्तौ कृष्णैकसाधनः ॥’

‘नियमितुं दुःशकानि पंचेंद्रियाणि नियम्य तद्विषयाऽभि-
लाषारूपामार्शां वासनया सह त्यक्त्वा त्वन्मुखविकासहेतु-

साधनानुष्ठान करनेके समय में शमदमादि अपेक्षित हैं । ‘पहिले इंद्रियों को जीत अनंतर त्रिभुवन को जीते हो’ ‘शरीर में धृत आभरणों को सवासना त्याग कर पंचेंद्रियों को जीत’ ऐसा कहा है । ‘पंचेंद्रियों को जीतकर’ इस से मन को जीतना भी सूचित होता है । उपासकों को उपासना के अंगतया शमादि चाहिये ।

‘इस प्रकार ब्रह्म की उपासना करतेवाला शम, दम, उपरति, क्षमा और एकाम्रता सहित हो मन से आत्मा को देखे ।’

‘हेय विषय मार्ग को रोक लाख का छाप लगा सन्मार्ग को खोल ज्ञानरूप समीचीन दीप को प्रकाश कर’ ऐसा कहा है । प्रपन्नो को अधिकार के लिये शमदमादि अपेक्षित हैं ।

‘एकांती भक्तिरूप उपाय को देवतांतर विषयांतर के तरह समझ कृष्ण की प्राप्ति के लिये कृष्ण ही को उपायतया आश्रयण करता है ।’

एतत्त्रयाणां मध्य अत्यंतमपेक्षा प्रपन्नस्य ॥ १०५ ॥
 अनयोर्द्वयोर्निषिद्धविषयविरक्तिरेवालं, प्रपन्नस्य
 विहितविषयविरक्तिस्त्वाधिक्यम् ॥ १०६ ॥

व्यापारेषु स्थितं मां' इत्युक्तम् ।

एवमधिकारित्रयस्यापेक्षायामप्यधिकमपेक्षा प्रपन्नस्येत्याह—
 एतत्त्रयाणां मध्य इत्यादिना ।

अस्यात्राधिक्यं वक्तुमन्येऽत्र प्रस्ताविताश्च ।

तदाधिक्यमाह—अनयोर्द्वयोरित्यादिना ।

शब्दादिभोगपरस्यैश्वर्यकामस्य साधनान्तरपरस्योपासकस्य

त्रिषु मध्ये प्रपन्नस्यावश्यापेक्षा हि विद्यते ॥

अर्थार्थुपासकानां चानिषिद्धविषयेऽरुचिः ।

अलं विहितवैराग्यमाधिक्यं न्यासिनः खटु ॥ १०६ ॥

‘नियमन करनेको अशक्य पंचेंद्रियों को रोक विषय की आशा को छोड़ आप के कैंकर्य करनेके लिये आगे खड़ा हुआ मुझको’ ऐसा कहा है ।

इस प्रकार तीनों अधिकारियों को अपेक्षित है तो भी अत्यंत आवश्यकता प्रपन्न को है ऐसा कहते हैं—तीनों में इत्यादि ।

तीनों में अत्यंत अपेक्षा प्रपन्न को है ॥ १०५ ॥

प्रपन्न को अवश्यापेक्षित ऐसा कहनेके लिये ही औरों को इस स्थल में कहे हैं ।

उस आधिक्य को दिखाते हैं—अन्य दोनों को इत्यादि ।

अन्य दोनों को निषिद्ध विषय की निवृत्ति ही अपेक्षित है,

प्रपन्न को विहितविषय की निवृत्ति भी अधिक है ॥ १०६ ॥

शब्दादिभोगास्तु ऐश्वर्यकाम और साधनान्तर में आसक्त उपासक इन दोनों

च शास्त्रनिषिद्धविषयपरदारादिनिवृत्तिमात्रमलम् । तदुभयव्या-
वृत्तस्य प्रपन्नस्य शास्त्रविहितविषयस्वदारेषु निवृत्तिस्तदपेक्ष-
याऽस्याधिक्यमित्यर्थः । तयोरुभयोरैश्वर्यकामस्य स्वदारेषु साध-
नदशायां धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तिः फलदशायां भोग्यताबुद्ध्या प्र-
वृत्तिश्च स्यात् । उपासकस्य भगवदनुभवस्यैव फलत्वात्तद्वत्फल-
दशायामन्वयाभावेऽप्युपासनदशायां धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तिरपेक्षिता ।
प्रपन्नस्य धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तेरपि स्वाधिकारभञ्जकत्वाद्विहितवि-
षयेऽपि निवृत्तिरावश्यकीत्युक्तम् ।

धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तेः परिहारकरणं भोग्यताबुद्ध्या प्रवृत्ते-
र्निवृत्तौ हि, अनादिकालं वासितेषु विषयेषु निवृत्तिः कथं
स्यादिति शंकायामाह-इयं चेत्यादि ।

को शास्त्रनिषिद्ध विषय परदारादियों में निवृत्ति मात्र अपेक्षित है, इन दोनों से
विलक्षण प्रपन्न को शास्त्रविहित विषय स्वदारा में निवृत्ति आवश्यक है । यही
इन दोनों से आधिक्य है । इन दोनों में ऐश्वर्यकाम को स्वदारा में साधनदशा में
धर्मबुद्धि से प्रवृत्त होना फलदशा में भोग्यता बुद्धि से प्रवृत्त होना कहा है ।
उपासक को फल भगवदनुभव होनेसे ऐश्वर्यकाम के तरह फलदशा में संबंध
नहीं है तथापि उपासनादशा में स्वदारा में धर्म बुद्धि से प्रवृत्त होता च लिए,
प्रपन्न को धर्मबुद्धि से प्रवृत्त होना भी स्वाधिकार रूप प्रपत्ति का भञ्जक होनेसे
स्वदाराविषय में भी निवृत्ति अपेक्षित है ।

धर्म बुद्धि से प्रवृत्ति का परिहार तब करसक्ते हैं जब भोग्यताबुद्धि से
प्रवृत्ति न हो, अनादिकाल से वासना लगे हुए विषयों से निवृत्ति कैसे होगी ?
इस शंका में कइो हैं— यह इत्यादि ।

इयं च केषां चित्सौंदर्येण जायते, केषांचित्कृपया जायते, केषांचिदाचारेण जायते ॥ १०७ ॥

केषांचित्सौंदर्येण जायते इति—साक्षात्कृतभगवत्तत्त्वानां भक्तिपारवश्यप्रपन्नानां सकलजनमोहनतद्विग्रहसौंदर्यानुभवेन जायत इत्यर्थः । केषांचित्कृपया जायत इति—तत्त्वयाथात्म्यदर्शिनां ज्ञानाधिक्यप्रपन्नानां ‘अस्मदनुभवार्थमुत्पन्नं वस्त्वेवमन्यविषयप्रवणमनर्थं प्राप्नोति खल्वि’ त्यन्यविषयसंगतिवृत्त्यर्थं तेन क्रियमाणया परमकृपया जायत इत्यर्थः । केषांचिदाचारेण जायत इति—परिमितानामज्ञानप्रपन्नानामवतारेषु—

‘मर्यादानां च लोकस्य कर्ता कारयिता च सः ।’
इत्युक्तप्रकारेण अधिकारानुगुणं तेनाचरितानामाचारयिता-

इयं विरक्तिः केषांचित्सौंदर्येणैव जायते ।

केषांचित्कृपया तद्वदाचारेण कचिद्भवेत् ॥ १०८ ॥

यह कईएक को सौंदर्य से उत्पन्न होती है, कईएक को कृपा से

उत्पन्न होती है, कईएक को आचार से उत्पन्न होती है ॥ १०७ ॥

कईएक को सौंदर्य से उत्पन्न होती है माने—भगवत्तत्त्व को साक्षात्कार लिये हुए भक्तिपरवश प्रपन्नों को सकलजन मोहन सर्वेश्वर के विग्रह के सौंदर्य का अनुभव करनेसे उत्पन्न होती है । कईएक को कृपा से उत्पन्न होती है माने—तत्त्वयाथात्म्यदर्शी ज्ञानाधिक प्रपन्नों को ‘हमारे अनुभव के लिये जन्म ले इस प्रकार अन्यविषय प्रवण हो अनर्थ को पाते हैं’ ऐसा अन्यविषय आसक्ति छूटनेके लिये ईश्वरकर्तृक परम कृपा से उत्पन्न होती है । कईएक को आचार से उत्पन्न होती है माने—परिमित ज्ञानवाले अज्ञान से प्रपन्नों को अवतारों में—

‘लोकमर्यादाओं को करने और कराने वाले वही हैं ।’

उत्पात्तिक्रमः कथमिति चेत्सौंदर्यमज्ञानं जनयति,
कृपा रुचिं जनयति, आचारो भयं जनयति ॥ १०८ ॥

नां च प्रकाराणामप्यपरिमितैः पूर्वाचार्यैराचरितानां च प्रकारा
णां शास्त्रमुखेनाचार्योपदेशादिना च ज्ञातत्वात् तादृशाचारा-
णामनुसंधानेन जायते ।

एतैर्हेतुभिरुत्पात्तिक्रमं तज्जिज्ञासुप्रश्नानुवादपूर्वकमाह—उत्प-
त्तिक्रम इत्यादिना ।

सौंदर्यमज्ञानं जनयतीति—दृष्टिचित्तपहारित्वाद्विषयांतरेष्वय-
मेक इति ज्ञानं प्रतिबध्नातीत्यर्थः । कृपाऽरुचिं जनयतीति-
विषयांतरदर्शनेषु जुगुप्सया यथा निवर्तते तथाऽरुचिं जनय

सौंदर्येणाज्ञताऽऽयाता कृपयाऽरुचिरुच्यते ।

आचारेण भवेद्भीतिरित्युत्पात्तिक्रमः स्मृतः ॥ १०८ ॥

इस वचनानुसार अधिकारानुगुण सर्वेश्वर आचरण कर और आचरण करा-
कर संचार किये हैं, और ज्ञानाधिक पूर्वाचार्य आचरण किये हैं, इन दोनों प्रकार
के आचारों को शास्त्र और आचार्य उपदेशादि द्वारा जानने से उत्पन्न होती है ।

इन हेतुओं से उत्पन्न होनेके क्रम को, उस के जिज्ञासु के प्रश्न का अनुवाद
करते हुए कहते हैं—उत्पन्न होनेका क्रम इत्यादि ।

उत्पन्न होनेका क्रम कैसा ? इस शंका में—सौंदर्य

अज्ञान को उत्पन्न करेगा, कृपा अरुचि को उत्पन्न

करेगी, आचार भीति को उत्पन्न करेगा ॥ १०८ ॥

सौंदर्य अज्ञान को उत्पन्न करेगा माने—दृष्टि और चित्त को अपहरण करने
वाले होने से सौंदर्य विषयांतर को तुच्छ मानने योग्य करेगा । कृपा अरुचि को
उत्पन्न करेगी माने—विषयांतरों को देखने वाले चेतन का जुगुप्सा उत्पादन कर

इदं चाधिक्यमपेक्ष्योच्यते ॥१०९॥

तीत्यर्थः । आचारो भयं जनयतीति-- रुचौ सत्यामपि तदाचार-
प्रकारेणाकरणेऽस्माकमनर्थ एव फलतीति विषयं स्पष्टं यथा
कंपते तथा भयं जनयतीत्यर्थः । तस्मादेतत्क्रमेण जायते
इति भावः ।

एतेषां त्रिविधप्रपन्नानां सौंदर्यादित्रये एकैकस्यैव विरक्ति-
हेतुत्वकथनस्य निदानमाह—इदं चेत्यादिना।

अज्ञानेन प्रपन्ना इत्यादिनैतेषामुक्तप्रपत्तिहेतुषु यथैकैक-
स्याधिक्यमपेक्ष्योक्तं, तथा 'सौंदर्येण जायते' इत्यारभ्योक्त-
विरक्तिहेतुष्वेतेष्वस्यैकैकस्याधिक्यमपेक्ष्योच्यत इत्यर्थः । अनेन
भक्तिपारवश्यप्रपन्नानामरुचिहेतोः कृपायाः, भयहेतोराचारानु-

अपेक्ष्य चेदमाधिक्यमुच्यते न ततोऽन्यथा ॥ १०९ ॥

उनसे हटावेगी । आचार भीति को उत्पन्न करेगा माने — रुचि होनेपर भी
'पूर्वजों के आचारों के अनुसार नहीं करनेपर हम को अनर्थ ही होगा' ऐसा समझ
विषयस्पर्श में भीति को उत्पन्न करेगा । इस कारण इस क्रम से उत्पन्न होती
है समझना ।

ये तीनों प्रकार के प्रपन्नों को सौंदर्यादि तीनों में एक एक को ही विरक्ति
हेतुतया कहनेके कारण कहते हैं—इन को इत्यादि ।

इन को भी आधिक्य के अपेक्षया कहते हैं ॥ १०९ ॥

'अज्ञान से प्रपन्न' इत्यादि से कहे हुए इन की प्रपत्ति के हेतु एक एक का
आधिक्य को लेकर जैसे कहे गये तैसे, 'सौंदर्य से उत्पन्न होती है' ऐसा प्रारंभ
कर कहे हुए विरक्ति हेतुभूत ये भी एक एक का आधिक्य को लेकर कहे गये
हैं । इस से भक्तिपरवशता से प्रपन्नों को अरुचि के कारण कृपा और भय के

संधानस्य च सत्वेऽपि भगवद्विग्रहवैलक्षण्यं साक्षात्कृत्यानुभवितृत्वात्सौंदर्ये सदा हृदयस्य मग्नत्वाद्विषयांतराज्ञानापादकसौंदर्यमेव तेष्वधिकतया वर्तते ।

ज्ञानाधिक्यप्रपन्नानामज्ञानहेतोर्विग्रहसौंदर्यस्यार्चावतारेऽनुभूयमानत्वाद्भयहेतोः प्राकृतनशिष्टाचारानुसंधानस्य च सत्वेऽपि तेन स्वकृपां कृत्स्नप्रवाहं कृत्वोद्धृतविषयत्वादरुचिहेतुः कृपा तेष्वधिकतया वर्तते ।

अज्ञानप्रपन्नानामर्चावतारे कदाचित्कविग्रहसौंदर्यानुभवात् रुचिहेतोः कृपायाश्चैकमर्यादायां स्थितत्वेऽपि पूर्वाचार्याचरणमेव सदानुसंधानाद्भयहेतुराचारस्तन्मनस्यधिकतया वर्तते । एतादृशाधिक्यमपेक्षयैकैकमेव विरक्तिहेतुतयोक्तमिति सिद्धम् ।

विषयवैलक्षण्याद्धि विषयांतराज्ञानं संभवति, आत्मानां शिष्टानामाचारानुसंधानेन विहितनिषिद्धविषयस्पर्शं भयोत्पत्ति-

कारण आचारानुसंधान होनेपर भी भगवद्विग्रहवैलक्षण्य को साक्षात्कार कर अनुभव करनेवाले होनेसे विग्रहसौंदर्य में सदा मन लगे रहनेसे विषयांतरों को नहीं जानने देनेवाले वह विग्रहसौंदर्य ही उन में अधिकतया भासमान है ।

ज्ञानाधिक्य प्रपन्नों में अज्ञानहेतुभूत विग्रहसौंदर्य को अर्चावतार में देख अनुभव करना, भयहेतुभूत पुरातन शिष्टाचार का अनुसंधान करना ये दोनों के रहनेपर भी सर्वेश्वर अपनी कृपा रूप प्रवाह को पूर्णतया बहाकर स्वीकार किये हुए विषय होनेसे अरुचि के कारण कृपा इन में अधिकतया रहती है ।

अज्ञान से प्रपन्नों में अर्चावतार में कदाचित् विग्रहसौंदर्यानुभव और रुचिहेतुभूत कृपा ये दोनों रहनेपर भी पूर्वाचार्यों के आचारों को ही सदा अनुसंधान करनेसे भयहेतुभूत वे आचार उन के मन में अधिकतया रहते हैं । इस आधिक्य को लेकर ही एक एक ही विरक्ति हेतुतया कहा गया ।

विषयवैलक्षण्यातिशय से विषयांतर में अज्ञान हो सक्ता है, आत्मभूत शिष्टों

अरुच्युत्पत्तौ दोषदर्शनमपेक्षितम् ॥ ११० ॥

तत्प्रधानहेतुर्न भवति ॥ १११ ॥

अत्र संभवति, अनादिकालमाशां कृत्वाऽभिनिवेशेन परिग्रहीतेषु विषयेष्वरुच्युत्पत्तिरघटिता हि, तादृशारुचेः कृपयोत्पत्तावपेक्षितांशमाह — अरुचीत्यादिना ।

दोषदर्शनं नाम—भोग्यताबुद्ध्या परिष्वज्यमानो योषिदेहो मांसासृक्पूयविण्मूत्रस्त्रायुमज्जास्थितमुदायश्चर्मावनद्धो दुर्गन्धीति प्रकारस्य, भोगोऽल्पोऽस्थिरो दुःखमिश्रोऽनर्थावहश्चेति प्रकारस्य च प्रत्यक्षादिप्रमाणैर्दर्शनम् ।

तर्हि तदेवारुचिहेतुः किमत आह — तदित्यादि ।

अरुचेर्जननीये हि कारणं दोषदर्शनम् ॥ ११० ॥

न दोषदर्शनं तत्र प्रधानो हेतुरिष्यते ॥ १११ ॥

का आचारानुसंधान से अविहित और विहित विषयों के स्पर्श में भय भी हो सक्ता है, अनादिकाल से अपेक्षा करते हुए जिन विषयों को भोगते रहे तादृश विषयों में अरुचि का होना असंभव है, इस लिये तादृश अरुचि के सर्वेश्वर की कृपा से उत्पन्न होनेपर अपेक्षितांश को कहते हैं—अरुचि के उत्पन्न होनेपर इत्यादि ।

अरुचि के उत्पन्न होनेपर दोष को देखना भी अपेक्षित है ॥ ११० ॥

दोष को देखना माने—भोग्यताबुद्धि से अलिंगनादि योग्य युवतियों के शरीर का — मांस रक्त पूय विष्ठा मूत्र स्त्रायु मज्जा अस्थियों के समुदायरूप चर्म से ढका हुआ दुर्गन्धि द्रव्य होना, भोगका भी अल्प, अस्थिर, दुःखमिश्र और अनर्थावह होना इन को प्रत्यक्षादिप्रमाणों से देखना ।

ऐसा होता वही अरुचि का हेतु है क्या ? इ. त. शंका में कहते हैं—वह इत्यादि से ।

वह प्रधान हेतु नहीं है ॥ १११ ॥

अप्राप्ततैव प्राधानहेतुः ॥११२॥

तच्चैको हेतुर्मुख्यहेतुर्न भवतीत्यर्थः ।

तर्हि प्रधानहेतुः क इत्यत आह — अप्राप्ततैत्यादि ।

अप्राप्तता नाम—भगवदेकभोगरूपस्वरूपस्याननुरूपत्वम् ।
अनेन कृपया रुच्युत्पादनसमये दोषदर्शनादिकं कारयित्वो-
त्पादनाद्दोषदर्शनमप्राप्तिदर्शनं च तत्त्वविदामरुचेर्गौणमुख्यहेतू
इत्युक्तम् ।

‘स्वामिविषये मनसि लभे’ इत्यादिप्रकारेण प्रावण्यविषय-
तयोक्ते भगवद्विषये यथा गुणं दृष्ट्वावगाहते तथा दोषं
दृष्ट्वाऽप्युपपत्तिं त्यजतीत्युक्तौ को दोष इत्यत आह — भग-
वद्विषय इत्यादि ।

स्वरूपाप्राप्ततैव स्यात्प्रधानं तत्र कारणम् ॥११२॥

प्रधान हेतु नहीं है माने—वह भी एक हेतु है, परंतु मुख्य हेतु नहीं है ऐसा समझना ।
तब प्रधान हेतु कौन है ? इस शंका में कहते हैं—अप्राप्तता इत्यादि ।

अप्राप्तता ही प्रधान हेतु है ॥ ११२ ॥

अप्राप्तता माने—भगवान् का ही भोगरूप आत्मस्वरूप का अनुरूप न होना,
इस से कृपा से अरुचि होनेपर दोषों को दिखाकर जनाने से दोषदर्शन और
अप्राप्तिदर्शन ये दोनों ज्ञानीलोगों की अरुचि का गौण और मुख्य हेतु होते हैं ।

‘परमात्मा में मन लगनेपर’ इत्यादि प्रकार से प्रावण्यविषयतया कहा हुआ
भगवद्विषय में गुण देख जैसे लगते हैं तैसा दोष देख छोड़ने में क्या अनुपपत्ति
है ? इस शंका में कहते हैं—भगवद्विषय में इत्यादि ।

भगवद्विषयेऽवगाहनं च गुणान् दृष्ट्वा
न भवति, स्वरूपप्राप्त इति ॥११३॥
एवमनंगीकारे गुणहीनमित्यनुसंधानदशा-
यां भगवद्विषयप्रवृत्तिः, दोषानुसंधान-
दशायां संसारे प्रवृत्तिश्च न स्यात् ॥११४॥

तर्हि कथमित्यत आह — स्वरूपेत्यदि ।

भगवद्विषयावगाहनं च— तत्र कल्याणगुणान् दृष्ट्वा न
भवति किंतु अस्मात्तनः प्राप्तविषय इति हेतुनेत्यर्थः ।

पूर्वं स्वीकृतप्रकारेणार्थस्यानंगीकारे विरोधं प्रदर्शयति —
एवमित्यादिना ।

भगवद्विषये नो हि गुणान् दृष्ट्वाऽवगाहनम् ।
स्वरूपप्राप्त इत्येव प्रधानं तत्र कारणम् ॥११३॥
तदस्वीकारकरणे गुणेन रहितो हरिः ।
इति ध्यानेन विष्णौ न प्रवृत्तिः कस्यचिज्जवेत् ।
दोषध्यानदशायां च संसारे न प्रवर्तनाम् ॥११४॥

भगवद्विषय में लगना भी गुण देख नहीं स्वरूपप्राप्त समझ ॥ ११३ ॥

तब किससे ? इस शंका में कहते हैं— स्वरूपप्राप्त समझ इति । भगवद्वि-
षय को आश्रय करना भी भगवान् के कल्याणगुणों को देखकर नहीं किंतु इस
आत्मा का प्राप्तविषय समझने से ।

पहिले अपने कहे हुए प्रकार अर्थ को अंगीकार न करनेपर होनेवाला दोष
को दिखाते हैं— इस प्रकार इत्यादि ।

इस प्रकार अंगीकार न करनेपर जब गुणहीन समझते हैं तब
भगवद्विषय प्रवृत्ति, जब दोषानुसंधान करते हैं तब संसार
में प्रवृत्ति ये दोनों नहीं हो सकती ॥ ११४ ॥

एवमनेंगीकार इति— इतरविषयारुचिं प्रति हेतुरप्राप्ततेति भगवद्विषये रुचिं प्रति हेतुः प्राप्ततेति चानंगीकृत्य दोषदर्शनस्य गुणदर्शनस्य च एतद्धेतुत्वस्वीकार इत्यर्थः । गुणहीनमित्यनुसंधानदशायां भगवद्विषयप्रवृत्तिरिति — विश्लेषदुःखस्योत्कूलत्वान्महाभिनिवेशेन व्याकुले सति शीघ्रमागत्य सुखदर्शनादानाद्गुणहीनमिति चिंतनदशायां पुनश्च 'तं विना न जानामि' इति तद्विषयेऽत्यभिनिवेशकरणम् । दोषानुसंधानदशायां संसारे प्रवृत्तिरिति— मातापित्रादिभिर्भार्यापुत्रादिभिर्ज्ञातेभिर्वंधुभिर्गृहक्षेत्रादिभिः सह शब्दादिभोगानामनुभवरूपे संसारे दुःखबहुलत्वादिदोषं प्रत्यक्षादिभेदात् तदनुसंधानदशायां तत्राभिनिवेशानुवृत्तिः, एतदुभयं च न स्यादित्यर्थः ।

अथवा दोषानुसंधानदशायां संसारे प्रवृत्तिरिति—तत्त्वविदां महर्षिप्रभृतीनां सारासारविवेकतया विषयदोषानुसंधानसंज्ञा-

इस प्रकार अंगीकार न करनेपर माने— इतरविषयों में अरुचि का हेतु अप्राप्तता, भगवद्विषय में रुचि का हेतु प्राप्तता ऐसा अंगीकार न कर दोषदर्शन और गुणदर्शन इन दोनों को अरुचि और रुचि के हेतुतया अंगीकार करनेपर । जब गुणहीन समझते हैं तब भगवद्विषयप्रवृत्ति माने— विश्लेषव्यसन उत्कूल हो अलंत व्याकुल हो पुकारनेके समय शीघ्र आ मुंह नहीं दिखाते गुणहीन समझनेकी दशा में फिर भी 'उन को छोड़ अन्य को नहीं जानता हूं' ऐसा सर्वेश्वर के विषय में अत्यभिनिवेश करना ।

दोषानुसंधानदशा में संसार में प्रवृत्ति माने— माता पिता भार्या पुत्र ज्ञाति वंधु गृह क्षेत्रादिरूप शब्दादिभोगों को अनुभव कर संसार के दुःखादिविषयदि दोष को प्रत्यक्ष से देख और जान अनुसंधान करने पर भी उस में आशा लगी रहना । ये दोनों नहीं हो सकते हैं ।

यदा दोषानुसंधानदशा में संसार में प्रवृत्ति माने— तब वेत्ता महर्षि

‘कूरं मन्मनः स एवेति वर्तते’ ‘दासभूतोहं पुनश्च
तव श्रीमच्चरणं विना नाभिलषामि’ इत्यवदन् खलु ॥

वदशायां शास्त्रविहिततया प्राप्तमिति बुध्याः क्रियमाणपुत्रो-
त्पादनादिरूपा संसारे प्रवृत्तिरित्यर्थः । ‘एवमनङ्गीकारे एतन्न
स्यादित्युक्तत्वा’दिति विरोधस्य प्रदर्शितत्वादेवनङ्गीकार आव-
श्यक इत्यर्थः स्थापितः ।

गुणहीनमित्यनुसंधानदशायां भगवद्विषयप्रवृत्तिः कुत्र
दृष्टेत्यत आह — कूरं मन्मन इत्यादि ।

‘कठिन’ इत्यारभ्य ‘ज्ञातुमशक्यविग्रहः’ इत्यंतं स्वकार्यपरः
अन्यदुःखं न जानाति कस्यापि सुलभो न भवति वंचको

कूरं मन्मनः स्वामी स एवेति च वर्तते ।
दासोऽहं नाभिलष्येऽन्यत् तव श्रीपादपंकजात् ।
इत्यवोचन्प्रपन्नानामुत्तंसेषु निवासिनः ॥ ११५ ॥

प्रवृत्ति सारासारविवेकवाले होनेसे विषय का दोषानुसंधान करनेपर भी शास्त्र-
विहित होनेसे प्राप्त समझ कर प्रजोत्पादनरूप संसार में प्रवृत्त होता । ‘ऐसा
अङ्गीकार न करनेपर इन में प्रवृत्ति नहीं हो सकती’ इस तरह विरोध को दिखाने
से प्राप्ति और अप्राप्ति ये ही कारण हैं समझना ।

गुणहीन समझनेपर भगवद्विषयप्रवृत्ति कहां देखे हो इस शंका में कहते हैं—
‘कूर हमारा मन’ इत्यादि ।

‘कूर हमारा मन उसी में लगा रहता है’ ‘दास मैं फिर भी आप के
चरणों को छोड़ और को आदर नहीं करूंगा’ ऐसा कहे हैं ॥ ११५ ॥

‘कठिन’ ऐसा प्रारंभ कर ‘जानने को अशक्य मायावाले’ इत्यंत स्वका-

गुणकृतदास्यास्वरूपप्रयुक्तदास्यं खलु प्रधानम् ॥

दुर्ज्ञेयस्वभाव इति गुणहानिमुक्त्वा एवं स्थितमप्यतिलोककूरं मन्मनस्तं विना न जानातीति, निवार्थमुत्पन्नः कृमिस्तादृशनिबं भुंक्ते इधुं पश्यति चेदपि नाऽऽद्रियते तथा 'कडल्मल्लैशयानेक्षुः' इति प्रकारेण निरतिशयभोग्यस्त्वमेव निववद्विरसश्चेदपि त्वदनन्यार्हशेषभूतोहं मम प्राप्तशेषिणस्तव चरणौ विहाय नाशासे इति चाज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं भक्तिरूपापन्नज्ञानं प्राप्ता अवदन् खल्वित्यर्थः ।

‘गुणैर्दास्यमुपागतः’ इति वदतोपि न संति किमित्यत आह — गुणकृतेत्यादि ।

गुणकृतदास्यं तद्गुणैर्जितस्य दासत्वम् । स्वरूपप्रयुक्तदास्यं

स्वरूपकृतदास्यं च गुणदास्याद्विशिष्यते ॥ ११६ ॥

यपर औरों के दुःख को नहीं जाननेवाले किसी के भी न जाननेयोग्य वंचक जाननेके अशक्य स्वभाववाले ऐसा उन के गुणहानि को कह, ऐसे होनेपर भी अत्यंत क्रूर हमारा मन उन को छोड़ और को नहीं जानता है । नीम का कीड़ा उस नीम को ही खायगा उस को देखनेपर भी आदर नहीं करेगा । ऐसा ही 'कडल्मल्लै में सोनेवाले ऊख' इस उक्ति अनुसार निरतिशय भोग्य आप नीम के तरह विरस होनेपर भी आप के अनन्यार्हशेषभूत मैं मेरे प्राप्त शेषी आप के चरणों के बिना अन्य को नहीं चाहूंगा ऐसा अज्ञाननिवृत्ति मत्यानंद को प्राप्त हुए सूरों लोग कहे हैं ।

‘गुणों से दास हुआ हूं’ ऐसा कहने वाले नहीं हैं क्या ? इस शंका में कहते हैं गुणकृतदास्य इत्यादि ।

गुणकृतदास्य की अपेक्षा स्वरूपप्रयुक्त दास्य ही प्रधान है ॥ ११६ ॥

अनसूयां प्रति जानकीवार्ता स्मर्तव्या ॥११७॥

नाम — शेषत्वैकनिरूपणीयं स्वरूपदर्शनेन दासत्वम् । स्वरूप-
यैतादृशत्वेऽपि गुणाधिकविषयत्वाद्गुणकृतदास्यं चैतद्विषयेऽनु-
वर्तते । अत एव हि शेषत्वैकनिरूपको बालस्वामी स्वयं
तथावोचत् । तथापि गुणकृतमौपाधिकत्वादप्रधानं, अन्यन्नि-
रूपाधिकत्वात्प्रधानम् । अत एव तत्प्राधान्यप्रसिद्धिभानं
यथा स्यात्तथोक्तम् ।

एतदर्थसंवादं जानकीवाक्यं स्मारयति— अनसूयेत्यादिना ।

अत्रेर्भगवत् आश्रमे स्वामिनि गत्वा महर्षिमनुवर्तमाने
अनन्तरं तत्पत्नीमनसूयां जानक्यां गत्वाऽनुवर्तमानायां तां
प्रति बन्धुजनाभिमानमैश्वर्यं च विहाय स्वामिना साकमागते-

जानक्युक्ताऽनसूयायां वार्ता ध्येया हि सा बुधैः ॥ ११७ ॥

गुणकृतदास्य माने— उन के गुणों से हारकर दास होना । स्वरूपप्रयुक्त
दास्य माने— शेषत्वैकनिरूपणीय अपने स्वरूप को देख दास होना । स्वरूप ऐसा
रहनेपर भी गुणाधिक विषय होनेसे गुणकृतदास्य भी इस विषय में अनुवर्तन
करता है । इसी कारण शेषत्वैकनिरूपक बालस्वामी ऐसा कहे हैं । तथापि गुण-
कृत दास्य आगतुक होनेसे अप्रधान है स्वरूपप्रयुक्त दास्य स्वभाव सिद्ध होनेसे
प्रधान है । इस लिये ही इस को प्रधान समझनेकेलिये ऐसा कहे हैं ।

इस अर्थ का दृष्टान्ततया सीताजी की वार्ता को स्मरण कराते हैं— अनसूया
से इत्यादि ।

अनसूया से सीताजी की कही हुई वार्ता को स्मरण करता ॥ ११७ ॥

अत्रिभगवान के आश्रम में श्रीरामजी जा महर्षि को अनुवर्तन कर रहने
के समय उन की पत्नी अनसूया को सीताजी अनुवर्तन करनेपर वह सीताजी

ति यदिदं दैवयोगेन भवत्या सम्यक् प्राप्तं, नगरस्थो वा वनस्थो वा समीचीनो वाऽसमीचीनो वा स्त्रीणां दैवं भर्तैव भवत्येवमेव स्वामिविषये सदा आनुकूल्येन तिष्ठत्वित्यनसूयायां वदत्यां जानक्या लज्जित्वा अधोमुखतया स्थित्वा मम स्वामि विषये भावबंधस्य स्वतः सत्त्वेऽपि तस्य गुणाधिकतया मद्भावबंधो गुणनिबंधन इति तिष्ठति लौकिकाः, तस्याश्रयस्य गुणेभ्यो व्यातरिष्य प्रदर्शयितुमशक्यत्वाद्दहं तद्विषये मम स्थितिं ज्ञापयितुमसमर्थास्मि, तस्य गुणहीनत्वे विरूपत्वेऽपि तद्विषये मनैतादृश्येव स्थितिरित्युक्ता वार्त्ता ।

एवं स्वरूपप्रयुक्तं दास्यमेव प्रधानं चेत् शेषिकृतप्रकारं दृष्ट्वा स्थितिं विना अनन्योपायत्वादीनि यथा नष्टानि स्युस्तथा तद्विषयमुद्दिश्य क्रियमाणा स्वप्रवृत्तिरुचिता किमिति शंकामनुवदति--भगवद्विषयप्रवृत्तिरित्यादिना ।

को देख 'बंधुजन, अभिमान और ऐश्वर्य को छोड़ श्रीरामजी के पीछे अरण्य में तुम आई हो यह दैवयोग से तुमारे लिये अच्छा हुआ, नगर में हो या वन में हो सज्जन हो या दुर्जन हो स्त्रियों का भर्ता ही देवता है, तुम इस प्रकार सदा स्वामी के विषय में अनुकूल होके रहो' ऐसा अनुसूया के कहनेपर सीताजी लज्जित हो शिर झुका 'मुझ को स्वामी के विषय में दृढ प्रेम स्वतः होने पर भी स्वामी गुणाधिक होनेसे मेरे प्रेमाधिक्य को गुण के कारण आया हुआ लौकिक लोग समझते हैं, स्वामी को गुणों से अलग कर नहीं दिखा सकते इस लिये उन के विषय में मेरे प्रेम को मैं दिखा नहीं सकती, उन के गुणहीन और विरूप होनेपर भी मैं उन के विषय में ऐसा ही रहूंगी'— इस प्रकार की वार्त्ता को स्मरण करना ।

इस प्रकार स्वरूपप्रयुक्त दास्य ही प्रधान हो तो शेषी के कार्य को देखते रहना छोड़ उस विषय को उद्देश कर क्रियमाण अनन्योपायत्वादि के भंजक

भगवद्विषयप्रवृत्तिरुचिता किमिति चेत्
तस्या मूलं प्रावण्यम् । तस्य मूलं संबंधः ।
स औपाधिको न भवति, सत्ताप्रयुक्तः ॥ ११८ ॥

तां परिहरति तस्या मूलमित्यादिना । प्रावण्यं- अतिमात्र-
स्रोहः । तादृशप्रावण्यस्य मूलं विषयवैलक्षण्यं स्वत्वित्यत
आह- तस्यमूलमित्यादि । संबंधः- शेषशेषिभावः । स च गुण-
वृत्तौ नामवृत्तिरिति किमित्यत आह- स चेत्यादि ।

स च सत्ताप्रयुक्त इति- अस्यात्मनः सत्तामारभ्य वर्तमान
इत्यर्थः ।

भगवद्विषये किंविद्वत्प्रवृत्तिरुचितेति चेत् ।

प्रावण्यं मूलमस्याः स्यात्संबंधस्तस्य मूलकम् ।

औपाधिको न संबंधः सत्ताप्रयुक्तः स तु स्मृतः ॥ ११८ ॥

स्वप्रवृत्ति कैसे संगत होगी ? इस शंका को अनुवाद करते हैं- भगवद्विषयप्रवृत्ति
इत्यादि से, और उस को परिहार करते हैं- उस का हेतु प्रावण्य इत्यादि से ।

तथावृत्ति- भगवद्विषय प्रवृत्ति कैसे संगत होगी ? इस शंका में ; (कहते हैं)

उस का हेतु प्रावण्य, उस (प्रावण्य) का हेतु संबंध,

वह (संबंध) आगतुक नहीं किंतु सत्ता (स्वरूप) प्रयुक्त है ॥ ११८ ॥

प्रावण्य माने— अतिमात्र स्रोह । उस प्रावण्य का हेतु विषयवैलक्षण्य
नहीं क्या ? इस प्रश्न का उत्तर देते हैं — उस का हेतु संबंध इत्यादि से ।
संबंध माने — शेषशेषिभाव । वह शेषशेषिभाव गुणवृत्त हो नहीं आवेगा क्या ?
इस प्रश्न का उत्तर देते हैं — वह आगतुक नहीं सत्ता (स्वरूप) प्रयुक्त इत्यादि
से । सत्ता (स्वरूप) प्रयुक्त माने — यह आत्मा जय से है तब से रहनेवाला ।

तादृशसत्ता प्रावण्यकार्यानुभवाभावे नश्यति । तद-
विनाशार्थमागतानि सर्वाण्यस्यावर्जनीयानि प्राप्ता-
निच । तस्माद्भगवद्विषयप्रवृत्तिरुचिता ॥ ११९ ॥

श्रीमल्लोकगुरुचरणावेव शरणम् ।



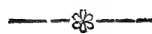
अनेन पूर्वकृतशंकायाः कः परिहार इत्यत आह—उपरि-
वाक्यत्रयेण ।

प्रावण्यकार्यानुभवस्य नाशे नष्टा हि सत्ता तदनाशनार्थम् ।
सर्वाण्यवर्ज्यानि तथागतानि प्राप्तानि तत्सा हि प्रवृत्तिरुक्ता ॥

इस से पूर्वोक्त शंका का परिहार कैसे हुआ ? इस प्रश्न का उत्तर देते हैं —
वह सत्ता इत्यादि से ।

वह सत्ता प्रावण्यकार्य अनुभव के न होनेपर नष्ट होती है ।
वह नष्ट न होनेके लिये किये जातेव ले सब छोड़ने को अशक्य और
प्राप्त भी होते हैं । इस लिये भगवद्विषयप्रवृत्ति सुसंगत होती है ॥ ११९ ॥

श्रीमल्लोकाचार्यचरण ही शरण हैं ।



तादृशसत्ता प्रावण्यकार्यानुभवाभावे नश्यतीति— तादृश सत्ता च स्वप्रयुक्तसंबन्धहेतुकप्रावण्यकार्यस्य भगवदनुभवस्याभावे क्षणकालमपि न तिष्ठतीत्यर्थः । तद्विनाशार्थमागतानि सर्वाण्यवर्जनीयानि प्राप्तानि चेति—तादृशसत्ताया आविनाशार्थमागता मडलग्रहणप्रभृतयः सकलप्रवृत्तयश्च भगवदनुभवं विना धारणाभावात् त्यजाम इति स्थितावपि दुस्त्यजाः, सर्वासां शेषिणोतिशयकरत्वात् स्वरूपप्राप्ताश्च भवन्तीत्यर्थः । तस्मान्भगवद्विषयप्रवृत्तिरुचितेत्युक्तं — हेतुत्वेन वदन् प्रकृतशंकां परिहृत्य निगमयति ।

इति प्रथमप्रकरणं समाप्तम् ॥

श्रीमद्भारवमुनिचरणावेव शरणम् ।



वह सत्ता प्रावण्यकार्य अनुभव के न होनेपर नष्ट होती है माने— तादृश सत्ता— स्वहेतुक संबंध द्वारा होनेवाले प्रावण्यकार्य भगवदनुभव के न होनेपर क्षणकाल भी न ठहरेंगी । वह नष्ट न होनेके लिये कियेजानेवाले सब छोड़नेको अशक्य और प्राप्त भी हैं माने— उस सत्ता का नाश न होनेके लिये किये जानेवाले मडलग्रहण प्रभृति सकलप्रवृत्तियाँ, भगवदनुभव के बिना सह नहीं सकनेसे छोड़नेकी इच्छा करनेपर भी छोड़ने अशक्य हो सब ही शेषी परमात्मा को अतिशय करनेवाले होनेसे स्वरूपप्राप्त अनुरूप हैं । इन लिये भगवद्विषयप्रवृत्ति सुभंगन होती है माने— पूर्वोक्त सब को हेतुनया मान प्रस्तुत शंका का परिहार किये हैं ॥

प्रथम प्रकरणं समाप्तम् ।

श्रीमद्भारवमुनिचरण ही शरण हैं ॥



अथ द्वितीयप्रकरणम् ।



प्रापकांतरपरित्यागस्य चाज्ञानाशक्ती न
स्वरूपविरोध एव प्राधानहेतुः ॥ १२० ॥

इतरविषयपरित्यागस्य भगवद्विषयपरिग्रहस्य च प्रधानहेतु उक्तौ । अस्मिन् प्रसंग इतरोपायपरित्यागस्य च प्रधानहेतुर-
यमित्याह — प्रापकांतरपरित्यागस्येत्यादिना ।

प्रापकांतराणि—प्रपत्युपायव्यतिरिक्तोपायाः । अज्ञानाशक्ती
नेति—तानि ज्ञातुमनुष्ठातुं चोपयुक्तयोर्ज्ञानशक्तयोरभावः । त-
त्यागस्य प्रधानहेतुर्न भवतीत्यर्थः । स्वरूपविरोध एव प्रधान-

ज्ञानाशक्ती न विज्ञेये प्रापकांतरहापने ।

स्वरूपस्य विरोधो हि प्रधानं तत्र कारणम् ॥ १२० ॥

दूसरा प्रकरण ।

— ४४ —

इतरविषय परित्याग और भगवद्विषय परिग्रह इन दोनों के प्रधान हेतु पहिले बताये, इस प्रसंग में इतरोपाय परित्याग के प्रधानहेतु को बताते हैं—प्रापकां-
तर परित्याग का इत्यादि से ।

प्रापकांतर परित्याग का हेतु अज्ञान और अशक्ति

नहीं, स्वरूप विरोध ही प्रधान हेतु है ॥ १२० ॥

प्रापकांतर माने—पक्ष से भिन्न उपाय । अज्ञान और अशक्ति नहीं माने—
उन के जानने और अनुष्ठान करनेके उपयुक्त ज्ञान और शक्ति का अभाव ये उन
के त्याग का प्रधान हेतु नहीं । स्वरूपविरोध ही प्रधान हेतु माने—भगवत्संज्ञ

प्रापकांतरमज्ञानामुपायः ॥१२१॥

हेतुरिति—भगवदत्यंतपारतंत्र्यरूपस्वरूपस्यानुचितत्वमेव मुख्य-हेतुरित्यर्थः । अनेन ‘अज्ञानेन प्रपन्नाः’ इत्यत्रोक्ते अज्ञानाशक्ती मुख्यहेतू न भवत इत्युक्तम् । अज्ञानाशक्तिहेतुना त्यागे ज्ञान-शक्त्युत्पत्तौ परिग्राह्यताप्रसंगः खलु । स्वरूपविरोध इति त्यागे हि पुनरनुवृत्त्यभावः ।

एवं प्रापकांतरं विरोधीति कथं त्यज्यते तच्च मोक्षोपाय-तया खलु वर्तते तत्केषां पुनरुपाय इत्यत आह—प्रापकांतरमिति ।

अज्ञानामुपाय इति—स्वरक्षणे स्वयन्नगंधासहस्वरूपं या-थार्थ्येन ज्ञातुमुपयुक्तज्ञानरहितानामुपाय इत्यर्थः ।

प्रापकांतरमज्ञानामुपायो ज्ञानिनां तथा ॥१२१॥

पारतंत्र्यरूप स्वरूप का अनुरूप न होना ही मुख्य हेतु है । इस से ‘अज्ञान से प्रपन्न’ इस स्थल में कहे हुए अज्ञान और अशक्ति मुख्य हेतु नहीं जानना । अज्ञान और अशक्ति के कारण छोड़नेपर ज्ञान और शक्ति के होनेपर करना पड़ेगा । स्वरूप का विरोध मानकर छोड़नेपर ही फिर भी उस में प्रवृत्ति न होगी ।

इस प्रकार उपायांतर को विरोधि मान छोड़ सकते हैं क्या ? वे भी तो मोक्ष के उपाय हैं, यदि मोक्ष के उपाय हों तो किनके प्रति ? इस शंका में कहते हैं—प्रापकांतर इत्यादि से ।

प्रापकांतर अज्ञानियों को उपाय है ॥ १२१ ॥

अज्ञानियों को उपाय माने—स्वरक्षण में स्वयन्नगंध को न सहनेवाले स्वरूप को यथार्थतया देखनेके उपयुक्त ज्ञान जिन को नहीं उन को उपाय होते हैं ।

ज्ञानिनामपायः ॥ १२२ ॥

अपायो भवति स्वरूपनाशकत्वात् ॥ १२३ ॥

‘मार्गं दर्शयित्वा विश्लेषयसि किं’ इत्यवदन् हि ॥ १२४ ॥

तर्हि ज्ञानिनामिदं कथमित्यत आह-ज्ञानिनामित्यादि ।

स्वरूपयाथात्म्यज्ञानवतामपायो भवतीत्यर्थः ।

एतेषां तदपायः कथमित्यत आह-अपायो भवतीत्यादि ।

स्वरूपं नाम — अत्यंतपारतंत्र्यम् । अस्य स्वयत्नरूपं तन्नाशकं हि ।

तदपायत्वं ज्ञानिनामग्रेसराणां सूरीणां वचनेनाह — मार्गं दर्शयित्वेत्यादि ।

अपायोस्ति स्वरूपस्य नाशकं हि यतः स्मृतः ॥ १२३ ॥

विश्लेषयसि मार्गं च दर्शयित्वा किमु प्रभो ।

इत्यवोचन् हि कारुण्यपूर्णहृदयसूरयः ॥ १२४ ॥

तब ज्ञानियों को उपायांतर कैसे भासते हैं ? इस शंका में कहते हैं—ज्ञानियों को अपाय इत्यादि से ।

ज्ञानियों को अपाय हैं ॥ १२२ ॥

स्वरूपयाथात्म्यज्ञान विशिष्ट महात्माओं को उपायांतर अपाय होते हैं ।

इन को ये क्यों अपाय होते हैं ? इस शंका में कहते हैं—अपाय इत्यादि से ।

अपाय होते हैं स्वरूप नाशक होनेसे ॥ १२३ ॥

स्वरूप माने—अत्यंत पारतंत्र्य । इस को स्वपन्नरूप उपायांतर नाश करदेते हैं ।

उन की अपायता को ज्ञानियों में अग्रेसर श्रीशठकोपसूरी की उक्ति से दिखाते हैं —

‘मार्गं दिखाकर हटाते हौ क्या’ पैसा कहे हैं ॥ १२४ ॥

‘वर्तते मे महद्भयं’ इत्युक्तत्वाद्भयजनकं,
‘मा शुचः’ इत्युक्तत्वाच्छोकजनकम् ॥ १२५ ॥

त्वद्भयतिरिक्तमुपायं दर्शयित्वा त्वत्तो विश्लेषयितुं पश्यसि
किमित्युक्तत्वात् प्रापकांतरापायत्वं सिद्धमित्यर्थः । विश्लेषणं
नाम — परतंत्रं वस्तु स्वतंत्रकृत्ये उपायानुष्ठाने प्रेरयित्वा
स्वस्माद्वाहिष्करणम् ।

अस्य स्वरूपनाशकत्वप्रयुक्तदूषणविशेषावाह—‘वर्तते’ इ-
त्यादिवाक्येन ।

‘कालेष्वपि च सर्वेषु दिक्षु सर्वासु चाच्युत ।

शरीरे च गतौ चापि वर्तते मे महद्भयम् ॥’

इति उपायांतरानुष्ठानस्य योग्यकालदेशदेहविषये उपायांत-

मा शुच इति गीतातो वर्तते मे महद्भयम् ।

इति वाक्याच्च शोकस्य भयस्य जनकं भवेत् ॥ १२५ ॥

आप को छोड़ अन्य उपायों को दिखा आप से अलग करनेको देखते
हैं क्या ? ऐसा कहनेसे उपायांतर का अपायत्व सिद्ध हुआ । हटाना माने—पर-
तंत्रवस्तु को स्वतंत्र का कृतरूप उपायानुष्ठान में लगा अपने से अलग करना ।

उपायांतर का स्वरूपनाशकत्व से होनेवाले दूषणों को कहते हैं — ‘वर्तते’
इत्यादि वाक्यद्वय से ।

‘हम को अधिक भय होता है’ ऐसा कहनेसे भयजनक है ।

‘शोक मत करो’ ऐसा कहनेसे शोकजनक है ॥ १२५ ॥

हे अच्युत ! संपूर्ण काल और संपूर्ण दिशाओं में भूतकाल और वतमान
काल के शरीर में हम को अधिक भय होता है । ‘ऐसा उपायांतरों के अनुष्ठान
का योग्य काल, देश, देह और उपायांतरों के विषय में भी मुझ को अधिक भय

एवमनंगीकार एतत्प्रवृत्तौ प्रायश्चित्तविधेरसंभवः॥१२६

राणां विषये च मम महाभयं वर्तते इत्युक्तत्वात्, उपायांतरश्रवणानंतरमर्जुनस्य शोक उत्पन्ने स्वरूपानुरूपोपायमुपदिश्य 'माशुचः' इति शोकापनोदनस्य कृतत्वात्स्वरूपविरोधिप्रापकांतरं ज्ञानिनां भयजनकं शोकजनकं च भवतीत्यर्थः ।

पूर्वोक्तप्रकारेणार्थस्यानंगीकारे विरोधं प्रदर्शयति — एवमनंगीकार इत्यादिना ।

एवमनंगीकारे इति— स्वरूपनाशकमित्यनंगीकारे इत्यर्थः ।
एतत्प्रवृत्तौ प्रायश्चित्तविधेरसंभव इति—

‘सकृदेव हि शास्त्रार्थः कृतोयं तारयेन्नरम् ।

उपायापायसंयोगे निष्ठया हीयतेऽनया ।

स्वीकाराभाव एवं च तदनुष्ठानवर्तने ।

प्रायश्चित्तविधिनैव दृश्येत शास्त्रचक्षुषा ॥१२६॥

होता है ऐसा कहनेसे, उपायांतरों के सुनने के बाद अर्जुन को शोक होनेपर स्वरूपानुरूप उपाय को उपदेश कर 'शोक मत करो' ऐसा शोक को दूर करनेसे स्वरूपविरोधिरूप उपायांतर ज्ञानियों को भयजनक और शोकजनक होते हैं ।

पूर्वोक्त प्रकार अर्थ को अंगीकार न करनेपर होनेवाले विरोध को दिखाते हैं— ऐसा अंगीकार न करनेपर इत्यादि ।

ऐसा अंगीकार न करनेपर उन के अनुष्ठान में

प्रायश्चित्तविधि न होनी चाहिये ॥ १२६ ॥

ऐसा नहीं अंगीकार करनेपर माने— स्वरूपनाशक ऐसा नहीं अंगीकार करनेपर । इन के अनुष्ठान में प्रायश्चित्तविधि न होनी चाहिये माने—

‘यह प्रपत्ति एक ही वखत की जाकर मनुष्य को तारती है ।

उपाय और अपाय के करनेपर यह नष्ट होती है ।

श्रीकुरुकाधिनाथस्य सूक्तिप्रकारः ‘मदिरा-
विंदुमिश्रितशातकुंभमयकुंभगततीर्थसलिल
वदहंकारमिश्रमुपायांतरम् ॥ १२७ ॥

अपायसंग्रहे सद्यः प्रायश्चित्तं समाचरेत् ।

प्रायश्चित्तिरियं साऽत्र यत्पुनः शरणं ब्रजेत् ।

उपायानामुपायत्वस्वीकारेऽप्येतदेव हि ॥

इति प्रपन्नस्य प्रामादिकतयोपायांतरप्रवृत्त्यागमनकाले अपा-
यप्रवृत्ताविव पुनः प्रपदनरूपप्रायश्चित्तस्य विधिर्न संभवेदित्य-
र्थः । पुनः प्रपदनं नाम पूर्वप्रपदनस्मरणं, नतु पुनः प्रयोगः ।

एवं स्वरूपनाशकस्योपायांतरस्यात्यंतनिषिद्धत्वमभियुक्तव-
चनेन दर्शयति—श्रीकुरुकाधिनाथस्येत्यादिना ।

कुरुकाधिनाथसूक्तिविधा सुरायुतहाटकमयघटे हि ।

तीर्थजलवदहंकारमिश्रमुपायांतरमिति जानीहि ॥ १२७ ॥

अपाय अर्थात् निषिद्धानुष्ठान करनेपर प्रायश्चित्त करें ।

इस का प्रायश्चित्त यह है की फिर भी प्रपत्ति करना ।

उपायानुष्ठान करनेपर भी यही प्रायश्चित्त है ।

ऐसा प्रपन्न प्रमाद से उपायांतर में प्रवृत्त होनेपर, अपाय में प्रवृत्त होनेपर जैसा,
तैसा पुनःप्रपत्ति रूप प्रायश्चित्त का विधान न होना चाहिये । पुनःप्रपत्ति माने—
पूर्वकृत प्रपत्ति का स्मरण करना ही है, फिर भी नवीन प्रपत्ति नहीं ।

इस प्रकार स्वरूपनाशक उपायांतर की अत्यंत निषिद्धता पृथक् के बचन से
दिखाते हैं— श्रीकुरुकाधिनाथ इत्यादि से ।

श्रीकुरुकाधिनाथ की सूक्ति— मदिराविंदुमिश्रित स्वर्गमयपात्र

गत ताथे जल के तरङ्ग अहंकार मिश्रित उपाय है ॥ १२७ ॥

श्रीकुरुकाधिनाथस्तु- सर्वज्ञस्य भाष्यकारस्य चरणयोः सेवित्वा तदभिमतविषयः सकलशास्त्राण्यप्यालोच्य निश्चित्य वर्तमानत्वादाप्ततमो हि । मदिरानाम-अत्यंतनिषिद्धद्रव्यं स्व स्पर्शलेशवद्रस्तून्यपि स्वमिव निषिद्धानि कुर्वद्रस्तु हि । अस्याहंकारस्य दृष्टांतकरणात् तस्यात्यंतनिषिद्धत्वं तत्स्पर्शलेशवद्रस्त्वपि तद्वन्निषिद्धमिति च ज्ञायते । शातकुंभं नाम-सुवर्णं, तन्मयकुंभेति- अंतर्द्रव्यांतरस्योपरि सुवर्णानुलेपनेन विनास्वयमुपादानभूतेन कृतकुंभेत्यर्थः । अनेन पात्रशुद्धिरुक्ता । तद्वत्तीर्थसलिलवदित्युक्तत्वात्- तदंतःस्थितस्य जलस्य पावनत्वमुक्तम् । तद्वदहंकारमिश्रमुपायांतरमित्युक्तत्वादत्रापि पात्रशुद्धिस्तद्वत्पदार्थशुद्धिश्च वक्तव्या । 'आत्मा ज्ञानमयोऽमल' इत्युक्ते स्वतोनिर्मलतया भगवदनन्यार्हशेषतया च परिशुद्धं खलु भक्त्याश्रयमात्मवस्तु वर्तते । तद्वत्भक्तिश्च भगवदे-

श्रीकुरुकाधिनाथ मान - सर्वज्ञ भाष्यकार के चरणों में आश्रित उन के अभिमत विषय, और सकल शास्त्रज्ञान संपन्न होनेसे आप्ततम हैं । श्रीसूक्ति माने- अनुगृहीत प्रकार । मदिरा माने अत्यंत निषिद्ध द्रव्य, अपने स्पर्शवाले संपूर्ण वस्तुओं को अपने सदृश निषिद्ध बनाने वाली है । इस को अहंकार का दृष्टांत देनेसे अहंकार की अत्यंत निषिद्धता, उस के स्पर्शवाले वस्तु उस के तरह निषिद्ध होते हैं ऐसा मान होता है । स्वर्गमय पात्र माने - भीतर में दूसरा द्रव्य और बाह्य में स्वर्ण का लेप न हो स्वर्ग ही रहे बनायाहुआ पात्र समझना । इस से पात्र की शुद्धि कही गई । तद्वत् तीर्थ जल कहनेसे उस के भीतर के जल की पावित्रता कही गई । उस के तरह अहंकार मिश्रित उपायांतर कहनेसे यहां भी पात्र की शुद्धि और तद्वत् पदार्थ की शुद्धि कहनी चाहिये, - वह यह है - 'आत्मा ज्ञानमय और निर्मल है' ऐसा स्वभाव से निर्मल भगवदनन्यार्हशेष होनेसे आत्मा परिशुद्ध होता है । उस आत्मा की भक्ति भी भगवदेकाग्र-

रत्नस्य वराटिकावद्राज्यस्य लिकुचफ-
लवच्च फलस्य सदृशं न भवति ॥ १२८ ॥

कायतया परिशुद्धा हि । अहंकारमिश्रणाभावे न कोऽपि दोषः ।

एवमनेनोक्तं किमिति चेत्- स्वर्णपात्रगतं तीर्थजलं पात्रशुद्धिसत्त्वेऽपि स्वयं परिशुद्धमपि सुराबिंदुमिश्रतया यथा निषिद्धं भवति तथा स्वतो निर्मलत्वादिभिः परिशुद्ध आत्मवस्तुनि वर्तमाना भगवदेकविषयतया परिशुद्धा भक्तिश्च स्वयत्नमूलाहंकारस्पर्शेन ज्ञानिनामंगीकारानर्हतया निषिद्धा भवतीत्युक्तम् । 'सूक्तिप्रकारः' इत्यस्यान्वयार्थं वाक्यान्ते इतिशब्दोऽध्याहृत्य योजनीयम् ।

अथास्य फलविसदृशत्वं चैकं दूषणमस्तीत्याह—रत्नस्येत्यादिना ।

रत्नस्य वराटिकावद्राज्यस्य लिकुचफलवच्च फलस्य हि ।

तथा परिशुद्ध है । अहंकार का स्पर्श न होनेपर कुछ दोष नहीं है ।

तथाच इस से सुवर्णपात्र गत तीर्थजल, पात्र की शुद्धि और अपनी शुद्धि होनेपर भी सुराबिंदु के मिलान से यथा निषिद्ध होता है तथा स्वतो निर्मलत्वादि से परिशुद्ध आत्मवस्तु में रहनेवाली भगवदनन्यविषय होनेसे परिशुद्धा भक्ति स्वयत्नमूल अहंकार स्पर्श से ज्ञानियों के अनादर योग्य होती है ।

और भी इस के फल के सदृश न होनारूप दोष को कहते हैं—रत्न के इत्यादि ।

रत्न के बदले में कौड़ी के तरह राज्य के बदले में निंबु के तरह फल के सदृश नहीं ॥ १२८ ॥

स्वस्य दरिद्रत्वात्स्वेन दातव्यं नास्ति १२९ ॥

द्वीपांतरेषु कैश्चित् वराटिकाया आभरणतया धारणाद्वराटिकां ददद्भ्यो रत्नं ददति, उदारा राजानो राज्यार्थितया आगत्य लिक्वचफलं ददते राज्यं ददति, एवं ददतीति महार्घस्य रत्नस्य महासंपद्रूपस्य राज्यस्य च वराटिका लिक्वचफलं च यथा सदृशसाधनं न भवति तथा 'भक्त्यालभ्यस्त्वनन्यया' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्यः' इत्युक्तप्रकारेण भक्तिचपलः परमोदार ईश्वर एतस्मिन् भक्तिमात्रमवलंबनं कृत्वा परमपुरुषार्थलक्षणमोक्षं ददाति चेदपि फलस्येयं सदृशसाधनं न भवतीत्यर्थः ।

तर्हि विसदृशवराटिकां लिक्वचफलं च उपहारत्वेन दत्त्वा रत्नं राज्यं च लभतां लब्धिप्रकारः कथं ? तद्वद्भवतीति चेत् अस्यापि योग्यता नास्तीत्याह — स्वस्येत्यादि

सदृशं न भवति स्वस्य दरिद्रत्वात्स्वदेयं नास्ति ॥ १२९ ॥

द्वीपान्तर में कई लोग कौड़ी को आभरणतया धारण करनेसे कौड़ीयों के देनेवालों को रत्न देकर लेते हैं। उदार राजालोग राज्यार्थी हो एक निंबु देनेवाले को राज्य देते हैं। ऐसा देनेसे महामूल्य रत्न और महासंपत् राज्य के कौड़ी और निंबु ये दोनों जैसा सदृश नहीं हो सकते तैसा 'अनन्यभक्ति से लभ्य' 'अनन्यभक्ति से प्राप्त होने का शक्य' इन वचनानुसार भक्तिचपल परमोदार सर्वेश्वर चेतन के भक्तिमात्र को अवलंबन कर परमपुरुषार्थलक्षण मोक्ष को देनेपर भी यह भक्ति मोक्षरूप फल के सदृश नहीं हो सकती है।

तब विसदृशरूप कौड़ी और निंबु को नैट देकर रत्न और राज्य को जैसा पाते हैं तैसा यह भी होसकता है इस शंका में — वैसा कहनेको भी योग्यता नहीं ऐसा कहते हैं — आप के इत्यादि ।

आप के दरिद्र होनेसे अपने पास देनेयोग्य कुछ नहीं है ॥ १२९ ॥

तद्वत्तस्य दानसमये क्रमेण ददाति चेदनुपायः
स्यात्, अक्रमेण ददाति चेच्चौर्यं प्रकटितं स्यात् ॥

तत्र स्वयं स्वोपयुक्तः स्वस्येति वराटिकाया लिङ्गचफलस्य सत्त्वात् तत्कुर्यात्, अत्र तथा विना 'अहमेव त्वं' मम वस्तु च त्वमेव' इत्युक्तप्रकारेणात्मात्मीययोरुभयोस्तदीयत्वात् स्वस्य किञ्चिद्यथा न स्यात्तथाऽकिञ्चनत्वात्, फलस्य हेतुत्वेन तद्विषये स्वस्य समर्पणीयं किञ्चिन्नास्तीत्यर्थः ।

गोदाने पित्रे पुत्रो यथा दक्षिणां ददाति तथा तेन दत्तं तस्मै ददाति चेत् किमित्यत आह — तदित्यादि ।

तद्वत्तस्य दानं नाम —

‘विचित्रा देहसंपत्तिरीश्वराय निवेदितुम् ।

तद्वत्तार्पणसमये क्रमेण ददाति चेदनुपायः स्यात् ।

अक्रमेण दाने सति चौर्यं प्रकटितं स्यात्सर्वदा ॥ १३० ॥

दृष्टान्त में स्वयं स्वतंत्र हो अपनी वस्तु कौड़ी या निंबु का मालिक आप होनेसे उन को दे सका है, दार्ष्टान्त में 'हम आप के और हमारी चीजें भी आपकी हैं' इस वचनानुसार आत्मा और आत्मसंबंधी वस्तु ये दोनों परमात्मा के हो अपने लिये एक भी न होनेसे चेतन अकिञ्चन है, ऐसा होनेपर फल का साधनतया सर्वेश्वर के विषय में अपने को समर्पण करनेयोग्य कुछ भी नहीं ।

गोदान अर्थात् चौलकर्म में पिता को जैसा पुत्र दक्षिणा देता है तैसा उन के दियेहुए को उन को देने में क्या हरकत है ? इस शंका में कहते हैं—उन के इत्यादि ।

उन के दियेहुए को देनेपर क्रम से दे तो उपाय

नहीं होता है, क्रम छोड़ देनेपर चोरी प्रकट होगी ॥ १३० ॥

उन के दिये हुए को देना माने—

पूर्वमेव कृता ब्रह्मन् हस्तयादादिसंयुता ॥

इति 'तदानीं त्वद्वत्तशरीरस्य मार्गे भ्रमे' इत्युक्तप्रकारेण तद्वत्तकरणकलेवराणि —

‘मन्मना भाव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु’ इति

‘सततं कीर्तयंतो मां यतंतश्च दृढव्रताः’

इति चोक्तप्रकारेण ध्यानार्चनप्रणामादिभिस्तच्छेषकरणम् । क्रमेण दानं नम — तदीयमिति बुद्ध्या समर्पणम् । एवं ददाति चेदनुपायः स्यादिति — तदीयं तस्मै दत्तं नतु स्वेन किञ्चिद् दत्तमतः फलस्य तत्साधनं न भवतीत्यर्थः । अक्रमेण दानं नाम — तदीयमिति बुद्ध्या समर्पणम् । एवं ददाति चेच्चौर्यं प्रकटितं स्यादिति — भगवद्द्रव्यापहारः प्रकाशेत इत्यर्थः । यथा राजमहेंद्राभरणं रहस्ये चोरयित्वा सदसि

‘हस्त पाद आदि विशिष्ट विचित्र देहसंपत्ति ईश्वर को निवेदन करनेके लिये पहले ही सृष्ट हुई ।’

ऐसा और ‘उस रोज आपका दियाहुआ शरीर’ ऐसा भी आदि सृष्टि में सर्वेश्वर के दियेहुए करणकलेवरों को—

‘हमारे विषय में मन को लगाओ, मेरे भक्त होओ मुझ को आराधन करो और मुझ को नमस्कार करो ।’

ऐसा, और ‘सदा मुझ को कीर्तन करते हुए यत्न करते हुए दृढव्रतवाले’ ऐसा भी कहेहुए प्रकार ध्यान अर्चन और प्राणामादिओं से उन के शेष बनाना । क्रमसे देना माने—तदीय समझ समर्पण करना । ऐसा देने में उपाय नहीं होता माने—उन की वस्तु को उन को दिये हैं इतना ही, अपनी चीज को आप न देनेसे वह फलसाधन नहीं होगा । क्रम छोड़ देना माने—हमारा ऐसी बुद्धि से समर्पण करना । ऐसा देनेपर चोरी प्रकट होगी माने—भगवद्द्रव्य का अपहार प्रगट होगा । राजमहेंद्र से समर्पित कौस्तुभ मणि (जिस को सदा श्रीरङ्गनाथ अपने बक्षस्थल में

भर्तृभोगमुदरपोषणस्य हेतुं करोति
चेद्यथा तथोभयोरप्यवद्यम् ॥ १३१ ॥

ददाति चेत्तथैतद्दानम् ।

अथोपायांतरस्यैकं दूषणमाह — भर्तृभोगमित्यादिना ।

भार्या स्वयंप्रयोजनं भर्तृभोगं स्वोदरपोषणस्य साधनतया स्वीकरोति चेत् स्वं भार्यात्वेनाभिमत्य आदृत्य स्थितस्य भर्तुः, तद्भार्येति नाम कृत्वा स्थिताया आत्मनश्च यथाऽवद्यं भवति; तथा भगवद्वैलक्षण्यानुभवेनोत्पन्नां भोगरूपां भक्तिं मोक्षसाधनं करोति चेत् स्वं शेषभूतत्वेन आदृत्य स्वेन संश्लिष्य विनियोक्तुरीश्वरस्य, तच्छेषभूत इति नाम कृत्वा स्थितस्य स्वस्य चावद्यं पर्यवस्यतीत्यर्थः । 'रात्रौ भर्त्रा संश्लिष्य

उदरपोषणस्य चेद्धि हेतुं करोति भर्तृभोगजातम् ।

यथा तथोभयोरप्यवद्यं जायेत शाश्वतं हि ॥ १३१ ॥

धारण करते हैं) को एकांत में चोरी कर चार जनों के सामने समर्पण करनेसे जैसे चोरी प्रकट होगी तैसा समझना ।

और भी उपायांतर का एक दूषण कहते हैं—भर्तृभोग का इत्यादि ।

भर्तृभोग को उदरपोषणार्थ करनेवाली के तरह दोनों को दोष होगा ॥ १३१ ॥

भार्या स्वयं प्रयोजनरूप भर्ता के भोग को स्वोदरपोषण के लिये साधन माननेपर अपने को पत्नीतया आंदर करनेवाले भर्ता और उस की भार्यारूपेण प्रसिद्ध अपने को भी दोषदायक है, ऐसा ही भगवद्वैलक्षण्यानुभव से होनेवाली भोगरूप भक्ति को मोक्षसाधन करनेपर अपने को शेषभूत मान आदरपूर्वक संश्लेष करनेवाले ईश्वर और तच्छेषभूततया प्रसिद्ध अपने को भी दोषदायक होगा । 'रात्रि भर्ता के साथ संश्लेष कर प्रातः उठ-मजूरी दो ऐसा अंचल पकड़नेपर जैसा

वेदांतेष्वियमुपायत्वेन कथं विधीयत इति चेत् ॥ १३२ ॥

य प्रभाते निष्कयं दातव्यमित्यनुरंधेच्चैयथा तथा भक्तिमुपायत्वेन स्वीकरोतिचेत्' इति हि कुरुकाधिनाथेनोक्तम् ।

एवं स्वरूपविरोधादिदोषदुष्टाया अस्या हितानुशासनं कुर्वन्निवेदांतैः 'ओमित्यात्मानं ध्यायथ' 'आत्मानमेव लोकमुपासीत' 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मंतव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यस्य मोक्षोपायत्वेन विधाने निदानं विवक्षुः तज्ज्ञासुप्रश्नमनुवदति—वेदांतेष्वित्यादिना ।

तन्निदानमाह—औषधसेवामित्यादिना ।

उपायत्वेनेयं हि वेदांतं कथं विधीयत इति चेत् ॥ १३२ ॥

दोष मानाजाय तैसा ही भक्ति को उपाय समझनेसे' ऐसा कुरुकाधिनाथ कहे हैं ।

इस प्रकार स्वरूपविरोधारूप दोष से दुष्ट इस उपाय को हित का उपदेश करनेवाले वेदांत 'ॐ' इस मंत्र का उच्चारण कर आत्मा का ध्यान करो' 'आत्मा को ही देखने योग्य समझ उपासना करो' 'आत्मा ही देखने योग्य है इस लिये श्रवण मनन निदिध्यासन करना चाहिये' ऐसा इस चेतन को मोक्षोपायतया विधान करनेके हेतु को कहनेके लिये तज्ज्ञासु प्रश्न को अनुवाद करते हैं—वेदांत इत्यादि ।

वेदांत उपायतया क्यों विधान करते हैं ? ॥ १३२ ॥

उस का हेतु को कहते हैं—औषधसेवा इत्यादि ।

औषधसेवामकुर्वाणानामभिमतवस्तु-
नि तं मिश्रीकृत्य यथा ददति तथे-
श्वरं मेलयित्वा विदधति ॥ १३३ ॥

अत्यंतरुग्णेषु भ्रमत्सु तस्याविलम्बेन निवर्तकमहौषधं से-
वध्वमित्युक्तौ तदनंगीकुर्वतां बालपुत्रादीनां तैराशां कृत्वा
विनियुज्यमानेषु वस्तुषु तदौषधं मिश्रीकृत्य दातारो वत्सला
मातापित्रादय इव शीघ्रं संसारव्याधिनिवर्तकं सिद्धोपायरूपं
विश्वसनीयं महौषधं स्वप्रवृत्तिनिवृत्तिपूर्वकं सेवध्वमिति प्रथ-
मत उपदेशे कृतेऽनादितयाऽऽगतया स्वयत्नवासनया तमनंगी
कुर्वाणान् चेतनान् त्यक्तुमशक्यत्वात् तेषामभिमतं स्वय-
त्नरूपोपासने तदंगत्वेन सिद्धोपायमीश्वरं मेलयित्वा तादृश

औषधकटुभीरूणामभिमतवस्तुना साकं तम् ।

यथा ददति तथेश्वरं मेलयित्वा विदधति शास्त्राणि खलु ॥

जैसे औषधसेवन न करनेवालों को अभिमत

वस्तुओं में उस औषध को मिलाकर खाते हैं

तैसे ईश्वर को मिलाकर विधान करते हैं इतनाही ॥ १३३ ॥

अत्यंत रोगग्रस्त हो संचार करनेपर भी उस को शीघ्र नाश करनेवाले उत्तम
औषध की सेवा करनेको कहनेपर उस में संमति न करनेवाले बालपुत्रादिओं को
उन के इच्छित खाद्य वस्तुओं में उस औषध को मिलाकर खानेवाले माता
आदिओं के तरह शीघ्र संसारव्याधि को दूर करनेवाला सिद्धोपायरूप अमृत को
स्वप्रवृत्ति निवृत्ति पूर्वक सेवन करनेको प्रथम ही उपदेश करनेपर अनादिने होने-
वाली स्वयत्नवासना से उस में सम्मति न करनेवाले चेतनों को भी छोड़ नहीं
सकनेसे उन के अभिमत स्वयत्नरूप उपासना में तदंगतया सिद्धोपायभूत ईश्वर को

इमां प्रवर्तयति परहिंसां निवर्तयितुम् ॥ १३४ ॥

मुपासनं तेषां मोक्षोपायतया विदधतीत्यर्थः । दृष्टान्त अभिम-
तवस्तु व्याधिहरं न भवति तन्मिश्रतया प्रयुक्तमौषधमेव व्या-
धिहरं भवति तथा दार्ष्टान्तिके चोपासनं न भवति तन्मिश्र
ईश्वर एवोपाय इत्यर्थः संप्रतिपन्नः ।

अव्यवधानेन सेवने कृतेऽविलम्बेन व्याधिनिवर्तकमौषधम्
भिमतवस्तुमिश्रं चेद्विलम्ब्य कार्यं न भवति, तथोपासनमिश्र-
तासमये ईश्वरो विलम्ब्य फलप्रदो भवति ।

अथैवमस्या विधानं पूर्वा स्थितिं निवार्योपर्यारोपयितुमि-
त्याह — इमामित्यादिना ।

पूर्वविहितहिंसावदेतद्विधिनिषेधयोः ।

न विरोध इति प्राहुः सर्वशास्त्रार्थकोविदाः ॥ १३४ ॥

जिहा तादृश उपासना को मोक्षोपायतया उन के लिये विधान करते हैं इतना ही ।
दृष्टान्त में अभिमतवस्तु व्याधिनाशक न हो उत के साथ मिलाहुआ औषध ही
जैसा व्याधिहर होता है, दार्ष्टान्तिक में भी उपासना उपाय न हो उत के साथ
मिलाहुआ ईश्वर ही उपाय होते हैं ऐसा समझना । जैसा साक्षात् अपने को सेवन
करनेवालों की व्याधि को तब्र हटानेवाले औषध अभिमत वस्तु से मिला सेवन
करनेपर विलम्बसे व्याधि को हटाती है, ऐसा ही उपासनामिश्रित ईश्वर विलम्ब
से फल देते हैं ।

अब उपासना को विधान करनेके कारण—पहिली स्थिति को नाश कर
ऊपर लेजानेके लिये—ऐसा कहते हैं ।

इस को प्रवर्तन किया है परहिंसा निवृत्ति के लिये ॥ १३४ ॥

शास्त्रं नाम—‘त्रैगुण्यविषया वेदः’ इत्युक्तप्रकारेण प्रस-
वित्री माता अंधवधिरादिविकलकरणेषु पटुकरणेषु चाविशे-
षेण यथा वत्सला भवति तथा मातापितृसहस्रेभ्योऽपि वत्स-
लत्वात् तमःप्रचुरान् रजःप्रचुरान् सत्वप्रचुरांश्चाविशे-
षेण तानपथेप्रवर्तमानान् पश्यतस्त्यक्तुमक्षमत्वात्तद्गुणान्-
गुणं पुरुषार्थास्तत्साधनानि चोपदिश्योपपन्नशाखायामारोपयितुं
‘यथाल्पशाखामर्षयन्ति तथा तत्तद्द्वारा स्वतात्पर्यांश्च आरोप-
यितुं प्रवर्तयतीति श्येनविधिमारभ्य प्रयत्तिर्गर्तमागमनपर्यन्तं
चेतनानां तत्तदधिकारानुगुणं उत्तरोत्तरपुरुषार्थसाधनेषु प्रवर्त-
यित्वा पूर्वपूर्वाभिप्रवर्तयितुं भवेत् । अतोऽनुमुपायं—‘प्रवर्त-
यति परहिंसां निवर्तयितुं’ । परहिंसामिति—उपरिस्तनहिं-
साभित्यर्थः । परदेवतेति परगतिरित्यादिस्थलेषु यथा उपरित-

‘वेद तीन गुणवालों के विषय हैं’ इस वचननुसार जन्मदात्री माता अंध
वधिर आदि विकल करणवाले और समर्थ करणवाले दोनों में भेद न देख जैसे
प्रेम करती है तैसे हजारों माता पिताओं से भी अधिक वात्सल्यवाले होनेसे
तमःप्रचुर रजःप्रचुर और सत्वप्रचुरों में भेद न देख उन का दुर्मार्ग प्रवृत्ति से
बाध को न सह संकने से उन उन के गुणों के अनुगुण पुरुषार्थ और उन के
साधनों को उपदेश कर लता को ऊपर चढ़ाने के लिये जैसे अल्पयष्टि गाड़ते हैं
तैसे इन के द्वारा वेदांत के तात्पर्यार्थ सर्वेश्वर में पहुंचाने के लिये उद्योग कराता
है । इस लिये श्येनविधि प्रभृति प्रयत्तिपर्यंत चेतनों के गुणानुगुण उत्तरोत्तर पु-
षार्थसाधनों की प्रवर्तन करा पूर्वपूर्वों को हटाता है । इस कारण उस उपासना का
प्रवर्तन कराना ‘परहिंसा से हटाने के लिये’ ।

‘परहिंसा’ माने—उत्कृष्ट हिंसा, ‘परदेवता’ ‘परगति’ इत्यादि स्थलों में
जैसे ‘उत्तम देवता’ ‘उत्तम गति’ अर्थ होता है तैसा जानना । इस से—इत्ये-

नदेवता उपरितनगतिरित्यर्थो भवति । सा श्येनविधेरुपरिविधी-
यमानाः पश्वालंभनादय इत्युक्तम् । सा हिंसेति कथमुच्यते ?
'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इत्यत्र 'आलंभः स्पर्शहिंसयोः'
इत्युक्तत्वादालंभशब्दो हिंसावाची खलु । अनेन काम्यकर्मो-
च्यते । पूर्वविहितहिंसेति श्येनविधेरुक्तत्वाच्च तदुपरि विहितं
काम्यकर्मैवात्र विवक्षितम् ।

अथवा विहितत्वेऽपि भगवच्छेषत्वज्ञानपूर्वकमनन्यप्रयोजने-
नार्भीद्रादिदेवतांतर्यामिसमाराधनतया क्रियमाणपश्वालंभना-
दियुक्तयागादिकर्मपेक्षया स्वतंत्रेण स्वर्गादिफलसाधनतयार्भी-
द्रादिदेवतामात्रमुद्दिश्य क्रियमाणपश्वालंभनादियुक्तकाम्यकर्म-
णो विशेषज्ञानां—परहिंसाप्रायमिति वक्तुमर्हतयात्यंतनिष्ठ-
ष्टत्वाद्देवताकारेणैतत्परहिंसेत्याह । शास्त्रविहितं भगवदेकविषयं
प्रापकांतरं जनिनमगय इतिवदिदं चाधिकारिविशेषापेक्षया

विधि के ऊपर विधान किये हुए पशुहिंसा आदि कहेजाते हैं । याग में पशुहिंसा
को हिंसा कैसे कह सकते हैं ? इस शंका में कहते हैं कि, उस को विहित हिंसा
कहा है, इस लिये । 'अग्नि और सोम संबंधि पशु को हिंसा करो' इस वचन में
आलंभ शब्द 'आलंभः यह स्पर्श और हिंसा इन दोनों का पर्याय पद है ।' इस
से काम्यकर्म कहागया । 'पूर्व विहितहिंसा' ऐसा श्येनविधि को कहते हैं, तदु-
परि विहितहिंसा को काम्यविधि कहते हैं ।

यद्वा विहित होनेपर भी भगवत् शेषत्व ज्ञान पूर्वक अनन्यप्रयोजन हो
अर्भीद्रादि देवतांतर्यामी का आराधनतया क्रियमाण पशुहिंसादि युक्त यागादि कर्म
की अपेक्षा स्वतंत्र हो स्वर्गादि फल साधनतया अग्नि-द्रादि देवताओं को मात्र
उद्देश कर क्रियमाण पशुहिंसादि युक्त काम्यकर्म विशेषशास्त्र निष्ठों को परहिंसा
कहनेके योग्य अत्यंत निष्ठुष्ट होनेसे इस आकार को लेकर उस को परहिंसा कहते
हैं । जैसा शास्त्रविहित और अनन्यप्रयोजन उपायों को 'शास्त्रियों को अपाय'

एतच्च पूर्वविहितहिंसावत् वि-
धिनिषेधयोर्न विरोधः ॥ १३५ ॥

वक्तुं शक्यते हि । ‘अथ पातकभीतस्त्वं’ इत्युपायांतरं पातक-
शब्देनावोचद्धर्मदेवता च । बुभुक्षोरुपादेयं पुण्यमेव च मुमुक्षुः
पापशब्दवाच्यं भवति हि । एवं सर्वैरप्यत्र काम्यकर्मैवोच्यते ।
एवं योजना क्रियते उपासनविधेर्निवर्त्यतया काम्यकर्मणो-
ऽनेनैव परंदरहस्ये उक्तत्वात् ।

तर्ह्येवमिदं पुनः कथं निषिध्यत इत्यत आह—एतच्चेत्यादि ।

एतच्चेति—पूर्वोक्तमुपासनम् । पूर्वविहितहिंसा—‘श्येनेना-
भिचरन् यजेत’ इति प्रथमं विहितमभिचारकर्म । तत्तमः-

पूर्वविहितहिंसावदेतद्विधिनिषेधयोः ।

न विरोध इति प्राहुः सर्वशास्त्रार्थकोविदाः ॥ १३५ ॥

कहा, तैसा इस को भी अधिकारिविशेष के उद्देश से हिंसा कहने में विरोध नहीं ।
‘पाप से डरनेवाला तू’ ऐसा उपायांतर को पापतया धर्मदेवत्वने कहा है । बुभुक्षु
का उपादेय पुण्य मुमुक्षु के लिये पापशब्द से कहा जाता है । तथाच सर्वप्रकार
से इस स्थल में काम्यकर्म कहा जाता है । इस योजना के कारण ‘उपासना विधि
से काम्यकर्म निवृत्त होता है’ ऐसा स्वयं लोकाचार्यस्वामीजी परंदरहस्य ग्रंथ
में कहे हैं ।

ऐसा हो तो इस प्रकार विधान कर फिर निषेध क्यों करते हैं ? इस शंका
में कहते हैं—यह इत्यादि से ।

यह पूर्व विहितहिंसा के तरह विधि और

निषेधों के विषय होनेमें दोष नहीं ॥ १३५ ॥

यह—पूर्वोक्त उपासना । पूर्व विहितहिंसा माने—‘अभिचार करनेवाले श्येन-

तच्छास्त्रविश्वासार्थं व्यदधात्,
इदं स्वरूपविश्वासार्थं व्यदधात् ॥ १३६ ॥

प्रचुरान्नास्तिकान्प्रति विहितमास्तिकान् कारीर्यादिकर्मस्ववगा-
हनार्हान् रजः प्रचुरान् प्रति यथा निषिध्यते, तथा इदमु-
पासनं च स्वातंत्र्यान्यशेषत्वनिवृत्तिपूर्वकं भगवच्छेषत्वेऽवगा-
ह्य वर्धनार्हान् सत्वप्रचुरान् प्रति विहितम् । पारतंत्र्यज्ञानोत्प-
त्त्या भगवदेकोपायत्वस्थित्यर्हान् परमसत्त्वनिष्ठान् प्रति निषि-
ध्यते इति न विरोधः ।

एवं निषिध्यमानमेतत्प्रथमं किमर्थं व्यदधादित्यत आह—
तच्छास्त्रेत्यादि ।

उपासनादिकं शास्त्रविश्वासार्थं व्यधात्किल ॥
अयं स्वरूपविश्वासप्रयोजनतया विधिः ॥ १३६ ॥

याग करे' ऐसा प्रथम विहित अभिचारकर्म । तमोगुण विशिष्ट नास्तिकलोगों को-
उद्देश कर विधान किया गया, यही आस्तिक हो कारीरी आदि काम्यकर्मों के
अनुष्ठान के योग्य रजोगुण विशिष्ट लोगों को उद्देश कर निषेध किया जाता है;
ऐसा ही उपासना स्वातंत्र्य-अन्यशेषत्व निवृत्तिपूर्वक भगवत्शेषत्व में दृढ होने
योग्य-सत्वगुण विशिष्ट लोगों को उद्देश कर विधान की गई, वही पारतंत्र्यज्ञान-
वाले भगवदेक उपायत्व में दृढ होनेयोग्य परमसत्त्वनिष्ठों को उद्देश कर निषेध की
जाती है तो कोई विरोध नहीं ।

इस प्रकार निषेध किये जानेवाले उपायांतरों को पहिले विधान क्यों किया ?
इस शंका में कहते हैं—उस को इत्यादि से ।

उस को शास्त्रविश्वास के लिये विधान किया,
इस को स्वरूपविश्वास के लिये विधान किया ॥ १३६ ॥

तच्चर्मस्पर्श्येव गच्छति, इदं मर्मस्पर्शि ॥ १३७॥

‘शठचित्तशास्त्रवशतोपायोभिचारश्रुतिः’ इत्युक्तप्रकारेणाऽभिचारकर्म व्यदधात् — शास्त्रं नास्तीति स्थितस्य नास्तिकस्य शास्त्रविश्वासोत्पादनार्थम् । उपासनं व्यदधात् — स्वयं स्वतंत्रोऽन्यशेष इति च भ्रमवतश्चेतनस्य तद्द्वयमप्यागंतुकं भगवच्छेषत्वमेव नित्यवेष इति स्वस्वरूपे विश्वासोत्पादनार्थमित्यर्थः ।

एवमेकैकविश्वासाथं विधाय निषेधस्य तुल्यत्वेपि एतदुपासनमपरित्यज्य तिष्ठति चेदभिचारकर्मवत् क्रूरं न भवति खल्वित्यतस्ततोपि क्रूरमित्याह — तदित्यादिना ।

चर्मस्पर्शि हि तद्याति मर्मस्पर्शि भवेदिदम् ॥ १३७॥

‘नास्तिक लोगों को शास्त्रवश बनानेके लिये अभिचार श्रुति उपाय होती है’ इस प्रकार अभिचारकर्म का विधानशास्त्र को नहीं अंगीकार करनेवाले नास्तिकों को शास्त्रों में विश्वास होनेके लिये । इस को माने—उपासनाविधि को । अपने को स्वतंत्र और अन्यशेष समझ भ्रांत चेतन को वे दोनों आगंतुक हैं, भगवत्शेषत्व ही स्वभावसिद्ध आकार है ऐसा अपने स्वरूप में विश्वास होनेके लिये विधान किया ।

इस प्रकार एक एक विश्वास के लिये विधान कर निषेध करना समान होनेपर भी इस उपासना को विच्छेदरहित अनुष्ठान करने पर अभिचारकर्म के तरह यह क्रूर न होगी ऐसा समझने पर, उस से भी अधिक क्रूर ऐसा कहें हैं—बह इत्यादि ।

‘बह चर्म से जाता है, यह मर्म को स्पर्श करता है ॥ १३७॥

इदं कर्मसाध्यत्वाद् दुष्करं च भवति ॥ १३८ ॥

परहिंसारूपं तदभिचारकर्म देहात्माभिमानिना कर्तव्यं विशिष्टवेषविरोधि तत्प्रयुक्तं फलं च किञ्चिद्दुःखानुभवमात्रं, स उपर्येव गच्छतीति-चर्मस्पर्श्येव गच्छतीत्युक्तम् । अहंकारगर्भमेतदुपासनमुत्पन्नात्मज्ञानेन कर्तव्यं निष्कृष्टवेषविरोधि भगवदेकपारतन्त्र्यरूपस्वरूपनाशकमिति मर्मस्पर्शीत्युच्यते ।

एतावन्मात्रमेव न किंतु दुष्करं चेत्याह- इदमित्यादिना ।

एवं स्वरूपविरोधीदमुपासनं — ‘यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ ‘अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा’ ‘सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्’

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः ।

दुष्करं भवतीदं च कर्मसाध्यत्वहेतुतः ॥ १३८ ॥

परहिंसारूप वह अभिचार कृत्य देहात्माभिमानि का कार्य हो शरीर विशिष्ट आकार का विरोधी हो उस से होनेवाला किञ्चिद्दुःखानुभवमात्र हो ऊपर ऊपर चलेजानेसे चर्म से जाता है ऐसा कहे हैं । अहंकार मिश्रित यह उपासना आत्मज्ञानी का कृत्य हो शेषत्व का विरोधी हो भगवदेकपारतन्त्र्यरूप स्वरूप का नाशक होनेसे मर्म को स्पर्श करता है ऐसा कहे हैं ।

इतना ही नहीं यह उपासना दुष्कर भी है ऐसा कहे हैं यह इत्यादि से ।

यह कर्मसाध्य होनेसे दुष्कर भी है ॥ १३८ ॥

एवं स्वरूपविरोधी यह उपासना—

‘यज्ञ दान तपस्या और उपवास से ब्राह्मणलोग जानने की इच्छा करते हैं ।’

‘कर्मानुष्ठान से संसार को बर ज्ञान से मोक्ष को पाता है’ ‘उपासना के

कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते ॥'

'जन्मांतरसहस्रेषु तपोज्ञानसमाधिभिः ।

नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ॥'

इत्यादिषूक्तप्रकारेण कायक्लेशकर्मानुष्ठानेन साधनीयत्वादश-
क्तेनानेन कृत्वा समापयितुमप्यशक्यमित्यर्थः ।

एवं 'प्रापकांतरपरित्यागस्य' इत्यारभ्य एतावतोपायांतरदोषो
विस्तरेण प्रतिपादितः ।

उपायांतरदोषप्रकरणं समाप्तम् ।



लिये कर्मानुष्ठान की अपेक्षा है— यज्ञादि श्रुति से घोड़े के माफक' (आत्मा
बाहर जानेके लिये घोड़ा लाओ कहने से चढ़ने के उपयुक्त सजावट कर लोओ
ऐसा अर्थ होता है)

'कर्मानुष्ठान से पाप दूर होता है, ज्ञान मुक्ति का साधन होता है ।
कर्मानुष्ठान से पाप नाश होनेपर ज्ञान उत्पन्न होता है'

'हजारों जन्मों में किये हुए कर्म ज्ञान और ध्यान से पाप से मुक्त मनु-
ष्यों को श्रीकृष्ण में भक्ति उत्पन्न होती है'

इत्यादि वचनानुसार कायक्लेश कर कर्मानुष्ठान से साधने योग्य होने से
अशक्त यह चेतन उपासना नहीं करसक्ता ऐसा तात्पर्य समझना ।

एवं 'प्रापकांतर परित्याग का' ऐसा प्रारंभ कर यहां तक उपायांतर का
दोष विस्तार पूर्वक कहागया ।

उपायांतर दोष प्रकरण समाप्त हुआ ।



प्रपत्त्युपायस्य एतेषु दोषेषु कोऽपि नास्ति ॥ १३९ ॥

अथ सिद्धोपायाधिकाप्रकरणम् ।

—=:=—

एवं प्रापकांतरस्यानेकान् दोषान् प्रत्यपादिष्ट, प्रपत्त्युपायस्य कोऽपि दोषो नास्ति किमित्यत आह — प्रपत्त्युपायस्येत्यादि ।

एतेषु दोषेष्विति — स्वरूपविरोधादिदुष्करत्वपर्यंतमुक्ताः सर्वे परामृश्यन्ते । कोऽपि नास्तीति — कोऽपि दोषोऽस्य नास्तीत्यर्थः । एतेषु दोषेषु कोऽपि नास्तीत्युक्तत्वादन्यः कश्चन दोषोस्तीति ज्ञायते, स च वस्तुतः उपायत्वस्य स्वस्मिन्नभावेऽपि आपातप्रतीत्योपायप्रतिपत्त्यर्हत्वं । एते दोषा अस्य न संतीत्यमुमर्थं प्रकाशयितुमस्याः स्वरूपोचितत्वसुकरत्वे आह —

प्रपत्त्युपाय एतेषु कश्चिदोषो न विद्यते ॥ १३९ ॥

अथ सिद्धोपायाऽधिकारं प्रकरणम् ।

—○*○—

एवं उपायांतरों का अनेक दोष प्रतिपादन किये हैं, प्रपत्ति रूप उपाय का एक भी दोष नहीं है क्या ? इस शंका में कहते हैं—प्रपत्त्युपाय को इत्यादि ।

प्रपत्त्युपाय को इन दोषों में एक भी नहीं है ॥ १३९ ॥

इन दोषों में माने—स्वरूपविरोध प्रभृति दुष्करत्व पर्यंत कहे हुये सब दोषों को समझना । एक भी नहीं है माने—एक दोष भी इस को नहीं है । इन दोषों में एक भी नहीं कहनेसे इन से भिन्न कोई एक दोष है मालूम होता है । वह दोष वस्तुतः उपायत्व अपने को न होनेपर भी ऊगरी दृष्टि से उपाय समझने

आत्मयाथात्म्यज्ञानकार्यत्वात्स्वरूपस्योचिता,
 'न व्याप्रियताम्' इत्युक्तप्रकारेण
 निवृत्तिसाध्यत्वात्सुकरा च भवति ॥१४०॥

आत्मयाथात्म्येत्यादिना ।

अस्याः प्रत्येकस्य आत्मयाथात्म्यज्ञानकार्यत्वं नाम—श्रीमन्त्रे म-
 ध्यमपदोक्तप्रकारेणात्मनो यथावस्थितवैयस्य भगवदत्यन्तपारतं-
 ज्यस्य प्रतिसंधानेनागतत्वम् । स्वरूपस्योचितत्वं नाम—तादृ-
 शपारतंज्यरूपस्वरूपस्यानुरूपत्वम् । 'न व्याप्रियताम्' इति-
 एकोऽपिव्यापारो न कर्तव्य इत्यर्थः । निवृत्तिसाध्यत्वात्सुकरा
 च भवतीति—'भगवत्प्रवृत्तिविरोधिस्वप्रवृत्तिनिवृत्तिः प्रपत्तिः'

स्वयाथात्म्यज्ञकार्यत्वात्स्वरूपस्योचिता खलु ।

त्वया चेष्टा न कर्तव्येति श्रीसूक्तिप्रकारतः ।

स्वयं निवृत्तिसाध्यत्वात्सुकरा च प्रकीर्तिता ॥१४०॥

योग्य होता ।

ये दोष इस में नहीं हैं, इस को प्रकाश करनेके लिये इस का स्वरूपोचितत्व
 और सुकरत्व को कहते हैं—आत्मयाथात्म्य इत्यादि से ।

आत्मयाथात्म्यज्ञान का कार्य होनेसे स्वरूप का

उचित और 'प्रयत्न मत करो' इत वचनानु-

सार निवृत्तिसाध्य होनेसे सुकर भी है ॥१४०॥

आत्मयाथात्म्यज्ञान का कार्य माने—अष्टाक्षरी मंत्र के मध्यम पद में उक्त
 प्रकार आत्मा का यथार्थ आकार भगवत्त्यन्तपारतंज्य को जाननेके कर्तव्य कलु ।
 स्वरूप का उचित है — उक्त पारतंज्य स्वरूप का अनुरूप । 'प्रयत्न मत
 करो'—कोई व्यापार मत करो । निवृत्तिसाध्य होनेसे सुकर भी है—'भगवत्प्रवृत्ति

इत्युक्तप्रकारेण स्वप्रवृत्तिनिवृत्त्या साधनीयत्वात् सुलभतया कर्तुं योग्या भवतीत्यर्थः ।

एतयोरुभयोरुक्तयोरैव पूर्वोक्तदोषेषु कोपि नास्तीति कथं सिध्यतीति चेत् अपायत्वभयजनकत्वशोकजनकत्वाहंकारमिश्रतया निषिद्धत्वावयकरत्वानां, स्वरूपविरोधित्वप्रयुक्तत्वात्, फलविसदृशत्वस्य—अस्याः फलसाध्यत्वं विना सिद्धोपायस्यैव फलसाध्यत्वेनास्यास्तद्वरणमात्रतयाऽधिकारिविशेषणत्वेनास्यामवकाशाभावात्—एतेषां दण्डाणामपि दोषाणामभावः ‘स्वरूपस्योचिता’ इत्यत्र सिद्धो हि । कर्मसाध्यतयाऽऽगतं दुष्करत्वं नास्तीति ‘निवृत्तिसाध्यतया सुकरा’ इत्यत्र सुस्पष्टं हि । तस्मात्स्वरूपौचित्यसुकरत्वे एते उभे अस्याः स्त इत्युक्त्यैव पूर्वोक्तदोषेषु कोप्यस्या नास्तीत्यर्थः प्रकाशितः ।

विरोधि स्वप्रवृत्ति निवृत्ति प्रपत्ति’ इस सूचनानुसार स्वप्रवृत्ति को छोड़ साधन करने योग्य , इस लिये सुखपूर्वक कर सके हैं ।

इन दोनों का कहनेसे पूर्वोक्त दोषों में एक भी नहीं यह अर्थ कैसे सिद्ध होता है ? इस शंका में—अपायत्व भयजनकत्व शोकजनकत्व अहंकारमिश्रतया निषिद्धत्व अवयकरत्व रूप ये संपूर्ण दोष स्वरूपविरोधित्व को अवलंबन कर होनेसे, प्रपत्ति फलसाधन न हो सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर ही फल साधन हो यह प्रपत्ति उस का स्वीकाररूप मात्र हो अधिकारि विशेषण होनेसे फलविसदृशत्वरूप दोष इस में न हो सक्ता है । यह छः दोष भी इस में न होने—स्वरूप का उचित इस वाक्य से सिद्ध होता है । कर्मसाध्यतया होनेवाले दुष्करत्वरूप दोष इस को नहीं है यह अर्थ निवृत्तिसाध्य होनेसे सुकर है इस वाक्य से स्पष्ट होता है । इस कारण स्वरूपउचितत्व सुकरत्वरूप ये दोनों इस में हैं ऐसा कहनेसे पूर्वोक्त दोषों में से एक भी इस में नहीं है यह ठीक बतलाना हुआ ।

पूर्णाविषयत्वात्तद्वैभवानुगुणमुप-

हासे न कल्पयितुं शक्यते ॥ १४१ ॥

एवमुवाचः स इत्यध्वन्य स्वप्रवृत्तिनिवर्तनमुचितं किं ? तत्संतोपार्थममेन कथनोपहारो न कल्पनीयः किं ? इत्यत आह— पूर्णाविषयत्वादित्यादिना ।

लोके उपहारकल्पकास्तद्विषयस्य गौरवानुगुणं खलु कल्पयन्ति, अत्रोपहारः कल्पनीय इति विचारे तथा कल्पनीयः, तस्यावाप्तसमस्तकामतया परिपूर्णत्वेन स्थितत्वात्तस्य वैभवस्यानुगुणमनेनोपहारो न कल्पयितुं शक्यत इत्यर्थः ।

तर्हि तस्येतद्विषये संतोपः कथं वर्धेत इत्यत आह — आभिमुख्येत्यादि ।

अवाप्तसर्वकामत्वात्तद्वैभवानुसारतः ।

कथंचिदुपहारो हि कल्पयितुं न शक्यते ॥ १४१ ॥

एवं उपाय बड़ है ऐसा विश्वास कर अपनी प्रवृत्ति से निवृत्त होना उचिit है क्या ? ईश्वर के संतोप के लिये इस चेतन को भी कुछ करना चाहिये न ? ऐसी शंका में कहते हैं पूर्णाविषय इत्यादि से ।

पूर्णाविषय होनेसे महत्वानुसार भेंट नहीं दे सका ॥ १४१ ॥

लोक में भेंट देनेवाले जिस को देते हैं उस के गौरव के अनुसार देते हैं वहां भेंट देनेका विचार करनेपर गौरवानुसार ही देना चाहिये, वड़ अवाप्त समस्तकाम और परिपूर्ण होनेसे उस के वैभवानुसार इस चेतन से देनेलायक कुछ भी नहीं है ।

ऐसा हो तो परमात्मा इस चेतन के विषय में कैसे संतुष्ट होंगे इस शंका में कहते हैं— आभिमुख्य इत्यादि से ।

आभिमुख्यसूचकमात्रे संतोषो वर्द्धते ॥ १४२ ॥

पूर्तिर्निवृत्तिमकृत्वा आदरणे हेतुः ॥ १४३ ॥

अनादिकालं 'यत्किंचिदवलंब्य व्यावृत्तिव्रतमारोप्य' स्व-
स्माद्विमुखोऽयं तादृशव्यवसायनाशेन स्वस्मिन्नाभिमुखोऽभव-
दित्यस्य सूचके, कस्मिंश्चिद्व्यापारे प्राप्ते 'एतावत्कालं विमुख
इदानीमभिमुखः प्राप्तः खलु' इति तस्य हृदयमत्यंतं संतुष्टं
भवतीत्यर्थः ।

तस्य तथा स्थितत्वेऽपि तत्पूर्तिः 'अकिंचनैरस्माभिस्तस्य
प्रीतिमुपपाद्यानुसर्तुं न शक्यत' इति अमुं न निवर्तयेत्किमित्यत
आह — पूर्तिरित्यादि ।

तस्यावाससमस्तकामत्वमाश्रयणोन्मुखस्यास्य अस्माभिः स

संतोषो वर्द्धते तस्य ह्याभिमुख्यस्य सूचनात् ॥ १४२ ॥

पूर्तिरादरणे हेतुरकृत्वा तन्निवर्तनम् ॥ १४३ ॥

आभिमुख्य को दिखाने मात्रसे संतोष उत्पन्न होता है ॥ १४२ ॥

अनादिकालसे 'किसी एक व्रत को अवलंबन कर' ईश्वर से विमुख होने-
वाला यह चेतन विमुखता छोड़ अपने विषय में आभिमुख्य का सूचक कृत्य को
करनेपर इतना काल विमुख होनेवाला आज अभिमुख हुआ ऐसा उन का हृदय
अत्यंत प्रसन्न होता है ।

ईश्वर ऐसा होनेपर भी उन की पूर्ति 'अकिंचन हमलोग उन को संतुष्ट
कर समीप नहीं जासके' ऐसा समझ हटजाने के योग्य नहीं करैगी क्या ? इस
शंका में कहते हैं— पूर्ति इत्यादि से ।

पूर्ति हाथ न खींच ऊपर गिरनेका हेतु है ॥ १४३ ॥

उस का अवाप्तसमस्तकामत्व— आश्रयणोन्मुखचेतन 'हम किसी प्रकार

केनापि प्रकारेण संतोषयितुं न शक्यत इति तदाश्रयणात् निवृत्तिं विनास्मदपि तस्वीकारप्रयुक्तवृत्तिमत्त्वाभावेन परिपूर्णतयाऽस्मद्विषये प्राप्तं स्वीकृत्य संतुष्टप्रीत्यभिनिवेशेनाश्रयितुं हेतुर्भवतीत्यर्थः ।

अथवा तत्पूर्तिस्तं न संतोषयेदुपेक्षया निवर्तयेदित्यत आह—पूर्तिरित्यादि । तत्पूर्तिरमुमुपहारं नाकल्पयदित्यनादृत्यांगीकारान्निवृत्तिं विनाभिमुख्यसूचकमात्रोपर्यस्माकमनेन किं कर्तव्यमित्यादरेणांगीकारोपयुक्ता भवतीत्यर्थः ।

एवमयमल्पसंतुष्ट इत्यस्य प्रमाणमस्ति किमित्यत आह—‘पत्रं पुष्पं’ इत्यादि ।

सर्वेश्वर के संतुष्ट करने में अशक्य हैं’ ऐसा समझ उस के आश्रयण से अलग न कर ‘हमारे दियेहुए को लेकर तुम न हो जैसा परिपूर्ण होनेसे हमारे समर्पित वस्तु से संतुष्ट होगा’ ऐसा समझ प्रेम के साथ आश्रयण करनेके योग्य होता है ।

यद्वा उनकी पूर्ति चेतन से दिये हुए वस्तु से उन को संतुष्ट करेगी क्या ? उपेक्षा कराकर नहीं हटावैगी क्या ? इस शंका में कहते हैं—पूर्ति इत्यादि ।

उनकी पूर्ति ईश्वर को चेतन भेंट नहीं दिया जान इस को अनादर कर अंगीकार करने से न हट आभिमुख्यसूचक मात्र व्यापार से अधिक हमारे विषय में इस को कर्तव्य कुछ है क्या ? ऐसा विचार आदर पूर्वक अंगीकार करने योग्य बनाती है ।

एवं यह सर्वेश्वर अल्प से संतुष्ट होता है इस अर्थ में प्रमाण क्या है ? इस शंका में कहते हैं—पत्रं पुष्पं इत्यादि ।

‘पत्रं पुष्पं’ ‘अन्यत्पूर्णात्’ ‘समर्पणीयो धूमः पुष्पमेव’ ॥

‘पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥’

इति पत्रं वा पुष्पं वा फलं वा तोयं वा कश्चिन्मह्यं भक्त्या ददाति, अनन्यप्रयोजनत्वरूपशुद्धियुक्तमनसस्तस्य तादृशभक्त्योपहृतं अवाप्तसमस्तकामोहं स यथा प्रेम्णा कलुषितो ददाति तथा व्यामोहेन कलुषितोऽक्रमेण विनियोजयाभीति स्वयमेवावोचत् खलु ।

‘अन्यत्पूर्णादपां कुंभादन्यत्पादावनेजनात् ।

अन्यकुशलसंप्रश्नान्नचेच्छति जनार्दनः ॥’

दौत्येन गगनसमये धृतराष्ट्रे ‘पांडवपक्षपाती कृष्ण आगच्छति

अन्यत्पूर्णाच्च पत्रं च देयौ च धूमपुष्पकौ ॥१४४॥

‘पत्रं पुष्पं’ ‘जलपूर्णं घडे से और को’ ‘देने योग्य धूम और पुष्प ही हैं’ ॥१४३॥

‘जो मनुष्य भक्तिपूर्वक पत्र या पुष्प फल या जल को हमारे लिये अर्पण करता है, भक्ति से समर्पित उस को मैं प्रीतिपूर्वक पाता हूं’

ऐसा पत्र हो पुष्प हो फल हो या जल जो कोई पुरुष भक्ति पूर्वक मुझ को देता है अनन्यप्रयोजनत्वरूप शुद्धिविशिष्ट मनवाले उस का भक्ति पुरस्तर दिये हुए को अवाप्तसमस्तकाम मैं, जैसा वह प्रेम से व्याकुल हो देता है वैसा मैं भी व्यामोह से व्याकुल हो क्रम छोड़ विनियोग कर लेता हूं—ऐसा आप ही कहे हैं ।

‘जलपूर्णं घडा से अन्य चरण धोनेके जल से अन्य कुशलप्रश्न से अन्य, कुल भी जनार्दन भगवान् नहीं चाहते हैं’ ।

श्रीकृत्य करनेके लिये जब श्रीकृष्ण पधारथें तब धृतराष्ट्र ‘पांडवपक्षपाति

तस्मै कांश्चन देशान् दत्वा सुवर्णं च दत्वाऽस्मदधीनं करवामहे' इत्येतादृशानि कानिचिद्वदन्ते, एकरूपमनोवाग्रहितस्य वञ्चकस्य तात्पर्यं जानन् संजयः— 'आगच्छन् स तादृशो न भवति ननु तस्यापेक्षितमेतावदेव' इति वदति । तथाहि— 'स्वपेयं जलमेकस्मिन् घटे पूरयित्वा शीतलतया निदध्यादेव, तस्य तदाभसनमार्गे द्वारि निधानमलं तदुपरि किञ्चिन्नापेक्षितं; स्वगृहेऽतिथिरागतश्चेत् पादौ प्रक्षालयेदिति सामान्यशास्त्रं व्यध्याद्धि, तद्वत्तस्य श्रीपादयोरवनेजनमलं, तदुपरि तस्यासाधारणवैलक्षण्यालुगुणं विशिष्य कतव्यं नास्ति, बहुदूरमागतं प्रति कुशलप्रश्नः कर्तव्यः खलु तद्वत्कस्याश्चित्कल्याण्या वाचः कथनमेवालमधिकतया किञ्चिन्नापेक्षितं, एतानि विनाऽन्यत्किञ्चन नेच्छति ननु स' इत्यर्थः । अनेन 'तव दातव्यतयाऽभिमतान् देशान् सुवर्णं च एकवस्तुत्वेनापि

कृष्ण आरहा है उस को किसी देश और द्रव्य को दे हमारा बनालेंगे' ऐसा कहने पर मन और वचन में कापट्य को जाननेवाला संजय 'आगेवाला तादृश नहीं इनका अपेक्षित इतना ही है— अपने पीनेके टंडा जल को एक मिट्टी के घड़े में रख और उस को उस के आनेके रास्तेमें द्वार में रखले इस से अधिक और कुछ नहीं चाहिये । अपने घर में अतिथि आ प्रवेश करनेपर चरण धोनेके लिये सामान्यशास्त्र विधान किया है, उस तरह इन के चरणारबिंदों को धोनेसे चुन हो जायगा, उन के महत्वानुसार कुछ करनेकी अपेक्षा नहीं, बहुत दूर चलकर आये हुए को कुशल प्रश्न करना चाहिये इसी तरह एक भीठी बात कहनेसे वह तृप्त हो जायगा अधिकतया कुछ करनेकी आवश्यकता नहीं है, इतना छोड़ और कुछ श्रीकृष्ण नहीं चाहते हैं' ऐसा कहा । इस से यह मालूमहोता है कि 'तुम जिस द्रव्य और देश को देनेकी इच्छा करते हो वह उस को कुछ भी नहीं रुझाते, इच्छा हो ले आनेके अति मुख्य सूचक व्यापारों को करनेका विचार करो ।

मन्यते किं, यदि शक्नोषि, तर्हि— त्वदाऽभिमुख्यसूचकतयै-
तानि कुरु' इत्युक्तम् । 'दुःखरहितमीशम्' इत्यारभ्य समर्पणीयो
धूमः पुष्पमेव' इति— हेयप्रत्यनीकं सर्वेश्वरं संसारान्मुक्तवाऽ-
नुभूय अनुभवजनितप्रीत्या 'एतत्साम गायन्नास्ते' इत्युक्तप्र-
कारेण गीत्वा विस्तृतत्वप्रेप्सवः! उपकरणेषु न्यूनतादर्शन-
निमित्तनिवृत्तिं विहायासंस्कृतं जलं येन केन प्रकारेण प्रयुज्य
पुनस्तस्य महाप्रसाददत्ततया दातव्यः कश्चन धूमो यत्कि-
चिपुष्पं चैतावदेवालमिति, तस्य स्वाराधनतां सुस्पष्टं पराङ्कुश-
अवोचत् ।

पूर्णविषयत्वात् इत्यारभ्य एतावत्पर्यंतं प्रसक्तनुप्रसक्ततया-
ऽऽगतं खलु, प्रपत्तिवैलक्षण्यं किल पूर्वमुक्तं, तस्मात्तस्याः
पुनरेकं वैलक्षण्यं वक्तुं सिद्धोपायस्य फलस्य च विद्यमानमैक्यं
प्रथममाह— तृणं प्रदर्शयेत्यादिना ।

दोनोंके-योग्य धूम और पुष्प ही हैं— हेयप्रत्यनीक सर्वेश्वर को संसार से मुक्त हो
अनुभव कर उस अनुभव से होनेवाली प्रीति से 'इस साम को गान करते हुए
रहता है' इस वचनानुसार गान कर उज्जीवित होनेकी इच्छा करनेवाले ! उप-
करणों में न्यूनता देख न हट साधारण जल को किसी एक प्रकार से समर्पण
कर फिर उन को प्रीतिदानतया देनेयोग्य किसी एक धूम और किसी एक फूल ही ,
इतना ही अपेक्षित है । इस प्रकार उनकी सुन्न पूर्वक आराध्यता को सुस्पष्ट
शक्नोपसूरि कहे हैं ।

'पूर्णविषय' ऐसा आरंभकर यहां पर्यंत प्रसक्तनुप्रसक्त कहे हैं इतना ही,
प्रपत्तिवैलक्षण्य ही पहिले कहागया इस कारण उस की और एक विशेषता कहने
के लिये सिद्धोपाय और फल इन की एकता को पहिले पहिले कहते हैं— घास
स्थिर इत्यदि ।

तृणं प्रदर्श्याहूय तृणं यथा ददति
तथा फलसाधनयोर्भेदो नास्ति ॥ १४
तस्मात्सुखरूपा च भवति ॥ १४६ ॥

गामाहूय पश्चात्तस्या धारकादीनि दत्वा रिरक्षिष्यन्ति स्तद्धे
तृणमेव तद्वशीकारसाधनत्वेन पुरस्कृत्याहूय तस्मिन्नेवोपा-
दत्ते फलसाधनयोर्यथा भेदो न स्ति तथा विलक्षणगुणवि-
ष्टस्य स्वस्थैव प्रथमतः संमेलयितुमुपायत्वादनंतरं सदैकरूपत-
योपेयत्वेन स्थितत्वाच्च फलसाधने उभयमपि एकवस्त्वेव भव-
तीत्यर्थः ।

अनेन प्रपत्तिवैलक्षण्यफलितप्रकारमाह— तस्मादित्यादिना ।

तृणं प्रदर्श्य चाहूय तृणं यद्वत्प्रयच्छति ।
साध्यसाधनयोस्तद्धेदो नास्तीति युक्तिवत् ॥ १४५ ॥
तस्मात्सर्वप्रकारेण सुखरूपा च विद्यते ॥ १४६ ॥

जैना पास दिखाकर बुझा पास ही को देते हैं

तैसा फल और साधन में भेद नहीं है ॥ १४५ ॥

गौ को बुझा उत के धारकादि [पास पानों] का देने की इच्छा करने वाले
गौ का भोग्य पास को ही उत को वश करने को साधन तथा आगे दिखा समीप में
बुझा पास ही को देते हैं, इस में जैना फल और साधन में भेद नहीं तैसा ही
विलक्षणगुणविप्रद्विष्टि आप ही पहिले इस चेतन के वश करने का उपय हो
अनंतर सदा इस के अनुभव के योग्य होने से फल और साधन वे दोनों एक ही
वस्तु होता है ।

इस से प्रपत्ति की श्रेष्ठता फलित हुई ऐ— कहते हैं— इस कारण इत्यादि ।

इस कारण सुखरूप होती है ॥ १४६ ॥

साध्यवस्तु । एवं साधनत्वात्तद्वरणरूपेर्दुःशका न भवति, सुखरूपा भवतीत्यर्थः ।

अथवा पुनश्च प्रपत्तेरेकं वैलक्षण्यमाह— तृणमित्यादिना । तृणं प्रदर्श्य धेनुमाहूय पुनस्तृण एव दत्ते फलसाधनयोर्यथा भेदो नास्ति तथा 'सकृत्कृतोजलि.' 'नमश्चक्रुर्जनार्दनम्' इत्यद्युक्तप्रकारेणांजल्यादिरूपां प्रपत्तिं पुरस्कृत्येश्वरे वशीकृते पुनस्तस्य मुखोल्लासार्थं क्रियमाणं कैर्कर्यं च—

‘बद्धांजलिपुटा हृष्टा नमइत्येव वादिनः ।’

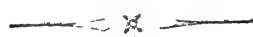
‘हस्ताभ्यां पूर्णं प्रणम्य प्रणम्य त्वाम्’ इत्यादिषूक्तप्रकारेण स्वस्वरूपानुरूपं अंजल्यादिवस्तुविशेषा एव । अतः फलसाधनयोर्भेदो नास्ति । एवं फलस्यैव साधनत्वादियं प्रपत्तिः दुःशका न भवति, अस्य सुखरूपा भवतीत्यर्थः ।

साध्यवस्तु ही साधन होनेसे तत्स्वीकार रूप यह प्रपत्ति दुःशक न हो सु. रूप होती है ।

यद्वा और भी प्रपत्ति की एक विशेषता कहते हैं— घस इत्यादि से । घास को दिखाकर गाँव को बुला कि ‘उत्ती घास’ को देते हैं तो जैसा फल और साधन में भेद नहीं तैसा ‘एक बार की हुई अंजलि’ ‘जनार्दन को नमस्कार किये हैं’ इन वचनानुसार अंजल्यादिरूप प्रपत्ति को अगे कर ईश्वर को वश करनेपर उन के सेवक के लिये क्रियमाण कैर्कर्य भी ‘अंजलि बांध हृष्ट हो नमः ऐसी उक्ति को ही कहनेवाले’ ‘हाँ की वृत्ति होने तक आप की सेवा कर’ इत्यादि वचनानुसार अपने स्वरूपानुरूप अंजल्यादि वृत्ति विशेष होनेसे फल और साधन में भेद नहीं । एवं फल ही साधन होनेसे यह प्रपत्ति दुःख रूप न हो सुखरूप होती है ।

एवं 'प्रप.युपायस्य' इत्यारभ्येतावत्प्रनेदोपराहित्यं
चोक्तम् ।

उपायांतरदोषप्रकरणं संपूर्णम् ।



अथ सिद्धोपायनिष्ठवैभवप्रकरणम् ।

एवं प्रस्तुतायाः प्रपत्तेरनुपायत्वं तत्प्रतिकोटिपरगतस्वीका-
रोपायत्वं च 'इयं दृष्टा चेत्' इत्यादिना 'प्राप्तेरुपायस्तदिच्छा'
इत्यादिना च पूर्वोक्तप्रकारेण विना मुखांतरेणाह ।

तथा च पूष्युपाय का इत्यादि यहां तक प्रपत्ति का दोषाभाव और गुणा-
धिक्य कहे गये ।

उपायांतर दोष प्रकरण समाप्त हुआ ।



अथ सिद्धोपायनिष्ठों का वैभव प्रकरण ।

इस प्रकार प्रस्तुत प्रपत्ति का अनुपायत्व, उस की प्रतिकोटि परगतस्वीकार
का उपायत्व 'इस को देखनेसर' 'प्राप्तिका उपाय उस की इच्छा' इत्यादि से पूर्व
यथा प्रतिपादन किये हैं तथा बिना दूसरी रीति से कहते हैं ।

अयं तं प्रैप्सति चेदियं प्रपत्तिश्च नोपायः ॥ १४७ ॥

तत्रैवं स्वरूपानुरूपभिर्मां साधनीकृत्य स्वतंत्रमयं प्राप्तु-
मिच्छति चेत्तदिच्छायाः सहकारित्वाभावे इयं न फलतीत्याह—
अयं तमित्यादिना ।

अयमर्थः— वस्तु वस्तुमान् गत्वा यथा स्वीकरोति तथा
स्वामिना स्वयमागत्य क्रियमाणमंगीकारं पश्यन् वर्तितुं योग्यः
परतंत्रोऽयं चेतनः स्वयं फली सन् स्वस्वीकारेण स्वतंत्रं तं
प्राप्तुमिच्छति चेत् तदिच्छाऽभावे एवं विलक्षणा प्रपत्तिश्च
तल्लाभसाधनं न भवति ।

अथ स एव स्वीकरोति चेत् विद्यमानं वैलक्षण्यमाह—
सोऽमुमित्यादिना ।

अयमिच्छति तं चेदियं प्रपत्तिर्न साधनम् ॥ १४७ ॥

उस में इस प्रकार स्वरूपानुरूप इस प्रपत्ति को साधन मान स्वतंत्र ईश्वर
को यह चेतन पाने की इच्छा करनेपर उस की इच्छा न हो तो यह विफल
होगी ऐसा कहते हैं— यह चेतन ईश्वर को इत्यादि ।

यह चेतन ईश्वर को पानेकी इच्छा

करनेपर यह प्रपत्ति भी उपाय नहीं है ॥ १४७ ॥

वस्तु को आलोक जाकर यथा स्वीकार करता है तथा आलोक सर्वेश्वर
अंगीकार करनेपर देखते रहनेके योग्य परतंत्र यह चेतन अप ही फल भोक्ता
हो अपने स्वीकार से स्वतंत्र ईश्वर को पाने की इच्छा करे तो उस की इच्छा
न होनेपर इस प्रकार सर्वोपाय श्रेष्ठ प्रपत्ति भी उस के लाभ का साधन न
होगी ।

अथ वही स्वीकार करनेपर होने वाले वैलक्षण्य को कहते हैं— वह इत्यादि ।

वह इस चेतन को पानेकी इच्छा करनेपर

सोऽनुं प्रेप्सति चेत् पातकमपि न प्रतिबन्धकम् ॥१४८॥

स्वामी स्वतंत्रः स्वंपरतंत्रमभुं स्वेच्छया प्रेप्सति चेत् पापेषु प्रधानतया परिगण्यमानपातकमपि प्रतिबन्धकं न भवतीत्यर्थः । एतद्ब्रह्माभ्यामपि स्वगतस्वीकाराऽनुपायत्वं परगतस्वीकारोपायत्वं च प्रदर्शितम् ।

‘चित्तः परमचिह्नान् प्रयत्तिरपि नोपधिः ।

विपर्यये तु नैवास्य प्रतिषेधाय पातकम् ॥’

इत्युक्तं हि ।

एवमेतद्द्वयमपि कुत्र दृश्यते इत्यत आह--एतदित्यादि ।

सोमुमिच्छति चेत्पापकर्म न प्रतिबन्धकम् ॥१४८॥

पाप भी प्रतिबन्धक नहीं है ॥ १४८ ॥

मालिक स्वतंत्र अपना वस्तु परतंत्र इस चेतन को अपनी इच्छा से पाने के विचार करनेपर पापों में प्रधानतया गिने जाने वाले पाप भी प्रतिबन्धक नहीं होगा । इन दोनों से चेतन का स्वीकार उपाय नहीं और परमात्मा का स्वीकार उपाय है ऐसा दिखाया गया ।

‘चेतन का परमात्मा की प्राप्ति में प्रपत्ति भी उपाय नहीं ।

परमचेतन का चेतन की प्राप्ति में चेतन गत पाप भी प्रतिबन्धक नहीं ॥’

ऐसा कहा है ।

ऐसा इन दोनों को कहां देख सकते हैं ? इस शंका में कहते हैं—इन दोनों को इत्यादि ।

इन दोनों को श्रीभरतसूरि और श्रीगुहदेव में देख सकते हैं ॥१४९॥

उन दोनों में देखनेका प्रकार कैसा ? इस शंका में कहते हैं ।

श्रीभरतसूरि का इत्यदि

एतदुभयमपि श्रीभरते गुहे च दृश्यते ॥ १४९ ॥

श्रीभरतस्य समीचीनमेवाऽसमीचीनं जातं,

श्रीगुहस्यासमीचीनमेव समीचीनं जातम् ॥ १५० ॥

तयोरिदं कथं दृश्यते? इत्यत आह—श्रीभरतस्येत्यादि-
वाक्यद्वयेन ।

स्वामिनं निवर्तयन्नागत्याभषेकं कारयित्वा स्वस्वरूपानुरूपं
कैकर्यं प्राप्य वर्धितुं 'एभिश्च सचिवैः सार्धं' इत्यादिप्रका-
रेण मार्गादारभ्य मनोरथयन् गत्वा महत्यार्त्या सह तच्चरणयोः
प्रपत्तिं कुर्वाणस्य श्रीभरतस्य तथाकृतप्रपत्तिरूपं समीचीन-
मेव शरण्यस्य स्वामिनो हृदयस्यानिष्टत्वादसमीचीनं जातम् ।
'ज्ञानहीनः संबंधरहितः' इत्यादिप्रकारेण भगवता स्वयमेवा-
गत्यांगीक्रियमाणस्य श्रीगुहस्य दोषस्यैवोपहारत्वेनांगीकृतत्वा-
त्पातकरूपाऽसमीचीनमेव समीचीनं जातमित्यर्थः ।

दृश्यते द्वयमेतद्धि श्रीभरते च श्रीगुहे ॥ १४९ ॥

भरतस्य समीचीनमेवासम्यग्गतं किल ।

श्रीगुहस्यासमीचीनमेव सम्यग्गतं तथा ॥ १५० ॥

श्रीभरतसूरि का पुण्य ही पाप हुआ,

श्रीगुहदेव का पाप ही पुण्य हुआ ॥ १५० ॥

श्रीरामजी को लौट कर पट्टाभिषेक कर अपने स्वरूपानुरूप दास्य को प्राप्त
हो उज्जीवन के लिये 'इन मंत्रियों के साथ' इस वचनानुसार मार्ग से लेकर
मनोरथ करते हुए जंकर बड़ा आर्ति से श्रीरामजी के चरणारविंदों में प्रपत्ति
करनेवाले श्रीभरतसूरि का वह प्रपत्तिरूप पुण्य ही शरण्य श्रीरामजी का अनिष्ट
होनेसे पाप हुआ । 'पौषी क्षुद्र' इस वचनानुसार अर्प ही श्रीरामजी से अंगी-
कार कियेगये श्रीगुहदेवजी का दोष ही को भेंट मानकर अंगीकार करने से पाप
ही पुण्य हुआ है ।

सर्वापराधानामपि प्रायश्चित्तरूपा प्रप-
त्तिश्चापराधकोटावन्विता क्षमापण
कर्तव्यताहर्हा स्थिता खलु ॥ १५१ ॥

‘यत्प्रियं तदिह पुण्यमपुण्यमन्यद्’

इति हि पुण्यपापलक्षणं, अतोऽनयोर्दृश्यते इत्यर्थः ।

अनेन क्रियमाणं प्रपदनं शरण्यहृदयानुसारं न भवति चेदपराधकोटिघटितं स्यादित्यवोचत्पूर्वं, इदं चास्य पूर्ववृत्तेऽहं।
ष्टेपि अपराधकोटौ भवतीत्यमुसर्थं प्रकाशयितुं भाष्यकारानुष्ठान-
प्रकारमाहोपरि—सर्वापराधानामपीत्यादिना ।

‘अहमस्म्यपराधानामालयः’ इत्युक्तप्रकारेणापराधानां स-
र्वेषां भाजनेऽस्मिन् चेतने प्रपत्तिं कुर्वति ‘सर्वपापेभ्यो मोक्ष-

निष्कृतिः सर्वपापानां प्रपत्तिः पातकेऽन्विता ।

क्षमापणस्य कर्तव्यताहर्हा तिष्ठति सर्वथा ॥ १५१ ॥

‘जो आप का प्रिय है वही पुण्य है और आप का अप्रिय पाप है’

ऐसा पुण्यपाप का लक्षण है; इस लिये इन दोनों में ‘देखसक्ते हैं’ ऐसा कहा है ।

इस चेतनकर्तृक प्रपदनं शरण्य हृदयानुसारं न होनेपर अपराध कोटि में गिना जायगा ऐसा पहिले कहे हैं, अब इस के पूर्ववृत्त को देखनेपर भी अपराध कोटि में गिना जायगा इस अर्थ को प्रकाश करनेके लिये भाष्यकार के अनुष्ठान प्रकार को दिखाते हैं ।

संपूर्ण अपराधों का प्रायश्चित्तरूप प्रपत्ति अपराध

कोटि में गिनी जाकर क्षमापण करने योग्य होती है ॥ १५१ ॥

‘मैं अपराधों का स्थान हूँ’ इस वचनानुसार अपराधों का स्थानभूत इस चेतन के प्रपत्ति करनेपर ‘सर्वपापों से मुक्त कहूँगा’ इस वचनानुसार इस चेतन

विष्यामि' इत्येतद्विषये सर्वेश्वरहृदयस्य प्रसन्नत्वात्सर्वापराधानामपि प्रायश्चित्तरूपा खलु प्रपत्तिर्वर्तते । एवं भूतां प्रपत्तिं 'त्वत्पादाराविंद्युगलं शरणमहं प्रपद्ये'

इति कृतवतो भाष्यकारस्य स्वपूर्ववृत्तानुसंधानानंतरं तस्या अपराधकोटौ स्थितत्वात् 'त्वमेव माता च' इत्यारभ्यैतद्विषयेऽपराधं क्षंतुमुपयुक्तान् संबंधविशेषान् सर्वान् विज्ञापयन् 'तस्मात्प्रणम्य' इत्यादिना 'एवमग्रतो निःसंकोचं स्थित्वा प्रपत्तिः कृता अमुमपराधं क्षमस्व' इति क्षमापणकर्तव्यताहर्हा स्थितेत्यर्थः । तस्मादेतद्रीत्यापीयमपराधकोटिघटितेत्यर्थः ।

अनादिकालमपराधं कृत्वा पश्चादेकस्मिन् दिवसे आभिमुख्ये कृतेपि 'रिपूणामपि वत्सलः' 'यदि वा रावणः स्वयं' इति स्थितस्येश्वरस्य हृदये दृष्टे तत्स्वीकारस्य काचिद्भूयता नास्ति । तस्य तथा स्थितत्वेपि स्वपूर्ववृत्ते स्मृतेऽस्येममराधं ज्ञात्वा क्षमापणं कर्तव्यं भवति हि ।

के ऊपर सर्वेश्वर का हृदय प्रसन्न होनेसे प्रपत्ति सर्वापराधों का प्रायश्चित्तरूप है । इस प्रकार की प्रपत्ति को 'आप के चरणारविंद्युगलों में मैं शरणागति करता हूँ' ऐसा प्रपत्ति करनेवाले श्रीभाष्यकार स्वामी अपने पूर्ववृत्त को अनुसंधान कर उस प्रपत्ति को अपराध कोटि में जान 'अप ही माता हो' ऐसा प्रारंभ कर अपने अपराध को क्षमा करनेके उपयुक्त संबंध विशेषों को विज्ञापन कर 'उस लिये प्रणाम कर' इत्यादि से 'इस प्रकार आप के सामने निडर खड़ा हो प्रपत्ति करनेके इस अपराध को क्षमा कीजिये' ऐसा क्षमापण कराना आवश्यक हुआ । इस कारण यह प्रपत्ति अपराध कोटि में गिनी जाती है ।

अनादिकाल अपराध कर बाद एक दिन में आभिमुख्य करनेपर भी 'शत्रुओं के विषय में भी वत्सल' 'स्वयं रावण हो तो भी' ऐसा रहनेवाले ईश्वर के हृदय को देखनेपर उस के स्वीकार करने में संशय नहीं है । उस सर्वेश्वर के ऐसा होनेपर भी अपने पूर्ववृत्त को जाने तो यह चेतन इस प्रपत्ति को अपराध जान क्षमापण कराना आवश्यक है ।

बहुकालमन्यपरा भार्या लज्जाभये त्यक्त्वा
भर्तृसकाशे स्थित्वा मादङ्गीकुरुष्वेत्य-
पेक्षते चेद् यथा स्यात्तथा वर्तमानः
कश्चन खल्वनेन क्रियमाणा प्रपत्तिः ॥ १५२

अनेन क्रियमाणा प्रपत्तिः स्वपूर्ववृत्तानुसंधानेऽपराधकोटौ
वर्तत इत्यमुमर्थं दृष्टान्तमुखेन दर्शयत्युपरि—बहुकालनि-
त्यादिना ।

बहुकालं भर्ता सह संवधं त्यक्त्वा परपुरुषगामिनी तन्नि-
ग्रहपात्रं च काचन भार्या एतादृश्यहं तत्सन्निधौ निःसंकोचं
गत्वा कथं तिष्ठामीति लज्जां, एतावत्कालं स्वस्य कृतान्

बहुकालान्यपरा स्त्री त्यक्त्वा लज्जां भयं तथा ।

भर्तुरन्ते स्थिता त्वं मे स्वीकुरुष्वेत्यपेक्षते ।

चेद्यथा स्यात्तथा कश्चिद्वर्तमानः प्रकारकः ।

अनेन क्रियमाणा हि प्रपत्तिः कथिता खलु ॥ १५२ ॥

चेतनकर्तृक प्रपत्ति स्वपूर्ववृत्त का अनुसंधान करनेपर अपराध कोटि में गिनी
जाती है इस अर्थ को दृष्टान्त द्वारा दिखाते हैं—दीर्घकाल उत्थादि ।

दीर्घकाल अन्यासक्त हो रहनेवाली भार्या लज्जा और

भय दोनों को छोड़ भर्तृसमीप में आ मुझ को अङ्गीकार

करो ऐसी अपेक्षा करनेसे यथा अवश्यकर होता है

वैना चेतनकर्तृक प्रपत्ति अवश्यकर जनना ॥ १५२ ॥

दीर्घकाल पति का संग छोड़ परपुरुषगामिनी हो भर्ता के निग्रहपात्र हो
संचार करनेवाली स्त्री इस प्रकार में पतिनिग्रह में तिष्ठत हो कैसे जा सकती है इस
प्रकार की लज्जा और इतना काल हमारे दुष्टकृत्य को देखते रहनेवाले भर्ता अब हम

सर्वान् व्यापारान् पश्यन् स्थित इदानीमस्मानागत्यैवम-
पेक्षते किलेति दंडयति चेत् किं करोमीति भयं च त्यक्त्वा
तदग्रतो गत्वा स्थित्वा मामंगीकुरुष्वेत्यपेक्षते चेत् यावान-
पराधः, तथा वर्तमानः कश्चन खलु-भगवदनन्यार्हत्वेन्यनादि
कालं तेन सह संबंध विनाऽन्यपरतया स्थितेनानेन स्वपूर्व-
वृत्तानुसंधानेनागतां लज्जां, स्वतंत्रो दंडयति चेत् किं कर्तव्य-
मिति भयं च विना तत्संनिधौ गत्वा स्थित्वा मामंगीकुरुष्वेति
क्रियमाणं शरणवरणमित्यर्थः । एवमेतावता स्वगतस्वीकारा-
नुपायत्वं परगतस्वीकारोपायत्वं च प्रतिपादितम् । एतत्स्वीकारं
दृष्ट्वा कृपां कृत्वाऽसावस्य परतंत्रो भवतीत्येतत्पारतंत्र्यात्
स्वस्वातंत्र्येणागत्य परतंत्रो भवतीतीदं पारतंत्र्यं प्रवलाभि-
त्याह- कृपयेत्यादिना ।

को इस प्रकार अपेक्षा करती है समझ दंड देंगे तो क्या होगा ऐसा डर भी छोड़
उन के सामने आकर खड़ी हो मुझ को अंगीकार करो ऐसी अपेक्षा करनेसे जितना
अपराध होगा उतना ही भगवदनन्यार्हशेषभूत यह चेतन अनादिकाल से परमात्मा
का संबंध छोड़ अन्यत्र हो संचार करनेवाला स्वपूर्ववृत्तानुसंधान से होनेवाली
लज्जा और स्वतंत्र परमात्मा दंड देनेसे क्या करेंगे ऐसा डर को भी छोड़ उन की
सन्निधि में जा खड़े हो हम को अंगीकार करो ऐसा कह क्रियमाण प्रपत्ति
से अपराध होगा ।

तथा च चेतनकर्तृक स्वीकार उपाय नहीं परमात्मकर्तृक स्वीकार ही उपाय
है ऐसा प्रतिपादन किया गया ।

अब चेतन के स्वीकार को देख दया कर सर्वेश्वर इस चेतन का परतंत्र
होनेकी अपेक्षा अपने स्वातंत्र्य से आकर परतंत्र होना ही प्रवृत्त है ऐसा
कहते हैं ।

कृपया आगतात् पारतंत्र्यात्

स्वातंत्र्येणागतं पारतंत्र्यं प्रबलम् ॥ १५३ ॥

अर्तिजनन्यशरणेषु स्वचरणयोः शरणगतेषु स्वस्य विद्यमानया कृपया तदुक्तं कर्तुमुपयुक्तं पारतंत्र्यं, पट्टस्याहो हस्तीव राजेव च स्वनिरंकुशस्वातंत्र्येण निहेतुकं कांश्चनांगीकृत्य स्वस्य तदधीनत्वापादनं चेत्युभयमपीश्वरस्यास्ति, अत्र पूर्वं कासुचिद्भासु स्वातंत्र्यनिरुद्धं सद्विफलं च भवेत्, चरमं त्वप्रतिहतमिति कदापि बाधो नास्ति । तस्मात्तदपेक्षया इदं प्रबलमित्यर्थः ।

अयमर्थो वेदाभिमत इत्याह— अमुमर्थमित्यादिना ।

कृपया चागतात्पारतंत्र्यात्स्वातंत्र्यकेण वै ।

आगतं पारतंत्र्यं यत्प्रबलं तद्विदुर्बुधाः ॥ १५३ ॥

कृपा से होनेवाला पारतंत्र्य की अपेक्षा

स्वातंत्र्य से होनेवाला पारतंत्र्य प्रबल है ॥ १५३ ॥

पीडित हो अन्य उपाय न देख अपने चरणों में शरणागति करनेवालों के विषय में अपनी कृपा से उनके कहे प्रमाण करनेयोग्य परतंत्र होना, पट्टाभिषिक्त चढनेयोग्य हाथी और स्वतंत्र राजा ये दोनों जैसे अपने निरंकुश स्वातंत्र्य से निहेतुक किसी एक को अंगीकार कर उन के अधीन अपने को बनाना ये दोनों ईश्वर का स्वभाव है । इस में पहिले कहा हुआ पारतंत्र्य किसी एक समय में स्वातंत्र्य गुण से रुका जाकर निष्फल भी होसکتा है, पीछे कहा हुआ पारतंत्र्य बिना रोक रहनेसे कभी निष्फल नहीं होसکتा है । इस कारण उस से यह प्रबल है ।

यह अर्थ वेद का अभिमत है ऐसा कहते हैं—इस अर्थ को इत्यादि ।

अमुमर्थ वेदपुरुषोऽपेक्षितवान् ॥ १५४ ॥

अमुमर्थमिति—पूर्व प्रबलतयोक्तः परगतस्वीकार उच्यते ।
वेदपुरुषोऽमुमर्थमपेक्षितवानिति—

‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते तनूं स्वाम् ॥’
इति कठवल्ल्यां मुण्डकोपनिषदि चोक्तत्वात्— आहृतवानि-
त्यर्थः । असकृत्कीर्तनमपेक्षाकार्यं हि । अस्मिन्नपेक्षाभावेऽपि
तद्विषयीकारं प्राप्तः संति किमित्यत आह— अपेक्षानिर-
पेक्षमित्यादि ।

अमुमर्थं च वेदश्चापेक्षितवान् स्वयं खलु ॥ १५४ ॥

इस अर्थ को वेदपुरुष चाहता है ॥ १५४ ॥

इस अर्थ को—पूर्व में प्रवक्ष्या उक्त परगत स्वीकार को । वेदपुरुष
चाहता है माने—

‘यह परमात्मा मनन से ध्यान से श्रवण से नहीं मिलते
हैं । जिस चेतन को यह परमात्मा स्वीकार करता है उस
से ही प्राप्त होनेयोग्य है, उस ही को यह परमात्मा अपना
स्वरूप रूप गुण विभूतियों को विस्तार कर दिखाते हैं ॥’

ऐसा कठवल्ली और मुण्डकोपनिषद् में कहा है, इस से वेदपुरुष चाहता है
ऐसा कहे हैं । बार बार कहना अपेक्षा कार्य है ।

इस चेतन के अपेक्षा नहीं करनेपर भी परमात्मा कित को अपेक्षा लिये हैं
ऐसी संज्ञा में कहने हैं—गिना अपेक्षा इत्यादि ।

अपेक्षानिरपेक्षं मारुतेः श्रीगुहस्य चायं जातः ॥१५५॥

स्वास्मिन्त्यस्मिन्नेपेक्षाः सोमिष पंपातीरे गंगातीरे च स्वामिना
स्वयमेवागत्यांगीकृतयोः श्रीमारुतिगुहयोरयं परगतस्वीकारो
जात इत्यर्थः ।

एवं स्वतंत्रेण तयोरंगीकारसमये

‘तमभ्यभाष सौमित्रे सुग्रीवसत्रिवं कपिम् ।’

‘सुंदरहरिणवद्भव्यनेत्रे त्वन्मित्रं त्वदनुजो मदनुज’ इति बा.
लस्वामिनं जानकीं च पुरस्कृत्य यथांगीकृतवान् , तथान्यत्र च
पुरुषकारं पुरस्कृत्यांगीकारस्थलं दृश्यते किमित्यत आह—
अनेनेत्यादि ।

विनापेक्षामयं जातो मारुतेः श्रीगुहस्य च ॥१५५॥

विना अपेक्षा मारुति और श्रीगुहदेव को यह अंगीकार हुआ है ॥ १५५ ॥

अपने अपने की अपेक्षा न होनेपर भी पंपातीर और गंगा के किनारे
श्रीरामजी आप ही जाकर श्रीमारुति और श्रीगुहदेवजी को अंगीकार करनेसे यह
परगतस्वीकार उन दोनों में देखाजाता है ।

इस प्रकार स्वतंत्र हो इन के अंगीकार करने के समय—

‘हे लक्ष्मण सुग्रीव के मंत्री हनुमानजी से बातकरो’, ‘सुंदर मृगनयनी सीता
तुमारी सखी है हमारा भ्राता तुम्हारा भ्राता है’ ऐसा लक्ष्मण सूरि और
सीताजी को जैसा आगे किये हैं तेसा अन्यस्थल में भी पुरुषकार को आगे कर
अंगीकृत चेतन को देखसक्ते हैं क्या ? इस शंका में कइते हैं—यह इत्यादि ।

अनेन पुरस्क्रियमाणान् स पुरस्करोती-
त्ययमर्थोऽभयप्रदाने च द्रष्टव्यः ॥ १५६ ॥

अनेन चेतनेन स्वाश्रयणसमये पुरुषकारत्वेन पुरस्क्रिय-
माणान् सोप्यंगीकारसमये पुरस्करोतीत्ययमर्थः— मारुतेः
श्रीगुहस्य चांगीकारस्थलयोर्मात्रं विना श्रीविभीषणस्यांगीका-
रस्थले च दृश्यत इत्यर्थः । तथाहि—

‘सोऽहं परुषितस्तेन दासवच्चावमानितः ।

त्यक्तश पुत्रांश्च दारांश्च राघवं शरणं गतः ॥

सर्वलोकशरण्याय राघवाय महात्मने ।

निवेद्यत मां क्षिप्रं विभीषणमुपस्थितम् ॥’

इति स्थितस्य विभीषणस्याभयप्रदानपूर्वकमंगीकारस्थले--

एतत्पुरस्कृतान् सोपि पुरस्करोति सर्वदा ।

द्रष्टव्योऽभयदानेयमर्थो रामायणेन हि ॥ १५६ ॥

यह चेतन जिस को आगे करता है उस ही को सर्वेश्वर भी ।

आगे करते हैं यह अर्थ अभयप्रदान में देखसक्ते हैं ॥ १५६ ॥

यह चेतन आश्रयण करनेके समय जिन को पुरुषकारतया आगे करता है
उन ही को ईश्वर भी अंगीकार करनेके वखत आगे करते हैं यह अर्थ श्रीमारुति
और श्रीगुहदेव इन दोनों के अंगीकार करनेके स्थल में मात्र विना श्रीविभीषण
सूरि को अंगीकार करनेके स्थल में भी देख सक्ते हैं ।

‘मैं उस रावण से कठिनवचन कहा जाकर दास के तरह अप

मानित हो पुत्र दाराओं को त्याग राघव के शरण में आया हूं ।’

ऐसा शरणागति कर,

‘सर्वलोकरक्षक महात्मा श्रीरामजी की संन्तिधि में

उपस्थित हुआ गुह विभीषण को निवेदन कीजिये ।’

ऐसा आकाश में स्थित श्रीविभीषणसूरि को अभयप्रदानपूर्वक अंगीकार करनेके
समय में—

‘आनयैनं हरिश्रेष्ठ दत्तमस्याभयं मया ।

विभीषणो वा सुग्रीव ! यदि वा रावणः स्वयम् ॥’
इति वानराणां सर्वेषां मूलभूतं महाराजं पुरस्कृत्य ह्यंगी-
कृतः । मारुतेः श्रीविभीषणस्यांगीकारसमये जानक्याः सन्नि-
हितत्वाभावेन तत्पुरस्करणस्याभानेपि जानकी लंकागमन-
समये यत्र महाराजमारुती अतिष्ठतां तत्राभरणानि प्रक्षिप्य
कटाक्षयित्वाऽगमत्, लंकाप्राप्त्यनंतरं श्रीविभीषणं स्वामि-
नश्चरणावाश्रयत्विति सा कटाक्षितवती । अतः स्वामी उभयोर-
प्यंगीकारस्थले जानकीं पुरस्कृत्यैवांगीचकारेत्यंगीकर्तव्यम् ।
परतंत्राया अस्या एतच्चित्तानुविधानं विना प्रत्येकमेकापि
प्रवृत्तिर्न संभवति खलु, अत एव हि परगतस्वीकारकथन-
स्थले श्रीविभीषणस्वीकारं च सहापठत् ।

‘हे सुग्रीव विभीषण हो या स्वयं रावण हो उसको मैं अभयदान दिया हूँ
इस लिये उस को हमारे पास ले आओ ।’

ऐसा समस्तवानरों के राजा सुग्रीव को आगेकर ही अंगीकार किये हैं ।

हनुमान जी और श्रीविभीषणसूरि को अंगीकार करनेके स्थल में सीताजी
की सन्निधि न होनेसे उन की पुरुषकारपना नहीं देखती तो भी सीताजी लंका
को पधारनेके समय सुग्रीव और हनुमान जी के वास्तव्यल में आभरणों को गिरा
कटाक्षकर जानेसे, लंका में जानेके बाद श्रीविभीषण सूरि को श्रीरामजी के चरणों
में शरण लेनेयोग्य कटाक्ष करनेसे, श्रीरामजी इन दोनों को अंगीकार करनेके
समय सीताजी को आगे कर ही अंगीकार किये हैं ऐसा मानना चाहिये । परतंत्र
भूता सीताजी को श्रीरामजी की इच्छा के तत्परिष्क इच्छा नहीं होसकी है ।
इस कारण ही परगतस्वीकार कहनेके समय श्रीविभीषणसूरि के अंगीकार को भी
श्रीलोकचर्य स्वामीजी साथ ही पठन किये हैं ।

उभावपि पुरस्कृतः स्वस्वापराधं शमयितुम् ॥ १५७॥

अस्य निरुपाधिकशेषभूतत्वेन तस्य निरुपाधिकशेषित्वेन चाऽव्यवधानेनाश्रयणांगीकारयोः संभवतोरेवमुभाभ्यामपि पुरस्कारस्य पुरस्करणं किमर्थमित्यत आह— उभावपीत्यादि

चेतनस्यापराधो नाम—अनादिकालं तस्माद्विमुखेनान्यविषये प्रवणेन तदाज्ञातिलङ्घनं कृत्वा राशीकृतोऽपराधः । ईश्वरस्यापराधो नाम—अवर्जनीयसंबन्धे सत्यप्यपराधमेव गणयित्वाऽनादिकालममुं दूरीकृत्य स्थितिः । अस्य स्वापराधशमनं नाम—अमुं दृष्ट्वा ईश्वरो यथा न कुन्थेत् तथा करणम् । तस्य स्वापराधशमनं नाम—अमुं स्मृत्वा चेतनो यथा न त्रिभीयात्तथा करणम् ।

स्वस्वापराधनाशाय द्वौ पुरस्कृतः खलु ॥ १५७॥

इस चेतन के निरुपाधिक शेषभूत होनेसे और सर्वेश्वर के निरुपाधिक शेषी होनेसे साक्षात् आश्रयण करने और अंगीकार करने की योग्यता होनेपर भी इस प्रकार ये दोनों पुरुषद्वार को क्यों आगे करते हैं इस शंका में कहते हैं—ये दोनों इत्यादि ।

ये दोनों अपने अपने अपराधों को क्षमा करानेके लिये आगे करते हैं ॥ १५७॥

चेतन का अपराध माने—अनादिकाल से परमात्मा के विमुख हो अन्य विषय प्रवण हो उस की आज्ञा को उल्लंघन कर संचय किया हुआ अपराध । ईश्वर का अपराध माने—अवर्जनीय संबंध के होनेपर भी अपराध ही को गिनकर अनादिकाल से इस चेतन को अपने से अलग रखना । चेतन का अपने अपराध को क्षमाकराना माने—इस अपराध के देख चया ईश्वर क्रुद्ध न हो तथा बनाना । ईश्वर का अपने अपराध को क्षमा कराना माने—इस क्रोध को स्मरण कर चेतन जैसा न डरे तैसा करना ।

स्वरूपसिद्धिश्चानेन ॥ १५८ ॥

इदं चौपाधिकं, नित्यं पार-

तन्व्यमुभयोरप्यस्ति हि ॥ १५९ ॥

तावदेव नान्यच्चास्य प्रयोजनमस्तीत्याह— स्वरूपेत्यादिना ।
स्वरूपं चास्य तदीयपारतन्त्र्यं, तस्याश्रितयारतन्त्र्यम्-
'देवत्वं स्वात्मानं च' इति— आश्रितपारतन्त्र्यं स्वत्वस्य स्वासा-
धारणस्वभावत्वेन सूरिरवोचत् । इदमुभयमप्युभयोरपि
सिध्यति पुरुषकारपुरस्करणेनेत्यर्थः ।

पूर्वं स्वरूपेत्युक्तमुपपादयति— औपाधिकमित्यादिना ।

चेतनस्यास्मिन् विषये पारतन्त्र्यं तदीयत्वप्रयुक्तत्वेनौपा-
धिकं, तस्योपाधेर्नित्यत्वेन निरुपाधिकभगवत्पारतन्त्र्यवन्नित्यं

स्वरूपसिद्धिश्चानेनोभयोरपि प्रकीर्तिता ॥ १५८ ॥

इदं चौपाधिकं नित्यं पारतन्त्र्यं द्वयेऽस्ति हि ॥ १५९ ॥

इतना ही नहीं और भी इस पुरुषकार का एक प्रयोजन है, ऐसा कहते
हैं—स्वरूप इत्यादि ।

स्वरूप की सिद्धि भी उस-से ही है ॥ १५८ ॥

स्वरूप माने—इस चेतन का तदीयपारतन्त्र्य, और ईश्वर का स्वरूप आश्रित
पारतन्त्र्य । 'देवत्व और अपनी स्वभाव को' ऐसा आश्रितपारतन्त्र्य को ही उस
का स्वरूप कहा है । ये दोनों चेतन और ईश्वर के पुरुषकार को आगे करनेसे
सिद्ध होते हैं ।

ऊपर कहा हुआ स्वरूप का उपपादन करते हैं—औपाधिक इत्यादि ।

औपाधिक और नित्यभूत ये दोनों पारतन्त्र्य इन दोनों को है ॥ १५९ ॥

चेतन का लक्ष्मीजी के विषय में पारतन्त्र्य भगवत्तत्त्वप्रयुक्त होनेसे औपा-
धिक हो, उस उपाधि के नित्य होनेसे निरुपाधिक भगवत्पारतन्त्र्य के सहज सिद्ध

अनित्यस्य पारतन्त्र्यस्य नाशोऽनेन ॥ १६० ॥

च भवति । ईश्वरस्यास्मिन् विषये पारतन्त्र्यं — आश्रितत्व-
प्रयुक्तेनैवापाधिकं, उपाधेर्नित्यत्वेन स्मृतं नित्यं च भवती-
त्यर्थः । उभयोरप्यस्तीत्यनुक्तत्वाऽस्तिही युक्तं—अस्मिन्नर्थे प्रमाण-
प्रसिद्धिज्ञापनार्थम् ।

एतावदेव न, अन्यच्चैकं प्रयोजनमस्तीत्याह—अनित्यस्ये-
त्यादिना ।

अनित्यं पारतन्त्र्यं नाम—कर्मपारतन्त्र्यम् । तत्र चेतनस्य
कर्मपारतन्त्र्यं—अवश्यानुभोक्तव्यशुभाशुभकर्मणां विषये
आकृत्य नागच्य संस्तरणम् । ईश्वरस्य कर्मपारतन्त्र्यं—स्वकृतकर्म
स्वयमनुभवति चेदहं किं करोम्येतत्कृतं कर्म प्रधानं कृत्वा

अनित्यपारतन्त्र्यस्य नाशोऽनेन प्रकीर्तितः ॥ १६० ॥

भी होता है । ईश्वर को लक्ष्मी के विषय में पारतन्त्र्य आश्रितत्वप्रयुक्त होने से औपा-
धिक हो, उस उपाधि के नित्य होनेसे नित्य भी होता है । ही कहनेसे इस अर्थ
में प्रमाण की प्रसिद्धि दिखाने हैं ।

इतना ही नहीं और भी इस का एक प्रयोजन है ऐसा कहते हैं—अनित्य
इत्यादि ।

अनित्यभूत इन दोनों का पारतन्त्र्य पुरुषकार से ही नष्ट होता है ॥ १६० ॥

अनित्यपारतन्त्र्य माने—कर्मपारतन्त्र्य । उस में चेतन का पारतन्त्र्य माने—
अवश्य अनुभोक्तव्य शुभाशुभ कर्मों के बश में खींचा जाकर संसारी होना ।
ईश्वर का कर्मपारतन्त्र्य माने—‘अपने किये हुए कर्म को आप भोगता है तो हम
क्या करेंगे’ ऐसा चेतनकर्तृक कर्म को प्रधान समझ उस के अनुगुण निर्वाह

तदनुरूपं निर्वहणम् । अस्य सद्भावः 'सर्वपापेभ्यो मोक्षदि-
ष्यामि' इत्युक्तिपर्यंतं, अतः इदमनित्यमित्युच्यते । अस्य
पुरुषकारपुरस्करणेन नाशो नात्र— अनेन पुरस्करणसमये
तं वशीकृत्य तेन पुरस्करणसमये इमं वशीकृत्य चोभावपि
रक्षयरक्षकभावेन यथा युक्तौ भवतः तथाकरणादनयोः स्वतः
एव निवृत्तिः ।

अनादिकालं स्वतंत्रो यत्किंचिद्वलं व्यावृत्तः संचार-
यमस्य स्वत्वाभिमुख्यमकरोत् , प्रकृत्या सह स्थितत्वाद्
दुर्वासनाधिक्येनाश्रयणांगीकाराभ्यामुद्भूतममुं रक्षयरक्षकसंबंधं
दूरीकृत्य पूर्ववदेव वर्तते चेत् , निरंकुशस्वतंत्रः कर्मानुगुण-
ममुमस्मिन्ननादिकालं विनियोक्तेश्वरः स्वयममुं संबंधं दूरीकृत्य
पूर्ववदस्य कर्मानुगुणं निर्वहति चेत्किं स्यादित्यत आह—
ससाक्षिकत्वादित्यादि ।

करना । यह 'सर्वपापों से छुड़ाऊंगा' इत्युक्तिपर्यंत होनेसे इस को अनित्य कहते
हैं । ये दोनों पुरुषकार को आगे करनेसे नष्ट होते हैं माने—चेतन के पुरुषकार
को आगे करनेपर ईश्वर को शोधन करती है, ईश्वर के पुरुषकार को आगे करने-
पर चेतन को शोधन करती है । दोनों को रक्षयरक्षक संबंध से मिलानेपर दोनों
का कर्मपारतन्त्र्य नष्ट होता है ।

अनादिकाल से स्वतंत्र हो किसी एक को अवलंबन कर भगवान् से अलग
हो संचार करनेवाला यह चेतन आज ही अभिमुख हुआ, प्रकृति के साथ रहनेसे
दुर्वासना बढ़ आश्रयण और अंगीकारों से उत्पन्न हुआ इस रक्षयरक्षक संबंध को
नहीं कर प्राचीनरीति से स्वतंत्र होनेको देखना, निरंकुश स्वतंत्र कर्मानुगुण इस
चेतन को लीला में अनादिकाल विनियोग करते हुए संचार करनेवाले सर्वेश्वर इस
संबंध को नहीं मान पूर्ववत् इस चेतन के कर्मानुगुण निर्वाह करनेको देखे तो
क्या कियाजाय ? इस शंका में कहते हैं—साक्षी सहित इत्यादि ।

ससाक्षिकत्वादयं संबंध उभाभ्या-

मपि दूरीकर्तुं न शक्यते ॥१६१॥

‘मां त्यजत्यपि’ सुंदरपुष्पवासिन्याः स्नेहरूपः ॥१६२॥

अस्य रक्षयरक्षकभावसंबंधस्योभाभ्यां ज्ञातत्वमात्रेण विना पुरुषकाररूपसाक्षिसमेतत्वेनागतत्वादित्ययमुभाभ्यामपि नाशयितुं न शक्यत इत्यर्थः ।

अस्य प्रमाणं दर्शयति मामित्यादिना ।

नप्पिन्नै (नीलादेवी) पुरुषकारपूर्वकं नित्यसूरीणां मध्ये मामंगीकृत्यानंतरं सर्वशक्तिः स्वयमपि न त्यजतीत्युक्तत्वात् ‘मां त्यजत्यपि’ इति गाथा — तेनाऽयं संबंधो दूरीकर्तुं न शक्यते इत्यत्र प्रमाणम् । महालक्ष्म्याः स्नेहित्वात् तत्परिग्रहे मय्य-

उभाभ्यामपि संबंधो ह्ययं त्यक्तुं न शक्यते ।

ससाक्षिकत्वहेतोस्तु मां त्यजत्यपि सर्वदा ॥१६१॥

रम्यपुष्पनिवासिन्यां स्नेहरूपः प्रकीर्तितः ॥१६२॥

साक्षी सहित होनेसे इस संबंध को दोनों नाश नहीं करसक्ते ॥ १६१ ॥

यह रक्षयरक्षक संबंध इन दोनों मात्र जाना हुआ न होकर पुरुषकाररूप साक्षी सहित होनेसे इस संबंध को दोनों नहीं न कर सक्ते हैं ।

इस को आगे प्रमाण दिखाते हैं—हम को इत्यादि ।

‘हम को छोडनेपर भी’ ‘सुंदर पुष्पपुत्री के प्रिय’ ॥१६२॥

नीलादेवी के पुरुषकार से नित्यसूरियों के बीच में हम को अंगीकार करने पर सर्वशक्ति आप भी नहीं छूड सक्ते हैं, ऐसा कहनेसे ‘हम को छोडनेपर भी’ इस गाथा को परमात्मा से यह बंध नहीं न किया जायगा इस का प्रमाण समझना । लक्ष्मी को प्रिय होनेसे उन के दास हमारे विषय में अतिरिक्त कर

कर्मणि व्युत्पत्तौ स्वरूपगुणप्रयुक्तं
कर्तुः संकोचराहित्यं स्मर्तव्यम् ॥ १६३ ॥

तिस्रोही सन् दुष्करं कृत्वाऽऽगत्य मया संश्लिष्यन्तं त्वां प्राप्य
अथ त्यजामि किमित्युक्तत्वात् — ‘सुंदरपुष्प’इत्यदि गाथा
पुरुषकारस्य पुरत आगतोयं संबंधश्चेतनेनापि दूरीकर्तुं न
शक्यत इत्यस्य प्रमाणम् ।

ससाक्षिको बंधो दूरीकर्तुं न शक्यत इत्युक्तिः — साक्षिभू-
तपुरुषकारविषये उभयोर्विद्यमाननित्यपारतंत्र्यप्रयुक्तत्वात् ,
उभयोरेतद्विषये विद्यमाननित्यपारतंत्र्ये प्रमाणं दर्शयति
कर्मणीत्यादिना ।

कर्मणि व्युत्पत्तिर्हि ‘श्रीञ् सेवायां’इति धातोः ‘श्रीयते’

स्वरूपगुणयुक्तं च श्रीयत इति कर्मणि ।

कर्तुः संकोचराहित्यं व्युत्पत्तौ स्मरणं विदुः ॥ १६३ ॥

दुष्कर कृशों को करनेसे हमारे साथ मिलनेवाले आप को प्राप्त हुए बाद छोड़
सक्ता हूं क्या ? ऐसा कहने से ‘सुंदर पुष्पपुत्री के प्रिय’ इस गाथा को पुरु-
षकार के पुरस्कार से होनेवाले इस संबंध को चेतन भी नहीं न कर सक्ता,
इस में प्रमाण समझना ।

‘साक्षीसहित होनेवाले इस संबंध को नहीं न करसक्ते’ साक्षीभूत पुरुष
कारविषय में दोनों के नित्यपारतंत्र्य को अवलंबन करनेसे , दोनों के इस विषय
में नित्यपारतंत्र्य का प्रमाण दिखाते हैं—कर्मणि इत्यादि ।

कर्मणि व्युत्पत्ति में स्वरूपगुणों से होनेवाले

कर्तृसंकोचाभाव को स्मरण करना ॥ १६३ ॥

कर्मणि व्युत्पत्ति माने— ‘श्रीञ् सेवायां’ इस धातु में ‘श्रीयते’ यह

अधिकारित्रयस्यापि पुरुषकारोऽवर्जनीयः ॥ १६४ ॥

इति व्युत्पत्तिः । सेव्यत इत्यर्थः । अस्यां व्युत्पत्तौ स्वरूप-
गुणप्रयुक्तं कर्तुः संकोचराहित्यं नाम -- शेषत्वरूपेण प्रणयि-
तृत्वरूपगुणेन चागतः चेतनपरमचेतनरूपसेवाकर्त्रोः संकोचा-
भावः । स च उभयोरेतद्विषये विद्यमानायाः सेवाया अविच्छि-
न्नत्वम् । इदं स्मर्तव्यमिति -- एवमेतद्विषये उभयोर्विद्यमानं
पारतन्त्र्यं स्मर्तव्यमित्यर्थः ।

एवं स्थितत्वादयं पुरुषकारः प्रत्ययधिकारिणां सर्वेषामपे-
क्षित इत्याह--अधिकारीत्यादिना ।

अधिकारित्रयं च -- 'अज्ञा ज्ञानाधिका भक्तिपरवशाश्च'
इत्युक्तास्त्रयोधिकारिणः । एतेषां पुरुषकारोऽवर्जनीय इति--
अपराधशमनप्रभृतेः पुरुषकारान्वयोऽपेक्षितत्वात् सर्वथा त्यक्तुं

कार्यो पुरुषकारोऽयमधिकारित्रयस्य हि ॥ १६४ ॥

व्युत्पत्ति है । इस का अर्थ सेवा की जाती है । इस व्युत्पत्ति में 'स्वरूपगुणों
से होनेवाले कर्तृसंकोचाभाव' माने--शेषत्वरूप स्वरूप से, प्रणयित्वरूप गुण से
होनेवाले चेतन परमचेतनभूत सेवाकर्ताओं के संकोच भाव । तथाच दोनों की लक्ष्मी
जी के विषय में सेवा अविच्छिन्न होती है । इस को स्मरण करना माने--लक्ष्मी
जी के विषय में चेतन और ईश्वर के विद्यमान पारतन्त्र्य को स्मरण करना ।

ऐसा होनेसे प्रपत्ति के सब अधिकारियों को यह पुरुषकार अवश्यापेक्षित
है ऐसा कहते हैं--तीनों अधिकारियों को इत्यादि ।

तीनों अधिकारियों को भी पुरुषकार अवर्जनीय है ॥ १६४ ॥

तीनों ३ अधिकारी माने--अज्ञ ज्ञानाधिकार और भक्तिपरवश इन को । पुरुष-
कार अवर्जनीय माने अपराध को क्षमा कराकर भगवत् के साथ मिलने को पुरुष-

न शक्यत इत्यर्थः ।

अथवा अयं पुरुषकारोऽनन्यप्रयोजनत्वेन प्रपत्तिं कुर्वता-
भेव वा प्रयोजनांतरपरत्वेन कुर्वाणानामप्यपेक्षितो वेत्यत
आह—अधिकारीत्यादि । अधिकारित्रयमिति—ऐश्वर्यकैवल्यभ-
गवच्चरणार्थिनः । एतेषां त्रयाणां पुरुषकारोऽवर्जनीय इति—
स्वस्वाभिलषितसिद्धिं प्रतीश्वरस्योपायत्वेन स्वीकरसमये एते
षामपराधं क्षमत्वा स यथाऽऽकुरुतां तथा कर्तुं पुरुषका-
रोऽवश्यापेक्षित इत्यर्थः । पूर्ववाक्ये पुरुषकारपूर्वकोपायवरणस्य
प्रयोजनांतरपराणामपि साधारणत्वादुत्तरवाक्येनानन्यप्रयोज-
नताप्रकाशनमावश्यकम् । ‘पूर्ववाक्ये प्रतिपादितः साधन-
विशेषः फलचतुष्टयसाधारणः खलु वर्तते, तत्रास्याधिकारि-
णोऽभिलषितः फलविशेषोऽयमिति प्रकाशयतीदं वाक्यम्’ इति
परंदपडिप्रबंधे, ‘पूर्वोक्तसाधनस्य फलचतुष्टयस्य साधारणत्वाद-

कार का संबंध अपेक्षित होनेसे सर्वग छोड़ नहीं सकते ।

अथवा यह पुरुषकार अनन्यप्रयोजन हो प्रपत्ति करनेवालों को चाहिये या
प्रयोजनांतर पर हो प्रपत्ति करनेवालों को चाहिये ऐसा पृष्ठनेपर कहते हैं—तीनों
अधिकारी माने—ऐश्वर्य, कैवल्य और भगवत्प्राप्ति कामनावाले । इन तीनों को भी
पुरुषकार अवर्जनीय माने—स्वस्वाभिलषित सिद्धि के लिये ईश्वर को उपायतया
आश्रयण करनेके समय इन के अपराधों को क्षमाकर उत के अंगीकार करने के
योग्य बनानेके लिये पुरुषकार अवश्य पेक्षित है । पूर्ववाक्य में पुरुषकाराश्रयण
पूर्वक उपायस्वीकार प्रयोजनांतरपरों को भी समान होनेसे उत्तर वाक्य से अन-
न्यप्रयोजनता को प्रकाश करनेकी आवश्यकता हुई । ‘पूर्ववाक्य में प्रतिपादित
साधन फलचतुष्टय का साधारण ही है, उत में इस अधिकारी का अभिलषित फल
विशेष अमुक है ऐसा उत्तर वाक्य प्रकट करता है’ ऐत परंदपडि रहस्य में,

स्यापेक्षितफलविशेष उच्यते' इति श्रियःपतिपडिप्रबंधे,
'उत्तरवाक्येन प्रपन्नमुच्यते, प्राप्यांतराय न भवति' इत्यादिना
मुमुक्षुपडिप्रबंधे चायं स्वप्नमेवावोचत्खलु । 'लक्ष्मीव्यामोहशा-
लिनं प्रत्यंजलिं कुर्वतः 'दासजनसंबंधविघटकश्रियःपतिः' इत्यु-
क्तप्रकारेण पुरुषकारपूर्वकमाश्रित्य प्रयोजनांतरमादाय निवृत्तिं
विना तत् चक्ष्वा 'उज्ज्वलाग्रहस्तवलयया श्रिया त्वयि'
इत्युक्तमिथुने कैकर्यं फलमिति पूर्वोक्तोपायफलं प्रदर्शयत्य-
नंतरभागेन' इति ह्यस्यानुजोपि अरुलिच्चैयल् रहस्येऽवोचत् ।

एवं अयंतं' इत्यारभ्य एतावता स्वगतस्वीकारानुपायत्वं,
परगतस्वीकारोपायत्वं, तत्प्राबल्यं, तेनैव स्वीकारसमयेऽपि
पुरुषकारपूर्वकमेव स्वीकारप्रकारः, उभाभ्यामपि पुरुषकारस्य
पुरस्करणप्रयोजनं, प्रपत्त्यधिकारिणां सर्वेषामपि पुरुषकारोऽव-

'पूर्वोक्त साधन फलचतुष्टय का भी साधारण होनेसे इस का अपेक्षित फलविशेष
को उत्तरवाक्य कहता है' ऐसा श्रियःपतिपडि रहस्य में, 'उत्तर वाक्य से फल
कहाजाता है, फलांतर के लिये नहीं ऐसा अर्थ होता है' इत्यादि से मुमुक्षुपडि में
भी यह श्रीलोकाचार्य स्वामीजी ही कहे हैं । 'श्रियःपति को हाथ जोड़नेवाले' 'दासों
के प्रकृतिसंबंध को छोड़नेवाले श्रियःपति' इन वचनानुसार पुरुषकार को सामने
कर आश्रयण कर प्रयोजनों को ले नहीं हट उन प्रयोजनों को छोड़ सुंदर आभरण-
वाली श्रीदेवी और वह इन दोनों के संग रहनेपर कैकर्य करना फल है, ऐसा
पूर्वोक्त उपायफल को उत्तरभाग दिखाता है' ऐसा इन के कनिष्ठभ्राता अरुलि-
च्चैयल् रहस्यग्रंथ में कहे हैं ।

तथाच 'चेतन ईश्वर को' ऐसा आरंभकर यहाँ तक स्वगतस्वीकार उपाय
नहीं, परगतस्वीकार ही उपाय है, और वही प्रबल है, परमात्मा स्वीकारकरनेपर
भी पुरुषकार को आगे कर ही स्वीकार करते हैं, चेतन और ईश्वर दोनों पुरुष-
कार को आगे करनेसे प्रयोजन उभुक्त है, प्रपत्ति के समस्त अधिकारियों को

जर्नीय इत्यर्थश्चोक्तः ।

प्रथमप्रकरणे पुरुषकारवैभवकथनमुखेन श्रीमत्पदार्थस्य, उपायवैभवकथनमुखेन नारायणचरणौ शरणमिति पदानामर्थानां च प्रतिपादनानंतरं 'प्रपत्तेर्देशनियमः' इत्यारभ्य 'प्रपद्ये' इति पदेनोक्तायाः प्रपत्तेर्देशादिनियमाभावस्य, तस्या विषयनियमं वक्तुं 'गुणपूर्तिमत एव विषयत्वं' इत्यारभ्य मुक्तकंठं पुनश्च नारायणपदार्थस्य, अत्र 'प्रपत्तिकर्तारोऽधिकारिणस्त्रयः' इति उत्तमाक्षिताधिकारिणं, प्रपत्तौ साधनत्वाभावस्य, प्रपत्यधिकारापेक्षितशक्तिलज्जायत्तनिवृत्तिशमदमातिशयप्रभृत्तेः, प्रपत्यंगतया त्याज्योपायांतरनिष्ठदोषभूयस्त्वस्य, तत्प्रतिकोटितया प्रपत्तेर्भेदोप्यादीनां, प्रपत्तिप्रसंगे मुखभेदेन स्वगतस्वीकारानुपायत्वस्य, परगतस्वीकारोपायत्वस्य, तेन स्वीकारसमयेऽपि पुरुषकारं पुरस्कृत्यैव स्वीक्रियत इत्यर्थस्य, उभा

पुरुषकार की अत्यावश्यकता आदि कहेगये हैं ।

प्रथम प्रकरण में पुरुषकारवैभव कथनद्वारा 'श्रीमत्' पदार्थ, उपायवैभव कथन द्वारा 'नारायणचरणौ शरणं' इन पदों के अर्थों को भी प्रतिपादन करनेके बाद 'प्रपत्ति का देश नियम' ऐसा आरंभकर 'प्रपद्ये' इस पदेन कहे जानेवाली प्रपत्ति के देशकालादि नियमाभाव, उस का विषयनियम कहने के लिये 'गुणपूर्तिवाले ही विषय हैं' ऐसा आरंभकर मुक्तकंठ फिर भी नारायणपदार्थ, 'इस में प्रपत्ति करनेवाले अधिकारी तीन' ऐसा उत्तम पुरुष से भान होनेवाला अधिकारी, प्रपत्ति को साधन नहीं समझना प्रपत्यधिकारापेक्षित शक्ति लज्जायत्तों के त्याग, शमदमातिशय प्रभृति, प्रपत्यंगतया त्याज्य उपायांतर का दोषाधिक्य, तत्प्रतिकोटि होने से प्रपत्ति की निर्दोषता, प्रपत्तिप्रसंग से दूसरे प्रकार से स्वातस्वीकार का उपायत्वाभाव, परगत स्वीकार का उपायत्व, उस की प्रबलता वही स्वीकार करनेपर भी पुरुषकार को जागेकर ही स्वीकार करनेका प्रकार, दोनों

स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुणो दोषवत् प्रतिबंधको भवति ॥ १६५ ॥

भ्यामपि पुरुषकारस्य पुरस्करणस्य विद्यमानानां प्रयोजनविशेषाणां, अधिकारित्रयस्यापि पुरुषकारावर्जनीयत्वस्य च प्रतिपादनात् एतावता पूर्वखंडार्थमेवावोचत् । एतत्प्रकरणादौ 'उपेयस्य' इत्यारभ्योपेयाधिकाराणां केषांचिदुक्तत्वेपि तत्प्रासंगिकम् ।

अथोपेयाधिकारप्रकरणविशेषेणोत्तरखण्डार्थ उच्यते । तत्र च भाष्यकारैर्गद्य उत्तरखण्डार्थस्यानुसंधानक्रमेण नमःशब्दार्थपूर्वकमुच्यते । तत्रास्य नमसः प्राप्यविरोधिनिवृत्तिप्रतिपादकत्वात् प्राप्यविरोधिनो दर्शयितुं विचार्य प्रथमं तेष्वेकमाह— स्वस्य स्वेनेत्यादिना ।

स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुणो दोषविवर्धकः ॥ १६५ ॥

पुरुषकार को आगे करतसे होनेवाले प्रयोजन, तीनों अधिकारी को पुरुषकार की अवश्यापेक्षा इत्यादि को प्रतिपादन करने से यहां तक पूर्वखंडार्थ को कहे हैं समझना । इस प्रकरण आदि में 'उपेय को' ऐसा आरंभ कर कई उपेयाधिकार कहे गये हैं तो भी यह प्रासंगिक है ऐसा समझ ॥

अब उपेयाधिकार को प्रतिपादन करनेवाले शेषप्रकरण से उत्तरखंडार्थ को कहते हैं, उस में भाष्यकार शरणागतिगद्य में उत्तरखंडार्थ को अनुसंधान करनेके क्रम से नमः शब्दार्थपूर्वक कहते हैं । उस में यह नमःशब्द प्राप्यविरोधि के निवृत्ति को प्रतिपादन करनेसे प्राप्यविरोधियों को दिखानेके लिये उद्देश कर पहिले उन में एक को कहते हैं—अपने को अप्रप इत्यादि ।

अपने को आप से अन्वेषण क्रियेजानेवाले

पुण्य, पाप के तुरद प्रतिबंधक होता है ॥ १६५ ॥

पूर्व 'भरतस्य समीचनभोगासमीचीनं जातं' इति स्वगत प्रपत्तिः शरण्यहृदयानुसारित्वाभावे दोषरूपा भवतीत्युक्त्वा, उपायदशायां 'स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुणो दोषो भवति' इत्युक्तत्वात् तत्प्रसंगे उपेयदशायां च 'स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुणो दोषो भवति' इत्याहेति पूर्वग्रन्थेनास्यसंगतिः ।

स्वस्येत्यादि—शेषिणि भोगदशायां स्वव्यामोहेन 'कस्यात्मना प्राप्ता मदात्मना प्राप्ता' इति वदति यथा तथा स्वविषयेऽत्यंतनैच्येन स्थित्वा विनियोगं कुर्वाणे—'अहं शेषभूतः खलु स्वशेषत्वं न रक्षणीयं किं' इति स्वनैच्यानुसंधानेन निवृत्य स्वस्य स्वेन मृग्यमाणः शेषत्वरूपो गुणोऽनादिकालं 'स्वतंत्रोऽहं' इति स्थितदोष इव तद्भोगस्य प्रतिबंधको भवतीत्यर्थः । दोषोऽकृत्यकरणादिव ।

शेषिण आदरस्य निदानं आत्मनोऽलंकारः शेषत्वं भोगविरोधि कथं भवतीत्यत आह—सौंदर्यायेत्यादिना ।

पहिले 'श्रीभरत सूरि का पुण्य ही पाप हुआ है' ऐसा चेतनकर्तृक प्रपत्ति शरण्य हृदय के अनुसार न होनेपर पाप होगी ऐसा कहनेसे उपायदशा में 'अपने को अपने से कियेजानेवाले पुण्य पाप-होगा' इस अर्थ को कह इस के प्रसंग में उपेयदशा में आप अपने से अन्वेषण कियेजानेवाले पुण्य पाप होगा इस अर्थ को कहते हैं—ऐसा पूर्वोक्त के साथ इस की संगति समझना ।

शेषी परमात्मा भोगदशा में अपने व्यामोह से 'किस का आत्मा पाया है हमारे आत्मा पाया हुआ को' ऐसा चेतन के विषय में अत्यंत नैच्य से विनियोग करनेपर हम शेषभूत हैं हमारे शेषत्वस्वरूप को रक्षा करलेनी चाहिये ऐसा स्वनैच्यानुसंधान से पीछे हटकर अपने को आप से दूँडेजानेवाले पुण्य, अनादिकाल में स्वतंत्र हूँ ऐसा समझनेपर जितना पाप है उतना ही ईश्वर के भोग का प्रतिबंधक होनेसे पाप होता है । पापमाने—अकृत्यकरणादि को समझना ।

शेषी के आदरण के उपपुक्त आत्मा का अलंकारभूत शेषत्व भोगविरोधि कैसा होता है ? इस शंका में कहने हैं—अलंकार के इत्यादि ।

सौंदर्यायार्पितो कंचुको यथा
आलिङ्गनस्य विरोधी ॥ १६६ ॥
'हारोऽपि' ॥ १६७ ॥

स्त्रीभिः सौंदर्यायार्पितः कंचुको नायकस्य प्रीतिविषयः तन्
तस्या अलङ्कारोऽपि भोगदशायां यथाऽऽलिङ्गनविरोधि भवति
तथेदमपि विरोधि भवतीत्यर्थः ।

सौंदर्यस्य निदानमनुभवविरोधि स्यादित्यर्थं शेषिवचनेन
दर्शयति— हारोपीत्यनेन ।

'हारोऽपि नार्पितः कंठे स्पर्शसंरोधभीरुणा ।
आवयोरंतरे जाताः पर्वताः सरितो द्रुमाः ॥'

यथालिङ्गनविरोधी स्यात्स्यौंदर्यायार्पितकंचुकः ॥ १६६ ॥
हारोपीति प्रमाणं तत् जानकीरघुनाथयोः ॥ १६७ ॥

यथा अलङ्कार के धारण कियाहुआ

कंचुक आलिङ्गन का विरोधि होता है ॥ १६६ ॥

स्त्रीसे अलङ्कार के लिये धारण कियाहुआ कंचुक पति के संतोष जनक हो
स्त्री का अलङ्कार होता है तो भी भोगदशा में जैसा आलिङ्गन का विरोधि होता है
तैसा यह शेषत्व भी ईश्वर के भोग का विरोधि होता है ।

सौंदर्य के उपयुक्त अनुभव का विरोधि होता है इस अर्थ को शेषि वचन से
दिखाते हैं हार भी इत्यादि ।

'हार भी' ॥ १६७ ॥

'स्पर्श को रोकनेके भय से हार भी कंठ में नहीं अर्पण कियागया ।

इन हम दोनों के बीच में पर्वत नदी और वृक्ष हुए हैं ॥'

पुण्यमिव पारतन्त्र्यमपि परानुभवस्य विरोधि स्यात् ॥

इति संश्लेषदशायां स्पर्शविरोधि स्यादिति भयेन जानकी कंठे एकं मुक्ताहारमपि न धृतवतीत्यवोचत् खलु स्वामी । भीरुणेत्यत्र लिंगव्यत्यय आर्षः । अथवा सौंदर्यायार्पित आलिंगनस्य विरोधीत्यर्थज्ञापनमेव प्रयोजनं कृत्वा लिंगानुगुणं स्वामिविषये वा योजनीयम् ।

तर्हि पारतन्त्र्यमेव किं समीचीनमित्यत आह—पुण्यमिवेत्यादि ।

पुण्यमिति—पूर्वं गुणशब्देनोक्तं शेषत्वम् । तत्पूर्वोक्त-प्रकारेण स्वनैच्यानुसंधानेन निवृत्तिकारणं सत् यथा भोग-विरोधि भवति तथैव भोगदशायां तस्य प्रतिदृष्टिप्रदानमकृ-

सुकृतवद्विरोधी हि पारतन्त्र्यमपि स्मृतम् ॥ १६८ ॥

ऐसा संश्लेषदशा में स्पर्शविरोधि समझ डर से श्रीसीताजी अपने कंठ में एक मुक्ताहार भी नहीं धारण करती है, ऐसा श्रीरामजी की उक्ति है । भीरुणा ऐसा पुष्टिगता आर्ष समझना, यद्वा सौंदर्य के लिये धारण कियेजानेवाले आलिंगन का विरोधि होता है इस अर्थ को जनानेके लिये पुष्टिगानुगुण श्रीरामजी के पक्ष में योजना करलेना ।

तब पारतन्त्र्य ही श्रेष्ठ है क्या ? इस शंका में कहते हैं—पुण्य के तरह इत्यादि ।

पुण्य के तरह पारतन्त्र्य भी परानुभव का विरोधि है ॥ १६८ ॥

पुण्य माने—पहिले पुण्य शब्द से कहा हुआ शेषत्व है । वह शेषत्व पूर्वोक्त प्रकार से स्वनैच्यानुसंधान से भागनेके उपयुक्त हो जिस प्रकार भोगविरोधि होता है उसी प्रकार से भोगदशा में उन के सामने दृष्टि प्रदान न कर अन्विष्टके तरह

स्वाऽचिद्वत्स्थितेर्मूलं केवलपारतन्त्र्यमपि प्रतिदृष्टिसापेक्षस्येश्वरस्य भोगस्य कंठग्रहं भवतीत्यर्थः ।

अथवा पुण्यमिति—सत्कर्मोच्यते । तद्यथा वा पापाद्-व्यावृत्तत्वेपि भगवत्प्राप्तिप्रतिबंधकं भवति, तथा पश्चाद्भगवन्-हेतोः शेषत्वात् अचिद्वत्प्रतिसंबन्धधीनताया हेतुत्वेन व्यावृत्तं पारतन्त्र्यमपि प्रतिदृष्टिप्रदानस्य हेतुत्वेन परस्यानुभवस्य प्रति-बंधकं भवतीत्यर्थः । अनेन केवलशेषत्वं केवलपारतन्त्र्यं चैकैकाकारेण भोगविरोधि भवति, पारतन्त्र्ययुक्तं शेषत्वमेवोद्देश्यमिति सिद्धम् ।

एवमुपेयदशायां शेषत्वपारतन्त्र्ययोः परानुभवप्रतिबंधकत्व-कथनानंतरं प्राप्तिदशायामस्य निर्बंधमूलतया जायमानदोष-निवृत्तेः परानुभवप्रतिबंधकत्वमाह— गुण इवेत्यादिना ।

रहनेके योग्य पारतन्त्र्य भी प्रतिदृष्टि की अपेक्षा करनेवाले ईश्वर के भोग को रोकता है ।

यद्वा पुण्य माने—सत्कर्म । वह पाप से अत्यंत भिन्न होनेपर भी जैसा भगवत्प्राप्ति का प्रतिबंधक होता है तैसा पीछे भागनेके उपयुक्त शेषत्व की अपेक्षा अचिद्वत् स्वामी के अत्यंत आज्ञाकारी होनेके उपयुक्त होनेसे अति विलक्षण पारतन्त्र्य भी सामने दृष्टिदान करनेके उपयुक्त न होनेसे परमात्मा के अनुभव का विरोधि (प्रतिबंधक) होता है । इस से केवल शेषत्व और केवल पारतन्त्र्य एक एक आकार से भोगविरोधि होते हैं । पारतन्त्र्य के साथ मिला हुआ शेषत्व ही उद्देश्य है ।

इस प्रकार उपेय दशा में शेषत्वपारतन्त्र्य परमात्मा के अनुभव का प्रतिबंधक है । ऐसा कहनेके बाद प्राप्तिदशा में चेतन के निर्बंध द्वारा होनेवाली दोषनिवृत्ति परमात्मा के अनुभव का प्रतिबंधक होती है इस अर्थ को कहते हैं—गुणके तरह इत्यादि ।

गुण इव दोषनिवृत्तिः ॥ १६९ ॥

गुण इति पूर्वं विरोधित्वेनोक्तं शेषत्वपारतंत्र्यद्वयमुच्यते । अयंचाऽत्मनोतरंगगुणत्वेन खलु वर्तते । अयमिव दोषनिवृत्तिरिति—एतदात्मगुणद्वयं च पूर्वोक्तप्रकारेण यथा परानुभवस्य प्रतिबंधकं भवति तथैवानेन निर्वधेन कार्यमाणा प्रकृति संबंधस्य निवृत्तिः । चरमशरीरत्वादनेन किंचित्कालं स्थापयित्वाऽनुभवितुमिच्छतस्तस्यानुभवस्य विरोधिनी भवतीत्यर्थः । गुण इवेति— पारतंत्र्यमेकमेव वा दृष्टांतीक्रियते ।

दोषनिवृत्तावात्मस्वरूपमत्यंतपरिशुद्धं सद्भोगयोग्यं भवति खलु, तथासति दोषनिवृत्तिरनभिमतता दोषोऽभिमतः कथं स्यादित्यत आह— आभरणमित्यादि ।

परानुभवरूपस्य गुणवद्दोषवर्जनम् ॥ १६९ ॥

गुण के तरह दोषनिवृत्ति ॥ १६९ ॥

गुण कहते हैं—पूर्व विरोधितया उक्त शेषत्वपारतंत्र्यो को । ये आत्मा के अंतरंग निरूपक गुण हैं । इस तरह दोष निवृत्ति माने—इस आत्मा के ये दोनों पूर्वोक्त प्रकार जिस तरह परमात्मा के अनुभव का प्रतिबंधक होते हैं वैसा ही चेतन से निर्वधपूर्वक करालिया जानेवाली प्रकृतिसंबंधरूप दोष की निवृत्ति भी परमात्मा के भोग का प्रतिबंधक होती है । चरमशरीर होनेसे इस शरीर के साथ किंचित्काल रख अनुभव करनेकी इच्छा करनेवाले सर्वेश्वर के अनुभव का प्रतिबंधक होती है । गुणवत् ऐसा पारतंत्र्य एक ही को दृष्टांततया कहते हैं ऐसा भी योजना हो सकती है ।

दोषनिवृत्ति होनेपर आत्मस्वरूप अत्यंतपरिशुद्ध और भोग्य भी होता है तो दोषनिवृत्ति अनभिमत और दोष अभिमत क्यों होता है ? इस सवाल में कहते हैं—आभरण इत्यादि ।

आभरणमनभिमतं मालिन्य-

मभिमतमभूत् खलु ॥ १७० ॥

स्नानं रोषजनकमिति वार्ता स्मर्तव्या ॥ १७१ ॥

‘लोके विषयप्रवणानामभिमतविषयस्यौज्ज्वल्यहेतुराभरण-
मनभिमतमनौज्ज्वल्यहेतु मालिन्यमभिमतमभूत्खल्वित्यर्थः ।

इदं लौकिके मात्रं न भवति किंतु जानकीविषये तस्या-
प्येवं स्थितिरित्यर्थस्य सूचिकां वार्ता स्मारयति— स्नानमि-
त्यादिना ।

जानक्याः स्नात्वा आगमनं स्वामिनो रोषजनकमित्यर्थं
प्रकाशयती ।

‘दीपो नेत्रातुरस्येव प्रतिकूलासि मे दृढम् ।’

इति वार्ता एतदर्थनिदानतया स्मर्तव्येत्यर्थः । संपंकामनलं-

भूषणं दूषणं जातं मालिन्यमभवत्प्रियम् ॥ १७० ॥

स्मरणीयात्र वार्ता सा यत्स्नानं रोषकारणम् ॥ १७१ ॥

आभरण अनभिमत हो मालिन्य अभिमत हुआ है ॥ १७० ॥

‘लोक’ में विषयप्रवण को अभिमत (स्त्री आदि) विषय को औज्ज्वल्य हेतु
आभरण अनभिमत हो अनौज्ज्वल्य हेतु मालिन्य अभिमत होता है । यह लौ-
किक में मात्र नहीं किंतु सीताजी के विषय में श्रीरामजी को भी ऐसा हुआ है
इस अर्थ का सूचक वचन को स्मरण करते हैं— स्नान इत्यादि ।

‘स्नान रोषजनक है’ इस वचन को स्मरण करें ॥ १७१ ॥

सीताजी स्नान करके आयीं सो श्रीरामजी को रोषजनक हुआ । इस अर्थ
को प्रकट करने वाले ‘नेत्ररोगी को द्वीप के तरह मुझ को मिश्रय प्रतिकूल होती
है’ इस वचन को इस अर्थ का प्रमाणतया स्मरण करें । मालिन्य सहितः

कारां' इत्यादिप्रकारेण दशमानपर्यन्तं स्नानाकरणेन मालिनं देहं द्रण्डुनाशया स्थितस्य अस्याः स्नात्वा आगतत्वं रोषजन-कमिति न वक्तव्यं खलु ।

तर्हि 'दीर्घमुष्णं त्रिभिःश्वस्य भेदिनीमघतोऽकयन् ।

उवाच मेघसंकाशं विभीषणमुपस्थितम् ॥

दिव्यांगरातां वेदेहीं दिव्याभरणभूषिताम् ।

इह सीतां शिरःस्नातानुपस्थापय साधिरम् ॥'

इत्ययमेव हि स्नानं कृत्वाऽलंकृत्वाऽऽगच्छत्विति श्रीविभीषणं प्रत्यवोचत्, एवं च सति रोषः कथमुत्पन्न इति चेत्—'वयं समीचीनां वार्तां वदामः स्वयमेव न जानाति किं' इत्युक्तत्वात् सा सहृदयमुक्ता वार्ता न भवति; अन्यथा रोषोऽनुपपन्नः खलु । सा च—

‘अस्नाता द्रण्डुभिच्छाभि भर्तारं राक्षसाधिप ।’

अलंकार रहित सीताजी को' इत्यादि प्रकार उद्गमान स्नान नहीं कर मालिन्य विशिष्ट रूप को देखनेकी इच्छा करनेवाले रक्षसी को उन के स्नान कर आता रोषजनक हुआ ऐसा कहने में क्या हरकत है । ऐसा होतो—

‘दीर्घ और उष्ण श्वास लेकर भूमि का दूधनें दुप पास में खड़ाहुआ मेघ सदृश विभीषण से शिरः स्नान कर दिव्यचन्द्रनादि से लित और दिव्याभरण भूषित सीताजी को शीघ्र हमारे पास पहुंचाओ ।’

ऐसा श्रीराम ही स्नान कर अलंकृत हो अपनेके लिये श्रीविभीषणसूरी को देख कहे हैं तो रोषजनक कैसा हुआ ? इस संका में, ‘हम अच्छी बात कहकर भेजेंगे आप नहीं जानती हैं क्या’ ? ऐसा विचार कहे हैं इतना ही, वह हृदय पूर्वक कही हुई वार्ता नहीं है, नहीं तो रष्ट न हो सके । सीताजी भी—

‘हे विभीषण ! बिना स्नान किये भर्ता को देखना चाहती हूं’

इति स्थिता ।

‘यथाह रामो भर्ता ते तथा तत्कर्तुमर्हसि ।’
इति निर्वधपूर्वकं श्रीविभीषणोक्त्यनंतरं स्नानमकरोत् इतिचेत्,
स स्वामिहृदयमज्ञात्वोक्तां वार्तामादयोक्तवान् , सर्वथा
दशमासपर्यंतं रावणभवने स्थितायाः ‘कारागृहस्थितवेषेण गत्वा
पश्यामि स्नानं न कुर्या’ इति स्थातव्यं; एवमकृत्वा शीघ्रं
स्नात्वाऽऽगताकिल, इदं तादृशस्थितिदर्शन आशावतो दोषहे-
तुरभूत् । तस्मात् ‘स्नानं रोषजनकं’ इत्यत्र न विरोधः ।

अथवा स्नानं रोषजनकमिति वार्ता नाम— श्रीविभीषणे
स्नानं कर्तव्यमिति वदति स्वामिहृदयाभिज्ञत्वात्स्वामिनस्त-
स्यानभिमतत्वादोषजनकं स्यादिति विचार्य—

‘अस्नाता द्रष्टुमिच्छामि भर्तारं राक्षसाधिप’

ऐसा होते हुए भी—

‘जैसा तुमारे भर्ता कहे हैं तैसा तुम को करना च हिये’ ऐसा श्रीविभीषण-
सूरि निर्वध पूर्वक कहनेके बाद ही स्नान की है । ऐसा पूछनेपर विभीषण श्रीराम
जी के हृद्गत अभिप्राय को न जान ऊपरी वार्ता को सुन कहा है इतना ही, किन्तु
भी होते दशमास रावण के घर में बास करनेवाली ‘कारागार में जिस वेष से
रही थी उस वेष से ही मैं देखूंगी स्नान न करूंगी’ ऐसा रहना चाहिये, वैसा न
कर शीघ्र स्नान कर आई है । वह स्नान पूर्व आकार को देखनेकी इच्छा करने-
वाले श्रीरामजी को रोष का हेतु हुआ है । इस कारण स्नान रोषजनक हुआ ऐसा
कहने में हानि नहीं ।

यद्वा स्नान रोषजनक है इस वचन को माने—श्रीविभीषणसूरि सीताजी से
जब स्नान करनेको कहे हैं तब श्रीरामजी के अभिप्राय को जाननेवाली होने-
से उन को यह अभिमत नहीं है इस लिये रोषजनक होगा ऐसा समझ बिना स्नान
किये पति के देखनेको चाहती हूँ ऐसा सीताजी की कही हुई वार्ता समझना ।

‘वंचकः कपटो’ ‘नश्यतु’ ॥ १७२ ॥

इति जानक्योक्ता वार्ता वा । रोषजनकमित्यर्थं प्रकाशयन्ती वार्तेति पूर्वोक्तन्यायोऽपि समानः ।

एवमाभिमतविषये मालिन्यं यथा प्रीतिहेतुर्भवति तथा-
त्मज्ञानवता मलिनदेह इति त्यज्यमानममुं देहमीश्वर
आद्रियत इति क दृष्टमित्यत आह—वंचक इत्यादि ।

‘वंचकः कपट’ इत्यारभ्य ‘नश्यतु’ इत्यंतं स्वविग्रहेऽस्यादरं
कृत्वा तदनुभवप्रकारान् तावन्मात्रं विनाऽतिचापल्येनानेन
शरीरेण सह स्वं श्रीवैकुण्ठं गमयितुं कृताभिनिवेशप्रकारं च
दृष्ट्वा ‘उपकारकैवं माकुरु’ इति निर्वधं कृत्वा देहदोषं तं
ज्ञापयित्वा ‘एवं हेयमिदं यथा नष्टं स्यात्तथाऽनुकूलो भवेति
चरणौ निरुध्य स यथेदं निवर्तयित्वा प्रापयेत् तथा प्रयासेनां-
गीकारप्रकारं चावदन् खलु पराङ्कुशाः ।

वंचकः कपटो नश्येदिति श्रीस्वामिपाशुरः ॥ १७२ ॥

रोषजनक इस अर्थ को दिखानेवाली वार्ता ऐसा पूर्वोक्तन्याय यहाँ भी समान है ।

इस प्रकार अभिमत विषय के मालिन्य को जैने चाहते हैं तैसा आत्मज्ञानी
मलिन शरीर समझ त्यागने योग्य देह को ईश्वर चाहते हैं इस को कहाँ देख
सके हैं ? इस शंका में कहते हैं ।

‘वंचक कपट’ ‘नाश होनेके लिये अनुमति करो ॥ १७२ ॥

‘वंचक कपट’ ऐसा आरंभकर ‘नाश होनेके लिये अनुमति करो’ यहाँ
तक अपने दिव्यशरीर में अत्यादर करने हुए परमात्मा के अनुभव प्रकार, इतना
ही नहीं अति चपलता से इस शरीर के साथ अपने को परमपद में लेजाने को
वह अत्यंत अभिलाषा कर रहा है इस प्रकार को भी देख हे उपकारक ऐसा मन
कीजिये इति निर्वधकर इस के दोष को उसे जमाकर एवं हेयरूप यह शरीर
नाश होनेके लिये अनुमति करना ऐसा चरण को पकड़ इस को छुड़ाकर लेजानेके
लिये निर्वधपूर्वक अनुमति करानेके प्रकार को श्रीशठकोपसूत्रि कहें हैं ।

उशीरधर्तारो यथा मृतसंबंधं न दूरीकुर्वति
तथा ज्ञानिनं देहेन सहाद्रियते ॥ १७३ ॥

अभिमतविषये मालिन्यवदाद्रियत इत्येतावदेव न, अस्य ज्ञानपरिमलस्यास्मिन्देहे प्रकाशमानत्वादमुमाद्रियत इत्यर्थं सदृष्टान्तमाह— उशीरेत्यादिना ।

परिमले वैलक्षण्यं ज्ञात्वोशीरं दधंतो भोगिनो मृदो दूरीकरणे परिमलो गच्छतीति मृतसंसर्गमदूरीकृत्य यथा दधति तथा परमभोगी सर्वेश्वरो ज्ञानिनममुनादृत्य यदानुभवति तदा 'आहादशीतनेत्रांतुः' इत्यादिप्रकारेण ज्ञानकार्यविकृतीनां सर्वासामाश्रयेण अस्य ज्ञानपरिमलानां सर्वेषां प्रकाशकेन विग्रहेण सहाद्रियत इत्यर्थः ।

मृतसंबंधः प्रियो यद्वदुशीरधर्तृणां तथा ।

ज्ञानिनः सह देहेनाद्रियंते च परात्मना ॥ १७३ ॥

अभिमतविषय में मालिन्य के तरह आदर करते हैं इतना ही नहीं इस चेतन का ज्ञानरूप परिमल इस देह में भासमान होनेसे इस देह को आदर करते हैं इस अर्थ को दृष्टान्त पूर्वक कहते हैं—उशीर इत्यादि ।

जैसा उशीर को धारण करनेवाले मृतसंबंध को न छुड़ा धारण

करते हैं तैसा ज्ञानी को विग्रह के साथ आदर करते हैं ॥ १७३ ॥

परिमल को जान उशीर को धारण करनेवाले भोगी लोग मृत्तिका को छुड़ानेसे परिमल नष्ट होगा समझ मृतसंबंध को न छुड़ा जैसा धारण करते हैं तैसा परमभोगी सर्वेश्वर इस ज्ञानी को आदर कर अनुभव करनेके समय 'आनंद से शीतल भोजजलवाला' इस वचनानुसार ज्ञान का कार्यभूत संपूर्ण विकारोंके आश्रय और इस का संपूर्ण ज्ञान परिमल का प्रकाशक इस शरीर के साथ आदर करेंगा ऐसा समझना ।

परमार्तस्यास्य शरीरस्थितिहेतुः
केवलभगवदिच्छैव हि ॥ १७४ ॥

पुनश्च मुखांतरेणास्य देहे तदादरं दर्शयति — परमार्तः
स्येत्यादिना ।

परमार्तो नाम—‘एतत्स्वभावमपि वयं न सहामहे’ ‘कदाहं
त्वामितःपरमागत्य प्राप्स्यामि’ ‘कथं संगमिष्यामि’ ‘कालं न
जानामि’ ‘न धरेयेतःपरं’ ‘आह्वानकाल इतःपरमपि ह्रस्वो न
भवेत्किं’ इति संसारे पाददाहेन भगवदनुभवे महाभिनिवेशेन
च इतःपरं नास्ति इति वक्तुं योग्यतयाभिवृद्ध्यार्तिमान् । एवं
भूतस्य शरीरस्थितिहेतुः प्रारब्धकर्मैति न वक्तुं शक्यते—

स्वार्तस्यास्य शरीरस्य स्थितिहेतुश्च केवलम् ।
हरीच्छैव तिर्वित्यादि सूक्तितोऽभिमतस्थले ॥ १७४ ॥

और एक प्रकार से इस के देह में ईश्वर के आदर को दिखाते हैं परमार्त
इत्यादि ।

परमार्त इस चेतन की शरीरस्थिति

का हेतु केवल भगवदिच्छा ही है ॥ १७४ ॥

परमार्त माने—‘इस शरीर के स्वभाव को इतः पर हग नहीं प्राप्त होंगे’
‘कदा वा मैं आप के पास आ आप को मिलूंगा’ ‘कहां अब आप को प्राप्त होसक्ता
हूँ’ ‘उस दिन को नहीं जानता’ ‘इतः पर धारण नहीं करसक्ता’ ‘बुझा लेनेका
काल अभी आया नहीं क्या’ ऐसा संसार में पाँवों के जलनेसे भगवदनुभव में
अत्यंत आर्ति से इस से अधिक नहीं कहने योग्य अत्यंत दुःख उत्पन्न हुआ जिस को
बह । एवं भूत भक्त की शरीरस्थिति का हेतु प्रारब्ध कर्म नहीं कह सकते, क्यों
कि ‘संपूर्ण पापों से छुड़ाऊंगा’ इस वचन के विरोध होनेसे ।

‘तिरुमालिरुंशोलै’ इत्युक्तप्रकारेणा-
भिमतदिव्यदेशेषु सर्वेषु क्रियमाण-

‘सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि’ इत्यनेन विरोधात् ,
‘आर्तानामाशुफलदा सकृदेव कृताह्यसौ ।

हसानामपि जंतूनां देहांतरनिवारिणी॥’ इति खलु
प्रपत्तिस्वरूपम् । तस्मात्तस्य शरीरस्थितेहेतुः ‘इतः परं किंचि-
त्कालममुं शरीरेण सह स्थापयित्वाऽनुभवेयमितीश्वरेच्छां विना
ऽन्यन्न भवति । अतः’ ‘केवलभगवदिच्छैव’ इति वदति ।
प्रारब्धकर्महेतुना वर्तमानदृष्टविषयेऽपि भगवदिच्छायाः
सत्वात् तद्व्यावृत्त्यर्थं केवलशब्दः ।

एवं स्वादरविषयेऽस्य शरीरे तदादरप्रकारमाह—तिरुमा-
लिरुंशोलै इत्यादिना ।

सर्वत्र क्रियमाणा च प्रीतिरस्य शरीरके ।

‘आतों को एक ही वखत की हुई प्रपत्ति तत्क्षण फल देती है, दृष्टलोगों
को भी दूसरे जन्म का निवारण करती है’ ऐसा प्रपत्ति का स्वभाव है । इस
कारण इस की शरीरस्थिति का हेतु—‘और भी थोड़े दिन इस को इस शरीर के
साथ रख अनुभव करेंगे’ ऐसा ईश्वरेच्छा छोड़ दूसरा नहीं, प्रारब्धकर्म हेतु से
रहनेवाले दृष्टविषय में भी भगवत् इच्छा के होनेसे उस को अलग करते हैं
‘केवल’ शब्द से ।

इस प्रकार अपने आदर का विषय इस के शरीर में परमात्मा के आदरण
के प्रकार को कहते हैं—तिरुमालिरुंशोलै मलै (सुंदरबाहु का पर्वत) इत्यादि ।

‘तिरुमालिरुंशोलै मलै एव’ इत्युक्तप्रकार अभिमत

समग्र दिव्यदेशों में जितना आदर करते हैं उतना

आदर इस के शरीर के एकदेश में करते हैं—॥ १७५ ॥

मादरमस्य शरीरैकदेशे करोति ॥ १७५ ॥

‘दक्षिणवृषाद्रिं क्षीरसमुद्रं समोत्तमांगं चाविशेषणाद्रियते, श्रीवैकुण्ठमुत्तरवृषाद्रिं मच्छरीरं चाविशेषेणाद्रियत’ इत्यवदन् हि पराङ्कुशः । एवमेकैकस्मिन्नवयवे द्वयोर्द्वयोर्दिव्यदेशयोः क्रियमाणमादरमकरोत्, इदं सर्वेष्वपि दिव्यदेशेषु क्रियमाणमादरमेकैकस्मिन्नवयवे कुर्वन्नतिष्ठदित्यस्योपलक्षणम् । तस्मात्तद्वाथोक्तप्रकारेण स्वाभिमतेषु दिव्यदेशेषु सर्वेषु क्रियमाणमादरं ज्ञानिनोऽस्य शरीरैकदेशे करोतीत्यर्थः ।

अभिमतदिव्यदेशेषु सर्वेष्वपि क्रियमाणमादरमस्मिन् विषय एकस्मिन्नेव करोतीति पूर्वमुक्तवान्, अस्मिन् विषये सिद्धेऽभिमतदिव्यदेशेष्वदादरस्तस्य संकुचितः स्यादिति वक्तुमुभयत्र विद्यमानं तारतम्यमाह—तत्र वास इत्यादिना ।

एकदेशे करोत्येव साध्यसाधनज्ञानवान् ॥ १७५ ॥

दक्षिण श्रीपर्वत (सुन्दरबाहुपर्वत) क्षीराब्धि हमारा उत्तमांग इन सब-को समंतया आदर किया है । श्रीवैकुण्ठ उत्तरश्रीपर्वत (वेकटगिरि) हमारा शरीर इन तीनों को बराबर आदर किया ऐसा श्रीशठकोप सूरि कहे हैं । इस प्रकार एक एक अवयव में दो दो दिव्य देश में जितना आदर करते हैं उतना आदर किया है यह संपूर्ण दिव्यदेशों में क्रियमाण आदर को प्रत्येक अवयव में किया है इस को दिखाता है । अत एव इस गाथा में उक्त प्रकार ईश्वर से संपूर्ण दिव्य देशों में क्रियमाण आदर को ज्ञानी के शरीरैकदेश में करते हैं समझना ।

अभिमत संपूर्ण दिव्यदेशों में क्रियमाण आदर को इस एक विषय में ही करते हैं ऐसा पहिले कहा है, इस ज्ञानी के मिलने पर अभिमत दिव्यदेशों में सर्वेश्वर का आदर संकुचित होता है, इस अर्थ को कहने के लिये दोनों स्थलों में विद्यमान तारतम्य को कहते हैं—वहां इत्यादि ।

तत्र वासः साधनं, अत्र वासः साध्यम् ॥ १७६ ॥

‘शिलाः शब्दायमानसमुद्रः’ इत्युक्तप्रकारेणा-

अभिमतदेशेषु प्रीत्या वास उचितोपायैश्चेतनानामंगीकारार्थं, अतस्तत्र वासः साधनमित्युच्यते । अस्मिन् चेतने वशीकृते ऽस्य हृदये स्वस्य वासस्तत्र स्थित्वा कृतायाः कृषेः फलं- अतोऽत्र वासः साध्यमित्युच्यते । ‘शेषशयने कुंभघोणे’ ‘पर्वते स्वयं स्थित्वा’ ‘शीतलसमुद्रे शयनं’ इत्यादिष्वेतत्सा- ध्यसाधनभावो भासते ।

एतत्साधनसाध्यत्वप्रयुक्तादरतारतम्यमाह- शिलेत्यादिना ।

अत्र वासो भवेत् साध्यं तत्र वासस्तु साधनम् ॥ १७६ ॥

शिला शब्दायमानो हि समुद्र इति सूक्तितः ।

वहां वास साधन है, यहां वास साध्य है ॥ १७६ ॥

दिव्यदेशों में आदर पूर्वक वास करने का प्रयोजन उचित उपायों से चेतनों को वश करनेके लिये होने से, वहां वास साधन ऐसा कहा है । यह चेतन शुद्ध हो इस के हृदय में अपने को वास मिलनेपर दिव्यदेश में रह किया हुआ कृषि का फल होनेसे यहां वास साध्य है ऐसा कहा है । ‘नागशयन के ऊपर कुंभकोण में’ ‘पर्वत के ऊपर आप स्थित हो’ ‘शीतलसमुद्र में शयन’ इत्यादियों में इन का साधनत्व और साध्यत्व भान होते हैं ।

इस साधन साध्यत्व प्रयुक्त आदर का तारतम्य को कहते हैं पत्थर इत्यादि ।

‘पत्थर और घोषमाणसमुद्र’ इत्युक्तप्रकार

इस के सिद्ध होनेपर उन में आदर कम होता है ॥ १७७ ॥

स्मिन् सिद्धे तत्रादरः परिमतो भवति ॥ १७७ ॥

‘बालालयं मात्यजेः’ इत्यनेन

प्रार्थना कर्तव्या स्यात् ॥ १७८ ॥

स खहृदये प्रवेशानंतरं स्वस्यान्यत्र कचिदप्यादरो नास्तीति यथा ज्ञायते तथा तेनास्मिन्नत्यादरं कृत्वा वासस्य करणात् श्रीवैकटाचलः स्वसन्निधानेन घोषायमाणक्षारस-मुद्रो दुष्प्रापं परमपदं चापकृष्टा जाताः किमित्यवदन् खलु दिव्यसूरयः । तथैवं साध्यभूते चेतनहृदये सिद्धे एतत्साधनतया पूर्वमादृतेषु दिव्यदेशेष्ववादरः संकुचितो भवतीत्यर्थः । साध्यसिद्धिपर्यंतं हि साधन आदरो वर्तते ।

आदरन्यूनतायामवधिं दर्शयति बालालयमित्यादिना ।

अस्मिन् सिद्धेऽनुरागस्तु तस्मिन् परिमितो भवेत् ॥ १७७ ॥

बालालयं त्यज त्वं मा इति श्रीसूक्तिभावतः ।

कर्तव्या प्रार्थना स्याद्धि तत्र वासाय माधवे ॥ १७८ ॥

अपने हृदय में प्रवेशकिये बाद बाहर के किसी विषय में भी आदर नहीं ऐसा भान होनेके लिये सर्वेश्वर इस शरीर में अत्यादर कर नित्यवात करनेसे ‘श्री-पर्वत अपनी संनिधि से घोषमाण क्षीराब्धि किसी को भी अप्राप्य परमपद इन सब में घास जमगयी है क्या’ ऐसा भट्टनाथ सूरि कहे हैं । इस प्रकार साध्य भूत इस चेतन का हृदय प्राप्त होनेपर इस के साधनतया पूर्व आदृत दिव्यदेशों में आदर संकुचित होता है । साध्य हस्तगत होने तक ही साधन में आदर अधिक होता है ।

आदर की न्यूनता की अवधिको दिखाते हैं—बालालय इत्यादि ।

बालालय को मत छोड़ो ऐसा इस चेतन

की प्रार्थना की आवश्यकता होती है ॥ १७८ ॥

प्राप्यप्रीतिविषयत्वेन कृतज्ञतया च पश्चात्तेऽभिमता भवन्ति ॥ १७९ ॥

श्रीभूतयोगी स्वप्राप्तार्थं पूर्वमाहृतदिव्यदेशेषु पूर्वादरं विना स्वहृदयेऽत्यादरं कृत्वा स्थितिप्रकारं दृष्ट्वा तान् दिव्य-देशान् त्यजति किमित्यतिशंकां कृत्वा मद्भृदये प्रवेष्टुं बालालयरूपक्षीरसमुद्रं माल्यजेरिति वदति हि । अत एव-मनेन प्रार्थनीयो यथा स्यात्तथाविधं तस्य तत्रादराल्पत्व-मित्यर्थः ।

एवमनेन प्रार्थनायां कृतायामपि साध्यसिध्यनंतरं तस्य ते कथमभिमता भवेयुरित्यत आह—प्राप्येत्यादिना ।

प्राप्यप्रीतिविषयत्वं नाम—स्वस्य प्राप्यभूतस्यास्य चेतनस्य

कृतज्ञतापरामर्शात् प्राप्यप्रीतेश्च गोचरात् ।

पश्चात्तेऽभिमताः सर्वे दिव्यदेशा भवन्ति तु ॥ १७९ ॥

श्रीभूतयोगी अपनी प्राप्ति के लिये पहिले ईश्वर से आहृत दिव्यदेशों में पूर्ववत् आदर न कर अपने हृदय में अत्यादर करनेके प्रकार को देख उन दिव्यदेशों को छोड़ देंगे क्या ? ऐसा अतिशंका कर मेरे हृदय में प्रवेश करनेके लिये साध-नभूत बालालयरूप क्षीरसमुद्र को मतछोड़ो ऐसी प्रार्थना किये हैं । इस लिये इस चेतन के प्रार्थना की आवश्यकता जैसा हो तैसा उन दिव्यदेशों में आदर कम होता है ।

इस प्रकार इस के प्रार्थना करनेपर भी साध्य के सिद्ध होनेपर उन को वे अभिमत होयंगे क्या ? इस शंका में कहते हैं—प्राप्य के इत्यादि ।

प्राप्य के प्रीतिविषय होनेसे और

कृतज्ञता से भी वे अभिमत होते हैं ॥ १७९ ॥

अपने को प्राप्यभूत इस चेतन की प्रीति के विषय होना—कंठियूर, रंग,

प्रीतेर्विषयत्वं । ‘कंडियूर श्रीरंगः तिरुमेप्यं कांची तिरुप्पेरु मल्लै’ इत्याभिनिवेशेन खलु वर्तते । कृतज्ञता नाम—एतद्देशवासेन खल्वस्माभिरयं प्राप्त इति स्वविषये तद्देशेन कृतस्योपकारस्यानुसंधानम् । एतद्द्व्याभ्यामस्मिन् चेतने प्राप्तेऽपि तस्या तत्तद्देशा अभिमता भवन्तीत्यर्थः ।

एवं गुण इव दोषनिवृत्तिरिति पूर्वोक्तशेषत्वपारतंत्र्यरूपात्मगुण इव ‘दोषनिवृत्तिश्च परानुभवस्य विरोधिनी’ इति कृतायाः प्रतिज्ञाया उपपादनार्थं ‘अभिमतविषये मालिन्यमभिमतं भवति’ इत्यर्थं, अनेन ‘मलिनदेह’ इति त्यज्यमाने तस्यात्यादरप्रकारं, ज्ञानिनोऽस्य सविग्रहमादरे हेतुविशेषं च, परमार्तस्यास्य देहस्थितिमादायैवास्य देहे तस्यादरो ज्ञातुं शक्यत इत्यर्थं, तस्यास्य देहे आदरप्रकारं, साध्येस्मिन् सिद्धे साधनादराल्पत्वं, तदवधिं, अस्मिन् ‘तत्तद्देशान्मात्यजेः’ इति

मैऽयम्, कांची, पेर, मल्लै, ऐसा मग्न होता । कृतज्ञता माने—इन दिव्यदेशों में वास करनेसे ही हम इस को प्राप्त हुए हैं ऐसा विचार उस दिव्यदेश के अपने को कियाहुआ उपकार का अनुसंधान करना । इन दोनों से साध्यभूत इस चेतन के हस्तगत होनेपर भी ईश्वर को वे दिव्यदेश अभिमत होते हैं ।

तथाच गुण के तरह दोषनिवृत्ति भी है ऐसा पूर्वोक्त शेषत्व पारतंत्र्यरूप आत्मगुणों के तरह दोषनिवृत्ति भी परमात्मा के अनुभव का प्रतिबंधक होता है ऐसा प्रतिज्ञा कर उस को उपपादन करनेके लिये अभिमतविषय में मालिन्य अभिमत होनेका प्रकार, इस चेतन से ‘मलिन शरीर’ कह परित्यग क्रिय जानेवाले इस शरीर में उस के आदर करनेका प्रकार, ज्ञानी को विग्रह सहित आदर करनेके हेतु विशेष, परमार्त की देहस्थिति को लेकर ही इस के देह में उस के आदर को जान सक्ते हैं यह अर्थ, सर्वेश्वर चेतन के देह का आदर करनेके प्रकार, साध्यभूत इस चेतन के हस्तगत होनेपर साधन में आदर के कम होनेका प्रकार, उस की

तस्माद्दोषनिवृत्तिवदांतरगुणश्च विरोधी भवति ॥

प्रार्थयमाने स्वसाध्ये सिद्धेऽपि हेतुद्वयेन तस्य तेऽभिमतता भवन्तीत्यर्थं, तदवधिं चावोचत् ॥

एवं दोषनिवृत्तिः परानुभवस्य विरोधिनीत्यर्थः स्पष्टो यथा स्यात्तथा बहूनां हेतूनामुक्तत्वात् तमर्थं साधितवान् । तद् दृष्टांतीकृत्य सिंहावलोकनन्यायेन पूर्वोक्तशेषत्वपारतन्त्र्यरूपा-
त्मगुणस्य परानुभवविरोधित्वं स्थिरीकरोति तस्मादित्यादिना ।

तस्मादिति—पूर्वं साधितमर्थमनुवदति । दोषनिवृत्तिवदिति—
दोषनिवृत्तेः स्वरूपौज्ज्वल्योपयोगित्वेऽपि दोषं भोग्यतया आदर्तुः
प्रणयिनोऽनभिमतत्वात्, यथा वा परानुभवविरोधिनी भवति

शमादिश्च विरोधिः स्यात् तस्माद् दोषनिवृत्तिवत् ॥

सीमा, उन उन देशों को मत छोड़ो ऐसी प्रार्थना करने पर स्वसाध्य हस्तगत होने पर भी दो हेतुओं से सर्वेश्वर को उन दिव्यदेशों के अभिमत होनेके प्रकार को भी कहे हैं ।

एवं दोषनिवृत्ति परमात्मा के अनुभव का प्रतिबंधक होता है इस अर्थ के सुस्पष्टता के लिये बहु हेतुओं को कहनेसे उस को सिद्धहुआ समझ उसी को दृष्टांत कर सिंहावलोकन न्याय से पूर्वोक्त शेषत्वपारतन्त्र्यरूप आत्मगुणों की परानुभवविरोधिता को खिर करते हैं—इस कारण से इत्यादि ।

इस कारण से दोषनिवृत्ति के तरह

आंतरगुण भी विरोधि होता है ॥ १८० ॥

इस कारण से— ऐसा पहिले सिद्ध कियेहुए अर्थ को अनुवाद करते हैं । दोषनिवृत्ति के तरह माने—दोषनिवृत्ति स्वरूपौज्ज्वल्य के लिये उपयुक्त होनेपर भी दोष ही का योग्यतया आदर करनेवाले प्रणयिभूत सर्वेश्वर को अभिमत होनेसे जिस प्रकार से परानुभव का विरोधि होती है । आंतरगुण माने—

दोषनिवृत्तिरेव दोषः स्याद्धि ॥ १८१ ॥

तथेत्यर्थः । आंतरगुण इत्युच्यते शेषत्वपारतंत्र्यम्
एतयोरांतरगुणत्वं— ज्ञानानंदाभ्यामात्मनोऽंतरंगगुणत्वात् ।
परानुभवविरोधित्वप्रकारः पूर्वमुक्तः खलु, तत्राचांतरगुण इति
पारतंत्र्यमेकमेवोच्यते ।

एवं वक्तुं दोषनिवृत्तौ को वा दोष इत्यतोऽन्यः कश्चन
दोषो नापेक्षितोऽयमेव दोष इत्याह— दोषेत्यादिना ।

कामिनी यथा स्वशरीरे मालिन्यं दूरीकृत्य भोगेऽन्विषिषति
तथा स्वतः परिशुद्धस्यात्मस्वरूपस्यागंतुकदोषं दूरीकृत्य स्वशे-
षिणो भोग्यतया विनियोज्य इति निर्वधेनानेन कार्यमाणा
दोषनिवृत्तिरेव, कामिनीदेहमालिन्यस्य प्रीतकामुकवद् दोषस्या-

दोषनिवृत्तिरेवात्र दोषः स्याद्धीति निश्चयः ॥ १८१ ॥

शेषत्वपारतंत्र्य । इन को आंतरगुण कहते हैं—ज्ञानानंदों की अपेक्षा आत्मा के
अंतरंगहोनेसे इस का परानुभव विरोधित्व प्रकार पहिले कहा गया । इस स्थल
में भी आंतरगुण यह पारतंत्र्य एक ही को कहता है ऐसा भी योजना समझना ।

दोषनिवृत्ति से होनेवाले दोष कौन ? ऐसा पूछनेपर और कोई दोष की
आवश्यकता नहीं यही दोष ऐसा कहते हैं—दोष इत्यादि से ।

दोषनिवृत्ति ही दोष होता है ॥ १८१ ॥

कामिनी स्त्री अपने शरीर के मालिन्य को छुड़ाकर भोग में सम्मिलित होने
की जैसे इच्छा करती है वैसा स्वतः परिशुद्ध आत्मस्वरूप का आगंतुक दोष को
हटाकर अपने शेषी को भोग्यतया विनियुक्त होयंगे ऐसा समझ अपने निर्वध से
यह चेतन जिस दोषनिवृत्ति को करलेता है वह कामिनी के मालिन्य को आदर
करनेवाले कामुक के तरह दोष ही अभिमत हो इस के साथ अपने को अनुभव

भिमतत्वेन तेन सह स्वं भोक्तुमादर्तुः परस्य भोगस्य विरोधित्वाद्दोषो भवतीत्यर्थः । तस्यानिष्ट एव हि दोषः । हीति प्रसिद्धिद्योतनायोक्तं, अयमर्थः पूर्वमुपपादित इत्यभिप्रायेण ।

एवं 'समीचीनमेवासमीचीनं जातं' 'स्वेन मृग्यमाणो गुणो दोषवत्प्रतिबंधको भवति' 'दोषनिवृत्तिरेव दोषः स्याद्धि' इति च स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुणो हेय इत्युक्तत्वात्तेन मृग्यमाणो गुण एव उपादेय इति फलितं हि । एवं 'स्वेन स्वस्य मृग्यमाणो गुणो हेयस्तेन मृग्यमाणो गुण उपादेयः' इत्युक्तमर्थं दर्शयति-स्वेनेत्यादिना ॥

करनेकी इच्छाकरनेवाले परमात्मा के भोग का प्रतिबंधक होनेसे दोष होती है । परमात्मा के अनिष्ट ही को दोष कहते हैं । 'ही' कहनेसे पूर्वोपपादित सब को स्मरण कर इस अर्थ में प्रसिद्धि को दिखाते हैं ।

तथाच 'पुण्य ही पाप हुआ', 'अपनेसे अन्वेषण किये जानेवाले पुण्य पाप के तरह प्रतिबंधक होता है,' 'दोषनिवृत्ति ही दोष होती है' अपने प्रयत्न से संपादित पुण्य हेय है, ऐसा कहनेसे परमात्मा से अन्वेषण किये जानेवाले पुण्य ही उपादेय ऐसा सिद्ध हुआ । इस प्रकार स्वान्वेषित पुण्य हेय परमात्मा अन्वेषित पुण्य उपादेय इस अर्थ को आत्मवचन से दिखाते हैं—अपने से इत्यादि ।

‘स्वेनागतो गुणः क्रीतदुग्धवत्,
तेनागतो गुणः स्तन्यदुग्धवद्’
इति कुरुकाधिनाथवार्ता ॥ १८२ ॥

स्वेनागतो गुणो नाम — स्वयत्नेन स्वेन स्वस्योत्पाद्यमानो गुणः । क्रीतदुग्धवदिति— औपाधिको विरसोऽप्राप्तश्च भवतीत्यर्थः । तेनागतो गुणो नाम— निरुपाधिकस्वाभिनैवास्यायमावश्यक इत्युत्पाद्यमानो गुणः । स्तन्यदुग्धवदिति— निरुपाधिकः सरसः प्राप्तश्च भवतीति कुरुकाधिनाथेनोक्ता वार्ता इत्यर्थः ।

एतावद्विना भगवता विना स्वस्मिन् स्वस्य गुणं संपादयितुमुद्युक्ते, एवं विरसाप्राप्तरूपमात्रं विना स्वविनाशप-

स्वेनागतो गुणः क्रीतदुग्धत्तेन चागतः ।
स्तन्यदुग्धवदित्युक्तिः कुरुकाधिपतेर्भवेत् ॥ १८२ ॥

‘अपने से होनेवाले पुण्य बाजार के दूध के सदृश, भगवान से होनेवाले पुण्य माता के दूध के सदृश’ ऐसा कुरुकाधिनाथ का वचन है ॥ १८२ ॥

अपने से होनेवाले पुण्य माने—स्वयत्न से आप अपनेलिये संपादन किया हुआ । बाजार के दूध माने—औपाधिक विरस और अप्राप्त भी होता है । परमात्मा से होनेवाले पुण्य माने—निरुपाधिक स्वामी होनेसे इस चेतन को यह अपेक्षित है ऐसा समझ उत्पाद्यमान पुण्य माता की दूध के तरह—निरुपाधिक सरस और प्राप्त भी होता है ।

इतना ही नहीं, भगवान को छोड़ आप अपने लिये पुण्यार्जन का यत्न

तेन विना स्वेन स्वस्य गुणसंपादनं
स्तनंधयप्रजां मातापितृहास्तादा-
कृष्य घातकस्याजावाणिजस्य हस्ते
ददाति चेद्यथा तथा भवेत् ॥ १८३ ॥

यंतपर्यवसाने स्यादित्यमुमर्थं सनिदर्शनमाह—तेन विने-
त्यादिना

प्राप्तेनाप्तेन तेनास्य गुणसंपादनमुचितं, तथा विना
तत्प्रतिकोटिना स्वेन स्वस्य स्वोज्जीवनार्थं गुणसंपादनं स्वर
क्षणोपयोगिज्ञानशक्त्याद्यभावात् स्वमात्रादिभिर्ज्ञात्वा रक्ष-
णीयां स्तनंधयप्रजां रक्षकयोर्मातापित्रोर्हस्ताद्वलादाकृष्य
हिंसनेऽनुतापं विना सजीवहिंसां कृत्वा मांसैर्मेलयित्वा
विक्रेतुर्घातुकस्याजावाणिजस्य हस्ते इमां रक्षेति ददाति

स्वेन तेन विना स्वस्य गुणसंपादनं तथा ।

स्तनंधयप्रजां मातुः पितुराकृष्य साहसात् ॥ १८३ ॥

करे तो अपना विनाश ही सिद्ध होगा इस अर्थ को दृष्टांत पूर्वक कहते हैं—उस
को इत्यादि ।

उस को छोड़ अपने आप पुण्यार्जन करना माने—स्तन्यपान
करनेवाली प्रजा को मातापिताओं के हाथ से लेकर
घातुक कसाई के हाथ में देनेके सदृश है ॥ १८३ ॥

प्राप्त आप्त सर्वेश्वर इस चेतन के लिये पुण्यार्जन करना उचित है, ऐसा न
कर उस के प्रतिकोटि आप अपने उज्जीवन के लिये पुण्यार्जन करना माने—
स्वरक्षणोपयोगि ज्ञानशक्त्यादि न होने की अवस्था में स्वमाताप्रभृति जानकर
रक्षाकरने योग्य स्तनंधयप्रजाको रक्षकभूत मातापिताओं के हाथ से छीन हत्या
में संकोच न करनेवाले चित्रवधकर मांसों के साथ मिलाकर बँच देनेवाले घातुक
कसाई के हाथ में 'इस प्रजा को रक्षा करो' ऐसा कह सौंप देनेके सदृश है । इस

स्वं स्वयमेव नाशयेत् ॥ १८४ ॥

चेद्यथा स्यात्तथा भवेदित्यर्थः । अनेनेश्वर एव रक्षकः स्वयं स्वस्य नाशक इत्युक्तम् । एवमयं स्वात्मानं स्वयमेव कथं नाशयेदित्यत आह—स्वमित्यदि ।

सर्वेश्वरस्य एतदुच्चीकृतार्थानुसारप्रतीक्षसेन वर्तमानत्वादस्य विनाशस्य कदापि स हेतुर्न भवति, अथ 'असन्नेव' इत्यादिप्रकारेण स्वं नाशयति स्वयमेव खल्वित्यर्थः । अहमेव मां' इति गाथायां—'अहमेव' इति—ममानर्थो भगवत्कृतो न भवति, तस्मिन् सर्वतो व्याप्य संचरति नन्वहमेव विनाशमापादितवानित्यवोचन् हि पराङ्कुशः ।

पशुघ्नसेववाणिज्यहस्तादानं यथा भवेत् ।

स्वयं हि नाशयेत् स्वं तत् यत्स्वयं गुणमार्गणम् ॥१८४॥

से सर्वेश्वर ही रक्षक हैं आप अपने को नाशक हैं—यह अर्थ कहागाया ।

इस प्रकार यह चेतन अपने को आप नाश करलेगा क्या ? इस शंका में कहते हैं—अपने को इत्यादि ।

अपने को आप ही नाश करलेगा है ॥ १८४ ॥

सर्वेश्वर इस चेतन के उर्जीवन के लिये अवतर प्रतीक्षक होनेसे इस के नाश के लिये कभी कारण नहीं होगा है, 'असत् ही' इस वचनानुसार अपने को नाश करलेनेवाला आप ही होता है ।

'मैं ही मुझ को' इस गाथा में मैं ही कहनेसे मेरी हानि का कर्ता भगवान् नहीं ब्रह्म सामने मेरी रक्षा करने के लिये रंजार करने पर भी मैं ही मेरे नाश का कारण हुआ ऐसा श्रीशठकोपसूत्रि कहे हैं ।

स्वयमेव स्वविनाशनं—अहंका-
रस्य विषयाणां चादरणम् ॥ १८५ ॥

अस्य स्वयमेव विनाशकत्वं कीदृशमित्याकांक्षायामाह—
स्वयमेवेत्यादिना ।

अहंकारो—देहाभिमानः, स्वातंत्र्याभिमानश्च । विषयाः
विहितनिषिद्धविषयाः । तेषामादरणं नाम—तेष्वत्यंतप्रावण्यम् ।
आत्मस्वरूपं भगवदनन्यार्हशेषं भगवदेकभोगं खलु वर्तते,
एतादृशस्वरूपनाशनं खलु—अत्रास्य प्रावण्यम् । उत्तरवाक्ये
नमःशब्दार्थं वदति चेदेतत्सर्वं किं? उत्तरवाक्ये नमसा पुरुषा-
र्थस्य मध्यमितिभूतविरोधिनः सर्वे निवर्त्यत इति ज्ञापनार्थं हि

शब्दाद्यहंकृतिप्रीतिः स्वेनैव स्वविनाशनम् ॥ १८५ ॥

यह चेतन अपने आप को नाश करलेता माने क्या है ? इस आकांक्षा में
कहते हैं—अपने को इत्यादि ।

अपने को आप नाश करलेता माने—अहंकार

और विषयों को आदर करना ॥ १८५ ॥

अहंकार माने—देहात्माभिमान और स्वातंत्र्याभिमान । विषय माने—
विहित और निषिद्ध विषय । इन को आदर करना माने—इन में अतिप्रेम करना ।
आत्मस्वरूप भगवदनन्यार्हशेष और भगवदेकभोगरूप होता है । तादृशस्वरूप
को अहंकार और विषयों में प्रवृण हो नाश करलेता है । उत्तरवाक्य के
नमःशब्दार्थ को कहनेकी प्रतिज्ञा कर ये सब बातें क्यों करते हैं ? इस शंका
में, उत्तरवाक्य के नमःशब्द से पुरुषार्थ के प्रतिबंधक संपूर्ण विरोधि निकाले
जाते हैं, इस अर्थ के भान होने के लिये 'मनो वचन कार्यों से' ऐसा आरंभ

अहंकारोऽभिस्पर्शवत् ॥ १८६ ॥

‘मनोवाक्कायैः’ इत्यादिचूर्णिकात्रयेण सकलविरोधिनिवृत्तिं च भाष्यकारोऽवोचत् । अयं च मुमुक्षुपट्टिप्रबंधे नमःशब्दार्थकथनसमये ‘अत्राविद्याद्योपि निवर्त्यते’ इत्यवोचद्धि । तस्मादत्र च देहात्माभिमानादिरूपमहंकारं तत्कार्यं विषयप्रावण्यं तदुभयकार्यभागवतापचारप्रभृतिविरोधिनः सर्वान्प्रसक्ताऽनुप्रसक्तं वदति, तस्मान्न विरोधः ।

एतदहंकारादीनां क्रौर्यं विस्तरेणोपपादयितुं मनसि विचार्य प्रथममहंकारस्य क्रौर्यमाह— अहंकारस्थेत्यादिना ।

अभिस्पर्शवदिति—अभिस्पर्शोऽन्वितस्थलं तद्वद् दग्ध्वा नाशयति । तद्वदयं चाश्रयाशी स्वरूपं साक्षाज्ज्ञायसीत्यर्थः ।

अहंकारो भवेदाभिस्पर्शवदिति निश्चितम् ॥ १८६ ॥

कर तीन चूर्णिका से सकलविरोधि निवृत्ति को श्रीभाष्यकार स्वामी कहे हैं । वह लोकाचार्य भी मुमुक्षुपट्टी में इन नमःशब्दार्थ के कहनेके समय में ‘इस में अविद्यादि निवृत्त होते हैं’ ऐसा कहे हैं । इस कारण हम स्थल में भी देहात्माभिमाणादि रूप अहंकार तत्कार्यरूप विषयप्रावण्य उन दोनों के कार्यभूत भागवतापचार आदि संपूर्ण धिदैधियों को प्रवक्तानुसक्त कहनेके विरोध नहीं है ।

इन अहंकारादियों के क्रौर्य को प्रसारपूर्वक उपपादित करनेके लिये विचार, पहिले अहंकार के क्रौर्य को कहते हैं— अहंकार इत्यादि से ।

अहंकार अभिस्पर्श के सदृश है ॥ १८६ ॥

अभिस्पर्श स्वसंबंधि पदार्थ को जलाकर जैसे नाश करता है वैसे यह भी स्वसंबंधि को जलाकर साक्षात् भस्म करता है ।

‘न कामकलुषं चित्तम् ॥ १८७ ॥

अस्याहंकारस्य कौये प्रमाणानि दर्शयति, तत्र प्रथमं ऋग्वेद-
खिलं जितंतेवचनमाह—‘न काम’ इत्यादिना ।

‘न कामकलुषं चित्तं जगत् पादयोः स्थितम् ।

कामये वैष्णवत्वं तु सर्वजन्मसु केवलम् ॥’

अस्यार्थः—‘निरुपाधिकशेषिणो निरतिशयभोग्यस्य भगवतश्च-
रणयोः व्यवस्थितं मम मनः श्रीवैकुण्ठादिरूपमन्यदेकमपि
स्वयंपुरुषार्थत्वेन विचार्य कलुषं न भवति, सर्वजन्मस्वपि
तथैव रसो यथा स्वातन्त्र्यादिषु दास्यमेवाशासे’ इति । केव-
लपदेनास्यापि साधारणी स्थितिर्निरूप्यते । तुशब्दोऽवधार-
णार्थः । अनेन मोक्षपर्वतं स्वप्नीत्याऽऽगतं सर्वमहंकारगर्भ-
त्वात् लाज्यमित्युक्तम् ।

इस अहंकार के कार्य में प्रमाण दिखाते हैं, उस में पहिले ऋग्वेद खिल
भूत जितंतेवचन को दिखाते हैं— काम से इत्यादि ।

‘काम से चित्त कलुषित नहीं है’ ॥ १८७ ॥

‘आप के चरणारविंद में स्थिरीभूत मेरा चित्त काम से कलुषित नहीं है ।
सर्वजन्मों में केवल वैष्णवत्व को चाहता हूँ’

‘निरुपाधिक शेषी निरतिशय भोग्य आप के चरणारविंदों में व्यवस्थित मेरा
मन श्रीवैकुण्ठादि और किसी को लक्ष्य पुरुषार्थतया समस्त व्याकुल नहीं होता है ।
सर्वजन्मों में आपही का रसदायी दास्य को ही अपेक्षा करता हूँ’ । केवल पद
से स्वप्रयत्न रूप स्वातंत्र्य को दूर करता है । तु शब्द ही का अर्थ में है । इस
से मोक्षपर्वत अपने संतोष के लिये आनेवाले सब अहंकारगर्भित होनेसे ‘लाज्य
होते हैं’ ऐसा कहा गया ।

न हि मे जीवितेनार्थः ॥ १८८ ॥

अनंतरं जानकीवचनमाह—‘न हि मे’ इत्यादि ।

‘न हि मे जीवितेनार्थो नैवार्थेन च भूषणैः ।

वसंत्या राक्षसीमध्ये विना रामं महारथम् ॥’

अस्यार्थः—महारथं स्वामिनं विशिष्टं राक्षसीनां मध्ये वसंत्या मम प्राणेन किंचित्प्रयोजनं नास्ति, अर्थः किंचित्प्रयोजनं नास्ति, आभरणैः किंचित् प्रयोजनं नास्तीति । अनेन प्राणादिकं सर्वं तस्य विभियोगार्थं विना स्वस्य यदा भवति तदाऽहंकारस्पर्शित्वात्त्याज्यमित्यर्थ उक्तः ।

अनंतरं परमाचार्यस्य बालमुनेर्वचनमाह—‘न देहं’ इति ।

न कामकलुषं चित्तं नार्थं मे जीवितेन हि ॥ १८८ ॥

अनंतरं जानकी के वचन को कहते हैं—मुझे इत्यादि ।

मुझे जीनेसे प्रयोजन नहीं ॥ १८८ ॥

‘महारथ श्रीरामजी के बिना राक्षसियों के बीच में बान करनेवाली मुझे जीनेसे प्रयोजन नहीं, वस्त्रों से नहीं और भूषणों से नहीं ॥’

इसका अर्थ—महारथ स्वामी के विरूप पाकर राक्षसियों के बीच में बासकरनेवाली मुझ को प्राण से कुछ भी प्रयोजन नहीं है, धनों से भी कुछ प्रयोजन नहीं है, आभरणों से भी कुछ प्रयोजन नहीं है । इससे प्राणादि सब उन के बिने मुक्त न हो अपनेउधे हो तो अहंकारमूर्ति होनेसे त्याज्य होते हैं यह अर्थ कहा गया ।

अनंतरं परमाचार्य श्रीबालमुनि के वचन को कहते हैं—देहको इत्यादि ।

‘न देहम्’ ॥ १८९ ॥

‘न देहं न प्राणान्न च सुखमशेषाभिलषितं
न चात्मानं नान्यत्किमपि तव शेषत्वविभवात् ।
बहिर्भूतं नाथ क्षणमपि सहे यातु शतधा
विनाशं तत्सत्यं मधुमथन ! विज्ञापनमिदम् ॥’

अस्यार्थः—‘मम प्राप्तशेषिन् ! तव शेषत्वरूपैश्वर्याद् बहिर्भूतं देहं क्षणमपि न सहे, अस्य देहस्य धारकान् प्राणांश्च न सहे, सर्वैरप्यभिलषितं सुखं च न सहे, पुत्रमित्रकलत्रादिकमन्यत्किंचिदपि न सहे, एतेषां सर्वेषां भोक्तारमात्मानं स्वयमपि न सहे, तत्सर्वं यथा स्वरूपमपि न दृश्येत तथा शतधा नश्यतु, इदं विज्ञापनं सत्यं, अन्यथा भवतोऽसत्यवादिना मधुना यत्प्राप्तं तत् प्राप्नुयामिति । अनेनास्मिन् शेषत्वाद्बहिर्भूतं

न देहं न च तन्मुक्तिप्रकारं वा वदाम्यहम् ॥ १९० ॥

‘देह को नहीं चाहता हूँ’ ॥ १८९ ॥

‘आप के शेषत्व से बहिर्भूत होनेपर देह, प्राण, सुख, संपूर्ण अभिलाषा, आत्मा और अन्य किसी को भी क्षणकालतक भी न सहूंगा, सौ तरह से नाश को प्राप्त हों, हे मधुसूदन ! यह विज्ञापन सत्य है’ ॥

इस का अर्थ—हे मेरे प्राप्तशेषिन् ! आप के शेषत्वरूप ऐश्वर्य के बहिर्भूत देह को क्षणमात्र भी न सहूंगा । इस देह के धारक प्राणों को भी न सहूंगा, सर्वोपश्रित सुख को भी न सहूंगा, पुत्रमित्रकलत्रादिरूप अन्य किसी को भी न सहूंगा, इन सब के भोक्ता आत्मा को भी न सहूंगा, ये सब जैसा न दीखे तैसा सौ तरह से नष्ट हो जाय यह विज्ञापन सत्य है, सत्य न हो तो आप के विषय में असत्याचारण करनेवाला मधुनामक राक्षस से प्राप्त हुआ अन्तर्ध मुझ को भी प्राप्त होय ।

‘सुमहापदप्रकारमपि’ ॥ १९० ॥
प्रतिकूलविषयस्पर्शो विषस्पर्शवत्, अनुकू-

सर्वमहंकारदुष्टत्वात् त्याज्यमित्युक्तम् ।

अनंतरमज्ञाननिवृत्तिमत्यानंदं प्राप्तानामग्रेसरस्य वचनमाह—सुमहापदमित्यादिना ।

‘सूरे मोक्षं स्वीकुरु’ इत्युक्ते ‘मम प्रीत्यर्थं दीयमानस्य मोक्षस्य सर्वप्रकारेण च विलक्षणत्वेऽपि तस्य प्रकारं च न प्रसंजयामः’ इत्यर्थः । अनेन स्वप्रीत्यर्थं मोक्षश्चाहंकारगर्भत्वा-
दैश्वर्यादिवत्याज्य इत्युक्तम् ।

एवमहंकारस्य क्रौर्यमुक्त्वाऽनंतरं विषयाणां क्रौर्यमाह—
प्रतिकूलविषयस्पर्श इत्यादिना ।

निषिद्धाभिन्नभोगो हि विषभोगवदिष्यते ।

इस से भगवत्-शेषत्व से बहिर्भूत सब ही अहंकारदूषित होनेसे त्याज्य है यह अर्थ कहा गया ।

अनंतर अज्ञाननिवृत्तिपूर्वक मत्यानंद को प्राप्त होनेवालों में अग्रेसर सठको-
पसूरी के वचन को कहते हैं — महापद के प्रकार को इति ।

‘महापद के प्रकार को भी’ ॥ १९० ॥

इस का अर्थ है सूरी ! मोक्ष को लेवो ऐसा ईश्वर के कहनेपर मेरा संतोष के लिये दियेजानेवाले मोक्ष अत्यंत विलक्षणहोते पर भी उस की बात को भी प्रस्ताव करनेवाला नहीं हूं । इस से अपने संतोष के लिये होनेवाला मोक्ष भी अहंकारगर्भित होनेसे ऐश्वर्यादियों के तरह त्याज्य होता है—यह अर्थ कहा गया ।

तथाच अहंकार का क्रौर्य कहा गया, अब विषयों के क्रौर्य को कहते हैं—
प्रतिकूलविषयस्पर्श इत्यादि ।

लविषयस्पर्शो विषमिश्राभोजनवत् ॥ १९१ ॥

प्रतिकूलविषयो नाम--लोकविरुद्धो नरकहेतुश्च निषिद्ध-
विषयः । तत्स्पर्शो विषस्पर्शवदित्युक्तं- प्राणबाधकत्वेन प्रसि-
द्धत्वात्, प्रतिकूल्ये भासमानेति प्राणं नाशयद्विषस्पर्शवत्,
शास्त्रनिषिद्धतया प्रसिद्धत्वेन प्रतिकूल इति भासमानत्वे सति
स्वरूपनाशकत्वात् । अनुकूलविषयो नाम--लोकविरुद्धो नरक-
हेतुत्वरहितो विशिष्टेष्वनुकूलश्च विहितविषयः । तत्स्पर्शो
विषमिश्राभोजनवदित्युक्तं- विषमिश्राभोजनं हि यथाऽजा
नतोऽनुकूलत्वेन भासमानं सत् तत्प्राणं नाशयति, तथा
शास्त्रविहिततया प्रसिद्धत्वेनानुकूलवद्भासमानत्वे सति आत्म
नोऽनन्यभोगत्वरूपस्वरूपनाशकत्वात् ।

विहिताभिन्नभोगश्च विषमिश्राभोजनवत् ॥ १९१ ॥

प्रतिकूलविषयों के स्पर्श विषस्पर्श के सदृश है,

अनुकूल विषयों के स्पर्श विषमिश्र भोजन के सदृश है ॥ १९१ ॥

प्रतिकूल विषय माने—लोकविरुद्ध और नरक हेतु निषिद्ध विषय । उन के स्पर्श को विषस्पर्श सदृश कहना—प्राणों के बाधकत्वेन प्रसिद्ध होनेसे प्राणि-
कूल्य भासमान होते हुए प्राण को नाश करनेवाले विषस्पर्श के तरह शास्त्रनि-
षिद्धत्वेन प्रसिद्ध होनेसे प्रतिकूलतया भासमान हो स्वरूप को नाश करनेमें ।

अनुकूल विषय माने—लोकविरुद्ध और नरकहेतु न हो विशिष्टत्वेन (शरीरगत वर्णाश्रमादि) के अनुकूल होनेवाले विहित विषय । उन का स्पर्श को विषमिश्र-
भोजनके तरह कहना—विषमिश्राभोजन नहीं जाननेवालों को अनुकूलतया
भासमान होते हुए पानेवालों के प्राण को जैसा नाश करता है तैसा शास्त्रविहित-
तया प्रसिद्ध होनेसे अनुकूलवत् भासमान हो आत्मा के अनन्यभोग्यत्वरूप
स्वरूप को नाश करनेमें ।

अग्निज्वालां निगीर्य पिपासां शमयितुमिच्छे-
व, नृत्सतः सर्पस्य छायायां स्नानुमिच्छेव

‘विषस्य विषघाणां च दूरमन्यंतमंतरम् ।

उपेभुक्तं विषं हन्ति विषयाः स्मरणादपि ॥’

इति भोजनमपि तापेक्षितं स्मरणमात्रेण नाशयतीति विषा-
दपि विषयोऽसिक्कुर इत्युक्तम् ।

एवं नाशकरविषयेषु प्रावण्येन सुखितुमिच्छा विपरीत-
ज्ञानकार्यमित्यर्थं प्रमाणप्रसिद्धदृष्टान्तमुखेनाह—अग्निज्वाले-
त्यादिना ॥

पिपासया परिश्रांतो वह्निज्वालां निगीर्य हि ।

पिपासाशमनेच्छावद्विषयप्रवणौ सुखम् ।

चलन्नागफणच्छायासवलंब्य यथा स्थितिः ।

‘विष और विषयों के बीच में अलग वैरम्य है,

विष खाया जाकर गनुष्य को नाश करता है,

विषय तो स्मरण से भी नाश करता है ।’

ऐसा, भोजन की अपेक्षा बिना स्मरणमात्र से नाश करनेसे विषकी अपेक्षा विषय
अति क्रूर कहा गया ।

इस प्रकार बिनाशकर विषयों में प्रवण हो सुख पाने की इच्छा करना विप-
रीतज्ञान कार्य है ऐसा प्रमाणप्रसिद्ध दृष्टान्त द्वारा कहते हैं—अग्निज्वाला को
इत्यादि ।

अग्निज्वाला को निगलकर प्यास को शांत करने
की इच्छा के तरह, (और) नाचता हुआ सर्प को
छाया में बैठ ताप को दूर करनेकी इच्छा के तरह

च विषयप्रावण्येन सुखितुमिच्छा ॥ १९२ ॥

‘आस्वाद्य दहनज्वालामुदन्याशमनं यथा ।

तथा विषयसंसर्गात् सुखचिन्ता शरीरिणः ॥’ इति,

विषयाणां तु संसर्गाद्यो विभर्ति सुखं नरः ।

नृत्यतः फणिनश्छायां विश्रमायाश्रयेत सः ॥’

इति चोक्तप्रकारेण जलस्य पिपासितो विपरीतज्ञानेन ताप-
हेतुमग्निज्वालां निगीर्य स्वपिपासां निवर्तयितुं यथेच्छति,
आदित्यकिरणैरतिमात्रतप्तस्तादृशतापं शमयितुं छायेति मात्र-
सवलंब्य आगाम्यानर्त्यमनिरूप्यात्यंतकुपितस्य फणां विस्तीर्य
नृत्यतः सर्पस्य छायायां स्यातुं यथेच्छति तथा वर्तते, बाध-
कविषयाः सुखावहा इति अभिज्ञा तत्र प्रवणस्ताननुभूय
सुखितुमिच्छतीतीदमित्यर्थः ।

तद्वद्विषयप्रावण्येच्छानिबन्धनजं सुखम् ॥ १९२ ॥

भी—विषयप्रवण हो सुख पानेकी इच्छा करना ॥ १९२ ॥

‘अग्निज्वाला को निगल जैसा प्यास को शमनकरलेना

तैसा विषयसंबंध से मनुष्य को सुख पानेकी इच्छा ।’

पेसा,

‘विषयों के संबंध से जो मनुष्य सुख पाता है, वह नाचने-

वाले सर्प की छाया को विश्रान के लिये आश्रयण करता है ।’

ऐसा भी कहा हुआ प्रकार जल के लिये प्यासा विपरीतज्ञान से तापहेतु
अग्निज्वाला को निगल अपनी प्यास को शांत करनेकी इच्छा करनेके तरह, और
आदित्य किरणों से अत्यंत तप्त मनुष्य उस ताप को शमन करनेके लिये छायामात्र
समझ होनेवाले अन्तर्ग को न जान अत्यंत कुपित फणा को फैलाकर खेलनेवाले
सर्प की छाया में ठहरने की इच्छा करनेके तरह भी होता है, बाधक विषयों को
सुसंप्रद समझ उन में आरक्त हो उन को गोग मुख पानेकी इच्छा करना ।

अशुणमा (केकयपक्षी) यथा
नश्यति तथा भगवदनुभवपक्षे
मृदुप्रकृतिविषयदर्शनेन नश्यति ॥ १९३ ॥

विषयस्पर्शः स्वरूपनाशकः, विषयप्रवणः सुखितुमिच्छती
तीदं विपरीतज्ञानकार्यमिति हि पूर्वमुक्तं; एतद्विषयस्पर्शो
नापेक्षितः, भगवद्गुणेष्ववगाह्य स्थित एतस्मिन् दृष्टे नश्यती-
त्याह—अशुणमा (केकयपक्षी) इत्यादि ।

अशुणमा (केकयपक्षी) इति कश्चित्पक्षी अतिमधुरगान-
श्रवणेन मनसो जलद्रव्यतापन्नस्य द्रवगदशावाप्तिकठिन-
वायोऽभिहते श्रुत्वा यथा नश्यति, तथा भगवदनुभव एक-
स्मिन्नेव तत्परस्तदुणरसे शिथिलीभूयेतरविषयाणां नामश्रव-
णेपि व्याकुलीभवन् मृदुप्रकृतिर्भगवदेकभोगत्वरूपस्वरूपना-

भगवद्भोगजुष्टस्य मृदुप्रकृतिकस्य च ।

केकयस्य यथा नाशो नाशो विदवदर्शने ॥ १९३ ॥

विषयस्पर्श स्वरूप को नाश करता है, विषयप्रवण हो सुख पाने की इच्छा
करना विपरीतज्ञान कार्य है ऐसा पहिले कहा । विषयस्पर्श की अपेक्षा भी नहीं
चाहिये, भगवद्गुणों में शिथिल होनेवाला इन (विषयों) को देखनेवाले से नष्ट
होता है ऐसा कहते हैं—अशुणमा (केकय) पक्षी इत्यादि ।

अशुणमा (केकय) पक्षी जैसा नष्ट होता है वैसा, भगवदनुभव

में हो आलस्य मृदुस्वभाववाला विषयदर्शन से नष्ट होता है ॥ १९३ ॥

अशुणमा (केकय) पक्षी अत्यंत मधुर गान के श्रवण से मृत के जलरूप में
गडबदेकी दशा में अति कठिन बाजा बजायेपर सुप्त जैसा नष्ट होता है वैसा, भग-
वदनुभव एक हीमें आलस्य हो उन के गुणों के रस में शिथिल हो इतरविषयों के
नाम सुनने से भी नष्ट होनेके मृदुस्वभाववाला भावदेकभोगत्वरूप स्वरूप को

‘दर्शयित्वा नाशयसि किं’ इत्युक्तं हि ॥१९४॥

शकानां विषयाणां दर्शनमात्रे दुःखितो नश्यतीत्यर्थः ।

अमुमर्थमाप्तवचनेन घटयति—दर्शयित्वेत्यादिना ।

अयमर्थः—अल्परसान् अनेकविधान् दुर्विषयान् दर्शयित्वा तैः सह सहवासमसहमानत्वे रति तदुचितस्थले स्थातुं निदानं पापं कृतवन्तं मां नाशयितुं पश्यसि किमित्यर्थः ।

एवंभूतविषयदोषस्याज्ञानेनात्र प्रवर्गस्य तं ज्ञात्वेन प्रवर्गणस्य च तारतम्यमाह—अत्र इत्यादिनां ।

दर्शयित्वा विनाशो मे करोपीत्युक्तिरस्ति हि ॥१९४॥

नाश करनेवाले विषयों को देखनेवात्रसे रो रो कर नष्ट होता है ।

इस अर्थ को आत्मवचन से स्थिर करते हैं—दिखाकर इत्यादि से ।

‘दिखाकर नाश करोगे क्या ?’ ऐसा कहे हैं ॥ १९४ ॥

अल्परस और अनेकप्रकार के दुर्विषयों को दिखाकर उन के साथ संबंध असह्य हो उन के रहनेके उचित संसार में पड़े रहनेके कारण पाप किया हुआ मुझ को नाश करने के विचार करने हो क्या ? ऐसा शठकोपसूरी कहे हैं ।

एवंभूत विषयदोष को नहीं जान इन में आसक्त होनेवाला और इस दोष को जाने इन में आसक्त होनेवाला इन दोनों के तारतम्य को कहते हैं—न जानकर इत्यादि ।

अज्ञो विषयप्रवणः--केवलनास्तिकवत्, ज्ञान-
वान् विषयप्रवणः-- आस्तिकनास्तिकवत् ॥ १९५ ॥

अज्ञो विषयप्रवणः—विषयाणां दोषभूयस्त्वं स्वरूपविरुद्धतां
चाज्ञात्वा तत्राशां कृत्वा ताननुभोक्ता । केवलनास्तिकः—
धर्माधर्मपरलोकचेतनेश्वरादीनां प्रतिपादकशास्त्रे प्राप्ताण्यनुवि-
किञ्चिदपि बिना स्वैरसंचारपरशुद्धनास्तिकः । ज्ञानवान् विषय-
प्रवणः— विषयाणां दोषदुष्टतां स्वरूपविरुद्धतां च ज्ञात्वैव
तत्रादरेणासक्तः । आस्तिकनास्तिकः— धर्माधर्मादिसकलप्रति-
पादकशास्त्रं प्रमाणमिति स्थितत्वादास्तिक इति वक्तुं योग्यः,
तादृशशास्त्रमर्यादायामतिष्ठन् यथेच्छं कुर्वन् स्थितः इति
नास्तिकसमः ।

अज्ञो हि विषयासक्तः परं नास्तिकवद्भवेत् ।

ज्ञानवान् विषयासक्त आस्तिको नास्तिको यथा ॥ १९५ ॥

न जानकर विषयों में आसक्त केवल नास्तिक के तरह,

जानकर विषयों में आसक्त आस्तिक नास्तिक के तरह ॥ १९५ ॥

न जानकर विषयों में आसक्त—विषयों के दोषाधिक्य और स्वरूपविरुद्धता
को न जान उन की इच्छा कर ऊपर गिरनेवाला । केवल नस्तिक है—धर्म अधर्म
परलोक चेतन ईश्वर आदि को प्रतिपादन करनेवाले शास्त्र में प्रागाण्यज्ञान रहित
यथेष्ट संचार करनेवाला शुद्धनास्तिक है । जानकर विषयों में आसक्त—विषय दोषों
से दुष्ट और स्वरूपविरुद्ध हैं ऐसा जानकर भी उन की इच्छा कर ऊपर गिरने-
वाला । आस्तिकनास्तिक है—धर्म अधर्म आदि सकल प्रतिपादक शास्त्र को प्रमाण
माननेसे आस्तिक कहनेके योग्य, उस शास्त्र की मर्यादा में न रह यथेष्ट संचार
करनेसे नास्तिक के सदृश होता है ।

केवलनास्तिको वशीकर्तुं शक्यः, आस्तिक
नास्तिकः कदापि वशीकर्तुं न शक्यते ॥ १९६ ॥

दृष्टान्तभूतयोरनयोः को विशेष इत्यत आह—केवलेत्यादि ।

शास्त्रं नास्तीत्युक्त्वा यथेच्छं कुर्वन् संचरमाणः शास्त्रे
आस्तिक्योत्पत्तये उपदेशान् कृत्वा यथा विधिनिषेधवश्यः स्यात्
तथा कर्तुं शक्यते । शास्त्रास्तिक्यवतः तत्प्रतिपाद्यप्रमेयोंश्च
ज्ञात्वा पापभयं विना नास्तिकवत् स्वैरं संचरमाणस्य तस्योक्तवा
ज्ञापनीयस्याभावादुपदेशमुखेन कदापि वशीकर्तुं न शक्यत
इत्यर्थः । अनेनाज्ञो विषयप्रवणो विषयदोषाद्युपदेशमुखेन
यथा विरक्तः स्यात्तथा वशीकर्तुं शक्यते, ज्ञानवान् विषयप्र-

वशीकर्तुं स शक्यः स्यात्केवलं नास्तिको हि यः ।

कदापि न तथा शक्य आस्तिको नास्तिको हि यः ॥ १९६ ॥

दृष्टान्तभूत इन दोनों में क्या विशेष है ? इस शंका में कहते हैं—
केवल इत्यादि ।

केवलनास्तिक को वश कर सकते हैं, आस्तिक

नास्तिक को कदापि वश नहीं कर सकते हैं ॥ १९६ ॥

शास्त्र नहीं है समझ यथेष्ट संचार करनेवाले को शास्त्र में आस्तिक्य बुद्धि
उत्पन्न होने के लिये उपदेश कर जैसा विधिनिषेधशास्त्र के वश्य हो वैसा कर सकते
हैं । शास्त्र में आस्तिक्यबुद्धि से शास्त्रप्रतिपाद्य प्रमेयों को जानकर भी पापभयरहित
हो नास्तिक के तरह यथेष्ट संचार करनेवाले को कह ज्ञानने के योग्य किसी वचन
के न होने से उपदेश द्वारा कदापि वश नहीं कर सकते हैं ।

इस से अज्ञानी विषयप्रवण को विषय दोष आदि के उपदेशद्वारा जैसा विरक्त
हो वैसा शोधन कर सकते हैं । ज्ञानवान् विषयप्रवण को विषयदोषादियों की स्पष्ट

इदं द्वयमपि स्वरूपेण नाशयतीत्येतावन्मात्रं विना
भागवतविरोधं च वर्द्धयित्वा नाशयति ॥ १९७ ॥

वणो विषयदोषादिकं ज्ञात्वैव प्रवर्तमानत्वात्तदुपदेशेन कदापि
वशीकर्तुं न शक्यत इत्युक्तम् ।

‘अज्ञः सुखमाराध्यः सुखतरमाराध्यते विशेषज्ञः ।

ज्ञानलवडुर्विदग्धं ब्रह्मापि नरं न रंजयति ॥’

इत्युक्तं किल । अतस्तस्मादप्ययं निकृष्टतम इति हृदयम् ।

‘स्वस्य स्वेन’ इति वाक्ये स्वरूपनाशकत्वेनोक्तानामहंका-
रस्य विषयाणां च क्रौर्यं पृथक् पृथगुक्तवान्, अथोभयोरपि
विद्यमानं क्रौर्यविशेषं तंत्रेणाह-इदमित्यादिना ।

एतद् द्वयं स्वरूपेण नाशयतीति तद्विना ।

वर्द्धयित्वा विरोधं च महाभागवतैः सह ।

नाशयत्येव तस्मात्तद् द्वयं विद्वान् परित्यजेत् ॥ १९७ ॥

जानकर भी प्रवृत्त होनेसे उन दोषों के उपदेश द्वारा कदापि शोधन नहीं करसके
हैं ऐसा तात्पर्य होता है ।

‘अज्ञानी को सुख से समझा सकते हैं, विशेषज्ञ को
अत्यंतसुख से समझा सकते हैं, लवलेख ज्ञान से
पंडितमानी मनुष्य को ब्रह्मा भी नहीं समझा सकते हैं ।’

ऐसा कहा है । इस लिये उस की अपेक्षा यह अत्यंत नीच है समझना ।

‘अपने को आप ही’ इस वाक्य में स्वरूपनाशकतया कहे हुए अहंकार
और विषयों के क्रौर्य को अलग अलग पहिले कहे हैं, दोनों के क्रौर्यविशेष को
एकवाक्य से कहते हैं—ये इत्यादि ।

ये दोनों अपने स्वरूप से नाश करते हैं इतना ही नहीं,

भागवतापचार को उत्पादन कर भी नाश करते हैं ॥ १९७ ॥

नामरूपविशिष्टाः संतो भागवता-
पचारं कुर्वन्तो दग्धपटवत् ॥ १९८ ॥

उक्तदोषयुक्ताहंकारविषयप्रावण्यरूपमेतद् द्वयमपि स्वासा-
धारणाकारेण स्थित्वा नाशयतीत्येतावदेव न, भागवतापचार-
रूपमहानर्थं च वर्धयित्वा स्वरूपनाशं करोतीत्यर्थः । स्वरूपे-
णेति—स्वेन रूपेणेत्यर्थः । अहंकारादौ प्रवणश्चेद्यावान् भवति
तावान् न भवति भागवतापचारे कृते विद्यमानो भगव-
न्निग्रहः ।

तर्हि भागवतविरोधो यदा जायते तदैव स्वरूपनाशो
जायते चेत् भागवतविरोधे कृतेपि स्वरूपानुरूपनामरूपवि-
शिष्टाः कथं तिष्ठन्तीत्यत आह—नामरूपेत्यादि ।

नामरूपविशिष्टा ये वैष्णवस्यापचारकाः ।

ते वै दग्धपटाकारा विज्ञेयाः सूक्ष्मदर्शिभिः ॥ १९८ ॥

पूर्वोक्त दोषविशिष्ट ये अहंकार और विषयप्रावण्य दोनों अपने स्वरूप से
नाश करते हैं इतना ही नहीं, भागवतापचाररूप महानर्थ को उत्पादन कर स्वरूप
को नाश करते हैं समझना । अहंकारादियों में आसक्त होनेपर जितना दोष होता
है उतना मात्र नहीं भागवतापचार से होनेवाला भगवान् का निग्रह—अर्थात् उस
से अधिक समझना ।

इस प्रकार भागवतापचार होते ही स्वरूप नाश हो तो भागवतापचार करते
हुए संचार करनेपर भी स्वरूपानुरूप नामरूपविशिष्ट हो कैसे रहते हैं ? इस शंका
में कहते हैं—नामरूपविशिष्ट इत्यदि ।

नामरूपविशिष्ट हो भागवतविरोध

करनेवाले दग्धवस्त्र के तरह होते हैं ॥ १९८ ॥

पिंडीकृतपटो दग्धोऽपि आतानविताने
समे तिष्ठतः, वायौ संचरत्युत्पतेत् ॥ १९९॥

वैष्णवत्वचिह्नभूतदास्यनाम्ना तदनुगुणरूपेण च विशिष्टाः
संतः अंतरार्द्रतां विनाऽहंकारादिवश्याः भागवतविषये विरोधं
कृत्वा वर्तमानाः, स्वरूपनाशं दग्धत्वेऽपि आकारविशिष्ट इव
भासमानेन दग्धपटेन सदृशा इत्यर्थः ।

दग्धपटस्य प्रकारं दर्शयति— पिंडीकृतोत्पादिना ।

सम्यक्पिंडीकृतपटः सर्वतो दग्धोऽपि आतानविताने पूर्वव-
त्तिष्ठतः । एकस्मिन् वायौ सम्यक् संचरति यथा स्वरूपमपि
न दृश्येत तथा शिथिलो गच्छतीत्यर्थः । तथैवापचाराग्निदग्धा

पिंडीभूते पटे दग्धे आताने च वितानके ।

समेऽपि वायुसंचारे ह्युत्पतत्येव सर्वदा ॥ १९९॥

वैष्णवत्व चिह्नभूत दास्यनाम और तदनुगुण रूप के रहते हुए भीतर किसी
प्रकार के सुगुण से रहित अहंकारादि के वश हो भागवतविषय में विरोध करने-
वाले संपूर्ण दग्ध होनेपर भी रूपविशिष्ट के तरह भान होनेवाले जला हुआ वस्त्र
के सदृश होते हैं ।

जलाहुआ वस्त्र के प्रकार को दिखाते हैं—घड़ी कियाहुआ इत्यादि ।

घड़ी किया हुआ वस्त्र दग्ध होतो आतानवितान

पहिलेके तरह रह वायु बहने पर उड जाता है ॥ १९९ ॥

घड़ीकिया हुआ वस्त्र सर्वत्र दग्ध होनेपर भी आतानवितान पहिलेके तरह
समान रहेगा, परंतु एक हवा जोरसे बहनेपर वस्त्र भी जैसा नहीं रहे तैसा उड
जायगा । इसी तरह अवचाररूप अग्नि से दग्ध होनेपर भी नामरूपों से रहनेवाले

‘ईश्वरोऽवतीर्याऽकरोदतिमानुषचेष्टितानि
भागवतापचारासहिष्णुत्वाद्’ इति यतिर्वदेत् ॥२००॥

नामरूपाम्यां युक्ता भगवन्निग्रहविशेषेण सम्यक् ताडिताः
स्वरूपभ्रष्टा भवन्तीति हृदयम् ।

भागवतापचारे कृते ईश्वरोऽसहमान उचितदंडं करोती-
त्यमुमर्थमाप्तवचनेनाह— ईश्वर इत्यादिना ।

‘संकल्पमात्रेण सर्वमपि निर्वोदुं शक्तेन सर्वशक्तिना सर्वे-
श्वरेण स्वस्वरूपं विहायेतरसजातीयोऽवतीर्य कायिकव्यापार-
युक्तेन कृतानि हिरण्यरावणादिनिरसनरूपातिमानुषचेष्टितानि
सर्वाणि, प्रह्लादमहर्षिप्रभृतिषु तत्तद्भागवतेषु तैस्तैः, कृताप-
चारस्यासहिष्णुत्वाद्’ इत्याप्तमो यतिर्वदेदित्यर्थः ।

अवतीर्याकरोदीशो दिव्यचेष्टाश्च या हि वै ।

विष्णुभक्तापचारस्यासहिष्णुत्वादिति स्मृतिः ॥ २०० ॥

भगवन्निग्रहविशेष से अत्यंत पीडित हो भस्म हो जाते हैं ऐसा तात्पर्य जानना ।

भागवतापचार करनेपर ईश्वर न सह उचित दंड देते हैं इस अर्थ को आप्त-
वचन से कहते हैं—ईश्वर के इत्यादि ।

‘ईश्वर के अवतार लेकर किये हुए अतिमानुष चेष्टा

सभी भागवतापचार को न सहनेसे’ ऐसा वेदांती कहे हैं ॥२००॥

संकल्पमात्र से सब को निर्वाह करनेवाले सर्वशक्ति सर्वेश्वर के अपने
स्वरूप को बिगाड़ इतर सजातीय हो अवतार कर हाथ से स्पर्श कर किये हुए
हिरण्यरावणादि निरसनरूप आदि अतिमानुषचेष्टित सभी प्रह्लाद, महर्षि प्रभृति
उन उन भागवतविषयों में उन उन के कर्तृक अपचार को न सहनेसे, ऐसा
आप्तम वेदांती कहे हैं ।

‘अवमानक्रिया’ ॥ २०१ ॥
भागवतापचारोऽनेकविधः ॥ २०२ ॥

एतद्भागवतापचारस्य कौथे भगवदुक्तिं दर्शयति— अवमानेत्यादिना ।

‘या प्रीतिर्मयि संवृत्ता मद्भक्तेषु सदास्तु ते ।

अवमानक्रिया तेषां संहरत्यखिलं जगत् ॥’

इत्युक्तम् ।

एतादृशभागवतापचारस्य वैविध्यमाह— भागवतापचार इत्यादिना ।

अनेकविध इति— जन्मनिरूपणं, ज्ञाननिरूपणं, वृत्तनिरूपणं, आकारनिरूपणं, बंधुनिरूपणं, वासनिरूपणमित्यादिभिरनेकप्रकारो भवतीत्यर्थः ।

अवमानक्रियेत्यादि प्रमाणं तत्र कीर्तितम् ॥ २०१ ॥

विष्णुभक्तापचारश्चानेकधा परिकीर्तितः ॥ २०२ ॥

इस भागवतापचार का कौथे में भगवद्वचन को दिखाते हैं—‘अवमान क्रिया’ इति ।

‘अवमान क्रिया’ ॥ २०१ ॥

‘तुम को जो प्रीति मुझ में है मेरे भक्तों में भी वही प्रीति हो, उन के अपमान करनेसे अखिलजगत् का संहार होता है ॥’

ऐसा स्वयं भगवान् ने ही कहा है ।

इस प्रकार के भागवतापचार अनेक विध हैं ऐसा कहते हैं—भागवतापचार इत्यदि से ।

भागवतापचार अनेक विध हैं ॥ २०२ ॥

अनेकविध हैं—जन्मनिरूपण, ज्ञाननिरूपण, वृत्तनिरूपण, आकारनिरूपण, बंधुनिरूपण, वासनिरूपण इत्यादि बहु प्रकारके हैं ।

तत्रैकं तेषु जन्मानिरूपणम् ॥ २०३ ॥
इदं चार्चावतारे उपादानस्मृतेरपि क्रूरम् ॥ २०४ ॥

तेषां मध्ये जन्मनिरूपणस्य क्रौर्यं वक्तुं तदुपादत्ते—
तत्रेत्यादिना ।

जन्मनिरूपणं नाम—निकृष्टकुलेष्ववतीर्णानां भागवतानां
भगवदीयत्वप्रयुक्तमाहात्म्यमदृष्ट्वा निकर्षबुद्ध्या तज्जन्मनिरू-
पणम् ।

एतत्क्रौर्यमाह—इदं चेत्यादिना ।

इदं चेति—भागवतजन्मनिरूपणं यत्प्रसूयते । अर्चावतारे
उपादानस्मृतिर्नाम—आश्रिताभिमतं यत्किंचिद् द्रव्यं स्वस्य
विग्रहत्वेनांगीकृत्य तत्राप्राकृतदिव्यविग्रहे क्रियमाणमादरं
कृत्वा स्थितिरूपयैभवमज्ञात्वा निकर्षबुद्धिं कृत्वा विग्रहोपादा-

तत्रैकं जन्मनां तेषां निरूपणमुदाहृतम् ॥ २०३ ॥

अर्चामूर्तेरुपादानस्मृतेः क्रूरं बुधा जगुः ॥ २०४ ॥

उन में जन्मनिरूपण का क्रौर्य को कहनेके लिये उस को उपादान करते हैं—
उन में इत्यादि ।

उन में एक—उनके विषय में जन्मनिरूपण ॥ २०३ ॥

जन्मनिरूपण माने—निकृष्टकुलों में अवतीर्ण भागवतों के भगवत्संबंधप्रयुक्त
माहात्म्य को नहीं देख नीचता बुद्धि से उन उन जन्मोंको निरूपण करना ।
इस का क्रौर्य को कहते हैं—यह इत्यादि ।

इह अर्चावतार में उपादानस्मृति की अनेक्षा क्रूर है ॥ २०४ ॥

अर्चवतार में उपादानस्मृति माने—आश्रित के आश्रित किसी एक द्रव्य को
अपने दिव्यांगविग्रहतया स्वीकार कर उस में अग्राकृत दिव्यविग्रह में क्रियमाण
आदर करते हुए विराजनेके वैभव को न जान निकृष्टतया मान ‘विग्रह के उपादान

तन्मातृयोनिपरीक्षया सममिति शास्त्रं वदति ॥२०५॥

नद्रव्यमेतत्कल्पितं चिंतनम् । ततोप्यस्य क्रूरत्वं नाम—
एतदपेक्षया सर्वेश्वरस्यात्यन्तनिग्रहहेतुत्वम् ।

तस्य क्रौर्यं च कियदित्यत आह— तदित्यादिना ।

‘अर्चावतारोपादानं वैष्णवोत्पत्तिचिंतनम् ।

मातृयोनिपरीक्षायास्तुल्यमाहुर्मनीषिणः ॥’

इत्युक्तम् । एवमुभयमपि मातृयोनिपरीक्षायाः सममिति
शास्त्रेणोक्तावपि तदर्चावतारे उपादानस्मृतेर्निर्दर्शनं भवति,
वैष्णवोत्पत्तिचिंतनं ततोऽपि क्रूरमित्यस्य हृदयम् । मातृयो-
निपरीक्षा नाम—अन्यस्त्रीयोनिवैलक्षण्यवैलक्षण्यवासनयाऽ-
स्यापि तथा निरूपणम् । तत्तुल्यमिति—एवं निरूपणे कृते

महाभागवतानां यदिदं जन्मनिरूपणम् ।

मातृयोनिपरीक्षायाः सममाहुर्मनीषिणः ॥२०५॥

द्रव्य अमुक है’ ऐसा विचारना । उस की अपेक्षा क्रूर माने—वैसा विचारनेपर
कितना सर्वेश्वर निग्रह करते हैं उस की अपेक्षा भागवतों के जन्मनिरूपण करने-
पर अत्यधिक निग्रह करते हैं ।

उस का क्रौर्य कितना है इस प्रश्न में उत्तर देते हैं—उस को इत्यादि ।

उस को मातृयोनिपरीक्षा के तरह शास्त्र कहता है ॥२०५॥

‘अर्चावतार के उपादान द्रव्य और वैष्णवोत्पत्ति चिंतन इन दोनों को मातृ-
योनिपरीक्षा के तरह विद्वान् लोग कहते हैं ।’ ऐसा कहा है ।

इस प्रकार दोनों को मातृयोनिपरीक्षा सदृशतया शास्त्र के कहनेपर भी वृह
अर्चावतार में उपादानद्रव्य चिंतन के लिये दृष्टान्त होता है इतना ही, वैष्णवोत्पत्ति
चिंतन उस की अपेक्षा क्रूर है ऐसा लोकाचार्य का अभिप्राय है । मातृयोनिपरीक्षा
माने—अन्य स्त्री योनि वैलक्षण्य अवैलक्षण्य के निरूपणकरनेके वासना से इस को
भी वैसा निरूपण करना । उस के तरह माने—ऐसा मातृयोनि को निरूपण कर-

त्रिशंकुवत्कर्मचंडालो भवेत्-- वक्षसि
यज्ञोपवीतमेव चर्मरज्जुर्भवेत् ॥ २०६ ॥

तस्य यावत्पापं स्यात्, अर्चावतारविग्रहोपादानचिंतने च तावत्पापं स्यादित्यर्थः ।

तदपचारस्य फलं दग्धपटवन्नष्टकल्पतया स्थित्वा देहावसाने स्वरूपनाशनं भवत्येतावदेव न, एतदपचारकरणसमय एव कर्मचंडालो भवेदित्याह—त्रिशंकुवदित्यादिना ।

इक्ष्वाकुवंश्यः त्रिशंकुराजा कुलगुरुं वाशिष्ठमहर्षिं 'सशरीर-स्वर्गावाप्त्यर्थं मां याजय' इत्यपैक्षत, महर्षिश्च 'ममाशक्यं' इत्यवदत्, तत्स्थानात्तत्पुत्रतपोनुष्ठानस्थले गत्वा एतद्वृत्तांत-मुक्त्वा तानत्यंतमनुवर्त्य 'यूयं मामेवं याजयत' इतिनिरव-

भवेत्त्रिशंकुवत्कर्मचाण्डालो हृदि यागजम् ।
सूत्रमेव भवेच्चर्मरज्जुवद्ध्यपराधतः ॥ २०६ ॥

नेसे कितना दोष होता है उतना दोष अर्चावतारोपादानद्वय के चिंतन में होता है ऐसा तात्पर्य जानना ।

इस अपचार का फल दग्धवस्त्र के सदृश नष्ट प्राय हो देहावसान काल में रूपरहित भस्म होना मात्र नहीं किंतु इस अपचार के करते ही कर्मचंडाल हो जाता है ऐसा कहते हैं—त्रिशंकु के तरह इत्यादि ।

त्रिशंकु के तरह छाती में का यज्ञोपवीत ही चर्मरज्जु हो जाता है ॥ २०६ ॥

इक्ष्वाकुवंश्य त्रिशंकु नामक राजा के अपने कुलगुरु वसिष्ठ महर्षि से 'शरीर के साथ स्वर्गाप्ति के लिये मुझ से याग कराओ ऐसा प्रार्थना करनेपर उन के मैं नहीं करसक्ताहूँ' ऐसा इनकारनेपर, यहां से तपस्या करनेवाले उन के पुत्रों के पास जा इस वृत्तांत को कह उन के अत्यंत अनुवर्त्तन कर 'आप मुझ से

धात्, 'त्वं दुर्बुद्धिर्महर्षिणाऽशक्यमित्युक्तमस्माभिः कथं कर्तुं शक्यं' इत्यवोचन् ।

‘तेषां तद्वचनं श्रुत्वा क्रोधपर्याकुलाक्षरम् ।

स राजा पुनरेवैतानिदं वचनमब्रवीत् ॥

ब्रत्याख्यातो भगवता गुरुपुत्रैस्तथैव च ।

अन्यां गतिं गमिष्यामि स्वस्ति वोऽस्तु तपोधनाः ! ॥’

इति क्रुद्धे तस्मिन् गुरुस्तत्पुत्रा यूयं च न कुर्म इति वदेयुश्चेत् अहमन्यत्र गमिष्यामि यूयं सुखं तिष्ठत इति वदति,—

‘ऋषिपुत्रास्तु तच्छ्रुत्वा वाक्यं घोराभिसंहितम् ।

शेषुः परमसंकुद्धाश्चंडालत्वं गमिष्यसि ॥’

आचार्यः तत्पुत्रान् स्वांश्चानेनावमतिं कृत्वोक्तां वार्तां श्रुत्वा तेऽत्यंतं क्रुद्धा शेषुः ।

इस प्रकार के याग कराओ’ ऐसा निबंध करनेपर ‘तुम दुर्बुद्धि हो, महर्षि जिस में असमर्थ हैं वह हम से कैसे बनेगा’ ऐसा उन के कहने पर—

‘उन के कोपव्याकुल वचन को सुन वह राजा फिर भी इस बात को कहा— भगवान् वसिष्ठ इनकार किये तथा उन के पुत्र आपलोग भी इनकार करते हो तो मैं और किसी के शरण में जाऊंगा, आप को मंगल होय ।

ऐसा वह क्रुद्ध हो ‘गुरु वसिष्ठ और उन के पुत्र आपलोग भी इनकार करते हैं तो मैं किसी अन्य के शरण लूंगा, आपलोग सुखी हों’ ऐसा कहा है । तब—

‘ऋषि के पुत्र उसवचन को सुन अत्यंत क्रुद्ध हो घोररूप

से तुम चंडाल हो जाओ ऐसा शाप दिये हैं ।’ ऐसा

स्वाचार्य वसिष्ठ उन के पुत्र आप इन दोनों को अपमानित कर कहा हुआ वचन को सुन वे अत्यंत क्रुद्ध हो ‘तुम चंडाल हो जाओ’ ऐसा शाप देनेपर—

अथ रात्र्यां व्यतीतायां राजा चंडालतां गतः ।

‘नीलवस्त्रधरो नीलः परुषो ध्वस्तमूर्धजः ।

चित्रमल्यांगरागश्च आयसाभरणोऽभवत् ॥’

इत्युक्तप्रकारेणानंतरं कर्मचंडालोऽभवत् । तथैव भागवताप-
चारकरणसमय एव ब्रह्मवर्चस्त्वोपयुक्ततया वक्षसि धृतं
यज्ञोपवीतं चंडालवेषानुरूपं चर्मरज्जुर्भवेदित्यर्थः । तत्र
शापसिद्धत्वात्प्रत्यक्षं जातं, अत्र शास्त्रसिद्धत्वाज्ज्ञानदृष्टिविषयं
वर्तते ।

‘अनाचारान् दुराचारानज्ञातृन् हीनजन्मनः ।

मद्भक्तान् श्रोत्रियो निंदन् सद्यश्चंडालतां व्रजेत् ॥’

इत्युक्तं हि ।

चंडालवदयमपि कदाचित् पुरुषार्थयोम्यो भवेदिति चिंताया

‘अनन्तर रात्रि के बीतनेपर चंडालता को प्राप्त हुआ राजा काला वस्त्र
कालारूप, बिखरा हुआ केश, चित्रमाला और चंदन, लोहे के आभरण इन से
युक्त हुआ ।

इस वचनानुसार वह कर्मचंडाल हुआ है । वैसा ही भागवतापचार
करते ही कर्मचंडाल हो ब्रह्मवर्चस्त्व के लिये छाती में धारण किया हुआ यज्ञोपवीत
ही चंडालवेष के अनुगुण चर्मरज्जु हो जाता है । त्रिशंकुविषय में शापसिद्ध होने
से प्रत्यक्ष गोचर हुआ है । भागवतापचारविषय में शास्त्रसिद्ध होनेसे ज्ञानदृष्टि के
गोचर होता है ।

‘अनाचार या दुराचार, अज्ञानी या ज्ञानहीनजन्म ऐसे मेरे भक्तों

को वेदवेदांत पारंगत भी निंदा करेगा तो उसी क्षण चंडाल होगा’ ऐसा कहा है ।

चंडाल के तरह यह भी किसी न किसी काल में उर्जावित होगा ऐसा चिंतन

जातिचंडालस्य कालांतरे भाग-
वतो भवितुं योग्यतास्ति, सापि
नास्त्यस्य—आरूढपतितत्वात् ॥ २०७ ॥

अपि यथावकाशो नास्ति तथा जातिचंडालात् कर्मचंडालस्य
विद्यमानां हेयतामाह—जातिचंडालस्येत्यादिना ।

जातिचंडालस्य तज्जन्मनि वा जन्मांतरे वा भगवत्कटाक्षे
सति कस्मिंश्चित्कालविशेषे नामरूपविशिष्टो भगवत्संबंधनि-
रूपितो भवितुं योग्यतास्ति, तादृशयोग्यता च नास्ति
भागवतापचाररूपकर्मचंडालस्यास्य पापिष्ठस्य ।

तद्धेतुर्भागवतत्वरूपोच्चस्थान आरूढ—

जातिप्रयुक्तचाण्डालो महाभागवतो भवेत् ।
कालान्तरे न चायं स्यादा रूढपतितत्वतः ॥ २०७ ॥

करनेको भी जैसा अवकाश न हो तैसा जातिचंडाल की अपेक्षा कर्मचंडाल की
नीचता को कहते हैं—जातिचंडाल को इत्यादि ।

जातिचंडाल को कालांतर में भागवत होने की योग्यता
होती है, वह भी नहीं है इस को ऊपर चढ़ गिरनेसे ॥ २०७ ॥

जाति से चंडाल हुए को उस जन्म या जन्मांतर में भगवत्कटाक्षविशिष्ट
किसी काल में नामरूपविशिष्ट हो भगवत्संबंध से कहेजानेकी योग्यता होती है,
वह योग्यता भी नहीं है भागवतापचाररूप कर्म से चंडाल हुए इस पापिष्ठ को ।
उस का कारण कहते हैं—ऊपर चढ़ इत्यादि ।

भागवतत्वरूप ऊंचे शिखर पर चढ़ 'सैकडोंपद्मकोटिवर्षों के बीबनेपर भी

अस्याधिकारिनियमो नास्ति ॥ २०८ ॥

‘तदीयश्रेष्ठाः जातिब्राह्मणा अपि’ इत्युक्तत्वात् ॥ २०९ ॥

‘पद्मकोटिशतेनापि न क्षमामि’ इति प्रकारेणातिक्रूरभगवन्निग्रहस्य हेतुभूतभागवतापचारेणात्यंतं ताडितो भूत्वाऽधःपतितत्वादित्यर्थः ।

अयं च जन्मादिना ज्ञानादिना चापकृष्टैरुत्कृष्टविषये कृत एव वा, तैरुत्कृष्टैरपकृष्टविषये कृतोऽपि तुल्यो वेत्यत आह—अस्येत्यादिना ।

भागवतापचारस्य तादृशी काचनाधिकारिनियतिर्नास्तीत्यर्थः ।

अस्य प्रमाणमस्ति किमित्यत आह तदीयेत्यादि ।

नैवाधिकारिनियमो विद्यतेऽस्य महामते ! ॥ २०८ ॥

‘तदीयेषु वरा जाता ब्राह्मणा अपि’ वाक्यतः ॥ २०९ ॥

‘क्षमा नहीं करूंगा’ इस वचनानुसार अतिक्रूर भगवन्निग्रह के हेतुभूत भागवतापचार से अत्यंत पीड़ित हो अधः पतित होनेसे ।

यह—जन्मादि और ज्ञानादियों से अपकृष्ट उत्कृष्टविषय में करनेसे ही होता है, जन्मादियों से उत्कृष्ट अपकृष्टविषय में करनेसे नहीं होता है ऐसा नियम है क्या ? इस शंका में कहते हैं—इस को इत्यादि ।

इस को अधिकारिनियम नहीं है ॥ २०८ ॥

भागवतापचार को तादृश अधिकारि नियम नहीं है ।

इस में प्रमाण है क्या इस शंका में कहते हैं—भागवतों में इत्यादि ।

‘भागवतों में अग्रगण्य हो जाति से ब्राह्मण हो तो भी’ ऐसा कहनेसे ॥ २०९ ॥

अत्र वैनतेयवृत्तांतः, पिह्लैपिह्लैयाल्वानित्य-
स्य कूरेशोक्ता वार्ता च स्मर्तव्या ॥ २१० ॥

सांगं सकलवेदानधीतवंतस्तदीयश्रेष्ठा उत्कृष्टजन्मानो
भवन्ति चेदपि भगवच्चरणयोः संबंधैकनिरूपकान् श्रीवैष्णवान्
जन्मादिना निंदन्ति चेत् — कालांतरे देशांतरे विना तदानीमेव
तत्रैव चंडाला अपीषत्सदृशा इति वक्तुं योग्यास्तैभ्योप्यत्यंत-
नीचा भवन्तीति तत्त्वयाथात्म्यदर्शिभिर्भक्तांग्रिरेणुभिरुक्तत्वादि-
त्यर्थः ।

एतदर्थविषयौ द्वावितिहासौ स्मारयति अत्रेत्यादिना ।

वैनतेयवृत्तांतः— विश्वामित्रसमीपे सर्वा विद्या अधीत्य

विनतासुतवृत्तांतः पिह्लैआचार्यकं प्रति ।

कूरेशोक्ता तु वार्ता च स्मरणीया मनीषिभिः ॥ २१० ॥

‘अंगसहित संपूर्ण वेदों को अध्ययन कर भागवत श्रेष्ठ और उत्कृष्टजन्मवाले
हो तो भी आप के चरणों से संबंध के ही निरूपणकरनेयोग्य श्रीवैष्णवों को जन्मा-
दियों को लेकर निंदा करेंगे तो कालांतर और देशांतर में विना उली क्षण और उसी
देश में वे जातिचंडाल भी इन के एक अंश का समान हो जैसा उन से भी अत्यंत
नीच होते हैं—ऐसा तत्त्वयाथात्म्य को जाननेवाले श्रीभक्तांग्रिरेणुस्वामीं कहे हैं ।

इस अर्थ के विषय में दो ऐतिह्य को स्मरण कराते हैं—इस स्थल
में इत्यादि ।

इस स्थल में वैनतेयवृत्तांत, और पिह्लैपिह्लैसूरी से
कूरेशस्वामी की कही हुई वार्ता को भी स्मरण करना ॥ २१० ॥

वैनतेयवृत्तांत माने—विश्वामित्र के पास संपूर्ण विद्याअध्ययन करनेवाले गाल-

गालव इति ब्राह्मणः 'गुरुदक्षिणामदत्वा ममेमा विद्या न स्थिरी-
भवन्ति' इति निवार्य 'मया भवते दक्षिणात्वेन किं देयं'
इत्यपृच्छत्, 'त्वया मह्यं किमपि न देयमहं तव शुश्रूषया
भक्त्या च त्व्यंतं प्रीतोऽभवम्, अथ तवेष्टस्थले गत्वा वस' इति
बहुवारं तेनोक्तोऽपि स एवमकृत्वा 'सर्वथा मत्तो दक्षिणां
गृहाण' इत्यतिनिर्वन्धमकरोत्, तस्मात् —

‘किंचिदागतसंरंभो विश्वामित्रोऽब्रवीदिदम् ।

एकतः श्यामकर्णानां शतान्यष्टौ तु देहि मे ।

हयानां चंद्रशुभ्राणां गच्छ गालव नाधिरम् ॥’

इति संकुपितोऽमुं दृष्ट्वा 'सर्वशरीरेषु चंद्रमंडलवच्छ्वेतान्
एकस्मिन् कर्णे हरितान् अष्टौ शतानि अश्वानानीय ददस्व'
इत्यवदत्, तच्छ्रुत्वा व्याकुले तस्मिन् 'अथ किं कुर्या' इति

वनामक ब्राह्मण गुरुदक्षिणा दिये बिना हम को ये विद्या फलित न होयेंगे ऐसा
विचार 'हम से आप को देनेयोग्य दक्षिणा को बताईये' ऐसा पूछनेपर 'तुम हम
को कुछ भी मत दो, हम तुमारे शुश्रूषा और भक्ति से ही अत्यंत प्रसन्न हुए हैं,
अब तुमारी इच्छा के अनुसार जाओ' ऐसा बहुत आहुति कहने पर भी यह नहीं
सुन 'सर्वप्रकार से मेरे हाथ से दक्षिणा को स्वीकार करना चाहिये' ऐसा
निर्वन्ध करने पर—

‘विश्वामित्रमहर्षिं कुपित हो चंद्र के तरह सुफेद,
और एक कान श्यामवर्णवाले आठ सौ घोड़ों को
लाकर हमको दो, हे गालव जाओ और शीघ्र लावो ।’

ऐसा वह विश्वामित्र कुपित हो गालव को देख 'सब शरीर चंद्रमंडल के
तरह सुफेद हो एक कान श्याम हो रहनेवाले आठ सौ घोड़ों को ला हम को दो
ऐसा कहनेपर सुन अत्यंत व्याकुल हो इस के लिये कर्तव्य क्या ? ऐसा बहुप्रकार

बहुमुखं विचार्य 'सर्वपेक्षितप्रदं सर्वेश्वरमुपासे' इत्युद्योगयति पूर्वमेवास्य सख्यौ वैनतेये आगत्य अस्याग्रतस्तिष्ठति सति तं स्तुत्वा 'अस्य किं कर्तव्यं' इत्यपृच्छत्, तस्मिन् 'त्वामादाय सर्वभूमौ संचरामि, उभावपि मार्गयाव' इत्युक्तवैनमादाय संचरति सति, परिश्रमे सति 'अत्र विश्रम्य गच्छाव' इति पश्चिम-समुद्रे ऋषभनामकपर्वतोपरि वसन्तीं ज्ञानाधिकां शांडिल्यां भागवतां दृष्ट्वा अभिवादानादिकं कृत्वा तस्यामत्यादरेण सत्कुर्व-त्यामनंतरं विश्रांतावशयातां; तदानीं 'एवं विलक्षणाया अस्या विलक्षणदेशे वासो न लब्ध' इति वैनतेयो विचार्य 'इमामस्माद् देशात्कस्मिंश्चिद् दिव्यदेशे नीत्वा स्थापयानि' इति विचारय-न्नतिष्ठत्, तदानीं तादृशभागवतवासदेशस्य न्यूनत्वचितन-रूपापचारेण पक्षयोर्भग्नयोर्निश्चेष्टोऽभवत् । एतेन सह गतो ब्राह्मणः—

विचार सर्व पेक्षितप्रद सर्वेश्वरकी उपासना करनेके उद्योग करनेपर, पहिले इन के सखा गरुडजीने आ सामने खडाहुआ, उन को स्तुति कर 'इस कार्य के लिये कर्तव्य क्या है' ऐसा पूछनेपर वह 'तुम को मैं इस भूलोक में सर्वत्र ले जाऊंगा हम दोनों मिल हूँढेंगे आओ' ऐसा कह इन को लेकर संचार करते हुए थकजाने पर 'यहां विश्रामकर जायेंगे' ऐसा पश्चिमसमुद्र में ऋषभनामक पर्वत के ऊपर वास करनेवाली ज्ञानाधिका शांडिल्यानामक भागवता के पास पहुंच दर्शन और नमस्कार करनेपर वह अत्यदरपूर्वक अत्यंत सत्कार करती भई । अनंतर विश्रमित हो सोनेके समय 'इत प्रकार यह विलक्षण भागवत किसी एक दिव्यदेशों में वास करनेके भाग्यवती नहीं हुई' ऐसा श्रीगरुडजी विचार 'इन को यहांसे हम ले जा एक दिव्यदेशों में स्थापन करेंगे' ऐसा चिंतन करते भए । उस भागवता के वास-स्थल को हीन माननेके अपचार से पाँखें गिरनेपर निश्चेष्टित हो गिरगये । इस को रांग जानेवाले गालब-हर्षि देख—

‘ किंनु ते मनसा ध्यातमशुभं पततां वर
नह्ययं भवतः स्वल्पो व्यभिचारो भविष्यति ॥’

इति ‘यत्किञ्चिद्भवतो मनसा अशुभं विचारितं किं, भव-
तोऽल्पस्यापि व्यभिचारस्याऽऽगमनयोग्यतापि नास्ति इत्यव-
दत्, ‘ननु व्यभिचारो जात’ इति स्वस्य तद्भागवतविषये चिं-
ताप्रकारं तस्योक्त्वा ‘अयं क्षंतव्य’ इति तामनुवर्त्य तदनुग्र-
हेणैतदपचारे नष्टे पूर्ववदभवदिति । अयं च कृष्णस्य दौत्येन
गमनसमये नारदादिमहर्षिषु बहुषु तिष्ठत्सु कृष्णहृदयाभि-
प्रायमनुसर्तुं धृतराष्ट्रं प्रति अनेककथाकथनप्रकरणे श्रीनारदेन
भगवतानुगृहीत इत्युद्योगपर्वण्युक्तत्वाद्देवोपबृंहणासिद्धः खलु ।

पिल्लैपिल्लैयाल्वानित्यस्य कूरेशोक्तावार्ता- तस्यांगीकारकाले
अस्याभिजात्यादिनोत्कृष्टत्वाद्भागवतविषयेष्वविनयं वर्तनप्रकारं

‘हे पक्षिराज ! आप अपने मन में कौनसी पाप को
चिंतन किये हो, यह तो आपके स्वल्पपाप का फल नहीं है ।’

अर्थात् किसी पाप को आप मन में लाये हो क्या, आप को स्वल्पपाप भी
लग नहीं सक्ता है ऐसा पंडितनेपर ‘पाप हुआ है’ ऐसा उस भगवत्ताके विषय में
अपना चिंतनप्रकार को सुनाये, पश्चात् ‘इस अपराध को क्षमा कीजिये’ ऐसा
उन के चरण में गिर अनुवर्तनकरनेसे उन के अनुग्रह से उस अपचार के दूरहोने
पर पहिलेके तरह सुखस्थ हुए हैं । यह वृत्तांत श्रीकृष्ण के दूत हो जानेके समय
नारदजी के म. र्षिलोगों की संनिधि में श्रीकृष्ण के अभिप्राय को अनुवर्तन कर-
नेके लिये धृतराष्ट्र से अनेककथाओं के कहनेके प्रकरण में कहा हुआ ऐसा
उद्योगपर्व में उक्त होनेसे वेदांतों के उपबृंहण (भारत) में सिद्ध हुआ जानना ।

पिल्लैपिल्लैसूरी से कूरेशस्वामी की कही हुई वार्ता माने—पिल्लैपिल्लैसूरी के
अंगीकारानंतर इन के आभिजात्यादियों से उत्कृष्ट होनेसे भागवतविषयों में अवि-

दृष्ट्वा 'अस्यायं भागवतापचारो ज्ञानानुष्ठानादिकमधः कृत्वा स्वयमुपरि स्थित्वा विनाशपर्यंतं कुर्यादस्य वृत्तिः कल्पनीय इति विचार्यैकस्मिन्नयनदिने स्नात्वा कूलारोहणसमये अमुं दृष्ट्वा 'सर्वैरपि दानकरणसमये त्वमपि मह्यमेकं दानं न करोषि किं ?' इति पृच्छति 'दासः किं ददामि सर्वं भवदीयं खलु वर्तते' इति सोऽब्रुदत् । अर्थस्थितिः खल्वेतादृशी तावन्नालं करणत्रयेणापि भागवतापचारमकृत्वा वर्तयमिति मद्भस्त उदकं दातव्यं' इत्यब्रुदत् , तथैवायमप्युदकमदात् । अनंतरं कस्यचिद्भागवतस्य दोषं पूर्ववासनया स्मृत्वा 'अहं नष्ट' इति भयेन कपाटं मुद्रित्वा स्वगृहे अशेत, अस्य पूर्वमागमनकाले आगमनादर्शनात् क्रूरशोऽस्य गृहं गत्वा 'किमर्थं शोचसि' इति पृच्छति, स्वयं मनसा चिंतितं विज्ञाप्य 'करणत्रयेणाप्यपचारो

नीत (धृष्ट) हो बर्तनकरनेके प्रकार को देख 'इन के यह भागवतापचार ज्ञानानुष्ठानादि सकलगुणों को दबाकर आप ही प्रबल हो विनाश पर्यंत कर देगा, उस को घेरा करना चाहिये' ऐसा क्रूरेशस्वामी विचार एक अयनरूप पुण्यकाल में स्नान कर किनारे में आते ही इन को देख सब लोगों के दान करनेके इस पुण्यकाल में आप भी हम को एक दान दीजिये' ऐसा पूछनेपर 'दास किस को दान दें सब आप ही का है' ऐसा कहते भये । तब 'यह तो ठीक है उतनेमात्र से रुप नहीं हूं त्रिकरण से भी भागवत.पचार नहीं करेंगे 'ऐसा हमारे हाथ में जल छोड़ो' ऐसा कहनेपर उसी प्रकार उन के हाथ में जल छोड़ते भये । अनंतर किसी एक भागवत के दोष को पूर्ववासना से स्मरण कर 'हम नष्ट हुए हैं ऐसा भीत हो कपाट बंदकर अपने घरमें पड़े रहे । इन के प्रतिदिन आनेके समय व्यतीत होने पर श्रीक्रूरेशस्वामी इन के घर जा 'क्यों जी क्या विचारते हो' ऐसा पूछनेपर अपनी मन की बात को विज्ञापन कर 'तीनों करणों से यथा अपचार न हो तथा

यथा न भवेत् तथाऽनेन देहेन वर्तनं दुर्लभं किं कुर्या' इति चरणौ संगृह्याधः पतित्वा क्लेशभकरोत् , 'एतावाननुतापोऽस्य संजात' इत्यत्यंतं प्रीतेन तेन 'मनसा चिंतितस्यानुतापे सती-
श्वरः क्षमेत प्रत्यक्षदण्डभयेन कायिकेन कोऽपि न बाधनीयः
अत एतदुभयमपि तुभ्यमदां, अथ वाचमेकामपि सम्यक् प-
श्यन् सन् वर्तस्व' इत्युक्तवार्ता ।

भगवच्छांभहेतुभ्यां ज्ञानानुष्ठानाभ्यामुभाभ्यामपि पूर्णस्य
कस्यचिद्भागवतापचारे जातेपि भगवांस्तस्य लघुभूतमेकं दंडं
कृत्वा न प्रापयेत्किं ? अनयोरुभयोरसत्समतया अपचारस्यैव
प्रबलतया भगवतोऽप्राप्तिरेव स्यादिति कथमुच्यते ? इत्यत
आह— ज्ञानानुष्ठानाभ्यामित्यादि ।

इस शरीर के साथ रहना दुष्कर है क्या कियाजाय ?' ऐसा श्रीचरणों को लपेट
भूमि में गिर क्लेशित होनेपर 'इतना अनुताप इन को हुआ है यह हमारा भाग्य
ही है' ऐसा संतुष्ट हो 'मन से कृत दोष को अनुताप होते ही ईश्वर क्षमा करेंगे,
प्रत्यक्ष दंड भय से काया से किसी को हिंसा नहीं कर सकते इस लिये वे दोनों
तुम को लौटा देता हूं, केवल वाग्विद्यमात्र को अच्छीतरह से रोक कर वर्तन
करो गे' ऐसा कही हुई वार्ता को स्मरणकरना ।

भगवान् के लाभ हेतु ज्ञान अनुष्ठान ये दोनों परिपूर्ण हैं जिस में उस में
भागवतापचार के होनेपर भी भगवान् उस के लिये अल्पदंड दे अपने साथ नहीं
मिला लेगा क्या ? ये ज्ञानानुष्ठान दोनों असत्के तरह हो अपचार ही प्रबल हो
भगवान् को प्राप्त नहीं होगा ऐसा कैसे कह सकते हैं ? इस शंका में कहते हैं—
ज्ञानानुष्ठान इत्यादि ।

ज्ञानानुष्ठानाभ्यां, रहितत्वेऽपि फलस्य
यथा तत्संबन्ध एवालं, तथा तयोः
सत्त्वेऽप्यप्राप्तेस्तेऽप्यपचार एवालम् ॥ २११ ॥

‘उभाभ्यामेव पक्षाभ्यामाकाशे पक्षिणां गतिः ।

तथैव ज्ञानकर्मभ्यां प्राप्यते भगवान् हरिः ॥’

इति ‘वर्ज्यमानपक्षाभ्यामुड्डीयमानानां युष्माकं परमपदं
सुलभं’ इति चोक्तप्रकारेण भगवच्छाभहेतुभूततत्त्वज्ञानतदनु-
रूपानुष्ठानाभ्यां रहितत्वेऽपि भगवच्छाभस्य—

‘पशुर्मनुष्यः पक्षी वा ये च वैष्णवसंश्रयाः ।

तेनैव ते प्रयास्यन्ति तद्विष्णोः परमं पदम् ॥’ इति ।

ज्ञानानुष्ठानराहित्ये तत्सम्बन्धः फलप्रदः ।

यथा तथा तयोः सत्त्वेऽप्यपचारः प्राप्तिबाधकः ॥ २११ ॥

ज्ञानानुष्ठान विना भी फल के लिये जैसा उनके
साथ संबन्ध ही बस है वह होनेपर भी हाथि के
लिये उन के विषय में अपचार ही बस है ॥ २११ ॥

‘दोनों पांखों से जैसा पक्षियों आकाश में उड़ते हैं
तैसा ज्ञान और कर्मों से भगवान् हरि प्राप्त होते हैं ।’

ऐसा, ‘बीजनेवाले पांखों से उड़ते हो परमपद तुम को सुलभ है’ ऐसा भी,
उक्तप्रकार भगवच्छाभहेतु तत्त्वज्ञान और तदनु रूप अनुष्ठान न होनेपर भी, भगव-
च्छाभ के लिये ।

‘पशु हो या मनुष्य हो या पक्षी हो वैष्णवों के आश्रयण करनेवाले, उस
वैष्णव के संबन्ध से ही वे विष्णु के प्रसिद्ध परमपद को पाते हैं ।’ ऐसा

अत्र जन्मवृत्तादिनियमो नास्ति ॥ २१२ ॥

‘यं यं स्पृशति पाणिभ्यां यं यं पश्यति चक्षुषा ।

स्थावराण्यपि मुच्यन्ते किं पुनर्बांधवा जनाः ॥’

इति चोक्तप्रकारेण भागवतसंबंध एव यथा निरपेक्षसाधनं भवति, तथा तादृशज्ञानानुष्ठानाभ्यामुभाभ्यां परिपूर्णत्वेपि भगवद्विषयाप्राप्तेर्भगवद्भिमतभागवतविषये क्रियमाणोऽपचार एव निरपेक्षसाधनं भवतीत्यर्थः ।

अत्र जन्मवृत्तादिनियमोऽस्ति किमित्यकांक्षायामाह—
अत्रेत्यादिना ।

अत्रेति—‘फलस्य भागवतसंबंध एवालं, अप्राप्तेस्तेष्वपचार एवालं’ इत्युक्तोभयत्रेत्यर्थः । जन्मवृत्तादिनियमोनास्ति

जन्मवृत्तादिनैवत्यमत्र नैवोपलभ्यते ॥ २१२ ॥

‘वैष्णव जिस जिस को हाथों से स्पर्श करता है और जिस जिस को चेह्रों से देखता है, स्थावर होनेपर भी मुक्त होते हैं, बांधवों को कहना ही क्या है ?

एसा भी उक्त प्रकार भागवतसंबंध ही जैसा निरपेक्षसाधन होता है, वे ज्ञानानुष्ठान दोनों पूर्णतया होनेपर भी भगवद्विषय की च्युति के लिये भगवद्भिमत. उन भागवतविषय में क्रियमाण अपचार ही निरपेक्षसाधन होता है समझना ।

इस में जन्मवृत्तादि नियम है क्या ? इस शंका में कहते हैं—इस में इत्यादि ।

इस में जन्मवृत्तादि नियम नहीं है ॥ २१२ ॥

इस में—‘फल के लिये भागवतसंबंध ही अपेक्षित है, हानि के लिये उन के विषय में अपचार ही पूर्ण होता है’ ऐसा कहेहुए इन दोनों में । जन्मवृत्तादि नियम नहीं है—जन्मवृत्तादियों से उत्कृष्ट भागवतों के साथ संबंध ही फल का

अयमर्थः कैशिकवृत्तांते, उपार-

चरवसुवृत्तांते च द्रष्टव्यः ॥ २१३ ॥

जन्मवृत्तादिभिरुत्कृष्टैर्भागवतैर्विद्यमानसंबन्ध एव फलस्य हेतुः तैरपकृष्टैस्तैः संबंधः फलस्य हेतुर्न भवतीति नियमः, जन्मवृत्तादिभिरुत्कृष्टविषये क्रियमाणोऽपचार एवाप्राप्तेर्हेतुः, तैरपकृष्टविषये क्रियमाणोऽपचारस्तथा न भवतीति नियमश्च नास्तीत्यर्थः ।

अयमर्थः कुत्र द्रष्टुं शक्यते ? इत्यत आह— अयमर्थ इत्यादि ।

चरककुलोद्भवे सोमशर्मानामैकस्मिन्ब्राह्मणे यष्टुमुपक्रम्य यथाक्रममननुष्ठाय तत्समाप्तेः पूर्वमेव मृत्वा ब्रह्मराक्षसरूपेण

दर्शनीयोयमर्थो हि कैशिकस्य तथा वसोः ।

उपरिचरराजस्य वार्ताया भाववेदिभिः ॥ २१३ ॥

साधन है, जन्मादियों से अपकृष्ट भागवतों के साथ संबंध फल का साधन नहीं है ऐसा नियम, और जन्मवृत्तादियों से उत्कृष्ट भागवतों के विषय में क्रियमाण अपचार ही हानि का कारण है, उन से अपकृष्टभागवतों के विषय में क्रियमाण अपचार हानि का कारण नहीं है, ऐसा नियम भी नहीं है ।

इस अर्थ को देख सकते हैं क्या ? इस शंका में कहते हैं—इस अर्थ को इत्यादि ।

इस अर्थ को कैशिकवृत्तांत में उपरि-

चरवसुवृत्तांत में भी देख सकते हैं ॥ २१३ ॥

चरककुलोत्पन्न सोमशर्मा नामक ब्राह्मण याग करनेको प्रारंभ कर यथाक्रम अनुष्ठान नहीं करनेसे उस याग की समाप्ति के पहिले ही मरनेसे ब्रह्मराक्षस के

जनित्वा संचरति, 'मद्भक्तं श्रवचं वापि' इत्युक्तप्रकारेण जन्म-
सिद्धनैच्ययुक्ते भगवद्भक्तयेकनिरूपके कस्मिंश्चिद्भागवते उत्था-
नैकादश्यां रात्रौ सिद्धाश्रमभूतकुरंगपुर्यां पूर्णं गीत्वा स्वरूप-
सिद्धिं प्राप्तुं वीणापाणौ गच्छति सति, स तं भक्षितुमागत्य
न्यरुणत्, सोऽपि पुनरागमनोपयुक्ततयाऽनेकशपथान् कृत्वा
तदनुमतिमादाय गत्वा यथामनोरथं सेवित्वा हृष्टः सन् तद्-
ब्रह्मराक्षसस्थले पुनरागत्य यथेच्छं मच्छरीरं भुंक्ष्वेत्यवदत्,
सोऽपि राक्षसः सत्यवादित्वादिवैभवं दृष्ट्वा 'त्वयास्मिन्दिने
गीतस्य गानस्य फलं देहि अहं त्वां प्राणेन सह मुंचामि'
इत्यवदत्, तस्मिन् तदनंगीकुर्वति 'अर्धरात्रिफलमेकयामफलं'
इत्यादि वदत्यपि 'अहं तथा न कुर्यां त्वं पूर्वोक्तप्रकारेण
भुंक्ष्वेत्येकप्रतिज्ञयाऽतिष्ठत् । अतः—

जन्म पाकर संचार करनेपर—'हमारे भक्त श्रवच होनेपर भी' इस उक्ति अनु-
सार जन्मसिद्ध नैच्यविशिष्ट भगवद्भक्ति से निरूपित एक पंचमवर्ण भागवत
उत्थान एकादशी के रात्री में सिद्धाश्रमभूत श्रीकुरङ्गनगर में श्रीकुरङ्गपूर्णभगवान
को गान कर कैर्क्य करनेके लिये वीणापाणि हो जानेके समय उन को खाने के
लिये ब्रह्मराक्षस सामने आ खड़ा हुआ । तब वह भागवत भगवान को गान कर
लौटुंगा ऐसा कह अनेक शपथ करनेपर उस की अनुमति पा यथामनोरथ गान-
कर हृष्ट हो लौटकर त्परा से उस ब्रह्मराक्षस के स्थान में आ पहुँच अब यथेष्ट
हमारे शरीर को तुम खाओ' ऐसा कहनेपर, वह इन के सत्यवादित्वादि वैभव को
देख आप आज गाये हुए गान का फल को दो मैं तुम को प्राण से छोड़ दूंगा ऐसा
कहनेपर वह भागवत संमति न करनेपर 'अर्धरात्रि का फल दो एकयाम का फल
दो' इस प्रकार कहनेपर भी मैं न दूंगा तुम्हारी प्रतिज्ञानुसार मेरा शरीर को
भक्षण करो ऐसा शिर होनेसे—

‘त्वं वै गीतप्रभावेन निस्तारयितुमर्हसि ।

एवमुक्तंवाथ चंडालं राक्षसः शरणं गतः ॥’

इत्युक्तप्रकारेण त्वं तव गीतप्रभावेन मामस्मात्पापात्तीरं प्रापय
इति शरणं गतः, स च भागवतः—

‘यन्मया पश्चिमं गीतं स्वरं कैशिकमुत्तमम् ।

इत्यादिप्रकारेण स्वेन पश्चाद्गीतस्य कैशिकरागस्य फलं दत्त्वा
कर्मदोषप्रयुक्तराक्षसवेषं दूरीकृत्य पूर्ववद्ब्राह्मणो भूत्वा तदुपरि
भागवतश्च भूत्वा यथोज्जीवनं प्राप्नुयात्तथाऽकरोदिति कैशिक-
वृत्तांते जन्मादिभिरुत्कृष्टैर्भागवतैः संबंध एवोज्जीवनहेतुस्तैर-
पकृष्टैः संबंध उज्जीवनहेतुर्न भवतीति नियमो नास्तीति द्रष्ट-
व्यम् ।

ऋषिभिरपि धर्मसंदेहं प्रपुं योग्यतया विद्याधिकः स्ववर्णा-

‘वह राक्षस आप गीत का प्रभाव से मुझ को पाप लगाओ, इस प्रकार कह
चंडाल के शरण में आया ।’

इस वचनानुसार आप अपना गीत के प्रभाव से मुझ को इस पाप से छुड़ाओ
ऐसा कह शरणागति करनेपर वह भागवत—

‘हमने जो उत्तम कैशिक स्वर को चौथे याम में गाया था’

इत्यादि से आपने अंत में गायाहुआ कैशिकस्वर का फल को देके कर्मदोष
से आयाहुआ राक्षसजन्म को छोड़ पूर्ववत् ब्राह्मणजन्म पा तत्पश्चात् भागवतो-
त्तम हो उज्जीवन हो जैसा किये हैं—इस कैशिकवृत्तांत में जन्मदियों से उत्कृष्ट
भागवतसंबंध ही उज्जीवन हेतु, उन से अपकृष्ट भागवतसंबंध हानिहेतु ऐसा
नियम नहीं है यह लिख हुआ ।

ऋषि और देवता अपने पास धर्मसंदेह पूछें ऐसा विद्याधिक, स्ववर्णनुरूप

नुरूपवृत्तमात्रं विना सात्वततंत्रे निष्णातश्च भगवदाराधनत-
त्परत्वात्तादृशवृत्ताधिकः स्वतपोबलेन सवाहनपरिवारः सन्नं-
तरिक्षचर उपरिचरवसुर्महाराजो यागार्थं ऋषिषु देवेषु च
मिथो विवदत्सु—

‘मार्गागतो नृपश्रेष्ठः तं देशं प्राप्तवान् वसुः ।

अंतरिक्षचरः श्रीमान् समग्रबलवाहनः ॥

तं दृष्ट्वा सहसाऽऽयांतं वसुं ते त्वंतरिक्षगम् ।

उचुर्द्विजातयो देवा एष च्छेत्स्यति संशयम् ॥’

इति आकाशे गच्छंतं दृष्ट्वा ‘अयमस्मत्संशयं च्छेतुं शक्त’ इति
निश्चित्य तत्समीपं गत्वा ‘उचितं किं’ इत्यपृच्छन्, तस्मिन्
‘स्वस्वमतं वदत’ इति वदति,

‘धान्यैर्यष्टव्यामित्येषः पक्षोस्माकं नराधिप ! ।

देवतानां हि पशुभिः पक्षो राजन् वदस्व नः ॥’

वृत्तमात्र विना सात्वत (चांचरात्र) तंत्र निष्ठावाले भगवदाराधनतत्पर हो रहनेसे
श्रेष्ठ स्वतपोबल से वाहन परिवार समेत आकाश में संचार करनेवाला उपरिचर-
वसु नामक राजा यागार्थ पशु निमित्त ऋषि और देवता आपस में विवाद
करनेपर—

‘आकाश के रास्ते में जातेहुए राजश्रेष्ठ समग्रबलवाहनसहित उस स्थल में
आ पहुँचा ।’

‘यहच्छा से आया हुआ उस उपरिचरवसु को देख यही हमारे संशय को दूर
करेंगे ऐसा ऋषि और देवता कहने लगे ।’
ऐसा कह इन के पास जा इस में कर्तव्य क्या ? ऐसा पूछनेपर वह आप
अपने अपने मत को वर्णन करो ऐसा कहनेपर—

हे राजन् धान्यों से याग करना ऐसा हमारा पक्ष है, पशुओं से याग करना
ऐसा देवताओं के पक्ष है । इस में आप का मत क्या है ? कहो ।’

इति 'धान्यैर्यष्टव्यमित्यस्माकं पक्षः पशुभिर्यष्टव्यमिति देवतानां पक्षः अस्माकं किं कर्तव्यं' इति ऋषिभिः वृष्टः,

‘देवानां तु मतं श्रुत्वा वसुना पक्षसंश्रयान् ।

छागेनाजेन यष्टव्यमेवमुक्तं वचस्तथा ॥’

इत्युक्तप्रकारेण स देवेषु पक्षपातेन ‘छागेन यष्टव्यं’ इत्यवदत् ।

‘कुपितास्ते तदा सर्वे मुनयः सूर्यवर्चसः ।

ऊर्चुर्वसुं विमानस्थं देवपक्षार्थवादिनम् ।

सुरपक्षो गृहीतस्ते यस्मात्तस्मादिवः पत ।

अद्य प्रभृति ते राजन्नाकाशे विहता गतिः ।

अस्मच्छापाभिघातेन महीं भित्वा प्रेवक्ष्यसि ।

विरुद्धं वेदसूत्राणामुक्तं यदि भवेन्नृप ।

वयं विरुद्धवचना यदि तत्र पतामहे ॥’

इति ऋषयः सर्वे कुपिता देवपक्षार्थवादिनं विमानस्थं दृष्ट्वा

‘त्वदुक्तं वेदसूत्राणां विरुद्धं यदि देवपक्षपात्ती वदन् त्वं दिवोऽधः

ऐसा पूछनेपर—

देवतालोगों का पक्ष को आश्रयण कर अजा से याग करना उचित है ऐसा कहा ।’

‘तब सूर्य के सदृश तेजस्वी ऋषिलोग क्रुद्ध हो विमान में बैठा हुआ देव-पक्ष को कहनेवाला वसु को देख जिस कारण से देवता के पक्ष को स्वीकार किया है उस कारण से आकाश से नीचे गिरे ।

यदि तुमारा वचन वेदशास्त्रों के विरुद्ध हो तो आजसे हे राजन् आकाश की गति न होगी हमारे शाप से भूमि को फाँड कर प्रवेशकरोगे । यदि हमारे वचन विरुद्ध होती हम ही वहाँ गिरेंगे ।’

पत, अथ प्रभृति त्वदाकाशगमननाशेन पातालं प्रविशेः, अस्माभिर्विरुद्धवचनमुक्तं चेत्तथा पाताले पतामः'इति शेषः ।

‘ततस्तस्मिन् मुहूर्ते तु राजोपरिचरस्तथा ।

अधो वै संवभूवाऽथ भूमेर्विवरगो नृपः ॥’

इत्युक्तप्रकारेण तदानीमेव पातालेऽपतत्, इत्युपरिचरवसुवृत्तांते— ऋषिभिर्धर्मसंदेहं प्रष्टुं योग्यो विद्यादिभिस्तेभ्य उत्कृष्टस्तेष्वपराधेनाधःपतित इत्यस्य दर्शनात्, जन्मवृत्तादिभिरुत्कृष्टविषयेऽपकृष्टैः क्रियमाणोऽपचार एव हानिहेतुः, तैरुत्कृष्टैरपकृष्टविषये क्रियमाणोऽपचारो हानिहेतुर्न भवतीति नियमो नास्तीत्यर्थो द्रष्टव्य इत्यर्थः । जन्माधिक्यस्य ऋषीणां सत्त्वेऽप्यस्य ज्ञानाधिक्यस्य सत्त्वात् तेभ्योऽस्याधिक्ये न विरोधः ।

ऐसा शाप देनेपर—

‘तब उपरिचरवसु उसी मुहूर्त में भूमि
के विवर पाताल में प्रवेश किया ॥’

इस वचनानुसार उसी बखत पाताल में गिरनेवाले उपरिचरवसु वृत्तांत में—ऋषिलोग भी धर्मसंदेह अपने से पूछें जैसे विद्यादियों से उन से उत्कृष्ट उनके विषय में अपचार से अधःपतित होनेसे, जन्मवृत्तादियों से उत्कृष्टों के विषय में अपकृष्ट क्रियमाण अपचार ही हानिकारक है, जन्मादियों से उत्कृष्ट अपकृष्ट विषय में क्रियमाण अपचार हानिकारक नहीं है ऐसा नियम नहीं है यह सिद्ध हुआ । जन्मप्रयुक्त श्रेष्ठता ऋषियों में होनेपर भी ज्ञानप्रयुक्त श्रेष्ठता उपरिचरवसु में होनेसे उन ऋषियों की अपेक्षा यह श्रेष्ठ है ऐसा कहनेमें विरोध नहीं है । जन्म-

ब्राह्मण्यस्य महार्घता—वेदाध्ययनादिमुखेन भगव-
ल्लाभादिहेतुत्वात् नदेव हानिहेतुश्चेत्याज्यं हि ॥

जन्म ज्ञानाधिक्यं च कोटिद्वयं भवति चेत् ज्ञानादयः प्रबलाः
खलु । कैशिकवृत्तांतस्य श्रीवराहपुराणे श्रीभूमिं प्रति श्रीवराह-
भगवतोक्तत्वात् , उपनिषदसुवृत्तांतस्य पंचमवेदे महाभारते
मोक्षधर्मे धर्मपुत्रं प्रति श्रीभीष्मेणोक्तत्वात् , इमावर्थावाप्तप्र-
माणसिद्धौ खलु । एवं जन्मादिप्रयुक्तोत्कर्षे रसो नास्तीति
कथमुच्यते ? शास्त्राणि सर्वाणि ब्राह्मण्यमत्यादरेण वदति
खलु, इत्यत आह— ब्राह्मण्यस्येत्यादिना ।

महार्घता— आदरणीयता । वेदाध्ययनादिमुखेन भगव-
ल्लाभादिहेतुत्वं नाम— 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'वेदैश्च सर्वैर-

ब्राह्मण्यस्य महार्घत्वं वेदस्याध्ययनादिना ।

भगवल्लाभहेतुत्वात्त्याज्यं तद्वानिदं यदि ॥२१४॥

और ज्ञानादियों में ज्ञानादियों की श्रेष्ठता सर्वसम्मत है ।

कैशिकवृत्तांत श्रीवराहपुराण में श्रीभूमिदेवी को श्रीवराहभगवान् कहे हैं ।
उपरिचरवसुवृत्तांत पंचमवेदभूत महाभारत में मोक्षधर्म में धर्मपुत्र को श्रीभीष्म जी
कहे हैं—इस लिये ये दोनों आप्रप्रमाण सिद्ध हैं ।

इस प्रकार जन्मादियों से होनेवाले उत्कृष्टता में सार नहीं ऐसा कहसकते हैं
क्या ? संपूर्ण शास्त्र ब्राह्मणता को अत्यंत आदरपूर्वक कहते हैं ? ऐसा पूछने पर
कहते हैं—ब्राह्मणता इत्यादि ।

ब्राह्मणता अत्यादर की जाती है वेदाध्ययनद्वारा भगवल्लाभ-

हेतु समझकर, वही हानि का हेतु होतो त्याज्य होती है ॥२१४॥

अत्यादर की जाना माने—सब के आदर के विषय होना । वेदाध्ययनादिद्वारा
भगवल्लाभहेतु माने—'सब वेद जिस पद को कहते हैं' ऐसा 'संपूर्ण वेदों से मैं

हमेव वेद्यः' इति चोक्तप्रकारेणाराधनस्वरूपमाराध्यस्वरूपं च पूर्वोत्तरभागाभ्यां प्रतिपादयतो भगवदेकपरवेदस्य 'स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' इत्युक्तप्रकारेण विधिपरतंत्रोऽध्ययनं कृत्वा मीमांसादिभिस्तदर्थनिर्णयं कृत्वा भगवदुपासनादिष्ववगाह्य भगवद्विषयं प्राप्तुमुपयुक्तत्वम् । तदेव हानिहेतुश्चेदिति—तादृशब्राह्मण्यमेवाहंकारहेतुः सन्—

‘मद्भक्तान् धोत्रियो निन्दन् सद्यश्चंडालतां व्रजेत् ।’

इत्युक्तप्रकारेण भगवदत्यंतनिग्रहहेतुभागवतापचारं कृत्वा भगवद्विषयाद् दूरीभवितुं निदानं चेदित्यर्थः । हीति प्रसिद्धित्योक्तार्थमुक्तं, यद्भगवत्प्राप्त्युक्तं तदुपादेयं यत्तु तदलाभोपयुक्तं तत्त्याज्यं भवति, एवं चेदमपि हानिहेतुश्चेदेवं स्यादित्यत्र न विरोध इति निश्चयेन ।

ही कदाजाना हूं' ऐसा भी उक्त प्रकार आराधनस्वरूप और आराध्यस्वरूप को पूर्व और उत्तर भागों में प्रतिपादन करते हुए भगवदेकपर वेद को 'वेद को अध्ययन करना चाहिये' इस विधि का परतंत्र हो अध्ययन कर मीमांसादियों से उस का अर्थ निर्णय कर भगवदुपासनादियों में लग भगवद्विषय को प्राप्त होनेके उपयुक्त होना । वही हानि का हेतु होता माने—वह ब्राह्मणता ही अहङ्कारहेतु हो—

‘हमारे भक्तों को चतुर्वेदी ब्राह्मण निंदा कर-

नैपर उंसीबख्त चंडालता को प्राप्त होता है ।’

इस वचनानुसार भगवदत्यंतनिग्रह हेतुभूत भागवतापचार कर भगवद्विषय से अलग होजानेके हेतु हो तो । त्याज्य होता है—

जो भगवत्प्राप्त का हेतु वह उपादेय है, जो अलाभका हेतु वह त्याज्य है, ऐसा भिद्वांत होनेपर यह भी हानि का हेतु होनेपर त्याज्य होनेमें संशय नहीं है इस निश्चय से प्रसिद्ध के तरह कहा है ।

जन्मवृत्तयोरुत्कर्षोऽपकर्षश्च

प्राप्तेर्हानिश्च न प्रयोजकः ॥ २१५ ॥

एवमुत्कृष्टजन्मादिर्हानिहेतुश्चेत् किमपकृष्टजन्मादिकं प्राप्तिहेतुर्भवतीत्यत आह— जन्मवृत्तयोरित्यादि ।

जन्मवृत्तयोरुत्कर्षः— प्राप्तेर्हानिश्च प्रयोजको न भवति, तयोरपकर्षश्च तदुभयोः प्रयोजको न भवति । अथवा—अस्मिन् जन्मवृत्तादिनियमो नास्ति' इति, 'हानिहेतुश्चेत्याज्यं हि' इति चोक्तं, एवं कथमुच्यते ? वेदाध्ययनादिमुखेन भगवद्भ्रातृहेतुत्वात् जन्मवृत्तयोरुत्कर्षः प्राप्तेर्हेतुः, तयोरपकर्षोऽध्ययनाद्यनर्हत्वाद्धानेर्हेतुरिति च कुतो नांगीक्रियत इत्यत आह— जन्मवृत्तयोरित्यादि । जन्मवृत्तयोरुत्कर्षः प्राप्तेः प्रयोजको न भवति,

प्राप्तेर्हानिर्न हेतू स्तो जन्मवृत्तवराधमौ ॥ २१५ ॥

इम प्रकार उत्कृष्ट जन्मादि हानिका हेतु हो तो अपकृष्ट जन्मादि फल का हेतु होयंगे क्या ? इस शंका में कहते हैं—जन्मवृत्तों के इत्यादि ।

जन्मवृत्तों के उत्कर्ष और अपकर्ष ये दोनों

फल और हानि इन दोनों के कारण नहीं हैं ॥ २१५ ॥

जन्मवृत्तों के उत्कर्ष फल और हानि के हेतु नहीं है, जन्मवृत्तों के अपकर्ष भी फल और हानि के हेतु नहीं है । यद्वा—' इस में जन्मवृत्तादि नियम नहीं है ' 'हानि का कारण हो तो त्याज्य है' ऐसा कहे हो, इस प्रकार कह सकते हैं क्या ? वेदाध्ययनादिद्वारा भगवद्भ्रातृहेतु होनेसे जन्मवृत्तों के उत्कर्ष फल का हेतु, उन के अपकर्ष अध्ययनादियों के योग्यता न होनेसे हानि का हेतु है ऐसा समझना ठीक नहीं क्या ? इस शंका में कहते हैं—जन्मवृत्तों का इत्यादि ।

जन्मवृत्तों के उत्कर्ष फल का कारण नहीं, उन के अपकर्ष हानि का कारण नहीं । फल और हानि माने—भगवद्भ्रातृ और अलम् । कारण माने—उत्पादन करनेवाले । उत्कृष्टजन्मवृत्तवाले कई न्युन होते हैं और कई प्राप्त होते हैं, अपकृष्ट

प्रयोजको भगवत्संबंधोऽसंबंधश्च ॥ २१६ ॥

तयोरपकर्षश्च हानेः प्रयोजको न भवतीत्यर्थः । प्राप्तिहानी
नाम—भगवद्भाभतः । प्रयोजकत्वं फलयितृत्वं ।
उत्कृष्टजन्मवृत्तवत्सु देवानालभमानाः, केचन लभमानाश्च
दृश्यन्ते । अपकृष्टजन्मवत्सु च तथोभयविधा दृश्यन्ते । तस्मादय-
मुभयोरपि प्रयोजको न भवतीत्ययमर्थः प्रत्यक्षसिद्धः खलु ।

तर्हि प्राप्तिहान्योः प्रयोजकः क इत्यत आह प्रयोजक
इत्यादि ।

भगवद्भाभरूपप्राप्तेः प्रयोजकः 'वयं भगवदनन्याहर्शेषभूताः
इति स्थितिरूपो भगवत्संबंधः' । तदलाभरूपहानेः प्रयोजकः
तदनन्याहर्शेषत्वज्ञानाभावरूपस्तत्संबंधाभाव इत्यर्थः ।

उत्कृष्टापकृष्टजन्मनोरुभयोरपि भगवत्संबंधे जाते भागव-
तत्वसाम्यं खलु वर्तते, तेन सह जन्मोत्कर्षवान् तस्माद्विशिष्टः

तयोर्हेतुस्तु संबंधोऽसंबंधश्च हरेर्मतः ॥ २१६ ॥

जन्मवृत्तवाले कई ज्युत होते हैं और कई प्राप्त होते हैं । इन दोनों को देखनेसे ये
दोनों दोनों को कारण नहीं यह अर्थ प्रत्यक्ष सिद्ध है ।

ऐसा हो तो प्राप्ति और अप्राप्ति इन दोनों के कारण कौन है ? इस संधा
में कहते हैं—कारण इत्यादि ।

कारण—भगवत्संबंध और भगवत् असंबंध हैं ॥ २१६ ॥

भगवद्भाभरूप प्राप्तिका कारण हम—भगवदनन्याहर्शेषभूत ऐसा समझ रहना
रूप भगवत्संबंध । भगवत् अलक्ष्यरूप अप्राप्तिका कारण—भगवदनन्याहर्-
शेषत्वज्ञानाभावरूप भगवत्संबंधाभाव—ऐसा जानना ।

उत्कृष्ट और अपकृष्ट जन्मवाले दोनों को भगवत्संबंध होनेका समान त्व
समान होता है । उस भागवत्त्व के साथ जन्मोत्कर्षवाला अपकृष्टजन्मवाले से

भगवत्संबंधे जाते द्वयमपि
तुल्यं किमिति चेत् ॥ २१७ ॥
न तुल्यम् ॥ २१८ ॥

उत्कृष्टत्वेन भ्रमविषयं जन्म भ्रंशसंभावनया
'शरीरे च' इत्युक्तप्रकारेण भयजनकम् ॥ २१९ ॥

खलु इति विचिंत्य क्रियमाणं प्रश्नमनुवदति — भगवत्संबंधे
जान इत्यादिना ।

द्वयमिति— उत्कृष्टापकृष्टजन्मनी उच्येते ।

प्रष्टुरुत्कृष्टत्वेनाभिमतमपकृष्टत्वेनापकृष्टत्वेनाभिमतमुत्कृष्ट-
त्वेन चाभिप्रेत्य तस्योत्तरमाह— न तुल्यमिति ।

तदुपपादयत्युत्कृष्टत्वेनेत्यादिना ।

जातेपि हरिसंबंधे द्वयं तुल्यं भवेत् किमु ॥ २१७ ॥

इति चेन्न द्वयोस्तुल्यं शास्त्रकारैः प्रवक्ष्यते ॥ २१८ ॥

उत्कृष्टत्वेन मिथ्याधीविषयो जन्मसंभवात् ।

भ्रंशस्य हि शरीरे चेत्युक्तितो भयकारणम् ॥ २१९ ॥

श्रेष्ठ होता है ऐसा समझ क्रियमाण प्रश्न को अनुवाद करते हैं—भगवत्संबंध हो
तो इत्यादि ।

भगवत्संबंध हो तो दोनों बराबर होंगे क्या ॥ २१७ ॥

दोनों—उत्कृष्टापकृष्ट जन्म दोनों ।

प्रश्न करनेवाले उत्कृष्टतया समझा हुआ को अपकृष्टतया, अपकृष्टतया समझा
हुआ को उत्कृष्टतया मानकर उत्तर देते हैं—बराबर नहीं इत्यादि ।

बराबर नहीं होता ॥ २१८ ॥

उस को उपपादन करते हैं—उत्कृष्टतया इत्यारभ्य ।

आभिजात्यादिभिरहंकृत्वा नष्टो भवितुमुपयुक्तत्वात्—अपकृष्टभूतमिदमुत्कृष्टत्वेन स्मृत्वा प्रश्नः कृतः अतस्मिन् तद्बुद्धयेत्यर्थज्ञापनायोत्कृष्टत्वेन भ्रमविषयं जन्मेत्युक्तम् । भ्रंशसंभावना नाम — उपायांतरेष्वन्येनानन्योपायत्वरूपाधिकारात् चेत्यागमनयोग्यत्वं । ‘शरीरे च’ इत्युक्तप्रकारेण भयजनकमिति — ‘कालेष्वपि च’ इत्यारभ्योपायांतरानुष्ठानयोग्यत्वात् भयहेतूनामुक्त्यवसरे तेभ्यः सर्वेभ्यः प्राधान्येन ‘शरीरे च वर्तते मे महद्भयम्’ इत्युक्तप्रकारेण स्वरूपयाथात्म्यविदामुपायांतरगंधासहानामधिकारिणामेतस्मिन् सति किं वा कुर्यादिति भयं वर्धयतीत्यर्थः ।

पुनस्तस्य कंचन दोषमाह— तस्येत्यादिना ।

उत्कृष्टतया भ्रांति जन्म भ्रंशसंभावना से ‘शरीरे

च’ इस वचनानुसार भयजनक होता है ॥ २१९ ॥

आभिजात्यादियों से अहंकार कर नष्ट होनेके उपयुक्त होनेसे अपकृष्टरूप इस को उत्कृष्टतया समझ प्रश्न किया गया । यह रज्जु में सर्पभ्रांति के जैसे भ्रांतिकार्य होनेसे ‘उत्कृष्टतया भ्रांतजन्म’ कहते हैं । भ्रंशसंभावना माने—उपायांतरों में प्रवृत्त हो अनन्योपायत्वरूप अधिकार से च्युत होनेका योग्य होना । ‘शरीरे च’ इस वचनानुसार भयजनक होता है माने—‘संपूर्ण कालों में’ ऐसा आरंभ कर उपायांतरानुष्ठान के योग्य होनेसे भयहेतुओं को कहनेके समय उन सब में प्रधान ‘शरीर में महद्भय उपस्थित है’ इत्युक्तप्रकार स्वरूपयाथात्म्य को जाननेवाले उपायांतरगंध को भी नहीं सहनेवाले अधिकारियों को ‘यह शरीर रहते हुए क्या क्या अनर्थ को उत्पादन करेगा’ ऐसा भय को उत्पादन करता है ।

और भी उत्कृष्ट जन्म को एक दोष बतते हैं—उस को इत्यादि ।

तस्य स्वरूपप्राप्तं नैच्यं भावनीयम् ॥ २२० ॥

अपकृष्टत्वेन भ्रमविषयीभूतस्योत्कृष्ट-

जन्मन उभयदोषोऽपि नास्ति ॥ २२१ ॥

तस्येति— पूर्वोक्तजन्म परामृश्यते । स्वरूपप्राप्तं नैच्यं भावनीयमिति भागवतानुवर्तनादिप्रसंगे शेषत्वरूपस्वरूपस्यानुरूपं नैच्यं परैः क्रियमाणं दृष्टानुकार्याभ्यसनीयमित्यर्थः ।

एतत्प्रतिकोटिनो जन्मनो दोषाभावमाह— अपकृष्टत्वेन-त्यादिना ।

आभिजात्यादिप्रयुक्ताहंकारयोग्यं विना शेषत्वानुकूलतया स्थितत्वादुत्कृष्टत्वेन स्थितस्यापकृष्टत्वेन चिंतनं चातस्मिंस्तद्वु-

तस्य स्वरूपायातं तन्नैच्यं भावनया भवेत् ॥ २२० ॥

अपकृष्टत्वेन मिथ्याधीगोचरीभूतदोहिनः ।

उत्कृष्टजन्मनो नैवोभयदोषो हि विद्यते ॥ २२१ ॥

उस को स्वरूपप्राप्त नैच्य को भावना करना है ॥ २२० ॥

उस को—उत्कृष्टजन्म को । स्वरूपप्राप्तनैच्य को भावना करना है माने—भागवतानुवर्तनादियों में शेषत्वस्वरूप का अनुरूप नैच्य को अन्यलोग करते हुए देख उस को आप भी अनुकार कर अभ्यास करना है ।

इस का प्रतिकोटिरूप अपकृष्ट जन्म दोषरहित है ऐसा कहते हैं—अपकृष्ट तथा इत्यादि ।

अपकृष्टतया भ्रांत उत्कृष्टजन्म को दोनों दोष नहीं हैं ॥ २२१ ॥

आभिजात्यादियों से होनेवाले अहंकार के योग्य न होनेसे शेषत्व के अनुकूल होनेसे उत्कृष्टभूत इस को अपकृष्टतया समझना आतिशयोक्ति होनेसे 'अपकृष्टतया

नैच्यं जन्मसिद्धम् ॥ २२२ ॥
तस्मादुत्कृष्टजन्मैव श्रेष्ठम् ॥ २२३ ॥

द्वयंति ज्ञापयितुं 'अपकृष्टत्वेन भ्रमविषयीभूतस्योत्कृष्टजन्मनः' इत्युक्तम् । उभयदोषोऽपि नास्तीति— भ्रंशसंभावनाप्रयुक्त-भयजनकत्व—स्वरूपप्राप्तनैच्यभावनारूप— दोषद्वयं च नास्तीत्यर्थः ।

भ्रंशसंभावना खलु नास्ति नैच्यभावनया कुतो नास्तीत्यत आह— नैच्यमित्यादि ।

भागवतानुवर्तनादीनामुपयुक्तस्य नैच्यस्य स्वतःसिद्धत्वात् भावनापेक्षां विना निम्नस्थानं भवतीत्यर्थः ।

अमुमर्थं निगमयति— तस्मादित्यादिना ।

जन्मसिद्धं च नैच्यं तदुत्कृष्टस्य हि जन्मिनः ॥ २२२ ॥
श्रेष्ठमुत्कृष्टजन्मैवेत्येवं तस्माद्बुधा जगुः ॥ २२३ ॥

भ्रान्त 'उत्कृष्ट जन्म' ऐसा कहते हैं । दोनों दोष नहीं हैं माने—भ्रंशसंभावना से होनेवाले भयजनकत्व रूप दोष, स्वरूपप्राप्त नैच्य को भावना करनारूप दोष भी नहीं हैं ।

भ्रंशसंभावना नहीं है तो नैच्यभावनया नहीं है क्या ? इस शंका में कहते हैं—नैच्य जन्मसिद्ध है इत्यादि ।

नैच्य जन्मसिद्ध है ॥ २२२ ॥

भागवतानुवर्तनादियों के योग्य नैच्य जन्मसिद्ध होनेसे भावना की अपेक्षा नहीं है, स्वभावसिद्ध है जानना ।

इस अर्थ को समाप्त करते हैं—इस कारण से इत्यादि ।

इस कारण से उत्कृष्ट जन्म ही श्रेष्ठ है ॥ २२३ ॥

‘श्वपचोऽपि महीपाल’ ॥ २२४ ॥

तस्मादिनि-एवं तस्य सशेषत्वात्, अस्य निर्दोषत्वाच्चेत्यर्थः ।
उत्कृष्टजन्मैव श्रेष्ठमिति — शेषत्वोचितत्वेनोत्कृष्टमेतज्जन्मैव
तदनुचितजन्मापेक्षया श्रेष्ठमित्यर्थः ।

अस्यार्थस्य प्रमाणं दर्शयति- ‘श्वपचोपि’ इत्यादिना ।

‘श्वपचोऽपि महीपाल विष्णुभक्तो द्विजाधिकः ।

विष्णुभक्तिविहीनस्तु यतिश्च श्वपचाधमः ॥’

इति सर्वप्रकारेण निकृष्टजन्मापि भगवद्भक्तो द्विजाधिकः,
उत्कृष्टजन्मवत्त्वमात्रं विनोत्तमाश्रमित्वविशिष्टोऽपि भगवद्भक्ति
विहीनः श्वपचादप्यधम इति वर्गाश्रमयोराग्रहं निवर्तयित्वा

श्वपचोपि महीपालेत्यादि मानं प्रकीर्तितम् ॥ २२४ ॥

इस कारण से—इस प्रकार उत्कृष्टजन्म में दोषद्वय होने से, और अपकृष्टजन्म
में दोषद्वय न होने से । उत्कृष्टजन्म ही श्रेष्ठ है—शेषत्वानुरूप होने से उत्कृष्टभूत यह
जन्म ही शेषत्वानुगुण जन्म की अपेक्षा श्रेष्ठ है ऐसा समझना ।

इस अर्थ का प्रमाण दिखाते हैं—श्वपच होनेपर भी इत्यादि ।

‘हे राजन् ! श्वपच होनेपर भी’ ॥ २२४ ॥

‘हे राजन् ! श्वपच होनेपर भी विष्णुभक्त हो तो ब्राह्मण से अधिक होता है ।
यति होयतो भी विष्णुभक्ति रहित होनेपर श्वपच से नीच होता है ।’

ऐसा कितना भी निकृष्टजन्मवान् होनेपर भी भगवान् के भक्त हो तो ब्राह्मण
से अधिक होता है । उत्कृष्ट जन्मवान् और उत्कृष्ट आश्रमवान् हो तो भी भगवान्
की भक्ति न हो तो श्वपच से भी नीच होता है ऐसा वर्गाश्रमों के श्रेष्ठता को न

निकृष्टजन्मप्रयुक्तो दोषः शाम्यते विलक्षणसंबंधेन ॥

भगवत्संबंधस्यैवोत्कर्षहेतुत्वोक्ते भ्रंशसंभावनादिभिस्तत्संबंधविरोधिनो जन्मनो तदनुरूपजन्मैव श्रेष्ठमिति भावः । अन्यथा पूर्वोक्तस्यार्थस्यायं प्रमाणं न भवेत् ।

एवं निकृष्टोत्कृष्टावेताविति निश्चितौ प्राक्; तत्र निकृष्टजन्मप्रयुक्तो दोषः केन शाम्यत इत्यत आह—निकृष्टेत्यादि ।

अहंकारहेतुतया निकृष्टजन्महेतुना जातो नैच्यस्य भावनीयत्वादिदोषो यथा पुनर्न भवेत् तथा नाशः, जन्मसिद्धनैच्यैरुपायांतरान्वययोग्यतागंधरहितैर्विलक्षणाधिकारिभिर्विद्यमानशेषत्वसंबंधेनेत्यर्थः ।

दुष्टजन्मप्रयुक्तो हि दोषो नश्यति सर्वथा ।

विलक्षणैश्च योगेन तत्संबन्धप्रभावतः ॥ २२५ ॥

देख भगवत्संबंध ही उत्कर्षहेतुतया कहनेसे भ्रंशसंभावनादियों से भगवत्संबंधविरोधि जन्मापेक्षया भगवत्संबंधानुरूप जन्म ही श्रेष्ठ है ऐसा जानना । ऐसा न हो ता पूर्वोक्त अर्थ का यह प्रमाण नहीं हो सका है ।

तथाच—निकृष्ट और उत्कृष्टजन्म अमुक हैं ऐसा निश्चय किया गया ।

उस में निकृष्टजन्म से होनेवाला दोष किस से निवृत्त होगा ? इस प्रश्न में कहते हैं—निकृष्ट इत्यादि ।

निकृष्ट जन्म से होनेवाला दोष विलक्षणसंबंध से निवृत्त होता है ॥ २२५ ॥

अहंकारहेतु से निकृष्टजन्म द्वारा होनेवाले नैच्यभावना और भ्रंशसंभावना रूप दोष जन्मसिद्ध नैच्यवाले उपायांतरसंबंधगंधरहित विलक्षणाधिकारियों के साथ शेषत्वरूपसंबंध से जड से निवृत्त होता है ।

संबंधस्य योग्यतायां जननीयायां
जन्मन्यूनतानिवृत्तिरावश्यकी ॥ २२६ ॥
जन्मनो न्यूनता तत्परिहारश्च 'अवग्रहित'
[पलुतिला] इति गाथायामुक्तः ॥ २२७ ॥

तत्संबंधयोग्यता कथं संभवेदित्यत आह— संबंधस्येत्यादि
तादृशविलक्षणैः संबंधस्यार्हतायामस्य जननीयायां स्वज-
न्मगतन्यूनताया निवृत्तिरपेक्षितेत्यर्थः ।

जन्मनः का वा न्यूनता तत्परिहारः कः ? इत्याकांक्षाया-
माह— जन्मन इत्यादि ।

संबन्धयोग्यतायां तैरवश्यं जन्मन्यूनता ।
हापनीया प्रयत्नेन श्रेयस्कामैः सुभावुकैः ॥ २२६ ॥
पलुदिलेति गाथायां जन्मनो न्यूनता तथा ।
तत्परिहारकश्चैव सम्यगुक्तो हि सूरिभिः ॥ २२७ ॥

उन के संबंध की योग्यता कैसे होगी ? इस शंका में कहते हैं—संबंध
की इत्यादि ।

संबंध की योग्यता होनेपर जन्मगत दोष निवृत्त होना चाहिये ॥ २२६ ॥

उन विलक्षणों के साथ संबंध की योग्यता इस को होनेके समय अपना
जन्म का दोष निवृत्त होना चाहिये ।

जन्म का दोष क्या ? उस का परिहार क्या ? इस शंका में कहते हैं—जन्म
का दोष इत्यादि ।

जन्म का दोष और उस का परिहार को 'अवग्र-
रहित वृत्त' (पलुदिला बोधुगल्) इस गाथा में कहते हैं ॥ २२७ ॥

अज्ञाननिवृत्ति मत्मानन्दं प्राप्तेष्वग्रेतैस्तदीयशेषत्वसीमाभूमि-
भिर्भक्तांघ्रिणुभिः अवचरहित इत्यादिना 'ब्रह्माणमारभ्य
स्वपर्यंतमागते वंशप्रवाह एकनपि दोषं निना वर्तमाना अनेके
चतुर्वेदिनः ! अतो निवृष्टं नास्तीति वक्तुं योग्ये निहीनकुल
उत्पन्ना अपि मया सह विद्यमानप्रसाधारणसंबंधं ज्ञात्वा तादृ-
शज्ञानानुरूपस्वाचारविशिष्टाश्चेत यूयं तेषां पादयोर्निपत्याराध-
यत, तैर्दुष्मासु ज्ञानापेक्षायां कृतायां पूजमादृत्य वदत, तेषु
भगवद्ज्ञानं प्रसादयत्सु श्रुत्वा कृतार्था भवत, मदुपरि पूज्या-
भावान्मत्सदृशतया वा तानाराध्य सन्मार्गे गच्छत' इति परम
रहस्यं—

‘भक्तिरष्टविधा स्तेषां यस्मिन् म्लेच्छेऽपि वर्तते ।

तस्मै देयं ततो ब्राह्मं स च पूज्यो यथा ग्रहम् ॥’

इति परमाप्तो भवानवदत्, तदनंतरमत्र कश्चन संशयो व-

अज्ञाननिवृत्तिपूर्वक ज्ञानानन्द को प्राप्त हो तत्त्वज्ञानियों में अग्रेतर तदीय-
शेषत्व की सीमाभूमि भूत श्रीभक्तांघ्रिणुजामी जी 'अवचरहित वृत्तवाले' इत्यादि
सें ब्रह्मासे लेकर अपने पर्यंत आनेवाले वंश वाह में किसी भी दोषरहित अनेक
चतुर्वेदियो ! इस से नीच नहीं ऐसे कहनेयोग्य निहीन कुल में जन्म लेनेपर भी
हमारे साथ असाधारणसंबंध को जान तद्ज्ञानानुरूप स्वाचरवाले हो तो तुम लोग
उन के चरणों में गिर आराधना करो । वे लोग तुमारे पास ज्ञान की अपेक्षा करें
तो तुम आदरपूर्वक कहो, वे भगवद्ज्ञान को तुम को उपदेश किये तो सुन कृतार्थ
होओ, हम से अधिक पूज्य न होनेसे हमारे सदृश तो भी उन को आराधना कर
सन्मार्ग में गमन करो, ऐसा इस परमरहस्य को—

‘यह आठ प्रकार की भक्ति जिसकिसी म्लेच्छ में भी हो तो उन को

दो और उन से लो, उन को हमारे सदृश मान पूजा करो ॥’

ऐसा परमाप्त आप ही कहे हों तो इस में कोई संशय है क्या ? । इस प्रकार

वेधकस्वर्णवर्णैः संबंधः ॥ २२८ ॥

तीते किं ? एवमुपदेशमात्रं विना श्रीरंगे आगत्य लोकसारंग-
महामुनेर्मस्तके योगिताहं निवायापुनर्न व्यापृत्य प्रदर्शितवान्
न किं ? अस्यां गाथायामभिजनादिभिर्मानो जन्मन्यूनता, ता-
दृशजन्मन्यूनतारहितविलक्षणतदीयविषये क्रियमाणोऽनुवर्तन-
विशेषस्तस्य परिहार इति सुव्यक्तमुक्त इत्यर्थः ।

एवंभूतजन्मन्यूनताविद्वत्त्वा विलक्षणैः संबंधे जातेऽयमपि वि-
लक्षणो जायते किमित्यत आह—वेधक इत्यादि ।

वेधकस्वर्णं नाम-- अनेकसिद्धौषधैर्बहुवारं प्रद्राव्य गुलिका-
रूपं कृत्वा रसवादिभिः स्पृहस्ते स्थाप्यमानं स्पर्शवेधि स्वर्णम् ।

वेधकस्वर्णतुल्यस्तेः सम्बन्धः परिकीर्तितः ॥ २२८ ॥

उपदेशमात्र न हो श्रीरंगजी में आ धिराज लोकसारंगमहामुनि के शिर में योगि-
वाहन को बैठा इस अर्थ को अनुष्ठानपर्यंत कर गिये नहीं हो क्या ? अभिजनादि
अभिमान जन्म का दोष है, वह दुःखिमान जिन को नहीं है उन विलक्षण भाग-
वतों के अनुवर्तन करनेसे वह दोष निवृत्त होता है ऐसा सुस्पष्ट कहे हैं ।

इस प्रकार के जन्मदोष निवृत्त हो विलक्षणों के साथ संबंध होनेपर यह भी
विलक्षण हो जायगा क्या ऐसी शंका में कहते हैं—वेधकस्वर्ण इत्यादि ।

वेधकस्वर्णवन् इन के साथ संबंध जानना ॥ २२८ ॥

वेधकस्वर्ण माने—अनेक सिद्धौषधों के साथ बहुवार गलाकर गुलिकारूप
से बना रसवादिलोगों के हाथमें रहनेवाले स्पर्शवेधि नामक स्वर्ण । वह स्वर्ण

एषु साम्यबुद्धिराधिक्यबुद्धिश्च कर्तव्या ॥ २२९ ॥

सा चाचार्यतुल्याः संसारिभ्यः

स्वस्मादीश्वरादधिका इति प्रतिपत्तिः ॥

तत्स्पर्शमात्रेणायः स्वर्णं यथा करोति तथा जन्मसिद्धनैच्या-
दिविशिष्टैरेतैर्विलक्षणैः संबंधः निकृष्टजन्मनाऽऽगतं दोषं दूरी-
कृत्यामुं च विलक्षणं करोति ।

एवं स्वसंबंधेनास्य दोषं दूरीकृत्य स्वसाम्यापत्तिप्रदान्
विलक्षणान् कथं प्रतिपद्येतेत्यत आह— एष्वित्यादि ।

एतद्विवृणोति— सा चेत्यादिना ।

अचार्यतुल्या इति प्रतिपत्तिर्नाम— ‘गुरुरेव परं ब्रह्म’

समताधिकताबुद्धिरेषु कार्या विचक्षणैः ।

संसारिस्वैश्वरेभ्यश्च प्रतिपत्तिर्वरा स्मृता ॥ २२९ ॥

स्पर्शमात्रसे ज्ञोहा को यथा स्वर्ण बनाता है तथा जन्मसिद्ध नैच्यादिवाले विलक्षण
भागवतों के साथ संबंध निकृष्ट जन्म से होनेवाले दोष को दूर कर इस को भी
विलक्षण बना देता है ।

इस प्रकार स्वसंबंध से इस के दोष को दूर कर अपनी सदृशता को देने-
वाले विलक्षणभागवतों को कैसा समझना चाहिये ? ऐसी शंका में कहते हैं—
इन के विषय में साम्यबुद्धि इत्यादि ।

इन के विषय में साम्यबुद्धि और आधिक्यबुद्धि रखना चाहिये ॥ २२९ ॥
इस को विवरण करते हैं—वह इत्यादि ।

वह—आचार्य सदृश समझना । संसारी

आप और ईश्वर इनसे अधिक समझना ॥ २२९ ॥

आचार्यसदृश समझना माने—‘गुरु ही परंब्रह्म हैं’ इत्यादि प्रकार अंधने

इत्यादिप्रकारेण सर्वप्रकारोद्देश्येनाचार्येणैते समा इति प्रतिपत्तिः । संसारिभ्योऽधिका इति प्रतिपत्तिर्नाम— ज्ञात्यादिकमादाय संसारिभिः समा इति बुद्धिमकृत्वा ज्ञानादिप्रयुक्तव्यावृत्त्या तदधिका इति प्रतिप्रत्तिकरणम् । स्वस्मादधिका इति प्रतिपत्तिर्नाम— संसारिभ्यो व्यावृत्तेः स्वस्यापि सत्त्वात्तामादाय स्वतुल्या इति बुद्धिमकृत्वा स्वस्य शेषित्वाकारेण स्वस्मादधिका इति प्रतिपत्तिकरणम् । ईश्वरादधिका इति प्रतिपत्तिर्नाम— शेषित्वेनास्माकं स एतेऽपि सदृशा इति बुद्धिमकृत्वा कर्मानुगुणं लीलायां च विनियोक्तुः, स्वसमाश्रयणदशायां पुरुषकारापेक्षिणः अभिमतदिव्यस्थेलषु सन्निहितत्वेन स्थितावपि अर्चावतारसमाधिना मुखमुद्धाट्यैकामपि वार्तामनुत्त्वा स्थितात्तस्माद्वैलक्षण्येन— स्वरूपानुगुणमेव विनियोक्तारः, स्वाश्रयणे पुरुषकारनिरपेक्षाः, मुखमुद्धाट्य त्याज्यो-

को सर्वप्रकार उद्देश्य आचार्य के साथ इन को समतया समझना । संसारियों से अधिक समझना माने—ज्ञात्यादियों से संसारियों के सदृश न समझ ज्ञानादि द्वारा आयी हुई विलक्षणता से उन से अधिक समझना । अपने से अधिक समझना माने—संसारियों से विलक्षणता अपने में भी होनेसे तद्द्वारा अपने समान न समझ अपने को शेषी अत एव अधिक समझना । ईश्वर से अधिक समझना माने—शेषी होनेसे हमें ईश्वर और ये विलक्षण भागवत दोनों बराबर हैं ऐसा न समझ कर्मानुगुण लीला में विनियोग करनेवाले स्वचरणकमलसमाश्रयणदशा में पुरुषकार की अपेक्षा करनेवाले, दिव्यदेशों में सन्निधि करनेपर भी अर्चावतार संकल्प से वाचा एक वार्ता न कहनेवाले सर्वेश्वर के सदृश न हो स्वरूपानुगुण विनियोग करनेवाले, स्वाश्रयण में पुरुषकार की अपेक्षा न कर वाचा त्याज्योपादियों को उपदेश कर रक्षा

आचार्यसाम्यस्य मूलमाचार्यवचनम् ॥ २३० ॥

एवं प्रतिपत्त्यकरणं चापचारः ॥ २३१ ॥

पादेयान्युपदिश्य रक्षन्ति, अतस्तस्मादधिका इति प्रतिपत्तिकरणम् । आचार्येण कस्यापि समत्वबुद्धेरयुक्तत्वे सत्याचार्यसाम्यबुद्धेर्मूलं किमित्याकांक्षायामाह-आचार्येत्यादि ।

आचार्यसाम्यस्य प्रतिपत्तेर्मूलं- श्रीवैष्णवेषु दृष्टेषु मामिव पश्येत' इत्युपदेशसमय आचार्योक्तं वचनमित्यर्थः ।

एवं प्रतिपत्त्यकरणे को वानर्थ इत्यत आह - एवमित्यादि ।

जन्मादिकमादाय निकर्षबुद्धिकरणं यथा वापचारो भवति, तथा गौरवप्रतिपत्त्यकरणं चापचारे पर्यवस्यतीत्यर्थः ।

तेष्वाचार्यसमा बुद्धिः सा बुद्धिरिति कीर्तिता ॥ २३० ॥

अर्थोयमितिहासेषु पुराणेषु विशेषतः ॥ २३१ ॥

कर्नवाले होनेसे ईश्वर से अधिक समझना ।

आचार्य के साथ किसी को भी समान समझना अयुक्त होनेपर भी आचार्य के सदृश समझने का कारण क्या ? इस शंका में कहते हैं-आचार्य इत्यादि से ।

आचार्यस्तान्य का कारण आचार्य वचन है ॥ २३० ॥

आचार्यसदृश समझनेका कारण- 'श्रीवैष्णवों को देखनेपर हम को देखनेके सदृश देखना' ऐसा उपदेशसमय में आचार्य की कहहिहुई वार्ता ।

ऐसा नहीं समझनेपर क्या अनर्थ होगा ? इस शंका में कहते हैं-ऐसा इति

ऐसा नहीं समझना भी अपचार है ॥ २३१ ॥

जन्मादियों को अवलंबनकर निकृष्टसमझनेमें जैसा अपचार होता है तैसा गौरव बुद्धि से नहीं समझना भी अपचार में गिना जायगा ।

अयमर्थ इतिहासपुराणेषु, पथिलंशुडरोलि नेडुमा-
लकाडिमै, कण्णोरवेंगुलदि, नण्णातवालवुणर्
तेट्टुंतिरत्तेन्, मेंवोरुल् इत्यस्या उपरितन-
गाथासु च विशदतया दृश्यते ॥ २३२ ॥

एवमयं भागवतवैभव आसवचनेषु विशदतया क दृश्यते ?
इत्यत आह—अयमर्थ इतिहासपुराणेष्वित्यादि ।

अयमर्थ इति—पूर्वं विस्तरेणोक्तो भागवतवैभवः परामृ-
श्यते । महाभारते—

‘मद्भक्तं शूद्रसामान्यादवमन्यन्ति ये नराः ।

नरकेष्वेव तिष्ठन्ति वर्षकोटीर्नराधमाः ॥

आचार्यतुल्यतावीजमाचार्यस्य वचः स्मृतम् ।

अयचारो भवेद्देवमध्यवसायवर्जने ॥ २३२ ॥

अर्थोचनितिल्लासेषु पुराणेषु विशेषतः ।

इम प्रेक्षार इन भागवत वैभव को आसवचनो में स्पष्ट देखसकते हैं क्या ?
इस शंका में कहते हैं—इस अर्थ को इतिहासपुराणों में इत्यादि ।

इस अर्थ को इतिहासपुराणों में, पथिलं शुडरोलि, नेडुमालकाडिमै,
कण्णोर, वेंगुलदि, नण्णात वालवुणर्, तेट्टुंतिरत्तेनिल्, में वोरुल्
इस गाथा के ऊपर गाथाओं में भी, सुस्पष्ट देख सके हैं ॥ २३२ ॥

इस अर्थ को—पाहिले विस्तारपूर्वक, उक्त भागवतवैभव को ।

‘जो मनुष्य हमारे भक्त को शूद्रसम समझ कर अपमान करते हैं, वे नरा-
धम क्रेडों वरसों तक नरक में वास करेंगे, बुद्धिमान को चाहिये कि चंडाल हो

चण्डालमपि मद्भक्तं नावमन्येत बुद्धिमान् ।
अवमानात्पतत्येव रौरवे नरके हि सः ॥

इत्यादिना,

‘न शूद्रा भगवद्भक्ता विप्रा भागवताः स्मृताः ।
सर्ववर्णेषु ते शूद्रा ये ह्यभक्ता जनार्दने ॥’

इत्यादिना,

‘मद्भक्तजनवात्सल्यं पूजायां चानुमोदनम् ।
स्वयमभ्यर्चनं चैव मदर्थे दम्भवर्जनम् ॥
मत्कथाश्रवणे प्रीतिः स्वरनेत्रांगविक्रिया ।
ममानुस्मरणं नित्यं यच्च मां नोपजीवति ॥
भक्तिरष्टविधा ह्येषा यस्मिन् म्लेच्छेऽपि वर्तते ।
स विघ्नोऽत्र मुनिः श्रीमान् स यतिः स च पंडितः ॥
न मे पूज्यश्चतुर्वेदी पूजयन् भक्तिवर्जितः ।

तो भी हमारे भक्त को अपमान न करें, अपमान करनेसे वह रौरवनरक में गिराएगा ।’

इत्यादि से,

‘शूद्र भगवद्भक्त होनेपर शूद्र नहीं कहलावेगा विप्र भागवत कहलावेगा, जो लोग जनार्दन के भक्त नहीं हैं वे ही सब वर्गों में शूद्र कहलाते हैं ।’

इत्यादि से,

‘हमारे भक्तों में वात्सल्य, उन की पूजा में अनुमोदन, स्वयं उन को पूजा करना, हमारे लिये दम्भ त्याग, हमारी कथा सुननेमें प्रीति, स्वर नेत्र अंगों के विकार, नित्य हमारा स्मरण और हम को जीविका के लिये नहीं वृत्तावे—यह आठ प्रकार की भक्ति जिस किर्मा म्लेच्छ में भी हो वही ब्राह्मण श्रेष्ठ, मुनि, श्रीमान्, यति, और पंडित है, चतुर्वेदी भक्तिरहित हो

स मे पूज्यः सदा चासौ मद्भक्तः श्वपचोपि यः ॥
तस्मै देयं ततो ग्राह्यं स च पूज्यो यथा ह्यहम् ॥'
इत्यादिना बहुस्थलेषु च भागवतवैभवः प्रतिपादितः ।
इतिहासोत्तमे—

‘शूद्रं वा भगवद्भक्तं निषादं श्वपचं तथा ।
वीक्ष्ये जातिसामान्यात्प याति नरकं नरः ॥’
इत्यादिना भागवतप्रभावः प्रकीर्तितः । अन्यत्र चेतिहासे
बहुस्थलेषु भागवतमाहात्म्यप्रतिपादनं तत्र तत्र द्रष्टव्यम् ।
श्रीवराहपुराणे—

‘मद्भक्तं श्वपचं वापि निंदां कुर्वन्ति ये नराः ।
पद्मकोटिशतेनापि न क्षमामि कदाचन ॥’
इत्यादिना भागवतवैभवः प्रोक्तः ।

पूजा करनेसे भी हम पूज्य नहीं समझते हैं, श्वपच हो तो भी
हमारे भक्त सदा हम को पूज्य है, उस को ज्ञानोपदेश करो,
उस से ज्ञानोपदेश लो, उस को हमारे सदा पूजन करो ॥’
इत्यादि से बहुस्थलों में भागवतवैभव प्रतिपादन किया गया है ।
इतिहासोत्तम में—

‘शूद्र, निषाद वा श्वपच हो तो भी हमारा भक्त को
जातिसामान्य से जो देखना है वह नरक में जायगा ॥’
इत्यादि से भागवतवैभव कहा गया है ।
और इतिहास के बहुस्थलों में—भागवतमाहात्म्य प्रतिपादन स्थलों में
देखलेना ।
श्रीवराहपुराण में—

‘हे भूमिदेवी ! श्वपच हो तो भी हमारा भक्त को जो मनुष्य
निंदा करते हैं कौड़ों पद्मसन बगैतक भी मैं क्षमा न करूंगा ॥’
इत्यादि से भागवतवैभव कहा गया है ।

श्रीभागवते-

‘श्वपचोपि महीपाल विष्णुभक्तो द्विजाधिकः ।

विष्णुभक्तिविहीनस्तु यतिश्च श्वपचाधमः ॥’

विप्राद्विपद्गुणयुतादारविंदनाभं

पादारविंदविमुखाच्छ्वपचं वरिष्ठम् ।

मन्ये तदपितमनोवचनेहितार्थ—

प्राणः पुनाति सकलं न तु भूरिमानः ॥’

इत्यादिना भागवतवैभवो बहुषु स्थलेष्वभिहितः ।

लैंगो—

‘वैष्णवानां विशेषोस्ति विष्णोरायतनं महत् ।

जङ्गमश्रीविमानानि हृदयानि मनीषिणाम् ॥

यः पश्यति शुभाचारं वैष्णवं वीतकल्मषम् ।

यस्मिन् कस्मिन् कुले जातं प्रणभेदं दंडवद्भुवि ॥’

श्रीभागवत् में—

‘हे राजन् ! श्वपच हों तो भी विष्णुभक्त ब्राह्मण से अधिक है । विष्णुभक्ति रहित यति भी श्वपच से अधम होता है ॥’

द्विगुणसंयुक्त ब्राह्मण कमलनाभ नारायण के विमुख हों तो उस से श्वपच को श्रेष्ठ जानो । परमात्मा में समर्पित मनवचनवांछितार्थ और प्राण जिन से वह संपूर्ण पृथिवी को पवित्र करता है, अभिमान से भरा हुआ कभी नहीं पवित्र करसका है ।

इत्यादि से भागवतवैभव बहुस्थलों में कहा गया है ।

लिंगपुराण में भी—

‘वैष्णवों में विशेष यह है कि वे लोग विष्णु के महत् सद्गुरु हैं, भक्तलैंगों के हृदय विष्णु के चलंत विमान हैं जो पुनः कल्मषरहित शुभाचारी जित किसी कुल में जन्म लेनेवाले वैष्णव को देवता हैं वह उनी बलवत् भूमि में दंड के सदृश प्रणाम कर कृतार्थ होना चाहिये ।

इत्यादिना भागवतवैभवः प्रतिपादितः ।

एवं भागवतमाहात्म्यप्रतिपादनस्य बहुषु पुराणेषु सत्त्वात् तत्र तत्र स्थलेषु द्रष्टव्यः । इतिहासादिषूपात्तवचनेषु भागवतेषु जन्मनिरूपणेनावगतिकरणे जायमानोऽनर्थविशेषः— यदा भागवता जातास्तदैव तेऽयकृष्टजातीया न भवंति उत्कृष्टजातीयतुल्या इत्यर्थः । उत्कृष्टजातीयेभ्योपि श्रेष्ठास्तेषां ज्ञानप्रदातृतया गुरुवः परमशेषीश्वरवत् पूज्याश्च भवंतीत्यर्थः । तद्विषयेऽप्येवमप्यचारमीश्वरः कालतत्त्वपर्यन्तं न क्षमत इति करणत्रयव्यापारानर्थान्प्राणादींश्चाविशेषेण भगवद्विषये समर्प्य निरभिमानः तया वर्तमानाः स्पर्शभावना इत्यर्थः । तेषां हृदयमीश्वरस्य जंगमविमानमित्यर्थः । ते दृष्टाश्चेद् दण्डवत्प्रणामं कुर्यादित्यर्थश्चोक्तः खट्वा ।

इत्यादि से भागवतवैभव प्रतिपादन किया गया है ।

इस प्रकार भागवतवैभव प्रतिपादन बहुत पुराणों में होनेसे उक्त उन स्थलों में देखना ।

इतिहासादियों में से लिये हुये वचनों में भागवतों को जन्मनिरूपण कर अपमान किये तो होनेवाले अनर्थविशेष, भागवतत्व होनेपर वे अयकृष्टजातीय नहीं हैं उत्कृष्टजातीय सदृश हैं, उत्कृष्टजातीयों में भी श्रेष्ठ हैं, उन को ज्ञानोपदेश करनेवाले होनेसे गुरु हैं, परमशेषी ईश्वर के तरह पूज्य भी होते हैं इस अर्थ को, उन के विषय में अपचार को कालतत्त्वपर्यन्त ईश्वर नहीं सह सके करणत्रय व्यापार, अर्थ, और प्राण इन सब को भगवद्विषय में समर्पण कर निरभिमान हो रहनेवाले स्पर्श से प्रवित्र करते हैं, उन के हृदय ईश्वर को जंगम विमान हैं, उन को देखे तो दण्डवत्प्रणाम करना इत्यादि अर्थों से भी कहे हैं । इस प्रकार इतिहास

एवमितिहानपुराणेषु परांकुशैः 'क्षीरसमुद्रे स्थितस्य सर्वा-
धिकस्य परिचयोपयुक्तसंप्रतिशिष्टाः-- अतिनिविडजन्मनां
प्रत्यवकाशं अस्माकं नियन्तारः स्वाभिनः' इत्यारभ्य भगवद्गु-
णचेष्टितादिषु प्रवणा भागवता एव स्वस्य शेषिण इत्यर्थस्य
प्रतिपादनस्थले- 'ये केचन वा ते खलु' 'कुम्भीपाकनरकाः
स्तुवन्ति चेत् ते खलु' 'यत्किंचित् समीचीनेनापि रहिताश्चं-
डालचंडाला अपि' इति जन्मादिभिः सर्वथा नीचा अपि
शेषत्वविरोधिजन्माद्यभिमानरहिताः खल्वस्माकमत्यंतमुद्देश्या
इत्युक्ते 'अभिवर्धमानप्रभावदशके, 'कूरमहापापविशिष्टोऽहं
त्वदासानां चरणयोः प्राप्तिं विना विस्मयनीयत्रैलोक्यं प्राप्तं
चेदपि त्यागमार्ग इति खल्वृक्तिर्ह' इत्यारभ्य भागवताः स्वस्य
परमप्राप्या इति प्रतिपादनस्थले जन्मवृत्तादिविभागं विना
'स्वयमेव शेषत्वे सुस्थिरं स्थिताः' 'तस्य दासाः' 'मणिपर्वतव-

पुराणों में शठकोपमूरि - 'क्षीरादि में शयन किये हुए परमपुरुष को अभ्यास करनेके भाग्यवाले जन्म जन्म में हमारे मालिक हैं' ऐसा प्रारंभ कर भगवद्गुण चेष्टितादियों में प्रवण भागवत लोग ही हम को मालिक ऐसा अर्थ को प्रतिपादन करनेके समय 'कोई हो वे ही' 'कुम्भीनरक में रहनेवाले भी परमात्मा को कीर्तन किये तो वेही' कितना भी सुकृतरहित चंडाल चंडाल हो तो भी' ऐसा जन्मादियों से कितना भी नीच हो तो भी शेषत्वविरोधि जन्माद्यभिमानरहित भागवतलोग हम को अत्यंत उद्देश्य हैं ऐसा प्रतिपादित 'अभिवर्धमानप्रभावसेजः' दशक में, कूर महापापी उन के दासों के चरण में सेंगवन विना आश्चर्यकर तीन लोकों की प्राप्ति से भी छोड़ सके हैं क्या ? ऐसा प्रारंभ कर भागवत ही अपने को परमप्राप्य हैं इस अर्थ के प्रतिपादनके समय जन्मवृत्तादि विभाग को छोड़ 'स्वस्य में प्रयत्नर' 'उन के दास लोग,' मणिपर्वतमनुश्रुत शयन करनेवाले स्वामी के

च्छयानस्याश्रिताः' 'निर्दोषा दासाः' 'विश्लेगशक्ता दासाः' इति भगवत्सौंदर्यादिषु जितस्वरूपाकार एव तेषां निरूपक इत्युक्ते-महतो व्यामोहवतो दशके ।

परकालैः— 'शीतलसारक्षेत्रनिर्वाहकस्य मत्स्वामिनश्चरणा-वाश्रयंतो मन्मस्तके स्थिताः पश्यत' इत्यारभ्यार्चावतारप्रवणाः श्रीवैष्णवा मच्छिरसा बाह्याः सदा ध्येयाः सूरिभ्योऽपि कैकर्थ-समृद्धिविशिष्टाः, तान् क्षणकालमपि विश्लेष्टुमक्षमः तेषां मम हृदयं मधुस्रोतः सदा भोग्यं भवति तद्दर्शनमात्रेण खलु मन्मनो दृष्टयो दृष्टा भवन्ति, तद्विषये भवति ममानुरागः, तेषु मनसा स्मृतेषु मृत्योरापदश्च न भेतव्यमिति, मम हृदयस्य तद्विषयेऽवगाहनप्रकारमपश्यत किमित्येवमुक्तस्थले जन्मादि-प्रसंगं विनोक्ते कण्शोरवेंकुरुदि दशके, 'कडल्मल्लै स्थल-

दासलोग, 'अवद्यरहित दासलोग' 'विच्छेदरहित दासलोग' ऐसा भगवन्सौंदर्या-दियों में हारनेवाले आकार ही उन भागवतों का निरूपक है ऐसा कहाहुआ 'व्यामोहवतः' दशक में ।

परकालसूरि 'शीतल सारक्षेत्र के नाथ के चरणसेवक ही हमारे शिर में वास करते हैं' ऐसा प्रारंभ कर अर्चावतार में प्रवृत्त श्रीवैष्णव ही हम को शिरो-धार्य हैं सदा ध्यानके योग्य हैं, नित्यसूरियों से भी कैकर्थसमृद्धिवाले हैं, उन को एक क्षणकाल भी नहीं छोड़सक्ता हूं, उन के विषय में हमारे हृदय मधु च्यूतहुआ भोग्य होता है उन को देखते मात्र ही हमारे मन और दृष्टि कैसे संतुष्ट हो प्रफुल्ल होते हैं देखो हमारे प्रेम उन के विषय में बढ रहा है, उन को मन से स्मरण करने पर मृत्यु और पाप को न डर निर्भय होता है, हमारे हृदय उन के विषय में मग्न होता है देखो, ऐसा कहनेके स्थलों में जन्मादिप्रसंग को छोड कहाहुआ कण् शोर वेंगुरुदि (नेत्रभ्रमण) में, तिरुकडल्मल्लै स्थलशयन को जो कोई स्मरण करते हैं वे ही हमारे मालिक हैं ऐसा जिस किसी जन्म और मृत्युवाले हो तिरु-

शयनस्य ये चिंतनोपयुक्तं मनोविशिष्टास्ते मम नियामकाः
इति येन केन चेज्जन्मवृत्तिना युक्ता वा स्युः श्रीकण्ठमल्लै
स्थलशयनमनुसंधानः स्थितप्रकारेषु प्रमाणमप्रदर्श्य मत्तः
कार्यं स्वीकर्तुं प्राप्ता इत्यारभ्य ज्ञानस्वरूपं 'चिंतयतो मम
स्वामिनः' 'तेऽस्मात्कुलदेवताम्' इत्यभिनतस्थले प्रवणा एवास्माकं
शेषिण इत्युक्ते—नण्णादवालवुणरिति दशके ।

श्रीकुलशेखरेण 'यथार्थज्ञानानां सनुदायो द्रष्टुं सुलभश्चेत्त-
देव नेत्रफलम्' 'भक्तानां श्रीपादरेणुरवगाहितुं प्राप्तश्चेद्वगाती-
र्थेऽवगाहन उत्कटेच्छा किमर्थ' इत्यादिभिः स्वस्य भागवतप्रेम-
प्रकर्षप्रतिपादनसमये जन्माद्युत्कर्षापकर्षप्रसंगं विना भगव-
द्भक्तिपारवश्यमेव तेषां निरूपकमित्युक्ते तेद्वहंतिरत्तेनिति गा-
थायाम् ।

श्रीभक्तांगिरेणुभिर्द्वयनिष्ठविषये ईश्वरस्य विद्यमानायाः प्रीतिः

कण्ठमल्लै स्थलशयनभगवान् को अनुसंधान करनेवाले स्थितप्रकार ही प्रमाण
दिखाये विना ही हमने कैर्कर्य स्वीकार करनेके समर्थ हैं । ऐसा प्रारंभ कर 'ज्ञान
प्रभावत् विग्रह को स्मरण करनेवाले हमारे नाथ हैं' 'वे ही हमारे कुलदेवता हैं'
ऐसा दिव्यदेशों में प्रवण भागवत ही हमारे शेषी हैं ऐसा कहाहुआ 'नण्णाद
वालवुणर' (अनाश्रितराक्षस) दशक में,

श्रीकुलशेखरस्वामी—'सत्यभूत वानों के समूह को देखनेके प्राप्त हो तो वही
नेत्रों की सफलता है' 'भक्तों के चरणवूलि में स्नान प्राप्त हो तो गंगा में अवगा-
हनकर स्नान करनेकी इच्छा क्या होगी ?' इत्यादि से भागवतों के विषय में अपना
प्रेमाधिक्य को प्रतिपादन करनेके संमर्थ जन्मादियों के उत्कर्ष और अपकर्ष के
प्रसंग छोड़ भगवद्भक्ति के परवश होना ही उन के निरूपक है ऐसा कहा हुआ
'तेद्वहंतिरत्तेन' (मधुतिरस्कारक) में,

'श्रीभक्तांगिरेणुसूरि द्वयनिष्ठों के विषय में ईश्वर का विद्यमान प्रीति को कहा

उत ज्ञानाधिक्यं पश्याम, किं कुर्म इति व्याकुले सति

‘धर्मराजस्तु तत्रैनं संचस्कारयिषुस्तथा ।

दग्धुकामोऽभवद्विद्वानथाकशे वचोऽब्रवीत् ।

भो भो राजन्न दग्धव्यमेतद्विदुरसंज्ञकम् ।

कलेवरमिहैतत्ते नैव धर्मः सनातनः ।

लोकवैलक्षणो नाम भविष्यत्यस्य पार्थिव ।

यतिधर्ममवाप्तोसौ न शोच भरतर्षभ ॥

इति, अयं ब्रह्ममेधसंस्कारहं इत्युक्ताशरीरिवक्येन संप्रतिप-
न्नेन तस्य ज्ञानाधिक्येन च संदेहनिवृत्त्या वैदिकाग्रेसराणां
कर्तव्येन ब्रह्ममेधेन संचस्कार हि ।

अनंतरं जन्माद्युत्कृष्टै ऋषिभिः कृतं तदपकृष्टाद्धर्मश्रवण-
प्रकारमाह— ऋषय इत्यादिना ।

देखना और ज्ञानाधिक्य को देखना इस विषय में हमें कर्तव्य क्या है ऐसा विचार
व्याकुल होनेके समय—

‘विद्वान् धर्मराज विदुर को संस्कार करनेकी इच्छा से दहन करनेको
विचार करतेभये, तब आकाश में वाणी हुई—भो भो राजन् ! विदुरनामक इस
शरीर को सामान्यरीति से नहीं दहन करो । यह सनातन धर्म नहीं है । हे राजन्
इस का शरीर लोकविलक्षण है यह विदुर यतिधर्म को प्राप्त हुआ है, इस में
शोक मत करो ॥’

इस प्रकार यह विदुर ब्रह्ममेधसंस्कार के योग्य हैं ऐसा कही हुई वाणी
को सुननेसे और इन का ज्ञानाधिक्य को जाननेसे भी संशय छोड़ वैदिकाग्रेसरो
को कर्तव्य ब्रह्ममेधसंस्कार से संस्कार किये हैं ।

अनंतर जन्माद्युत्कृष्ट ऋषिलोग जन्मादिवर्षों से निकृष्ट की संनिधि में धर्म-
श्रवण किये हैं ऐसा कहते हैं—ऋषिलोग इत्यादि ।

ऋषयो गत्वा धर्मव्याधगृहद्वारे श्रान्ता
धर्मसंदेहान् प्राशमयन्त ॥ २३७ ॥

चतुर्वेदधराः सर्वोत्कृष्टाः खलु ऋषयः । एवंभूता वेदश्रव-
णयोग्यतारहिते कुले जातस्य जातिस्मृतिना सह जातत्वात्पू-
र्वजन्मसिद्धज्ञाने भ्रंशाभावान्मातापितृशुश्रूषाविशेषेण च
सकलधर्मसूक्ष्मज्ञस्य धर्मव्याधस्य गृहद्वारे गत्वा मातापितृ-
शुश्रूषैकपरस्यास्यावसरप्रतीक्षया परिश्रान्ता ज्ञातव्येषु धर्मेषु
स्वेषां संदिग्धान् सर्वान् तस्माच्छ्रुत्वा तत्र संदेहान् प्राशमय-
तेत्यर्थः ।

‘कश्चिद् द्विजातिप्रवरो वेदाध्यायी तपोधनः ।
तपस्वी धर्मशीलश्च कौशिको नाम भारत ! ॥
सांगोपनिषदान् वेदानधीते द्विजसत्तमः ।
स वृक्षमूले कस्मिंश्चिद्वेदानुच्चारयन् स्थितः ॥

धर्मव्याधगृहद्वारे गत्वा श्रान्तास्तपोधनाः ।

प्राशमयन्त धर्माणां सन्देहान् केन न श्रुतत् ॥ २३७ ॥

ऋषिलोग धर्मव्याध के द्वारा में व्याकुल

हे धर्मसंदेहों को निवृत्त कर लिये हैं ॥ २३७ ॥

चतुर्वेद को जाननेवाले सर्वोत्कृष्ट ऋषिलोग वेद सुनने को योग्यता जिस को नहीं है ऐसे कुल में जन्महुआ जातिस्मृती से पूर्वजन्म सिद्ध ज्ञानमें भ्रम रहिव मातापितृशुश्रूषा में भिरत धर्मव्याध के समय को प्रतीक्षा करते हुए ज्ञातव्य धर्मों में अपने सदेहों को पूँछके निवृत्त करलिये हैं ।

‘कोई ब्राह्मण श्रेष्ठ वेदाध्ययन करनेवाले तपस्या में निपुण धर्मशील कौशिक नामा सांगवेदों को अध्ययन करने रहे, वह एक वृक्ष मूल में वेदों को उच्चारण

महाराजस्य स्वामा ब्रह्ममेधसंस्कारमकरोत् ॥२३५॥

भगवदानुकूल्ये जाते प्राकृताः— अयमस्माकमुपयुक्तो न भवतीति त्यजन्ति, भगवानत्यादरेण परिगृह्णातीति चार्थ उक्तः ।

एवमुक्तिमात्रेण विना भागवतवैभवस्य वृत्त्यापि भगवता प्रकाशितप्रकारमाह— महाराजस्येत्यादिना ।

‘मर्यादानां च लोकस्य कर्ता कारयिता च सः ।’

इत्युक्तप्रकारेण लोकमर्यादास्थापनार्थमवतीर्य पितृवचनपरिपालनादिभिः सामान्यधर्मस्थापनशीलः खलु स्वामी एवंभूते जान-कीविश्लेषं दृष्ट्वाऽसहमानतया स्वनाशपर्यन्तं कृतवतो महाराजस्य जन्मवृत्तादिभिरुत्कृष्टानां तत्पुत्रैः क्रियमाणब्रह्ममेधसंस्कारं प्रेमाधिक्येन हेतुनानुजेऽपि पार्श्वे तिष्ठति स्वयमेव सादरमकरोद्धि ।

ब्रह्ममेधेन संस्कारमकरोद्राघवः स्वयम् ॥

मर्यादापालको यो वै महाराजजटायुषः ॥२३५॥

कहेजानेसे भगवान् के तरफ होते ही प्राकृतलोग ‘यह हमारे उपयुक्त नहीं’ ऐसा कह छोड़ेंगे, भगवान् आदरपूर्वक प्रेम से स्वीकार करेंगे यह अर्थ कहागया ।

इस प्रकार उक्तिमात्र से न हो भागवतवैभव को वृत्ति से भी श्रीरामजी प्रकाश किये हैं इस अर्थ को कहते हैं—श्रीजटयु को इत्यादि ।

श्रीजटायु को श्रीरामजी ब्रह्ममेधसंस्कार किये हैं ॥ २३५ ॥

‘लोक का मर्यादाओं को करने और करानेवाले वही है ।’ इस उक्ति के अनुसार लोकमर्यादा को स्थापन करनेके लिये अवतार लेकर पितृवचन परिपालनादियों से सामान्यधर्म स्थापन स्वभाववाले श्रीरामजी सीताजी के विश्लेष देख न सह अपने को नाश करलेनेवाले श्रीजटयु को, जन्मवृत्तादियों से उत्कृष्टों को उन के पुत्र और शिष्यगण कर्तृक ब्रह्ममेधसंस्कार को जटायु के प्रेमाधिक्य ही कारण समझ श्रीलक्ष्मणजी पास में खड़े होनेपर भी आप ही आदरपूर्वक किये हैं ।

धर्मपुत्रोऽशरीरिवाक्यं ज्ञानाधिक्यं चादाय
श्रीविदुरं ब्रह्ममेधेन संस्कार ॥२३६॥

अनेन जन्माद्युत्कृष्टैस्तैर्निकृष्टानां विषये पुत्रकृत्यमनुष्ठेयमित्यु-
क्तम् । अमुमर्थं धर्मपुत्रानुष्ठानेनापि विशदयति— धर्मपुत्र
इत्यादिना ॥

स्वामिना परार्थ सामान्यधर्मस्यानुष्ठितत्वेऽपि विशेषधर्मे ए-
व हृदयस्याभिनिवेशात्तेन कर्तुं शक्यते, धर्मपुत्रानुष्ठानमेवदु-
ष्करं, वर्णधर्ममेवोद्देश्यत्वेन स्मृत्वा सर्वावस्थास्त्रपि तस्य च्यु-
तिर्यथा न भवेत्तथा सावधानं प्रवर्तयन् वर्तमानः खल्वयं, ए-
तादृशे तस्मिन् विदुरस्य संस्कारदशायां तस्य वर्णं पश्याम

ज्ञानाधिक्यं च वाक्यं च धर्मपुत्रोऽशरीरिणः ।

आदाय संस्करोतिस्म विदुरं ब्रह्ममेधसा ॥ २३६ ॥

इस से जन्मादि से उत्कृष्ट उन करके रहित विलक्षण भागवतविषय में पुत्रकृत्य
करसक्ते हैं—यह अर्थ दिखाया गया ।

इस अर्थ को धर्मपुत्र के अनुष्ठान से भी जनाते हैं—धर्मपुत्र इत्यादि ।

धर्मपुत्र युधिष्ठिर अशरीरिवाक्य और ज्ञानाधिक्य को

भी लेकर श्रीविदुरजी को ब्रह्ममेध से संस्कार किये हैं ॥ ३३६ ॥

श्रीरामजी परार्थ सामान्यधर्म को किये हैं तौ भी विशेषधर्म में तात्पर्य रख-
नेसे वह करसक्ते हैं, यह युधिष्ठिर किये हैं यही दुष्कर है । स्ववर्णधर्म को ही
उद्देश्य समझ सर्वावस्थाओं में भी उस सामान्यधर्म को किंचित भी हानि न होनेके
लिये सावधानसे रहनेवाले श्रीविदुरजी को संस्कार करनेके समय उन के वर्ण को

क्षत्रियकुलोद्भवो विश्वामित्रस्तस्मिन् जन्मनि स्वकृततपो-
विशेषहेतुना वशिष्ठवाक्येन क्षत्रियत्वानुवृत्तिं विना ब्रह्मर्षिर्जातः
खलु ।

तस्मादत्यन्तापकृष्टकुलोद्भवा अपि तस्मिन् शरीरेऽनवधिकश-
क्तिकभगवत्संबंधरूपसंस्कारविशेषेणात्यन्तोत्कृष्टकुलजानुवर्तनी-
या उत्कृष्टतमा भवन्तीत्यत्र न कोपि विरोधः । अल्पशक्ति
वशिष्ठवाक्यकृतप्रकारे दृष्टे सर्वशक्तिकसंबंधः किन्न कुर्यात् ।

इतिहासादिप्रामाण्यमुखेन भागवतवैभवं प्रादर्शयत् पूर्वं,
शिष्टानामाचारमुखेन च भागवतवैभवं प्रदर्शयत्युपरि—‘धर्मज्ञ-
समयः प्रमाणं वेदाश्च’ इति आत्मप्रमाणवेदात्पूर्वमुपादानोपयुक्तं
खलु शिष्टाचारस्य प्रामाण्यम् । तत्र प्रथममपकृष्टजातीय-
स्तादृशशरीरेण सजातीयव्यावृत्ता उत्कृष्टतमा भवन्तीति पूर्वो-
क्तार्थं स्थिरीकर्तुं रावणानुजं प्रति स्वाभिनोक्तां वार्तामाह—

क्षत्रियकुलोद्भूत विश्वामित्र उसी जन्म में अपने कृत तपस्या के विशेष से
वशिष्ठवाक्यद्वारा क्षत्रियत्व समूल नश होकर ब्रह्मर्षि हुआ है । इस कारण अत्यंत
अपकृष्ट कुलोद्भव होनेपर भी उसी शरीर से अवशिष्टन्य शक्तिवाले भगवत्संबंध
रूप संस्कारविशेष द्वारा अत्यंत उत्कृष्ट कुल में उत्पन्न होनेवाले भी अनुवर्तित करें
जैसा उत्कृष्टतम होते हैं इस में संदेह नहीं है । अल्पशक्तिक वशिष्ठ वाक्य का प्रभाव
देखनेपर सर्वशक्ति परमत्मा का संबंध क्या नहीं करेगा अर्थात् सब कुछ
भी करेगा ।

इति हासादि प्रमाणद्वारा भागवतवैभव को दिखाये हैं पहिले, अब शिष्टों के
आचारद्वारा भी भागवतवैभव को दिखाते हैं । ‘धर्म के ज्ञातालोंगों के आचार
प्रमाण है और वेद भी प्रामाण्य हैं’ ऐसा आत्मप्रमाण भूत वेद के आगे प्रमाण कहने-
योग्य शिष्टाचार की स्थिति है । उस में प्रथम अपकृष्टजातीय उस शरीर से ही
सजातीयों से विलक्षण हो उत्कृष्टतम होते हैं ऐसा पूर्वोक्त अर्थ को थिर करनेके
लिये रावण का भ्रता विभीषण को उद्देश्य कर श्रीरामजी की कही हुई वार्ता को

विभीषणं रावणः कुलपांसनमित्यवदत् ,
स्वामीक्ष्वाकुवंश्यत्वेन स्मृत्वा वार्तामवोचत् ॥२३४॥

विभीषणमित्यादिना ।

‘प्रदीयतां दाशरथाय मैथिली’ इति स्वहितमुक्तवन्तं धर्मात्मानं विभीषणं पापिष्ठो रावणः कुपितः ‘त्वां तु धिक् कुलपांसनम्’ इति, अस्य कुलस्यावधिरूपतयोत्पन्नं त्वां धिगित्युपेक्षितवान् । इक्ष्वाकुकुलनाथः स्वाम्यादरपूर्वकमंगीकारानन्तरं—

‘आख्याहि मम तत्त्वेन राक्षसानां बलावलम् ।’

इति राक्षसानां बलावलं मम वदेत्युक्तत्वादमुं राक्षसजातीय-मबुध्वाऽनुजवज्ज्ञात्वाभिमन्य वार्तामवोचदित्यर्थः । अस्मिन् वाक्ये रावणेन परित्यागस्य स्वामिना परिग्रहस्य चोक्तत्वात्—

जगाद् रावणः सम्यक् कुलदोषं विभीषणम्

इक्ष्वाकुवंशरूपेण स्मृत्वा हि राघवोऽवदत् ॥२३४॥

कहते हैं—विभीषण को इत्यादि ।

विभीषण को रावण ‘कुल का कलंक कहा’ स्वामी

श्रीरामजी इक्ष्वाकुवंशवाला समझ बात किये हैं ॥ २३४ ॥

‘सौताजी को रामजी के हाथ में सौंप दो’ ऐसा अपने को हित कहनेवाले धर्मात्मा श्रीविभीषण सूर को पापिष्ठ रावण क्रुद्ध हो ‘हमारे कुल का कलंक रूप तुम को धिक्कार है’ ऐसा इस कुल का कलंकनया जन्म लेने वाला तुम को मैं नहीं चाहता हूँ ऐसा कठोरवचन कह निकाल दिया । इक्ष्वाकुकुल के नाथ श्रीरामजी इस को आदरपूर्वक अंगीकार करनेके बाद ‘राक्षसों के बल और अवल को मुझे यथार्थ रीति से कहो’ ऐसा राक्षसों के बलावल की स्थिति को हम को कहो कहनेसे इस विभीषण को राक्षसजातीय नहीं समझ भ्राताओं के सदृश समझ बात कहे हैं । इस वाक्य में रावण का परित्याग स्वामी रामजी का परिग्रह ये दोनों

प्रतिपादकस्य मेंबोरुलिति गाथाया उपरि सर्वथा निकृष्टजन्म-
सूतपन्ना अपि मेंबोरुलिति गाथायामुक्ते ज्ञाने निष्ठावंतश्चेत्तुल-
सीवदीश्वरस्य शिरसा बाह्या इति, जन्मप्रयुक्तापकर्षमात्रं
विना सर्वथापकृष्टवृत्तविशिष्टा अपि एतज्ज्ञाननिष्ठाश्चेत्तादृशदु-
ष्कृतफलं नानुभवन्तीति, स्वेषां जन्मवृत्तादिप्रयुक्तन्यूनता
नास्तीत्येतावदेव न स्वैः संबंधविशिष्टाः संसारिणोऽपि स्वप्रसाद-
स्वीकारेण परिशुद्धा भवन्तीत्येतादृशोत्कर्षविशिष्टा इति च,
जन्मवृत्तादिभिर्निकृष्टा अप्येतज्ज्ञानविशिष्टा एतज्ज्ञानविधुराणां
जन्मवृत्तादिभिरुत्कृष्टानां सर्वेश्वरवत्पूज्याः संतो ज्ञानदानप्र-
तिग्रहयोरर्हा इति जन्मवृत्ताद्युपरि ज्ञानाधिकाश्च जन्मवृत्ता-
दिवैलक्षण्येन विनैतज्ज्ञानविशिष्टान् भगवत्प्रभावप्रयुक्तवैल-
क्षण्यमबुद्धा कर्मनिबंधनजन्माद्यपकर्षमेव ज्ञात्वा न्यूनत्वेन
चिंतयन्ति चेत्तास्मिन् क्षणे ते कर्मचंडाला भवन्तीति च, एवं

हुआ 'मेंबोरुल्' (उपरिवर्तमानार्थ) इस गाथा के ऊपर कितना ही नीच जन्मों
में उत्पन्न होनेपर भी 'मेंबोरुल्' में कहाहुआ ज्ञान में निष्ठावाले हो तो श्रीतुलसी
के सदृश ईश्वर का शिरसा धार्य हैं ऐसा जन्म से आयी हुई नीचता मात्र न हो
कितना भी नीचवृत्तवाले भी इस ज्ञाननिष्ठावाले हो तो उस दुष्कृतफल को नहीं
पावेंगे अपने को जन्मवृत्तादियों से आनेवाले दोष नहीं है इतनामात्र नहीं अपने
साथ संबंधवाले संसारिलोग भी अपने प्रसाद स्वीकार से परिशुद्ध हो जैसे उत्कर्ष-
वाले हाते हैं, जन्मवृत्तादियों से अतिनीच होनेपर भी एवंभूत ज्ञानवाले इस ज्ञान
विहीन हो जन्मवृत्तादियों से उत्कृष्ट होनेवालों को सर्वेश्वर के तरह पूज्य हो ज्ञान
दान प्रतिग्रहों को योग्य होते हैं, जन्मवृत्तों के ऊपर ज्ञानाधिक भी होनेवाले
जन्मवृत्तादि वैलक्षण्यरहित इस ज्ञानवालों को भगवत्प्रभाव से श्रेष्ठ नहीं समझ
कर्ममूलक जन्मादि नीचता को ही समझ नीचमानेंगे तो उसी क्षण में वे कर्मचं-

क्षत्रियो विश्वामित्रो ब्रह्मर्षिरभूत् ॥ २३३ ॥

प्रतिपादिता अर्थाः संभवन्तीति ब्रह्मादीनां दुर्लभं फलं तिर्य-
ग्जातौ जातेन प्राप्त इत्यतः किं वक्तव्यमित्युक्तगाथाषट्के,
'विशदतया द्रष्टुं शक्यते इति—संशयविपर्ययनिवृत्तिर्यथा
तथा द्रष्टव्यमित्यर्थः ।

एवमितिहासादिषु भागवतवैभवस्योक्तत्वेपि—

‘न शूद्रा भगवद्भक्ता विप्रा भागवताः स्मृताः ।’

‘स विप्र्रेन्द्रो मुनिः श्रीमान् स यतिः स च पंडितः ॥’

इत्युक्तविप्रत्वादयोऽर्थवादाः, अपकृष्टजन्मानि तस्मिन् शरीरे
कथमुत्कृष्टा भवन्तीत्यत आह—क्षत्रिय इत्यादि ।

अभ्येधमानके तद्वन्महद्व्यामोहके तथा ।

नेत्रभ्रमणके तद्वदनादर्यसुरे तथा ।

आगन्तुकवपुस्त्यागेऽन्वेषणाशक्यके तथा ।

दशके दृश्यते सम्यक् सूरिवर्यैः प्रसादितः ॥२३२॥

क्षत्रियः कौशिको जातो ब्रह्मर्षिरिति घुष्यते ॥२३३॥

डाल हो जायेंगे, इस प्रकार प्रतिपादित अर्थ संभव हैं यह—ब्रह्मादियों के दुर्लभ
फल को तिर्यक्जाति में जन्म लेनेवाला पानेपर संदेह है क्या ? ऐसा कहा हुआ
छठः गाथाओं में सुस्पष्ट देख लीजिए हैं माने—संशयविपरीतज्ञान विना देखसकते हैं ।

इस प्रकार इतिहासादियों में भगवतवैभव कहागया तो भी ‘भगवद्भक्त शूद्र
जातीय हो तो भी शूद्र नहीं समझा जाय विप्र और भगवत समझा जायगा’ ‘वही
विप्रश्रेष्ठ मुनि, श्रीमान्, वही यति, वही पंडित हैं’ ऐसा कहेहुए विप्रत्वादि अर्थ
बाद माने अतिशयोक्ति है वास्तव में अपकृष्ट जन्म वाला उसी शरीर में उत्कृष्ट
कैसे हो सकता है ? ऐसी शंका में— हो सकने में उदाहरण कहते हैं—क्षत्रिय
इत्यादि ।

क्षत्रिय विश्वामित्र ब्रह्मर्षि हुआ है ॥ २३३ ॥

उपरिष्ठाच्च वृक्षस्य वलाका सव्यलीयत ।

तया पुरीषमुत्सृष्टं ब्राह्मणस्य तदोरसि ॥

इत्यारभ्य कौशिक इति नामवान् अधीतसांगसाशिरस्कसकल-
वेदः कश्चिद् ब्राह्मणोत्तमः कस्यचित् वृक्षस्य मूले वेदानुच्चार-
यन् स्थितः, तदा तदुपरि स्थिता काचन वलाका पुरीषम-
त्यजत्, तत्स्ववक्षस्यपतत्तस्मिन् कुञ्चे पश्यति तस्यां नष्टायां
पतंत्यां तद् दृष्ट्वा तत्तचित्तोऽत्यंतं शोचित्वा रागद्वेषबलात्कृतः
सन्नकृत्यमकरवमिति बहुवारं वदन् आसन्ने कस्मिंश्चिद्भूमे
भिक्षार्थं गत्वा प्रथममेकस्मिन् गृहे भिक्षां देहीत्ययाचत, तदा
तद्गृहिण्या तिष्ठागच्छामीत्युक्त्वा करशुद्ध्यादिकं कृत्वा भिक्षा-
मादायागंतुमुद्योगयंत्यां भर्तातिक्षुधार्त आगतः सा पतिव्रता-
त्वान्निक्षेपप्रदानोद्योगं विहाय पादाचमनासनादिभिस्तच्छुश्रूषा-
रूपकार्यांतरपरत्वेन ब्राह्मणं विस्मृत्य बहुकालं स्थित्वा पश्चात्तं

करते हुए बैठायी । वृक्ष के ऊपर वलाका पक्षी उस के ऊपर विष्टा किया, वह
ब्राह्मण के छाती में गिरा ।’

वह ब्राह्मण उस से क्रुद्ध हो उस पक्षी को देखते मात्र पक्षी जलकर नीचे
गिरा उस को देख पश्चात्ताप के साथ शोकित हो ‘रागद्वेष के बल से मैं ने अकृत्य
किया हूँ’ ऐसा बहुवार कहता हुआ समीपस्थ एक गांव में भिक्षा के लिये जा
पहिले एक घर में जाकर ‘भिक्षां देहि’ ऐसी याचना करनेपर उस घर की गृहिणी
‘रहो आती हूँ’ कह हाथ धो भिक्षा लानेके समय उस का भर्ता अत्यंत क्षुधा से
पीडित हो घर में प्रवेश किया, वह पतिव्रता होनेसे भिक्षा लाना छोड़ पाद्य
आचमनीय आसन प्रदान इत्यादियों से भर्ता की शुश्रूषा में आसक्त होनेसे भिक्षार्थ
खड़ा हुआ ब्राह्मण को भूल बहुत समय बिताई तत्पश्चात् द्वारास ब्राह्मण को देख

ब्राह्मणं दृष्ट्वा कम्पमाना भिक्षामादायागता 'मां तिष्ठेत्युक्तवैता-
बत्कालं कुतो नागतवती' इति तस्मिन् कुप्यति सैनं सांत्वयि-
त्वाऽयं क्षंतव्य इति प्रार्थ्याहं भर्ता देव इति वर्तमाना तस्य
श्रांत्यागतत्वात्तच्छ्रूषामकरवमित्यवोचत् । 'तव भर्ता खलु
सत्कार्यः ब्राह्मणविषये गौरवप्रतिपत्तिर्नास्ति हि' इति सव्यंग्य-
मुक्त्वा गृहधर्मे वर्तमानायास्तवब्राह्मणावमातिरनुचिताखल्वित्य-
वदत् । 'साहं कदापि ब्राह्मणस्यावमतिं न कुर्यां ब्राह्मणानां
वैभवं सम्यग्जानामीति विस्तरेणोक्तवायमपराधो क्षंतव्यो भर्तैव
देव इति स्थिता तच्छ्रूषायां परवशाभवं मम पतिशुश्रूषाया
वैभवं पश्य, तव रोषेण सा बलाका दग्धा तदपि मम विदि-
तमित्युक्त्वा

‘क्रोधः शत्रुः शरीरस्थो मनुष्याणां द्विजोत्तम ! ।

यः क्रोधमोहौ त्यजति तं देवा ब्राह्मणं विदुः ॥’

कंपित हो भिक्षा लानेपर वह ब्राह्मण 'हम को खडाकर इतना समय तू भीतर में
रह गई इस का कारण क्या ? ऐसा क्रुद्ध होनेपर वह स्त्री उस को आशवासन दिला
कर, 'इस अपराध को क्षमा कीजिये' ऐसी प्रार्थना कर 'मैं भर्ता को देवता
समझनेवाली हूं वह परिश्रांत हो आनेसे उन की शुश्रूषा में लग गई थी' ऐसा
कहनेपर 'तुम को भर्ता ही सत्कार करनेके योग्य है, ब्राह्मणों के विषय में गौरव
बुद्धि नहीं है' ऐसा व्यंग्यवचन कह 'गृहस्थ धर्म में रहनेवाली तुम को ब्राह्मणों
को अपमान करना उचित नहीं' ऐसा कहा । 'मैं कभी ब्राह्मणों का अपमान नहीं
करती, ब्राह्मणों के समस्तवैभवों को जानती हूं' ऐसा विस्तार पूर्वक कह 'इस
अपराध को क्षमा कीजिये भर्ता को ही देवता माननेसे उन की शुश्रूषा में परवश
होगई हूं इतना ही, हमारी पतिशुश्रूषा के प्रभाव को देखो ! तुमारी क्रोधदृष्टि से
वह वक्र दग्ध होगया है सो भी मैं जानती हूं' ऐसा कह—

‘हे ब्राह्मणश्रेष्ठ ! मनुष्यों के क्रोध ही शरीर के भीतर रहनेवाला शत्रु है,
जो मनुष्य क्रोध और मोह को छोडता है उसे देवता लोग ब्राह्मण जानते हैं' ऐसा

इत्यारभ्य काव्योवाङ्मयो ब्राह्मणस्यानुयिताः सत्यार्जवादय
आवश्यक इति विस्तरेण स्वयं प्रतिपाद्य,

‘भवानपि च धर्मज्ञः स्वाध्यायनिरतः शुचिः ।

नतु तत्त्वेन भगवन् धर्मान् वेत्सीति मे मतिः ॥

मातापितृभ्यां शुश्रूषुः सत्यवादी जितेंद्रियः ।

मिथिलायां वसन् व्याधः स ते धर्मान्प्रवक्ष्यति ॥

तत्र गच्छस्व भद्रं ते यथा कामं द्विजोत्तम ।

व्याधः परमधर्मात्मा स ते छेत्स्यति संशयान् ॥’

इति त्वमपि धर्मज्ञः वेदाध्ययननिरतः शुद्धस्तथापि धर्मान्
याथातथ्येन न जानासीति मम बुद्धिः, मातापितृशुश्रूषुः
सत्यवादी जितेंद्रियः सन् मिथिलायां वर्तमानो व्याधस्तव
धर्मान् ब्रूयात्तत्र गच्छ तव गुणो यथा स्यात्तथा परमधर्मात्मा
स व्याधो यथेष्टं तव संशयान् सर्वान् दूरीकुर्यादित्यवदत् ।
स प्रीतः सन्निभामत्यंतं स्तुत्वा ततो मिथिलां गत्वा—

‘पंचकानि पवित्राणि शिष्टाचारेषु नित्यदा ।

एतन्महामते व्याध प्रव्रवीहि यथातथम् ॥

प्रारंभकर ‘ब्राह्मणों को कोप करना उचित नहीं सत्य आर्जव आदि गुण होना चाहिए’ ऐसा विस्तरपूर्वक प्रतिपादन कर—

‘आप भी धर्म जानते हैं वेदाध्ययन में आसक्त हो शुचि हो किन्तु धर्मों को यथार्थ रीति से नहीं जानते ऐसा मैं समझती हूं, मातापितृ शुश्रूषातत्पर सत्य-वादी जितेंद्रिय व्याध मिथिला में वास करता है वह तुम्हे धर्मोपदेश करेगा, वहां तुम जाओ तुमारा मंगल हो परमधर्मात्मा वह व्याध तुमारे संशयों को दूर करेगा’ ऐसा कहनेपर वह ब्राह्मण संतुष्ट हो उस पवित्रता की प्रशंसा कर वहां से मिथिला में जा पृच्छताभ्या—‘हे महामते ! व्याध ! शिष्टाचारों में अनिनित्य पांच पवित्र कहे जाते हैं उस का तत्व मुझ को सुनाइये ।’

इति शिष्टाचारेषु सदा वर्तमानानि पवित्राणि पंचकानि, हे महामते! एतद् वक्तव्यमित्यपृच्छत् ।

‘यज्ञो दानं तपो वेदाः सत्यं च द्विजसत्तम ।

पंचैतानि पवित्राणि शिष्टाचारेषु नित्यदा ॥’

इति यज्ञः दानं तपः वेदाः सत्यं चैतानि पवित्राणि पंच शिष्टाचारेषु सर्वदा वर्तन्त इत्यादिभिः सोऽमुमर्थमुपदिदेश एवमुत्तरोत्तरं स्वसंशयान् सर्वान् पृच्छति उपदेशमुखेन सकलसंशयानपि धर्मव्याधो दूरीचकारेत्ययमर्थो धर्मपुत्रस्य मार्कण्डेयेनानुगृहीत इत्यारण्यपर्वणि त्रिंशत्तमाध्यायप्रभृति त्रयोदशभिरध्यायैर्विस्तरेणोक्तः । किंचैवं बहवोऽस्य द्वारि श्रान्ता धर्मसंदेहं निवर्तितवन्त इति बहुषु स्थलेषूक्तम् । अनेन जन्माद्युत्कृष्टानां तदपकृष्टानां ज्ञानाधिकानां द्वारि श्रमं प्राप्य ज्ञातव्यार्थश्रवणे म्यूनता नास्तीत्युक्तम् ।

इस के उत्तर में—

‘हे ब्राह्मणश्रेष्ठ ! यज्ञ, दान, तपस्या, वेद और सत्य ये पांच शिष्टाचारों में नित्य ही पवित्र कहलाते हैं ।’

ऐसा वह उपदेश करनेपर अन्यान्य अपनी संशयों को पूंछनेपर उपदेशद्वारा सकल धर्म संशयों को भी धर्मव्याधने दूर किया इस वृत्तांत को मार्कण्डेयने युधिष्ठिर को सुनाया, यह आरण्य पर्व के २०० वां अध्याय से लेकर १३ अध्यायों में विस्तारपूर्वक कहा गया है । और भी इसी प्रकार अनेक ऋषियों ने व्याध के द्वार में व्याकुल हो धर्मसंदेहों को दूर कर लिया । इस से जन्मादि से उत्कृष्ट लोगों को जन्मादि से अपकृष्ट भी ज्ञानाधिक होते उन के द्वार में द्वेष पाकर भी ज्ञातव्य अर्थों को सुननेमें विरोध नहीं यह सूचित हुआ ।

श्रीकृष्णो भीष्मद्रोणादीन्
विहाय विदुरगृहे भुक्तवान् ॥२३८॥

अनंतरं 'यद्यदाचरति श्रेष्ठः' इति कृष्णस्याचारप्रकारमाह—
कृष्ण इत्यादिना ।

धर्मसंस्थापनार्थमवतीर्थ—

'लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसि'
इति ज्ञानिनामपि लोकसंग्रहं दृष्ट्वा वर्णाश्रमधर्माः सम्यगनुष्ठेया
इत्युपदिश्य,

,यदिह्यहं न वर्तेयं जातु कर्मण्यतद्रितः ।

मम वर्त्मानुवर्तते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥,

इत्येकवारं कर्मणि तंद्रां विहाय न प्रवर्ते चेत् मनुष्याः सर्वे
मन्मार्गमनुगच्छेयुरिति परार्थं स्वयं लक्षित्वानुतिष्ठत्स्वभावः

भीष्मद्रोणादिकान् हित्वा श्रीविदुरस्य वेदमनि ॥२३८॥

अनंतर जिस जिस को श्रेष्ठ पुरुष करते हैं ऐसा कहने वाले श्रीकृष्ण के
आचार को कहते हैं—कृष्ण इत्यादि ।

श्रीकृष्ण भीष्मद्रोणादियों का घर छोड़

विदुर के श्रीगृह में भोजन किये हैं ॥ २३८ ॥

धर्मसंस्थापन के लिये अवतार ले 'लोकसंग्रह के लिये भी धर्मानुष्ठान करना
चाहिए' ऐसा ज्ञानी होनेपर भी लोकसंग्रह को देख वर्णाश्रमधर्मों को यथावत्
अनुष्ठान करना चाहिये ऐसा उपदेश कर—

' कर्मानुष्ठान में सावधान न होऊं तो और लोग हमारे ही अनुष्ठान को

खलु कृष्णः एवंभूतः दौत्येन गमनसमये

‘भीष्मद्रोणावतिक्रम्य मां चैव मधुसूदन ।

किमर्थं पुंडरीकाक्ष भुक्तं वृषलभोजनम्॥’

इत्युक्तप्रकारेणोत्कृष्टवर्णवृत्तानामत्रागमिष्यतीति प्रतीक्षया स्थितानां भीष्मद्रोणादीनां गृहमुपेक्ष्य वर्णाद्युत्कर्षरहितः स्यात् ष्वात्रागमिष्यतीति विचारेण च रहितस्य श्रीविदुरस्य गृहे-सादरं गत्वा—

‘संभ्रमैस्तुष्य गोविन्द एतन्नः परमं धनम् ।’

इति भक्तिपरवशेन तेन कृतान् संभ्रमान् सर्वान् दृष्ट्वा प्रीतिः सन्

‘विदुरान्नानि बुभुजे शुचीनि गुणवंति च ।’

इत्युक्तप्रकारेणाहंकारानुपहतत्वात् परमपावनं भक्त्युपहृतत्वात्परमभोग्यं तत् तादृशपावनत्वभोग्यत्वहेतुनात्यादरेण भुक्तवान् खलु ।

करेंगे’ ऐसी परार्थ जागरूक हो अनुष्ठान करनेके स्वभाववाले श्रीकृष्ण दूत्यार्थ जानेके समय—

‘हे मधुसूदन भीष्म, द्रोण और मुञ्ज को भी अतिक्रम कर शूद्र के घर में क्यों भोजन किये हो ? !’ ऐसा उत्कृष्टवर्ण और आचारवाले ‘हमारे घर पधारेंगे’ ऐसा विचारते हुए भीष्मादियों के गृहों को छोड़ वर्गादिउत्कर्ष रहित अतएव ‘यहां पधारेंगे’ ऐसा विचार बिना स्थित श्रीविदुरजी के घर में आदरपूर्वक जा ‘हे गोविन्द ! हमारे प्रेम से आप संतुष्ट होओ, प्रेम ही हमारा परम धन है।’ ऐसा भक्तिपरवश विदुरकर्तृक प्रेमव्यापारों को देख संतुष्ट हो ‘शुचि और गुणवंत विदुर के अन्न को भोजन किये हैं’ इस वचनानुसार अहंकार से नष्ट न होनेसे परमपावन और भक्ति से समर्पित होनेसे परमभोग्य अन्न को पावनत्व भोग्यत्व द्वारा अत्यादरपूर्वक भोजन किये हैं ।

स्वामी शवरीहस्तेन भुक्तवान् ॥२३९॥

एतत्पूर्वावतारे चैवमनुष्ठितप्रकारमाह—स्वामीत्यादिना ।

रघुकुलतिलक आचारप्रधानः स्वामी—

‘शवर्या पूजितः सम्यग्रामो दशरथात्मजः ।’

इत्युक्तप्रकारेण शवरस्त्रियां गुरुशुश्रूषया परिपक्वज्ञानाधिकायां स्वजिह्वाया भोग्यभूतानि फलमूलादीनि सर्वाण्येतदर्थमिति संचाय आगमनं प्रतीक्ष्य स्थितायां श्रीशवर्या स्वादरानुबुधं स्वहस्तेन भोजयंत्यामतिसंतुष्टो भुक्तवानित्यर्थः । अनेनाभिज-
नादिभिः प्रयुक्ताभिमानरहितानां ज्ञानप्रेमाधिकानामभिमा-
नस्पर्शवदात्मगुणैकदर्शिनां विशेषज्ञानामतिपावनभोग्यमिति
दर्शितम् ।

श्रीकृष्णो भुक्तवान् स्वामी शवरीकरभुक्तवान् ॥२३९॥

इस के पहिले अवतार में भी इस प्रकार के अनुष्ठान को दिखाते हैं—श्रीरा-
मजी इत्यादि ।

श्रीरामजी शवरी के हाथ से भोजन किये हैं ॥ २३९ ॥

रघुकुलतिलक आचारप्रधान श्रीरामजी ‘शवरी से दशरथनन्दन श्रीरामजी
अछीतरह से पूजित हुए हैं’ ऐसा भिन्न ही होनेपर भी गुरुशुश्रूषा से पक्क हो ज्ञाना-
धिका अपनी जिह्वा को भोग्यभूत फलमूलादि सब रामजी के लिये संकल्पकर
संचय कर आगमन की प्रतीक्षा करती हुई शवरी अपने आदरानुसार अपने हाथ
से भोजन करानेपर अति संतुष्ट हो भोजन किये हैं । इस से आभिजात्य से होनेवाला
अभिमान से शून्य ज्ञान और प्रेमाधिक्यवालों के अभिमत वस्तु आत्मगुणों को
देखनेवाले विशेषज्ञ लोगों को अत्यंत पावन और भोग्य होता है, यह अर्थ
दिखाया गया ।

मारनेरीनंबिविषयतया भाष्यकारं प्रति महापूर्णोक्ता वार्ता स्मर्तव्या ॥२४०॥

एवं श्रीरामायणमहांभारतसिद्धशिष्टाचारैर्भागवतवैभवं प्रकाशयामास । अथैतदर्थविषयं पूर्वाचार्यवचनं स्मारयति—
मारनेरीत्यादिना ।

अभिमानहेतुजन्मवृत्तादिरहितः श्रीयामुनाचार्यचरणसंश्रयोऽध्यात्मकज्ञानपरिपूर्णः मारनेरिनंबिः स्वस्यांतिमदशायां यामुनाचार्याभिमतं देहं प्रकृतिबंधवो स्पृशन्ति चेत् किं कर्त्तव्यमित्यतिशंकां कृत्वा स ब्रह्मचारिणो महापूर्णान् दृष्ट्वा ‘पुरोडाशं शुने माप्रतिपादय’ इत्युक्त्वा परमपदं प्राप । महापूर्णश्च तथै-

भाष्यकारं महापूर्णेः श्रीमारनेरिनिस्त्विनम् ।

विषयीकृत्य योक्ता सा वार्ता ध्येयात्र भावुकैः ॥२४०॥

इस प्रकार श्रीरामायण और महाभारतों में प्रसिद्ध शिष्टाचारों से भागवत-वैभव को प्रकाश किये हैं । और भी इस अर्थ के विषय में पूर्वाचार्य वचन को स्मरण कराते हैं—मारनेरिनंबि इत्यादि ।

मारनेरिनंबि के विषय में महापूर्णस्वामी ने श्रीरामा-

नुजस्वामी से कही हुई वार्ता को स्मरण करना ॥ २४० ॥

अभिमानहेतु जन्मवृत्तादि रहित, यामुनाचार्य के चरणसमाश्रित और आध्यात्मज्ञान परिपूर्ण मारनेरिनंबि अपनी अंतिम दशा में ‘यामुनाचार्य के अभिमत इस देह को प्राकृतबंधु स्पर्श करेंगे तो क्या किया जाय ?’ ऐसी अतिशंका कर स ब्रह्मचारी महापूर्णस्वामी को देख ‘पुरोडाश कुत्ता को नहीं दो’ ऐसा कह परमपद को पधार गये । महापूर्णस्वामीजी उन के वचनानुसार औरों के हाथ में न दे

‘प्रादुर्भावैरित्यादि ॥ २४१ ॥

वान्यहस्ते न दत्वा स्वयमेव संस्कृत्यागत्य स्थितः । एतन्ना-
प्यकारः श्रुत्वा महापूर्णचरणसमीपमागत्य ‘स्वामिन् ! मर्यादा-
नुगुणं कार्यं न कर्तव्यं ? भयता कर्तव्यं किम् ?’ इत्यवदत् ।
‘प्रेत्येण संध्योपास्या किं ?’ इत्यवदत् । ‘अहंस्वान्यपेक्षयोत्कृष्टः
किं ? अयं जटायोरपकृष्टः किं ? पथिलुं शुडरोलि, ‘नेडमाल-
कडिमै’ समुद्रघोषसदृशः किं ? शठकोपैरुक्तोर्थः किंचिन्मू-
नतया वा नाचरणायः किं ? इत्युक्तवार्ता ।

अथ भागवतजन्मादिश्लाघ्यताकथनपूर्वकमभागवतोत्कर्ष-
निघतां प्रतिपादयति— प्रादुर्भावैरित्यादिना ।

‘प्रादुर्भावैः सुरनरसमो देवदेवस्तदीया
जात्या वृत्तैरपि च गुणतस्तादृशो नात्र गर्हा ।

प्रादुर्भावैस्तदीहेति सुखो मानेऽत्र कीर्तितः ॥ २४१ ॥

आप ही ब्रह्ममेव संस्कार कर आये हैं, इस बात को रामानुजस्वामी सुन महा-
पूर्णस्वामी के चरण में जा ‘स्वामिन् ! मर्यादा की रक्षा करतेहुए कार्य करना
उचित नहीं क्या ? आप ही को आवश्यक था क्या ?’ ऐसा प्रश्न करनेपर मंजूरी
देकर संध्या करना उचित है क्या ? मैं श्रीरामजी से उत्कृष्ट हूँ क्या ? यह जटायु
से नीच हूँ क्या ? ‘अभ्यस्यमान प्रभावत्तेज’ और ‘व्यामोहवतस्स्वामिनोदास्य’
सहस्रगीति के ये दो दशक समुद्रघोष है क्या ? शठकोपसूरि के कहेहुए अर्थ को
किंचिन्मूनतया भी आचरण नहीं करना क्या ?’ ऐसा कहीं वार्ता को स्मरण
करना ।

अब भागवतजन्मादियों की श्लाघ्यता कथनपूर्वक अभागवतोत्कर्ष की,
निघता को प्रकाश करते हैं—प्रादुरित्यादि । ‘प्रादुर्भावों से इत्यादि ॥ २४१ ॥

भागवतत्वरहितः केवलवेदार्थज्ञानादिमान्
कुंकुमभारवहगर्दभवादिति वदति हि ॥ २४२ ॥

किंतु श्रीमद्भुवनभवनत्राणतोऽन्येषु विद्या
वृत्तप्रायो भवति विधवाकल्पकल्पप्रकर्षः ॥'

अनेन नित्यसूरिनिर्वाहकः प्रादुर्भावैः सुरनरसमोऽवतरति,
तदीयाश्च जात्या वृद्धैर्गुणैश्च तथेतरसमास्तिष्ठन्ति, अत्र गर्हा
नास्ति श्लाघैव भवति । उभयोरप्येवं स्थितिरेतल्लोकरक्षणार्थं ।
अथाभागवतेषु विद्यमानो विद्यावृत्तबाहुल्यरूपोत्कर्षो
विधवालंकारवन्निधो भवतीत्युच्यते ।

भागवता न भवन्तीति तेषां विद्यमाना वेदविद्यादयो व्यर्थाः
कथं स्युरित्यतस्तथा प्रमाणं वदति हीत्याह—भागवतत्वरहित
इत्यादिना ।

भगवद्भक्तिहीनो यो वेदार्थज्ञानवान् परम् ।

कुंकुमभारधारीव गर्दभः सहि कीर्तितः ॥ २४२ ॥

‘देवदेवं अवतारों से देवता और मनुष्य के समान होते हैं तो जैसा निंद्य
नहीं तैसा भागवतलोग जाति आचार और गुणों से नीचजाति के सदृश होनेपर
भी निंद्य नहीं होते किंतु सर्वजगत् सृष्टि स्थितिसंहारकर्ता में भक्तिरहित लोगों में
ज्ञान और आचार विधवा के भूषण के सदृश गिने जाते हैं’ इस से भगवान् और
भागवतों के नीचजन्म लेनेका कारण लोकरक्षण के लिये है; ऐसा समझना ।

भागवत न होनेपर उन के वेदविद्यादि व्यर्थ हैं क्या ? ऐसा पूछनेपर इस
का प्रमाण दिखाते हैं—

‘भागवत न हो वेदार्थज्ञानवाला केसर

ढोनेवाले गधे के सदृश है’ ऐसा कहा है ॥ २४२ ॥

राजा श्रीकुलशेखरस्वामी
तिर्यक्स्थावरजन्मानि आशास्त ॥ २४३ ॥

‘चतुर्वेदधरो विप्रो वासुदेवं न विंदति ।

वेदभारभराक्रांतः स वै ब्राह्मणगर्दभः ॥’

इति वेदतात्पर्यभूतभगवज्ज्ञानाद्यभावान्नागवत्त्वरहितो वेदा-
ध्ययनेन तत्र स्थूलार्थज्ञानादिभिर्युक्तो भोगिभिरादरणीयं
परिमलद्रव्यं कुंकुमं वहन्संचरन्नपि तद्वैलक्षण्यानभिज्ञो गर्दभ-
इव पूर्वोत्तरभागाभ्यामाराधनस्वरूपमारध्यस्वरूपं च प्रतिपाद-
यतो भगवदेकपरस्य वेदरूपविलक्षणवस्तुनो भारं सम्यग्वहन्नपि
तद्रसानभिज्ञो ब्राह्मणगर्दभ इति वेदोपबृंहणप्रमाणं वदतीत्यर्थः ।

भगवत्संबन्धरहिता जन्मादयः सद्गर्हिता इति प्रादर्शयत् ,
तत्संबन्धसहिततिर्यगादिजन्म च सत्प्रार्थ्यमित्यर्थं दर्शयति—
राजेत्यादिना ।

तिर्यक्स्थावरजन्मानि राजा श्रीकुलशेखरः ।

स्यामिस्वरूपनिष्कर्षादाशां चक्रे महामतिः ॥ २४३ ॥

‘चारों वेदों का अध्ययन कर जो ब्राह्मण वासुदेव को नहीं जानता है वह
वेदरूप वेज्ञा को ढंकेवाला ब्राह्मणगधा कहलाता है ।’

ऐसा वेदों के स्थूलार्थ जान सूक्ष्मार्थ को नहीं जाननेवाला पशुतुल्य कहाग्य,
यह भारत का वचन है ।

भगवत्संबन्धरहित जन्मवृत्तआदि सत्पुरुषों से निवृत्त है इस अर्थ को पढ़ि-
दिखाये हैं, अब भगवत्संबन्धवाले तिर्यक् आदि के जन्म सत्पुरुषों से प्रार्थनीय
है इस अर्थ को दिखाते हैं— राजा इत्यादि ।

राजा श्रीकुलशेखरगुणि निर्यक्
स्थावरजन्मों को ओक्षा किये हैं ॥ २४३ ॥

ब्राह्मणोत्तमः श्रीविष्णुचित्तस्तनया
च गोपजन्म आस्थानमकुरुताम् ॥ २४४ ॥

‘वाचिकैः पक्षिमृगतां’ इत्यादिभिः पापयोनित्वेनोक्तानि
‘वैकटे तटाके वर्द्धमानपक्षी जायेयं’ ‘मत्स्यजन्मनः कारणभूत-
भाग्यवान् स्यां’ ‘चंपकजन्मरूपश्रीमान् भवेयं’ ‘कदम्बजन्मन-
उपयुक्ततपोविशिष्टो भवेयं’ इति श्रीवैकटाचलसंबंधविशिष्ट-
तिर्यक्स्थावरजन्मान्यलभ्यलाभतयाऽऽशास्त इत्यर्थः ।

एवं आशाकरणमात्रं विना नीचजन्म आस्थानं कृतवत्
आह— ब्राह्मणोत्तम इत्यादिना ।

एतदुपरि नास्तीति वक्तुं योग्ये वर्णोऽवतीर्य विद्यामाहा-

विष्णुचित्तो द्विजोत्तंसो गोदा तस्यात्मजा तथा !

गोपजन्मस्थितिं सम्यक् चक्रतुर्ज्ञानलाभतः ॥ २४४ ॥

क्षत्रियकुलोत्पन्न श्रीकुलेश्वरस्वामी ‘वाचा कृत पापों से पक्षी और मृगजन्म
लेता है’ इस वचन से अत्यंत पापयोनितया गिनेजानेवाले तिर्यक् स्थावरजन्मों
को ‘वैकटगिरि के स्वामिपुष्करिणी में वास करनेवाले बक का जन्म मुझ को
मिले’ ‘मत्स्यजन्म लेने का भाग्यवान् मैं होऊँ’ ‘वृक्षजन्म लेनेका भाग्यवान्
होऊँ’ ऐसी प्रार्थना किये हैं ।

इस प्रकार अभिलाषा मात्र विना नीच जन्म को आरोपण करलेनेवालों को
कहते हैं— ब्राह्मणोत्तम इत्यादि ।

ब्राह्मणोत्तम श्रीभट्टनाथसूरि और उन की पुत्री

श्रीगोदादेवी गोपजन्म को आरोपण करलिने हैं ॥ २४४ ॥

सर्वोत्कृष्ट ब्राह्मणवर्ण में जन्म ले विद्यामाहात्म्य से ब्राह्मणों में श्रेष्ठ

मालिन्ये निवृत्ते सर्वेषामपि
नारीणामुत्तमाया अवस्थाऽऽगच्छेत् ॥२४५॥

त्म्यादिभिस्तज्जातीयसकलोत्तमः श्रीविष्णुचित्तो वेदफलं स्वी-
कर्तुं शक्तः, स इव बाल्यावस्थायां वेदसारार्थवित्तमा तस्य
तनया गोदा च कृष्णावतारानुभवेऽभिनिवेशातिशयेन 'शक्त्य-
भावादहं दुःखिता पूर्गे' 'मम पुत्रो गोविंदो' 'द्वादशमासपर्यंत-
सुदरे धृततत्सामीचीन्येन' इत्यादिभिः, 'गोप्रजे वर्तमानाः
श्रीमद्बालिकाः' 'वयं चास्य व्रतस्य' 'गोपकूले उत्पत्त्युपयुक्त-
पुण्ययुक्ता वयं' इत्यादिभिश्च स्वयं तद्रूपेण यथोच्येत तथा
स्वावतारवर्णस्य तृतीयवर्णरूपत्वादपकृष्टं ज्ञानलेशरहितं गोप-
जन्म सम्यगारोपयतामित्यर्थः ।

एवमाशाकरणमास्थानकरणं च विना मालिन्ये निवृत्ते
स्वरूपं कथं वर्त्तत इत्यत आह—मालिन्ये निवृत्त इत्यादिना ।

सर्वेषामपि नारीणामुत्तमाया अवस्थितिः ।

आगच्छेद्भि निवृत्ते तु मालिन्ये नात्र संशयः ॥ २४५ ॥

और वेद के फल को पाये हुए श्रीभट्टनाथसूरि, उन के सदृश बाल्यावस्था में वेदसारार्थ
को जाननेवाली उन की पुत्री गोदादेवी भी श्रीकृष्णावतारानुभव की प्रीति से 'बल
हीन होनेसे मैं दुःखी होगई हूं' 'हमारा लडका गोविन्द' 'हम हमारे व्रत के
लिये' 'गोपकुल में आप के जन्म लेनेके योग्य भाग्यवती हम' इत्यादि से भी
अपने को गोप गोपी कह अपने वर्ण से अति नीच तीसरा वर्ण ज्ञान रहित गोप-
जन्म को यथार्थरीति से आरोपण करलिये हैं ।

इस प्रकार अभिलाषा करना और आरोपण करलेना मात्र विना कर्मकृत
शरीर छूटनेसे आत्मस्वरूप कैसा रहेगा इस शंका में कहते हैं—शरीर छूटनेसे इत्यादि ।

शरीर छूटनेसे सब आत्माएँ नारियों

में उत्तम लक्ष्मीजी के सदृश होते हैं ॥ २४५ ॥

षड्भिः प्रकारैः परिशुद्धात्म-
स्वरूपस्य तत्साम्यमस्ति ॥२४६॥

अथवा एवं विशिष्टवेषप्रयुक्ततारतम्यावस्थां विना मालिन्ये निवृत्ते सकलात्मनामागच्छदवस्था कीदृशीत्यत आह — मालिन्य इत्यादि । आत्मस्वरूपं यथा याथार्थ्येन न प्रकाशेत तथानादिकालमनुभूत आगंतुकेऽविद्या दिदोषे भगवत्प्रसादवि-
शेषेण पुनरनुवृत्तिं विना सवासनं निवृत्ते सकलात्मनां—

‘सर्वलक्षणसंपन्ना नारीणामुत्तमा वधूः ।’

इत्युक्तप्रकारेण स्त्रीत्वलक्षणैः सर्वैरप्यन्यूनायाः स्वेतरसकल स्त्रीणामुत्तमाया महालक्ष्म्याः स्थितिः स्वयमेवागच्छेदित्यर्थः ।

तत् क दृष्टमित्यपेक्षायामेतदुपपादयति—षड्भिः प्रकारैरि-
त्यादिना॥

प्रकारैः षड्भिरुत्कृष्टस्वरूपस्यात्मनः किल ।

तस्या देव्या महालक्ष्म्या साम्यता बुधैः ॥२४६॥

यद्वा कर्मकृत शरीरविशिष्ट निमित्त होनेवाले तारतम्य विना शरीर छूटनेपर संपूर्ण आत्मा कैसे रहती है इस शंका में कहते हैं—शरीर छूटनेपर इत्यादि । आत्मस्वरूप को यथार्थ रीति से प्रकाशने नहीं देनेवाले अनादिकाल से आया हुआ अविद्यादि दोष भगवदनुग्रह द्वारा पुनरावृत्ति रहित वासना सहित निवृत्त हो तो सब आत्मा सर्वलक्षण संपन्न स्त्रियों में उत्तम इस वचनानुसार स्त्रीत्वलक्षणविशिष्ट महालक्ष्मी के सदृश होती है ।

वह कैसा ! इस आकांक्षा में कहते हैं—छः प्रकार से इत्यादि ।

छः प्रकार से परिशुद्ध आत्मस्वरूप को लक्ष्मीजी की समता है ॥२४६॥

दृष्ट उत्कर्षोऽहंकारेणादृष्ट उत्कर्षोऽहंकारराहित्येन ॥२४७॥

अनन्यार्हशेषत्वमनन्यशरणत्वमनन्यभोग्यत्वं संश्लेषे धारणं
विश्लेषे धारणाभावस्तदेकनिर्वाह्यत्वमिति षड्भिः प्रकारैर्निःशेष-
निवृत्ताविद्यादिदोषतया परिशुद्धस्यात्मस्वरूपस्य प्रकारषट्कप-
रिपूर्णया लक्ष्म्या साम्यं नैसर्गिकं भवतीत्यर्थः । एतत्साम्यम-
भिप्रेत्य हि परिमलयुक्तमहापुष्पवासिन्या तुल्य इति सूरि-
भिरुक्तम् । एवमेतद्वाक्यद्वयमपि प्रासंगिकम् ।

अथैते उत्कृष्टजन्मान्युपेक्ष्य निकृष्टानि जन्मानि कथमाद्रि-
यंत इत्यंत आह—दृष्ट इत्यादि ।

आभिजात्यादय ऐश्वर्यमिति दृष्टपुरषार्थे कस्यचिज्जायमा

उत्कर्षो विद्यते दृष्टेऽहंकारेणैव सर्वथा ।

अदृष्टोत्कर्षहेतुः स्यादहंकारविहीनता ॥ २४७ ॥

अनन्यार्हशेषत्व, अनन्यशरणत्व, अनन्यभोग्यत्व, संश्लेष में धारणा, विश्लेष
में धारणाभाव, तदेकनिर्वाह्यत्वरूप छः प्रकार से अविद्याविदोष रहित परिशुद्ध
आत्मस्वरूप का छः प्रकारवाली महालक्ष्मीजी के सादृश्य स्वतःसिद्ध है । इस छः
प्रकार को अभिप्राय करके ही 'सुगंधमहापुष्पपुत्री के सदृश 'है' ऐसा शठ-
कोपसूरिं कहे हैं । तथाच ये दोनों बात प्रसंगात् कहेगये हैं ।

अब वे लोग उत्कृष्टजन्मों की उपेक्षा कर निकृष्टजन्मों को क्यों आदर किये
हैं ? इस शंका में कहते हैं—दृष्ट में इत्यादि ।

दृष्ट में उत्कृष्टता अहंकार से, अदृष्ट

में उत्कृष्टता अहंकारराहित्य से ॥ २४७ ॥

अभिजात्यादि और ऐश्वर्यरूप दृष्ट पुरुषार्थ में किसी को उत्कृष्टता होता वह

ब्रह्मा हीनो गोपिका प्राप्तवतीत्येवं कर्तुं योग्यः ॥२४८॥

उत्कर्षो विश्वामित्रादिवत्स्वस्थितेरुपर्युत्कर्षान्वेषणे प्रेरयताऽहं-
कारेण भवति । शेषत्वादयः कैर्कर्यसंपादित्यदृष्टपुरुषार्थे कस्य
चिज्जायमान उत्कर्ष एतदभिवृद्ध्याशया पदेपदे नैच्यानुसंधा
नोपयुक्ताहंकारराहित्येनेत्यर्थः ।

तादृशाहंकारतद्राहित्ययोः प्राप्तिहानिहेतुत्वमाह-ब्रह्मेत्यादिना
दृष्टोत्कर्षातिशयानुरूपमहंकाराधिको ब्रह्मा 'द्विपरार्धावसाने
मां प्राप्तुमर्हसि पद्मज' 'परिमलयुक्ते कमले स्थित्वा न पश्यति
कृष्णस्य पादकमलमजः' इति चोक्तप्रकारेण हीनोभवत् । अ-
हंकारहेतोः कस्याप्यभावात् तद्रहिता वामदक्षिणहस्तानभिज्ञा
गोपिका चिंतयंती 'मुक्तिं गताऽन्या गोपकन्यका' इत्युक्तप्रकारे-

विधाता लाभहीनो हि प्राप्तवत्यश्च गोपिकाः ।

इत्येवं भवितुं योग्योऽहंकारतदभावतः ॥२४८॥

विश्वामित्रादियों के तरह अपनी स्थिति से अधिक उत्कृष्टता को अपेक्षा करने-
वाले अहंकार से होती है, शेषत्वादि और कैर्कर्य संपद रूप अदृष्ट पुरुषार्थ में
किसी को उत्कृष्टता होतो शेषत्वादि की अभिवृद्धि में आशा से अपनी स्थिति से
भी नीचे जाने की अभिलाषा अहंकारभाव से होती है ।

ये अहंकार और उस का अभाव दोनों प्राप्ति और अप्राप्ति के हेतु हैं ऐसा
कहते हैं- ब्रह्मा होकर इत्यादि ।

ब्रह्मा हो च्युत होना गोपी हो प्राप्त होना ॥ २४८ ॥

दृष्ट में अधिक उत्कृष्टता के अर्ह अहंकाराधिक ब्रह्मा होकर 'हे पद्मज द्वि-
पार्द्ध के अंत में मुझ को प्राप्त होवोगे' 'सुगंधि कमल पुष्प के भीतर रहने पर
भी ब्रह्मा नारायण के चरणकमल को नहीं देख सक्ता' इन वचनों के अनुसार
च्युत होता है । अहंकार हेतु किंचित् भी न होनेसे अहंकाररहित वाम दक्षिण
हाथ न जाननेवाली चिंतयंती गोपी 'अन्य गोपकन्य का मुक्ति पाई है' ऐसा

ण तच्चरणी प्राप्नवतीत्येतदप्रकाशपादकौऽहंकारतद्राहित्यस्वभाव इत्यर्थः । एवमहंकारतद्राहित्ययोगे तज्जानिप्राप्तिहेतुत्वात् श्रीकुलशेखरस्वामिप्रभृतयोऽहंकारहेतुजन्मान्यनादृत्य तद्रहितजन्मान्यादृतवन्त इति भावः ।

इति सिद्धोपायनिष्ठवैभक्त्यर्थं संपूर्णम् ।

—२३:—

अथ प्रपन्नदिनचर्याप्रकरणम् ।

‘स्वस्य स्वेनैव नाशनं’ इत्यारभ्यैतावत्पर्यंतमहंकारादिदोष उपपादितः, अनंतरं प्राप्यप्रापकाबुभावपि स एवेति वर्तमानानां प्रपन्नाधिकारिणां दिनचर्याविशेष उच्यते—एवं सर्वप्रकारेणेत्यादिनासदाचार्यप्रसादेन यथावर्धेरन् तथाकुर्वन् वर्तेत इत्यन्तेन ।

उन के चरणों में प्राप्त हुई, इन दोनों के कारण अहंकार और तद् अभाव है । इस लिये श्रीकुलशेखरस्वामी प्रभृति ज्ञानीलोग अहंकारहेतुभूत जन्मों को अनादर कर अहंकाररहित जन्मों को आदर किये हैं ।

सिद्धोपायनिष्ठों के वैभक्त्यर्थं समाप्त हुआ



अथ प्रपन्नदिनचर्या प्रकरण

‘अपने को आप नाश करनेवा माने’ ऐसा आरंभ कर यहाँ तक अहंकारादियों को दोष कहागया, अनंतरं प्राप्य और प्रापक दोनों वही है ऐसा रहनेवाला प्रपन्न अधिकारी का दिनचर्याविशेष कहाजाता है— एवं सर्वप्रकार से इत्यादि ।

एवं सर्वप्रकारेणापि नाशहेतोरहंकारस्य तत्कार्यस्य विषयप्रावण्यस्य च स्वस्यैवोत्पत्तिस्थान-भूतत्वात् स्वं पश्यति चेच्छत्रुमिव, तस्य वर्धकान् संसारिणः पश्यति चेत् सर्पमिव, तस्य

एवमिति पूर्वोक्तः प्रकारः परामृश्यते । सर्वप्रकारेण स्वनाशहेतुत्वं नाम-स्वरूपेण नाशयित्वा भागवतविरोधवर्धनेन नाशयित्वा च भगवद्भाविरोधी भवतीति सर्वप्रकारेणापि असन्नेव इति प्रकारेणासत्कल्पं स्याद्यथा तथा स्वरूपनाशकत्वं अहंकारश्च देहात्माभिमानरूपो देहातिरिक्तात्माविषये स्वातंत्र्याभिमानरूपश्चेति द्विविधः । अत्र द्विविधोप्युच्यते । तत्कार्यस्य विषयप्रा-

इत्थं सर्वप्रकारेण नाशहेतोरहंकृतेः ।

तज्ज्ञया विषयप्रीतेः स्वस्यैवोत्पत्तिभूमितः ।

स्वं शत्रुवद्विजानाति तस्य वर्धनकारकान् ।

संसारिणः सर्पमिव तन्निवर्तनकारकान् ।

श्रीवैष्णवान् विजानाति बंधूनिव तथेश्वरम् ।

एवं सर्वप्रकार से नाश हेतु अहंकार, उस का कार्य विषयप्रावण्य इन दोनों का उत्पत्तिस्थान आप होने से अपने को देखे तो शत्रु को देखनेके तरह, अहंकार और विषयप्रावण्य को ब्रह्मनेत्र से संसारियों को देखे तो सर्प को देखनेके तरह, अहंकारादियों के नाशक श्रीवैष्णवों को देखे तो बंधुओं को देखनेके तरह, ईश्वर

एवम्-पूर्वोक्तप्रकार । सर्वप्रकार नाश हेतु माने- स्वरूप से नाश कर भागवतविरोध को उत्पादन कर नाश करनेवाले । भगवद्भाविरोधि हो सर्वप्रकार से 'असत् होता है' इस ब्रह्मानुसार जैसा असत्कल्प हो तैसा स्वरूप को नाश करता है । अहंकार देहात्माभिमानरूप और देहातिरिक्त आत्माविषय में स्वातंत्र्य

निवर्तकान् श्रीवेणवान् पश्यति चेद्वंधूनिव, ई-
श्वरं पश्यति चेत् पितरमिव, आचार्यं पश्यति
चेत् क्षुधित ओदनमिव, शिष्यं पश्यति चेद्-
भिमत्तविषयमिव स्मृत्याऽहंकारार्थकामात्मयोऽ-

वण्यस्य च —देहात्माभिमानस्य स्वातंत्र्याभिमानस्वचैत्र विषया-
णां स्वभोग्यत्वेनादरेण मूलत्वाद्विषयप्रावण्यमहंकारकार्यमित्यु-
च्यते । विषयशब्देन— पूर्वमनुकूलत्वेन प्रतिकूलत्वेन चोक्तं
विहितानिषिद्धरूपविषयद्वयमुच्यते । स्वस्यैवोत्पत्तिस्थानभूतत्वा-
दिति—एतद्वयस्य जन्मभूमिः भगवत्स्वरूपतिरोधानादिकरगु-
णत्रयात्मकप्रकृतिपरिणामात्मकस्वकर्मविशेषारब्धशरीरविशिष्ट-
स्य स्वस्यैव जन्मभूमिभूतत्वादित्यर्थः । कर्मानुगुणं रजस्तमोभ्यां

पितृवद्देशिकं तद्वत्क्षुत्क्षांतो हि यथोदनम् ।
शिष्यश्चाभिमनं स्मृत्वाहंकारश्चार्थकामको ।
अनुकूलेऽस्ति तद्वत्प्रतिकूले प्रवीणताम् ।

को देखे तो पिता को देखनेके तरह, आचार्य को देखे तो भूषा अन्न को देखनेके
तरह, शिष्य को देखे तो अभिमन विषय को देखनेके तरह समग्र, अहंकार, अर्थ,
अभिमानरूप दो प्रकार का होता है । यहाँ पर ये दोनों प्रकार का अहंकार
कहा गया । उन का कार्य विषयभावण्य— देहात्माभिमान और स्वातंत्र्याभिमान
से ही विषयों को भोग्यमानकर आदर करना है । इस लिये विषयभावण्य को
अहंकार कार्य कहा है । विषयशब्द से पूर्वोक्त अनुकूल और प्रतिकूलरूप विहित
और निषिद्धविषय कहे जाते हैं । इन दोनों की जन्मभूमि आप होनेसे— भगव-
त्स्वरूप को छि सनेका समर्थ गुणत्रयात्मक प्रकृतिपरिणामरूप स्वकर्मविशेष से,
आयाहुआ शरीर के साथ रहनेकेले आप होने से कर्मानुगुण रजोगुण और

नुकूलविषयेऽनादरं प्रतिकूलविषये प्रावण्यमुपे-
क्षणीयविषयेऽपेक्षां चोत्पादयतीति भीतिः, आ-
त्मगुणा अस्माभिरितरैश्च नोत्पादयितुं शक्याः
सदाचार्यप्रसादेहेतुना जातेन भगवत्प्रसादेन

कलुषयच्छरीरविशिष्टतया मतिभ्रंशेन स्वव्यतिरिक्तं देहं स्वा-
त्मत्वेन स्वानुपयुक्तं स्वात्मानं स्वतंत्रत्वेन चाभिसन्त्यते, स्व-
स्यानर्थकरे विषय अत्यादरकृदपि स्वयमेव खलु ।

स्वं पश्यति चेदित्यादि । एवमनादिकालं वर्तमानमिदानीं
तद्योग्यशरीरविशिष्टं स्वात्मानं पश्यति चेदअहंत्वां न त्यजा-
सीति सायुधं क्रोधावेशेन संचरंतं शत्रुमिव हृदयशोषणेन

उपेक्ष्यविषयेऽपेक्षां जनयतीति भीतिः ।

स्वगुणो जननीयो हि नास्माभिरितरैस्तथा ।

सदाचार्यप्रसादेन जाता या भगवत्कृपा ।

और काम ये तीनों अनुकूल के विषय में अनादर, प्रतिकूल के विषय में प्रेम उपे-
क्षा करनेवालों के विषय में अपेक्षा को भी जनाता है समझ अत एव उस विषय
से भीत हो, आत्मगुणों को हम और दूसरे उत्पादन नहीं करसके सदाचार्य

तमोगुणसे व्याकुलकरनेवाला शरीर से मति भ्रष्ट हो अह्मा न होनेवाले देह को
आत्मा करके स्वतंत्र न होनेवाले अपने को स्वतंत्र करके अभिमान करनेवाला
और अपनेको अनर्थकरविषयों में अत्यादर करनेवाला भी, आप ही (चेतन)
होता है ।

अपने को देखे तो इत्यादि—अनादिकाल पापाचरण करते हुए भविष्यत्का-
ल में भी पापाचरण के योग्य शरीर विशिष्ट अपने को देखे तो 'मारे बिना न
छोड़गा' ऐसा आयुध सहित दंति पीसता हुआ शत्रु को देखने के संदृश अपने

जायंते इत्यध्यवस्य देहयात्रायामुपेक्षा, आत्म-
यात्रायामपेक्षा, प्राकृतवस्तुषु भोग्यताबुद्धिनि-
वृत्तिः, देहधारणं परमात्मसमाराधनसमाप्तिप्र-
सादप्रतिपत्तिरिति बुद्धिविशेषः, स्वस्य कस्मिं-

स्वयनाशकत्वेन स्मृत्वा ।

स्वेष्टामुक्तिवृत्तिभ्यां दुर्वात्तनामुद्रोहचाहंकारादिकमुपर्युप-
रि वर्धयतस्तदुभयवश्यान् संसारिणो नेत्रस्याग्रे पश्यति चेत्
समीपगमन उपरि निपत्य दंशंतमतिक्रूरं सर्पमिव भीत्या
कंपमानः पश्चाद्गत्वाऽस्माकं बाधका इति स्मृत्वा च

तथा जायंत इत्थं हि निश्चित्य देहयापने ।

उपेक्षा ह्यात्मयात्रायामपेक्षा प्राकृते तथा ।

भोग्यताबुद्धिरहित्यं तथा देह धृतौ हरेः ।

समाराधन पूर्तिश्च शेषबुद्धिरियं च धीः ।

अनुग्रह द्वारा होनेवाला भगवदनुग्रह से होयंगे ऐसा विश्वास कर, देहयात्रा में
उपेक्षा आत्मयात्रा में अपेक्षा प्राकृत वस्तुओं में भोग्यताबुद्धि निवृत्ति, देहधारण
परमात्मसमाराधन की समाप्ति प्रसाद प्रतिपत्ति ऐसा समझना, अपने को कोई

को नाशक समझना ।

अपनी उच्छ्रियों से दुर्वासना को बढ़ाकर अहंकारादियों को बढ़ातेवाले अहं-
कारी संसारियों को देखे तो समीप में जाने पर ऊपर गिर काटनेवाला अति
क्रूर सर्प को देखने के तरह दूरसे कम्पित हो पीछे हट कर अपना बाधक
समझना ।

श्चित्केशे सति कर्मफलमिति वा कृपाफल-
मिति वा जायमाना प्रीतिः, स्वानुष्ठाने साधन-
बुद्धिनिवृत्तिः, विलक्षणानां ज्ञानानुष्ठानयोर्वाञ्छा,
अभिमतस्थलेष्वादुरातिशयः, मंगलाशासनं, इत-

स्वेषामुपदेशानुष्ठानाभ्यां द्वाभ्यामप्यहंकारादिदोषं ज्ञापयि-
त्वा तत्प्रसंगे यथा भीतः स्यात्तथा कृत्वा सवासनं तन्निवर्त-
कान् मध्यमपदनिष्ठान् श्रीवैष्णवान् पश्यति चेत्—स्वस्यानर्था-
भ्युदयावुभावपि स्वेषामिति स्थित्वानर्थं दूरीकृत्याभ्युदयमा-
पाद्य रक्षत आत्मबंधूनिवात्यादरं कृत्वास्माकं सत्सहायभूता
इति स्मृत्वाच ।

स्वस्य क्लेशे हि कस्मिंश्चित् जाते कर्मफलं तथा ।
कृपाफलं च वा जातमिति ज्ञात्वाऽनुरागकः ।
स्वकृते साधनाबुद्धित्यागो ज्ञानवतां सताम् ।
ज्ञानानुष्ठानयोर्वाञ्छा दिव्यदेशे महादरः ।

क्लेश होतो कर्मफल वा कृपाफल समझ प्रीति होना, अपने अनुष्ठान में साधनत्व-
बुद्धि निवृत्ति, विलक्षणों के ज्ञानानुष्ठानों में वाञ्छा, दिव्यदेशों में अधिक आदर,

अपने उपदेश और अनुष्ठान से अहंकारादियों के दोष को दिखा उन के
प्रसंग में कंठित कर वासना सहित उन को दूर करनेवाले मध्यम पद निष्ठ श्रीवै-
ष्णवों को देखे तो अपना अनर्थ और अभ्युदय ये दोनों अपना समझ कर अन्-
गुणों को दूर कर सद्गुणों को उत्सादन कर रक्षा करनेवाले आत्मबंधुओं को
देखने के तरह अन्नादर कर हम को अच्छे सहायक ऐसा समझना ।

रविषयेष्वरुचिः, आर्तिः, अनुवर्तननियतिः, आहार-
नियतिः, अनुकूलसहवासः, प्रतिकूलसहवासनिवृ-
त्तिश्च सदाचार्यप्रसादेन यथा वर्द्धेत् तथा
कुर्वन् वर्तेत ॥२५८॥

श्रीलोकाचार्यचरणावेव शरणम् ।

द्वितीयप्रकरणं समाप्तम् ॥

प्रथमतः करणकलेवराणि दत्वा तान्यादाय व्यभिचारमकृत्वा
सन्मार्गे गंतुमुपयुक्तानि शास्त्राणि प्रदर्शयित्वाकरणादिषु

मङ्गलाशासनं चैवेतरवस्तुन्यनादरः ।

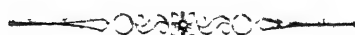
अनुवर्तननैषत्यमाहार नियतिस्तथा ।

अनुकूलेन वासश्चासत्सहवासवर्जनम् ।

एतत्सर्वं सदाचार्यप्रसादेन यथा खलु ।

भवेत्तथैव कुर्वन् सन् वर्तेत भुवि भावुकः ॥ २५८ ॥

मङ्गलशासन, इतरविषयों में अरुचि, आर्ति, अनुवर्तननियति, आहारनियति, अ-
नुकूलसहवास, प्रतिकूलसहवासनिवृत्ति ये सब गुण सदाचार्यानुग्रह से जैसा बड़े
मैसा वर्तन करना ॥ २५८ ॥



पहिले करण कलेवरों को दै उनसे दुर्मार्ग में नहीं जा सन्मार्ग में प्रवृत्त
होने के लिये शास्त्रों को दिखा अकृत्य करने में शिक्षा कर सर्वव्यवस्था में अपने

शिक्षित्वा सर्वावस्थास्वपि स्वहितं पश्यन्तस्मिंश्चरमर्चावतारस्थ-
लेषु नेत्राभ्यां पश्यति चेद्— उत्पादकं विद्याप्रदं यथापथे न
प्रवर्तते तथा नियम्य प्रवर्तयंतं हितैषिणं पितरमिव स्नेहसा-
ध्वसविनयविशिष्टः सन् मम हितपर इति स्मृत्वा च ।

अनादिकालमसन्नेवेति प्रकारेण स्थितं स्वात्मानं भगवत्सं-
बंधज्ञानेन सत्तावंतं कृत्वोपरि स्वोपदेशेन ज्ञानवैराग्यभक्तीर्वि-
र्धयित्वा हस्तफलवद्भगवद्विषयं प्रदर्शयंतं महोपकारकं 'तव
गुणा एवात्मनो धारकाः' इति त्वच्छरीरे प्रकाशमानगुणान्
विना नापेक्षवान् 'इत्युक्तप्रकारेण गुणविग्रहाभ्यां स्वस्य धारकं
भोग्यमाचार्यं नेत्रविषयतया पश्यति चेत्— नेत्रभ्रमणकर-
महाक्षुधावाधारकं भोग्यमोदनमिवात्यंताभिनिवेशेनानुभूया-
त्साकं भोग्यविषय इति स्मृत्वा च ।

हित ही काँ देखनेवाले ईश्वर को अर्चा स्थलों में देखे तो उत्पादक विद्याप्रद कुमारी
में प्रवृत्त न होने के लिये नियमन कर चलानेवाले हितेच्छु पिता को देखने के
तरह स्नेह भय और विनय विशिष्ट हो अपने को हित पर समझना ।

अनादिकाल से 'अस्तु ही' इस वचनानुसार स्थित अपने को भगवत्संबंध
को जना कर सत्तावान् बना ऊपर ऊपर अपने उपदेश से ज्ञान वैराग्य भक्तियों
को उत्पादन कर हस्तामलकवत् भगवद्विषय को दिखानेवाले महोपकारक आप
के गुण ही 'हमारे प्राण का प्राण' ऐसा 'आप के दिव्य विग्रह के गुणों को
छोड़ मैं अन्य को नहीं चाहता हूँ' ऐसा भी कहे प्रकार गुण और विग्रह से अ-
पने को धारकभूत आचार्य को देखे तो नेत्र को घुमानेवाले क्षुधा से पीड़ित हो
धारक और भोग्य अन्न का देखने के तरह अति प्रेमसे अनुभव कर हमारा धारक
और भोग्य विषय यह है ऐसा समझना ।

साध्यांतरनिवृत्त्यादिसमस्तस्यभावसंपन्नतया सम्यग्ज्ञानव्रतं सच्छिष्यं पश्यति चेस्वस्यानंदावहमभिसतप्रियमिव भगवद्गुणानुभवदशायामस्मदुक्तान् भगवद्गुणानादयः शृणोत्यनुभाषते विद्वा भवत्येतदाकारेस्माकानन्दः सह इति ज्ञात्वा च ।

अहंकारार्थकामास्त्रय इत्यादि— एतसूत्राणां मध्येऽहंकारोऽनुकूलविषयेऽनादरमुत्पादयति । अपमर्थः— स्वसन्निधौ शेषत्वं यथा न जीवति तादृशं स्वस्यहंकारवत्, अहंकारी 'न नमेयं' इत्येव वर्तते न त्वेकस्मिन्नापि विषये शिरसा नम्रीभवि-
तुमिच्छति, तस्मादहंकारोभिदुष्टध्वेस्वरूपवर्धकेष्वनुकूलेषु श्रीवैष्णवेष्वस्माकं शेषिण इति पादकपेनोत्थाय प्रणामादि-
पूर्वकमनुवर्तनकरणं प्रतिब्रजति, स्वयं तेभ्योधिक इति वा सम इति वा बुद्धिं कारयित्वाऽनादरं कारयतीत्यर्थः ।

उपायांतर निवृत्ति आदि सर्व गुण न-पन्न सम्यक ज्ञान और प्रेमवान् शिष्य को देखे तो अपने को आनन्द देनेवागे अभिसत वस्तु को देखने के तरह भगवद्गुणानुबन्धानुवादा से इस से कहे गये भगवद्गुणों को आदर पूर्वक सुनना अनुवाद करना बिद्ध होना इत्यादि आकारों से अपने को आनन्ददायी समझना ।

अहंकार, अर्थ और काम ये तानों में अहंकार अनुकूलों के विषय में अनादर उत्पादन करता है माने— शेषत्व को दबाता है । अहंकारी 'मैं झुकूंगा नहीं' ऐसा किसी विषय में शिर न झुका स्वतंत्र बनता है । इसलिये अहंकार स्वरूप वर्द्धक अनुकूल श्रीवैष्णवों को देख्य अपना स्वामी समझ कम्पित हो उठ प्रणामादि पूर्वक अनुवर्तन न कर अपने को उन से अधिक या सदृश समझ अनादर करता है ऐसा समझना ।

अर्थः प्रतिकूलविषये प्रावण्यमुत्पादयति — यं कंचन वाऽनुवर्त्य किंचिद्वा द्रव्यं संपादनीयमिति खल्वर्थरागप्रकारः तस्य स्वरूपनाशकत्वेन प्रतिकूलेषु संसारिषु दृष्टेषु जुगुप्सया पलायने कर्तव्ये एकवराटिकाशया तद्वासस्थानेषु बहुवारं गच्छति तान्द्रव्यं स्वग्रहे भोजयति तद्गुणकीर्तनं करोत्येवं रीत्या तद्विषये प्रावण्यमुत्पादयतीत्यर्थः ।

‘काम्यत इति कामः’ इत्युक्तप्रकारेण कामशब्देन विषय-संभोगसुखमुच्यते । छीः छीः गच्छेत्यादिप्रकारेण दारिद्र्यवार्धक्य-दिहेतुना स्वमुखदर्शनमकृत्वा निष्कास्य कपाटं पिधाय उपेक्षावादं कुर्वतीनां स्त्रीणां विषयेषु ‘उपेक्षावादं कृत्वा निरासयंतीषु गच्छति’ इत्युक्तप्रकारेण तासामुपेक्षावादप्रभृतिक-मेवोद्देश्यत्वेन स्वीकृत्य यथा गच्छेत्तथाविधे, विलक्षणाः श्रुत्वा परिहर्सेयुस्तथाविधे, हेयेऽपेक्षां वर्द्धयतीत्यर्थः ।

एवमहंकारादित्रयमपि स्वरूपवर्धकेष्वनादरं स्वरूपनाशके-

अर्थ प्रतिकूल विषय में आदर कराता है माने— किसी के अनुवर्तन कर द्रव्य पाना चाहिये ऐसा द्रव्य में आशा को बढ़ता है इसलिये वह स्वरूपनाशक संसारियों को देख कर भगन प्राप्त होने पर भी अर्थ की आशा से उन के साथ संबंध कर उन के वास स्थान में बहुवार जा उन को बुझा भोजन करा गुणकीर्तन करानेबाला विषय है ऐसा समझना ।

काम्य उपेक्षक विषय में अपेक्षा करावैगा माने— विषयसंभोग सुख की आशा से, दारिद्र्य वर्द्धक्य आदि कारण से अपना मुख न देख बाहर निकाल कपाट बंदकर उपेक्षा करनेवाले स्त्रियों के विषय में उनकी उपेक्षाओं के उद्देश्य-मान रहने के योग्य शिष्टों के हास्यास्पद कराता है समझना ।

एवं अहंकारादि तीनों स्वरूप वर्द्धकों को अनादर स्वरूप नाशकों को आदर

प्वादरं स्वरूपनाशकेषूपेक्षकेष्वपेक्षां च कारयतीत्येतत्कौर्या-
प्यनुसंधाय किं कुर्यादिति भीत्या । ‘अर्थकामाभिमानास्त्रयोपि’
इति पाठश्चेत् — ‘गर्वोऽभिमानोऽङ्कारः’ इत्युक्तप्रकारेणाभि-
मानशब्देनाहंकारस्योच्यमानत्वात् ‘अनुकूलविषये’ इत्यादिकं
यथाक्रममकृत्वा यथायोगं पूर्वोक्तप्रकारेण योजनीयम् ।

आत्मगुणा इत्यादि — शमदमाद्यात्मगुणा अनादिकालम-
हंकारादीनां जन्मभूमिभूतानामनात्मगुणैः कुसूलपूर्णं कृत्वा
कर्मपरतंत्राणामस्माकं यत्नेनात्मगुणोदयविरोध्यहंकारादीनां
वर्धकानामनात्मगुणपरिपूर्णां कर्मवश्यानां परेषां यत्नेन च
नोत्पादयितुं शक्याः, आत्मगुणानां सर्वेषां पात्रभूतस्य प्रथमतः
स्वस्य निर्हेतुककृपयाऽस्मानङ्गीकृत्यास्माकमात्मगुणाः कदा
वा स्युरिति बहुकालं द्रवीभवतः भगवंतमर्थयतः सदाचार्यस्य
प्रसादेन हेतुना जायमानेनास्मदात्मगुणविरोधिपापक्षयहेतु-
नाऽमलतया पश्यतो भगवतः परिपूर्णप्रसादेन जायन्ते इत्य-
ध्यवस्य ।

उपेक्षकों की अपेक्षा करते हैं समझ उनकी कूरता को अनुसंधान करना ।

आत्मगुण इत्यादि । शमदमाद्यात्मगुण अनादिकाल अहंकारादियों के उत्प-
त्तिस्थान, हेतु गुण पूर्ण कर्म परतंत्र मेरे यत्न से, आत्मगुण उत्पत्ति के विरोधि
अहंकारादि वर्द्धक हेतु गुण परि पूर्ण कर्मवश संसारियों के यत्न से भी नहीं
उत्पन्न होते हैं । आत्मगुणों के स्थान पहिले अपने ऊपर निर्हेतुक कृपा से अपने
को अंगीकार कर इस को आत्मगुण कब होयगे ऐसा बहुवार ईश्वर को प्रार्थना
कर व्याकुल होनेवाले सदाचार्यनुग्रह से, अपने आत्मगुणों के विरोधि पापक्षय
होने के लिये निर्मल कटाक्ष करनेवाले भगवान के परिपूर्णनुग्रह से भी आत्मगुण
होते हैं ऐसा विश्वास करना ।

देहयात्रायामुपेक्षा नाम— देहसंरक्षणार्थव्यापार आदररा-
त्स्वित्त्वम् ।

आत्मयात्रायामुपेक्षा नाम—शेषतैकस्वरूपस्यात्मनो धारका-
दिभूतगुणानुभवकैर्कर्यप्रवृत्तौ प्राप्तांशेन तृप्तिं विनोपर्युपर्याशा-
करणम् ।

प्राकृतवस्तुषु भोग्यताबुद्धिनिवृत्तिर्नाम—अशनाच्छादनाद्युप-
युक्तप्राकृतपदार्थेष्वपत्यादरनिदानभोग्यताबुद्धिनिवृत्तिः ।

देहधारणमित्यादि— तादृशप्राकृतवस्तुषु देहधारणापेक्षित-
मात्रभोजनं परमात्मनः सर्वेश्वरस्य समाराधनस्य समाप्तिरू-
पप्रसादप्रतिपत्तिरिति बुद्धिविशेषश्चेत्यर्थः ।

स्वस्थेत्यादि— मुमुक्षाः प्रपन्नस्य च प्रारब्धशरीरस्थितिप-
र्यंतं तापत्रयं भवत्येव खलु, तस्मादनेन शरीरेण स्थितस्य स्वस्य
तापतत्रयेषु यः कश्चन क्लेशो भवति चेद् अयमनुभवविनाश्यः
स्वप्रारब्धकर्मणः फलं खलु, एवंभूतानां कर्मणां निवृत्तिपर्यंतं

देहयात्रा में उपेक्षा माने— देहसंरक्षणार्थ व्यापार में अनादर करना ।

आत्मयात्रा में अपेक्षा माने—शेषतः स्वरूपवत् आत्मा के धारकादिरूपा
गुणानुभव कैर्कर्य प्रवृत्ति में प्राप्त से तृप्त न हो ऊपर ऊपर की अपेक्षा करना ।

प्राकृत वस्तुओं में भोग्यता बुद्धि निवृत्ति माने—अन्नवर्षों के उपयुक्त
प्राकृत पदार्थों के आदर के कारण भोग्यता बुद्धि निवृत्त होना ।

देह धारण इत्यादि—उन प्राकृत वस्तुओं में देह धारण मात्र भोजन करना
परमात्मा सर्वेश्वर के समाराधन की समाप्ति रूप प्रसाद प्रतिपत्ति ऐसी बुद्धि
होना ।

अग्ने को इत्यादि—मुमुक्षु और प्रपन्न होने पर भी प्रारब्ध शरीर रहने
तक तापत्रय नहीं छोड़ेगा इस विवेकवत् शरीरविशिष्ट अग्ने को तापत्रय में कोई
एक क्लेश होने पर वह अनुभव विनाश प्रारब्ध कर्म का फल है, एवंभूत कर्मों के

स्वल्पेन शरीरेण राक्षसादींश्चरः स्थापयति प्राप्तिप्रातिबंधके-
 प्येकं वा निवृत्तं खलु इत्यनुसंधानेन, दुर्वासनयैतच्छरीरेषा
 गानिच्छया प्राकृतपदार्थान्प्युपजीव्य संसारे स्थितान्स्मान् दुः-
 खदर्शनं कारयित्वा तत्राशां निवर्त्य प्रापयितुमिच्छत ईश्वरस्य
 कृपायाः फलं किलेत्यनुसंधानेन वा जायमानप्रीतिश्चेत्यर्थः ।
 पूर्वोत्तराद्यष्टाव-खंडान् सर्वाण्यनु निवर्तयतस्तस्य वर्तमानश-
 रीरेऽनुभाव्यकर्मणो निवर्तनं न दुष्करं हि, कर्मफलभूतां दुःख-
 परंपरामनुभवज्ञप्यमेतद्देहत्यागं नानुमन्यते तमिममिदुःखं
 कृत्वा स्थापयामि चेदेतच्छरीरेण बहुकालं वर्तितुमिच्छां कृत्वा-
 नंतरमप्येकं शरीरमिच्छेत् तस्मादेतच्छरीरस्य विद्यमानकर्मानु-
 भवेनैव नाशयेदिति हि स्थापयति, तस्मादन्येषां कर्मणां निवर्त-
 नं संसारादमुं शीघ्रं स्वचरणौ प्रापयितुं विद्यमानया कृपाया य-
 था भवति तथैतदनिवर्तनं च कृत्यैव खलु । अनदिकालात्पं-

क्षय पर्यंत ही इन शरीर के साथ हम को ईश्वर रक्षता है प्रति प्रतिबंधकों में एक
 तो भी नष्ट हुआ ऐसा अनुसंधान से, अथवा दुर्वासना द्वारा इस शरीर के त्याग
 की इच्छा न कर प्राकृत पदार्थों से शरीर को पोषण कर संसार के भीतर सुख
 पूर्वक रहनेवाले हम को दुःख दिखा कर आशा को छुड़ा लेजाने का विचार करने
 वाले सर्वेश्वर की कृपा का फल है इन अनुसंधान से उत्पन्न प्रीति समझना ।
 पूर्वोक्त, उत्तान और प्रारब्धखण्ड इन तीनों को छुड़ानेवाले वर्तमान शरीर में
 अल्प अनुभाव्य कर्म को छुड़ाना दुष्कर नहीं है तथा पिछले दुःख परमारा
 को भोगने पर भी इस देह को छोड़ने की इच्छा न करनेवाले इत को सुखी
 रखने से इस शरीर के साथ बहु काल रहने की इच्छा करना और दूसरे शरीर
 की अपेक्षा करना इत्यादि करेगा, इस शरीर के कर्म फल को अनुभव करें ऐसा
 समझ सकते हैं । ऐसा होने पर बाकी कर्मों को छुड़ाने का कारण संसार से इत
 को शीघ्र निकाल चरणों में मिलेगी की कृपा से, ऐसा ही वर्तमान शरीर के कर्मों

रिगृहीतप्रतिशरीरं दुःखं भगवन्निग्रहफलं इदमनुग्रहफलम् ।
 ‘अस्यानुग्रहमिच्छामि तस्य वित्तं हराम्यहं’ इत्युक्तं हि । तस्मादिदं
 कृपाफलमित्युच्यते ।

स्वानुष्ठाने साधनत्वबुद्धिनिवृत्तिर्नाम—प्रपन्नस्य स्वस्याधि-
 कारानुगुणमनुष्ठायमाने विलक्षणकार्यभूते सदाचारे फलस्य
 साधनत्वप्रतिपत्त्यभावः ।

विलक्षणानां ज्ञानानुष्ठानयोर्वाञ्छा नाम—लौकिकैः सह
 व्यापारं विहाय नारयणमाश्रित्य स्थितत्वान्निर्मलज्ञानभक्तिकानां
 विलक्षणानां पूर्वेषां विलक्षणं तज्ज्ञानमनुष्ठानं च स्वस्य स्या-
 तामित्याशा ।

अभिमतस्थलेष्वादरातिशयो नाम—‘स्वाभिमतग्रामः’
 इत्युक्तप्रकारेण सर्वेश्वरस्य प्रीतिपूर्वकवासस्थानभूतेषु दिव्य-
 देशेषु ‘कण्डयूर् श्रीरंगं मैयं कांची तिरुप्पेरू मल्लै इत्यवगा-

को न झुड़ाना भी कृपा का फल है । अनादिकाल परिगृहीत प्रति शरीर में भोगा
 हुआ दुःख भगवत् निग्रह का फल है यह अनुग्रह का फल है । ‘जिस पर अनु-
 ग्रह करता हूं उस का धन हर लेता हूं’ ऐसा आपही कहे हैं इसी से तो इस
 को कृपा फल कहते हैं ।

अपने अनुष्ठान में साधनत्व बुद्धि निवृत्ति माने—प्रपन्नभूत अपने अधि-
 कारानुगुण अनुष्ठायमान सत्कर्मों को साधनतया नहीं समझना ।

विलक्षणों के ज्ञानानुष्ठानों में वाञ्छा माने—लोगों के स्वभाव छोड़ नारा-
 यण का आश्रयण करने से निर्मल ज्ञान भक्तिमंत विलक्षण पूर्वों के विलक्षण ज्ञान
 और अनुष्ठान हम को होना चाहिये ऐसी आशा करना ।

दिव्य देशों में आदर धिक्क माने—सर्वेश्वर प्रेम से रहने के दिव्य देशों के

हितवन्तः' इत्युक्तप्रकारेण मनसस्तत्रावगाहनोपयुक्ततयोत्तरोत्तरं वर्द्धमान आदरः ।

मंगलाशासनं नाम— तत्तद्विव्यदेशेष्वदरपूर्वकं वर्तमानस्य सौकुमार्यं वैलक्षण्यं च ज्ञात्वा तदनुरूपस्नेहभावं प्रतिकूलवर्गातिशयं च स्मृत्वा किंवा स्यादित्युदरज्वलनेन दिवारात्रं बहुशरदो गानम् ।

इतरविषयेष्वरुचिर्नाम— भगवद्ब्यतिरिक्तहेयविषयेषु दोषदर्शनादिभिरादरनिवृत्तिः ।

आर्तिर्नाम— इतरविषयप्रावण्यहेतुनैतच्छरीरेणाज्ञानवर्द्धकपृथिव्यां स्थितौ पाददाहेन प्राप्यवैलक्षण्यदर्शनप्रयुक्तप्राप्तिविलम्बासहत्वेन च जायमानः क्लेशः ।

अनुवर्तननियतिर्नाम— भगवद्भागवतविषयेषु स्वशेषत्वानुगुणं नीचोक्तिनीचवृत्तिभ्यां क्रियमाणस्यानुवर्तनस्य प्राकृतविषयेषु विस्मृत्याप्यकरणम् ।

प्रस्ताव में मन मग्न होने से ऊपर ऊपर बढ़नेवाले आदर ।

मंगलाशासन माने— उन उत विव्य देशों में आदर पूर्वक बास करनेवाले स्वामी के सौंदर्य सौकुमार्य के उचित रक्षक नहीं हैं प्रतिकूल अधिक हैं ऐसा समझ क्या होगा ऐसा उदर दाह से रात दिन मंगल को चाहना ।

इतर विषयों में अरुचि माने— भगवद्ब्यतिरिक्त हेय विषयों में दोष देखने से आदराभाव ।

आर्ति माने— इतर विषय प्रावण्य हेतु इस शरीर के साथ अज्ञान प्रवृत्तियों में पाददाह से प्राप्य वैलक्षण्य दर्शन से प्राप्ति विलम्ब को न सहने से भी होनेवाला क्लेश ।

अनुवर्तन नियति माने— भगवद्भागवतविषयों में अपने शेषत्वानुगुण नीचोक्ति नीचवृत्तियों से क्रियमाण अनुवर्तन को संसारि विषयों में भूल कर भी न करना ।

आहारनियतिर्नाम— ज्ञात्याश्रयनिमित्तदुष्टानि सर्वेश्वरस्य तदीयानां च प्रसादभूतानि वस्तूनि धारकत्वेन स्वीकुर्यात् तद्वितराणि न स्वीकुर्यादिति स्थितिः । अनुकूलसहवासो नाम-- स्वसंसर्गेण ज्ञानादीनि वर्द्धयाद्भिरनुकूलैः सह क्षणकालं च विश्लेषं विना मिलित्वा वर्तनम् ।

प्रतिकूलसहवासनिवृत्तिर्नाम-- स्वसंसर्गेण ज्ञानानुष्ठाने नाशयद्भिः प्रतिकूलैः सह क्षणकालं च वर्तनाभावः । अत्रोक्ता अनुकूलाः प्रतिकूलाश्चैते इत्युपरि स्वयमेव वदति हि ।

सदाचार्यप्रसादेन यथा वर्द्धेरन् तथा कुर्वन् वर्तेतेति— पूर्वोक्ता एते सर्वेऽपि ज्ञानानुष्ठानपरिपूर्णस्य सदाचार्यस्य सर्व-मंगलावहेन प्रसादेनोपर्युपरि यथा वर्द्धेरन् तथा कुर्वन् वर्तेतेत्यर्थः । आचार्यप्रसादेन वर्द्धनं नाम- तत्प्रसादनकरणम् । तत्प्र-

आहार नियति माने— ज्ञात्याश्रयनिमित्तरूप दोष रहित भगवद्भागवतों के प्रसादभूत वस्तुओं को ही आहारतया स्वीकार करना अन्य वस्तुओं को नहीं स्वीकार करना ।

अनुकूल सहवास माने— अपने संबंध से ज्ञानानुष्ठानों को बढ़ानेवाले अनुकूलों के साथ क्षण काल विश्लेष विना वास करना ।

प्रतिकूल सहवास निवृत्ति माने— अपने संबंध से ज्ञानानुष्ठानों के नाशक प्रतिकूलों के साथ क्षण काल भी वास नहीं करना । यहां कहे हुए अनुकूल और प्रतिकूल अमुक हैं ऐसा आगे आप ही कहेंगे ।

सदाचार्यप्रसाद से जैसा बढे तैसा करते हुए रहना माने— पूर्वोक्त सब ज्ञानानुष्ठान परिपूर्ण सदाचार्य के अनुग्रहजनक कृत्यों को करना । रहना ऐसा वि-

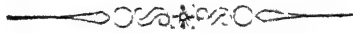
सादनान्युपपादनस्थले उच्यमानानि । वर्तेतेति विधिरूपोक्ति-
रस्यावश्यानुष्ठेयत्वद्योतनार्था ।

इति द्वितीयप्रकरणं समाप्तम् ।



वि रूप से कहने का तात्पर्य यह है कि इन सब बातों को अवश्य अनुष्ठान क-
रना चाहिये ।

इति द्वितीयप्रकरण समाप्त हुआ



अथ तृतीयप्रकरणम् ।

मंगलाशासनं स्वरूपविरुद्धं न भवति किमिति-
चेत् ? ज्ञानदशायां रक्ष्यरक्षकभावः स्वस्थाने
तिष्ठति प्रेमदशायां वैपरीत्येन तिष्ठति ॥२५९॥

अस्यां दिनचर्यायां भुक्तेषु विवरणीयानि विवरितुं विचार्य
प्रथमं मंगलाशासनं विवृणोति—मंगलाशासनमित्यादिना ।
हेयप्रत्यगी कल्याणैकतानः स्वैतरसकलरक्षकः खलु

मंगलाशासनं किञ्चो स्वरूपं विरुणाद्धि चेत् ।
रक्ष्यरक्षकभावोऽयं ज्ञानकाले प्रतिष्ठति ॥
प्रेम्णो दशाविपाके तु वैपरीत्येन तिष्ठति ॥२५९॥

अथ तृतीयप्रकरण ।



इस दिनचर्या में कहेहुए में विवरण करने योग्य को विवरण करनेकी इच्छा
से पहिले मंगलाशासन को विवरण करते हैं—मंगलाशासन इत्यादि ।

मंगलाशासन स्वरूपविरुद्ध नहीं क्या ? इस
शंका में—ज्ञानदशा में रक्ष्यरक्षकभाव अपने
अधीन है । प्रेमदशा में विपरीत रहता है ॥ ॥
हेयप्रत्यगी कल्याणैकतान स्वैतर सकलरक्षक सर्वेश्वर है, ऐसे सर्वेश्वर से

सर्वेश्वरः, एवं स्थितेन स्वस्य विद्यमानाभंगलानि दूरीकृत्याविद्यमानमंगलानि कारयितव्यानि, तथा रक्षभूतेनानेन स्वरक्षकस्य तस्य मंगलाशासनकरणं तदेकरक्ष्यत्वरूपस्वरूपस्य विरुद्धं न भवति किमिति शंकामनुवदति—मंगलाशासनमित्यादिना ।

तां परिहरति—ज्ञानदशायामित्यादिना ।

ज्ञानदशा नाम—सर्वेश्वरस्यैव रक्षकत्वेन स्वस्य रक्षभूतत्वेन च प्रणवोक्तप्रकारेण विशदयानुसंधानम् । तस्यां दशायां ‘दुःखं निवर्तय वा मा वा’ इत्युक्तप्रकारेण स्वस्यानिष्टनिवृत्त्यादीनां स एव शक्त इति स्थितत्वाद्रक्ष्यरक्षकभावः स्वानुरूपाश्रये तिष्ठति । प्रेमदशा नाम—सर्वेश्वरस्य सौकुमार्यादिकमनुसंधायस्य विषयस्य किं वा भविष्यतीत्यस्थाने शंकां कृत्वा तत्स्वरूपानुसंधानाक्षमत्वेन मनसः संतापदशा । तादृशदशायामेश्वरं रक्षितुं मार्गमाणेन क्लिश्यमानत्वादीदृशे रक्ष्यभावश्चेतने रक्षकभावश्च स्वानुरूपाश्रयं विहाय वैपरीत्येन तिष्ठतीत्यर्थः ।

अपने अमंगलों को छुड़ा मंगलों को उत्पादन करलेना रक्षभूत चेतन का कर्तव्य होनेपर भी रक्षकभूत स्वामी का मंगलाशासन करना तदेकरक्ष्यत्व रूप स्वस्वरूप के विरुद्ध नहीं है क्या ? इस शंका को अनुवाद करते हैं—‘मंगलाशासन स्वरूप-विरुद्ध नहीं है क्या’ ऐसा । उस का परिहार करते हैं ‘ज्ञानदशा में’ इत्यादि । ज्ञानदशा माने—सर्वेश्वर को रक्षकतया अपने को रक्ष्यतया प्रणव में कहे प्रकार जाग अनुसंधान करनेकी दशा । उस दशा में ‘दुःख को दूर करो या जत करो दूसरा उपाय नहीं’ इत्यादि में अपना अनिष्ट निवृत्ति आदियों को वही उपय ऐसा रहनेसे रक्ष्यरक्षकभाव स्वानुगुण रहता है । प्रेमदशा माने—सर्वेश्वर के सौंदर्य सौकुमार्यों का अनुसंधान कर इस विषय का क्या होगा ? ऐसा अथान में भय-शंका कर उन की सर्वशक्ति आदि स्वरूप के अनुसंधान करनेको असमर्थ हो मन गलनेकी दशा । उस दशा में ईश्वर को रक्षा करने के लिये व्याकुल होनेसे ईश्वर के विषय में रक्ष्यभाव और अपने विषय में रक्षकभाव विपरीत हो रहेगा ।

तत्स्वरूपमनुसंधाति चेत् तं रक्षक-
त्वेन स्वीकृत्य स्वात्मानं रक्षति, तत्सौकु-
मार्यमनुसंधाति चेत् स्वं रक्षकत्वेन
स्वीकृत्य तं रक्षति ॥२६०॥

उक्तार्थं विशदयति तत्स्वरूपमित्यादिना ।

प्रथमाक्षरोक्तप्रकारेण सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेः सर्वरक्षकस्य
तस्य स्वरूपमनुसंधाति चेत् तं स्वस्यानिष्टनिवर्तकत्वेन
स्वीकृत्याज्ञमशक्तमप्राप्तं स्वं रक्षति । वार्त्तया म्लानाहं तस्य
सौकुमार्यमनुसंधाति चेत् तस्य सर्वशक्तित्वादिकं विस्मृत्य
निपुणरक्षणीयत्वेन मत्वा स्वं रक्षकत्वेन स्वीकृत्य मंगलाशास-
नं कृत्वा तं रक्षतीत्यर्थः । अत्र सौंदर्यस्यानुकत्वेऽपि तस्यापि

तत्स्वरूपानुसंधाने तेन रक्षति स्वं ह्ययम् ।

तत्सुकुमारताध्याने तच्च रक्षति स्वात्माना ॥ २६० ॥

उक्तार्थं को स्पष्ट करने हैं—उस के स्वरूप को इत्यादि ।

उस के स्वरूप का अनुसंधान करनेपर उस को रक्षकतया
समझ अपने को रक्षा करलेगा, सौकुमार्य का अनुसंधान
करनेपर अपने को रक्षक समझ उस को रक्षा करेगा ॥ २६० ॥

प्रथमाक्षर में उक्त प्रकार सर्वज्ञ सर्वशक्ति सर्वरक्षक स्वामी के स्वरूप का
अनुसंधान करनेपर वही हमारा अनिष्ट निवर्तक है समझ अज्ञ अशक्त अप्राप्त
अपने को रक्षा करलेगा । कहनेसे मुरझानेवाले सौकुमार्य का अनुसंधान करने-
पर उन के सर्वशक्तित्वादि गुणों को भूल रक्षक समझ अपने को रक्षक समझ मंग-
लाशासन से उस को रक्षा करेगा । इस स्थल में सौंदर्य को न कहने र भी बह

अयमर्थश्चक्रवर्ती श्रीजनकराजतनया
विश्वभिन्नो दंडकारण्यवाशिनि ऋषयो
मारुतिर्महाराजः श्रीनंदगोपः श्रीविदुरः
श्रीधनुर्दास इत्येतत्प्रभृतिषु द्रष्टव्यः ॥ २६१ ॥

भंगलाशासनहेतुत्वादुपरि वक्ष्यमाणत्वाच्च सौकुमार्यं तस्याप्यु-
पलक्षणम् ।

एवं सौकुमार्यादिकं दृष्ट्वा कलुषितो रक्षकस्य शक्तिवैभवं
विस्मृत्य स्वयं रक्षतीत्ययमर्थः कुत्र दृश्यत इत्यपेक्षायामयं
शिष्टाचार इति तं दर्शयति — अयमर्थ इत्यादिना ।

चक्रवर्ती, स्वामी जानकीमुद्राह्य गच्छति मध्ये परशुराम

दर्शनीयोयमर्थो हि राज्ञि दशरथे तथा ।
जानक्यां कौशिके तद्वदंडकारण्यवाशिषु ।
ऋषिषु मारुतौ तद्वन्नमहाराजेथ गोपतौ ।
श्रीनन्दे विदुरे चैव ह्युरंगादिल्लिङ्गासके ॥ २६१ ॥

भंगलाशासन का हेतु होनेसे और आगे कहेजानेसे भी सौकुमार्यपद से सौंदर्य को
भी लेना ।

इस प्रकार सौकुमार्यदियों को देख बराकुठ हो रक्षक उर के शक्तिवैभव
को भूल आप ही उस की रक्षा करते हैं इस अर्थ को कहां देख सकते हैं इस शंका
में—यह अर्थ शिष्टाचार सिद्ध है ऐसा दिखते हैं—यह अर्थ इत्यादि ।

यह अर्थ चक्रवर्ती, सीताजी, जनकराज, विश्वभिन्न,

दण्डकारण्यवासी ऋषि, हनुमान, सुग्रीव, श्रीनन्दगोप

श्रीविदुर, धनुर्दास, आदियों में देख सकते हैं ॥ २६१ ॥

चक्रवर्ती, श्रीरामजी सीताजी से निवाह कर लौटने समय में परशुराम

आगतस्तदा ताटकाताटकेयनिरसनादिभिरस्य शक्तिवैभवं व्यक्ततया जानन्नप्यस्य बाल्यं सौकुमार्यं च दृष्ट्वा किं वा स्यादिति भीतः सन् स्वयमग्रतो गत्वा—

‘क्षत्ररोपात्प्रशांतस्त्वं ब्राह्मणश्च महायशः ।

बालानां मम पुत्राणामभयं दातुमर्हसि ॥’

इति शरणागतिं कृत्वा पुनश्च तं स्वामिन उपरि क्रोधेन गच्छंतं दृष्ट्वा निष्प्राणः स्थितः—

‘गतो राम इति श्रुत्वा हृष्टः प्रमुदितो नृपः ।

पुनर्जातं तदा मेने सुतानात्मानमेव च ॥’

इति स पराजितो गतः इति श्रुत्वा स्वं च पुत्रांश्च पुनर्जातमित्यमन्यत हि ।

श्रीजनकराजतनया, प्रथमजलप्रसरणस्थानभूतास्य वैभवं सर्वमपि जानंत्यपि अभिषेकार्थमलंकृतगात्रे चक्रवर्तिगृहं प्रति गच्छत्येतद्विषये जितास्य किं भविष्यतीति प्रेम्णा कलुषिता—

आ प्रकट होनेपर ताटका मारीच आदिओं के निरसन करनेसे इन की शक्तिवैभव को स्पष्ट जानते हुए भी इन के बाल्य और सौकुमार्य को देख क्या होनेवाला है ? ऐसा भीत हो आप सामने जा ‘क्षत्रियरोष से शांत हुए महायशस्वी ब्राह्मण तुम हमारे बालपुत्रों को अभय देने योग्य हो’ ऐसा शरणागति किये बाद भी वह श्रीरामजी के ऊपर जातेहुए देख मूर्छित हो ‘परशुरामजी चले गये ऐसा सुन प्रसन्न हो चक्रवर्ती दशरथजी अपने और पुत्रों को पुनर्जन्म लिये हैं ऐसा समझते भये ।’

जनकराजपुत्री सीताजी, साक्षात् श्रीरामजी का संपूर्ण वैभव जानती हुई भी यौवराज्याभिषेक के लिये अलंकृत हो चक्रवर्ती के घर को जानेके समय इन के सौंदर्य से पराजित हो वह कैसे सुरक्षित रहेंगे ऐसा प्रेम से व्याकुल हो ‘काले

‘पतिसंमानिता सीता भर्तारमसितेक्षणा ।

आद्वारमनुवव्राज मंगलान्यभिदध्नुषी ॥’

इति द्वारपर्यंतं मङ्गलाशासनं कुर्वती सत्यनुव्रज्य—

‘पूर्वा दिशं वज्रधरो दक्षिणां पातु ते यमः ।

वरुणः पश्चिमामाशां धनेशस्तूत्तरां दिशम् ॥’

इति दिक्पालकानस्य रक्षकत्वेनापेक्षितवती ।

जनकराजस्तनयेति च पृथगप्युच्यते । तदा श्रीजनकराजो महेश्वरधनुर्भगेन स्वामिनः शक्तिवैभवं दृष्ट्वापि —

‘इयं सीता मम सुता सहधर्मचरी तव ।

प्रतीच्छ चैनां भद्रं ते पाणिं गृह्णीष्व पाणिना ॥’

इत्याभिज्ञत्यादिभिर्वैलक्षण्यविशिष्टामिमामंगीकुरुष्वेति प्रदान-
समयेऽस्य वैभवं सौकुमार्यं च दृष्ट्वा कलुषितोऽस्य मिथुनस्य
किमप्यवद्यं न स्यादिति भद्रं ते इति मंगलाशासनमकरोत् ।

विश्वामित्रः, स्वस्याध्वरत्राणार्थं स्वामिनमादाय गमनसमये

नेत्रवाली सीताजी पति से सम्मानित हो मंगलाशासन करती हुई द्वार पर्यन्त अनुवर्तन करती भयी ।’ ‘पूर्वदिश में इन्द्र दक्षिण में यम पश्चिम में वरुण, उत्तर में कुबेर आप की रक्षा करें ।’ ऐसा दिक्पालों को श्रीरामजी की रक्षा के लिये प्रार्थना करती भयी ।

जनकराज, महेश्वर के धनुर्भङ्ग से श्रीरामजी के शक्तिवैभव को जानते हुए भी ‘यह सीता हमारी पुत्री आप की सहधर्मचारिणी हैं इस को चाहो अपने हाथ से इसका हाथ ग्रहण करो’ ऐसा सीता जी को पाणिग्रहण करानेके समय श्रीरामजी के सौंदर्य और सौकुमार्य को देख व्याकुल हो उन दंपती को कोई बुराई न हो ऐसा विचार ‘आप का मंगल हो’ ऐसा मंगलाशासन करते भये ।

विश्वामित्र, अपने यागरक्षणार्थ श्रीरामजी को अपने संग लेजानेके समय बीच

मध्ये ताटकाया महतारवारेणागमनं दृष्ट्वा -

‘अहं वेद्मि महात्मानं रामं सत्यपराक्रमम् ।’

इत्युक्तप्रकारेण स्वामिनः शक्तिवैभवं ज्ञात्वापि सौकुमार्यं दृष्ट्वा
कलुषितः-

‘विश्वामित्रस्तु ब्रह्मर्षिर्हुंकारेणाभिभर्त्स्य ताम् ।

स्वस्ति राघवयोरस्तु जयं चैवाभ्यभाषत ॥’

इत्युक्तप्रकारेण स्वयमग्रतः स्थित्वा तां हुंकृत्य स्वामिनोऽनुजस्य
चैकमवद्यं यथा न स्यात्तथा मंगलाशासनमकरोत् ।

श्रीदण्डकारण्यवासिन ऋषयः,

‘ते तं सोममिवोद्यंतं दृष्ट्वा वै धर्मचारिणः ।

मंगलानि प्रयुजानाः प्रत्यगृह्णन् दृढव्रताः ।

इति स्वापन्नवृत्तिमभिमतसिद्धिं च कुर्यादयमेवेति साधनानुष्ठानं
कुर्वाणा अस्मिन् सन्निहिते सति तद्विस्मृत्यास्य सौंदर्यं निमग्ना
मंगलाशासनमकुर्वन् ।

मारुतिः, प्रथम दर्शने—

मैं ताटकाको बड़ी शूरता से आक्रमण करती हुई देख मैं श्रीरामजी के सत्यपराक्रम
को जानती हूँ’ ऐसा श्रीरामजी के वैभव को जानते हुए भी उन के सौकुमार्य
को देख व्याकुल हूँ ‘ब्रह्मर्षि विश्वामित्र हुंकार से ताटकाराक्षसी को हटा श्रीराम
लक्ष्मण का मंगल हो जय हो ऐसा कहते भये’ ।

श्री दण्डकारण्यवासी ऋषि, ‘धर्मानुष्ठाता वे ऋषिलोग उदय होनेवाले चन्द्र
सदृश उन श्रीरामजी को देख मंगलाशासन करते हुए स्वागत किये’ ऐसा अपनी
आपन् निवृत्ति अभिमत सिद्धि इन दोनों के करनेवाले श्रीरामजी हैं ऐसा समझ
साधनानुष्ठान करनेवाले ऋषिलोग श्रीरामजी समीप आनेपर उन बातों को भूल
उन के सौंदर्य से आकृष्ट हो मंगलाशासन किये हैं ।

‘आयताश्च सुवृत्ताश्च बाहवः परिघोपमाः ।

सर्वभूषणभूषार्हाः किमर्थं न विभूषिताः ॥’

इत्यालानसदृशयोर्भुजयोः पराक्रमं दृष्ट्वास्माकमयं रक्षको भवेदिति बुद्धिं कृत्वापि तयोः सौंदर्यं दृष्ट्वा विद्धो दृष्टिदोषो भवति चेत् किं कर्तव्यमित्यतिशंकां कृत्वा आभरणैरनयोराच्छादनमकृत्यैवं प्रकाशने किं कारणमित्युदरपीडनं कृत्वा, पश्चात्स्वामिनः शक्तिवैभवं बहुमुखं पश्यन्नपि सौकुमार्यानुसन्धानेनास्य किं भविष्यतीत्यतिभीतः सर्वदशायां च सह स्थित्वा रक्षितवान् हि ।

महाराजो वालिवधादिभिः स्वामिनः शक्तिगौरवं दृष्ट्वापि सौकुमार्यमेव दृष्ट्वा कलुषितो विभीषणे च चतुर्भिः सहागते —

‘एष सर्वायुधोपेतश्चतुर्भिः सह राक्षसैः ।

राक्षसोभ्येति पश्यध्वमस्मान् हंतुं न संशयः ॥’

हनुमान् — प्रथमदर्शन के समय ‘लंबे गोल और परिघ सदृश ये भूजायें सर्वभूषण से अलंकार करने योग्य सो क्यों नहीं भूषित हैं’ ऐसा हस्तिबंधन स्तंभ के सदृश बाहुओं के पराक्रम को देख हमारी रक्षा करनेमें समर्थ हैं ऐसा विश्वास होनेपर भी उन के सौंदर्य में विद्ध हो औरों की नजर लगनेपर क्या होगा ? ऐसी अतिशंका कर दिव्याभरणों से इस को नहीं ढक ऐसा प्रकट करनेका कारण क्या ? इस उदर दाह से पीड़ित हो, वाद भी श्रीरामजी की शक्ति को बहुप्रकार देखनेपर भी सौकुमार्य का अनुसंधान करनेसे इन को क्या होगा ? ऐसा भयभीत हो सर्वदश में संग रह रक्षा करता भया ।

सुग्रीवजी—वालिबंध आदिओं से श्रीरामजी की शक्ति को देखनेपर भी सौकुमार्य ही को देख व्याकुल हो श्रीविभीषणसूरि चार राक्षसों के साथ जब प्रकट हुए तब ‘यह राक्षस चार राक्षसों के साथ सर्वायुधसमेत निःसंशय

इति नः सर्वेषां प्राणभूतस्य स्वामिनो हिंसनेनास्मान् सर्वान्
हंतुमागच्छत्ययमिति निश्चित्याप्तं वानराणां दर्शयित्वा 'राघवं
शरणंगतः' 'निवेदयत मां क्षिप्रं' इत्युक्तिं श्रुत्वापि—

‘वध्यतामेष तीव्रेण दंडेन सचिवैः सह ।

रावणस्य नृशंसस्य भ्राता ह्येष विभीषणः ॥’

इति रावणसंबन्धमेव पश्यन्नस्य चित्रवधः कर्तव्य इत्युक्त्वा

‘रावणेन प्रणिहितं तमवैहि निशाचरम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये क्षमं क्षमवतां वर ॥’

इति रावणेन प्रेषित आगत इत्येव जानीहि तस्य दंडनमेव
प्राप्तमिति जानामीत्येवं प्रकारेणानेकानुत्तवायं सर्वथा नांगीकार्य
इत्येकरीत्या स्थितः सन् ‘पिशाचान् दानवान् यक्षान्’ इत्यादि-
ना स्वबलं प्रदृश्य कपोतोपाख्यानं कण्डूपाख्यानं चोक्तवा भयं
दूरीकृत्य ‘आनयैनं हरिश्रेष्ठ’ इति प्रकारेण यथा वक्तव्यं
स्यात्तथा स्वामिनं रक्षयतया विचिंत्य रक्षितवान् ।

हमलोगों को मारनेके लिये आता है देखो’ ऐसा, ‘राघव के शरण में आया हूं’
‘मुझे जल्दी श्रीरामजी को निवेदन करो’ इन वचनों के सुनने पर भी ‘यह
दुष्ट रावण का भ्राता विभीषण साथियों के साथ तीव्र दण्ड से माराजाय’ ऐसा
रावण का संबंध ही को देख इसका चित्रवध होना चाहिए और रावण से भेजा
गया मुत्तचर सम्झो ! हे क्षमानिधे, उस का निग्रह करना ही उचित समझता हूं
इस तरह बहुत कह इस को कभी अंगीकार नहीं करना ऐसा स्थिर हो ‘पिशाच
और दानवों को उंगली के अग्रभाग से नाश कर सक्ता हूं’ इत्यादि से अपने बल
को दिखा कपोतोपाख्यान और कण्डूपाख्यान को कह भय को दूर कर जैसे ‘हे
वानरराज ! विभीषण को लाओ ऐसा कहे तैसा श्रीरामजी को रक्षय समझ रक्षा
करते रहे ।

महाराज इति श्रीजटायुमहाराज इत्यपि वदन्ति । जटायु-
महाराजो जानक्यर्थं रावणेन युद्धं कृत्वाल्पप्राणतया स्थितं
स्वं स्वामिन्प्राणं पश्यति जनस्थाने स्थित्वा चतुर्दशसहस्रा-
ण्यपि रक्षांस्येकवीरं कृत्वा संहरतो भुञ्जवलं जनक्षपि—

‘यामोषधिमिवायुष्मन्नेपसि महावने ।

सा देवी मम च प्राणा रावणेनोभयं हताः ॥’

इति दुर्लभौषधमन्त्रेवमाणाः प्रतिवर्तन् यथान्वेषन्ति तथा याम-
स्मिन् महावने मार्गमाणाः संचरन्ति, तव नित्यप्राणसदृशा सा
मम प्राणाश्चोभयं च रावणेन दुर्जनेनापहृतमिति कथनसमये
विरहक्लेशप्रयुक्तशैथिल्यं सौकुमार्यं राक्षसैः सहोत्पन्नं महावीरं
च स्मृत्वा किं वा भविष्यतीति भीत आयुष्माभित्यायुः प्रार्थि-
तवान् खलु ।

श्रीनन्दगोपः पूतनानिरसनेन कृष्णस्य दिव्यशक्तिं दृष्ट्वापि
शैशवप्रयुक्तसौकुमार्यमेव पश्यन् कलुषित उदरदाहनेन .

‘रक्षतु त्वामशेषाणां भूतानां प्रभवो हरिः ।

यस्य नाभिसमुद्भूतपंकजादभवज्जगत् ॥’

श्रीजटायु —सीताजी के छिपे रावण के साथ युद्ध कर प्राणावशिष्ट दशा
में अपने को श्रीरामजी देखनेपर जनस्थान के चौदह सहस्र राक्षसों को अकेले ही
संहार करने के भुञ्जवल को जानते हुए भी

‘हे आयुष्मन् जिस को औषधि के तरह माहात्म्य में ढूँढते हो वह देवी और
हमारा प्राण दोनों को रावण अपहार किया है’ ऐसा कहने के समय विरह
क्लेश से आयी हुई शैथिलता, सौकुमार्य और राक्षसों के साथ विरोध को भी
विचार क्या होनेवाला है ऐसा भीत हो आयुष्मन् इस पद से आयु की प्रार्थना
किया है ।

श्रीनन्दगोप—पूतना संहार से श्रीकृष्ण की दिव्य शक्ति को जानते हुए भी

इति सकलजगत्कारणभूतः सकलविरोधिनिरसनशीलः सर्वेश्वरस्त्वां रक्षत्विति रक्षामकरोत् ।

श्रीविदुरः कृष्णस्य सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वादिकं च ज्ञात्वापि दुर्योधनगोष्ठ्यां स्थितिसमये कपटासनकरणप्रकारं दृष्ट्वा भीतः प्रेमांधतया 'संस्पृशन्नासनं शौरेर्विदुरः स महामतिः' इति स्वगृहे स्वेन कृतभासनं चातिशंकां कृत्वा स्वहस्तेनापि सम्यक् स्पृष्ट्वाऽपश्यत् खलु ।

धनुर्धरदासः—तस्मिन् ज्ञानशक्त्यादिकं ज्ञात्वा सर्वेश्वर एवास्माकं रक्षकः इति स्थितोऽपि प्रेमपरवशत्वात् भगवतो यात्रासमये किञ्चिच्चलनं जायते चेत्प्राणं त्यजामीति लुरिकां दधानः सेवत इति प्रसिद्धं खलु ।

प्रभृतिष्वित्यनेन —

शिशुत्व प्रयुक्त सौकुमार्य ही को देख व्याकुल हो उदर दाह से 'जिस के नाभिकमल से संपूर्ण जगत् हुआ संपूर्ण प्राणियों के सृष्टि कर्ता वह हरि तुमारी रक्षा करें' ऐसी रक्षा करता भया ।

श्रीविदुर—श्रीकृष्ण के सर्वज्ञत्व सर्वशक्तित्वादिओं को जानते हुए भी दुर्योधन की गोष्ठी में जाने के समय असत्य आसन स्थापन को देख भयभीत हो प्रेमांधता से महामति विदुर श्रीकृष्ण के आसन को टटोलता भया ऐसा अपने घरमें आप से समर्पित आसन को भी अतिशंका से अपने हाथ से दवा कर देखा है ।

धनुर्धरदास—परमात्मा की ज्ञानशक्ति आदिओं को जानते हुए श्रीरङ्गनाथ हमारे रक्षक ऐसा समझने पर भी प्रेम परवश होने से श्रीरङ्गनाथ के बाहर पधारने के समय विज्ञान किञ्चित् हलने पर मेरे प्राणों को छोड़ दूंगा ऐसी प्रतिज्ञा कर नंगी तलवार को ले आगे जाते भये ।

‘स्त्रियो वृद्धास्तरुण्यश्च सायं प्रातः समाहिताः ।
सर्वान् देवान्नमस्यन्ति रामस्यार्थे यशस्विनः ॥’
इति अयोध्यावासिजनाः ।

‘यन्मंगलं सुपर्णस्य विनताऽकल्पयत्पुरा ।
अमृतं प्रार्थयानस्य तत्ते भवतु मंगलम् ॥’
इति कौशल्या ।

‘जातोऽसि देवदेवेश शंखचक्रगदाधर ।
दिव्यरूपमिदं देव प्रसादेनोपसंहर ॥’
इति श्रीवसुदेवः ।
‘उपसंहर सर्वात्मन् रूपमेतच्चतुर्भुजम् ।
जानातु माऽवतारं ते कंसोऽयं दितिजन्मजः ॥’
इति देवकीप्रभृतयः स्मर्यते ।

एतद्विषयवैलक्षण्यं सर्वानपि मंगलाशासने प्रेरयतीत्यत्र
पुनरप्येकमुदाहरणं दर्शयति—बालस्वामिनीत्यादिना ।

आदि कहने से ‘स्त्री, वृद्ध, तरुणी ये सब सायं प्रातः जागरूक हो यशस्वी श्रीरामजी के लिये संपूर्ण देवताओं के नमस्कार करती भयीं’ ऐसे अयोध्यावासी मनुष्य । ‘अमृत लानेवाले गरुड़जी को विनता ने जिस मंगल को की है वही मंगल तुम्हें हो’ ऐसा कौशल्या । ‘शंखचक्रगदाधर हो अवतार लिये हो कृपया इस दिव्यरूप को छिपा लो’ ऐसा श्रीवसुदेव जी । ‘हे सर्वात्मान् इस चारभूजा के रूप को छिपा लो आप के अवतार को दैत्य कंस न जाने’ ऐसा देवकी देवी आदि-ओं को समझना ।

परमात्मा का वैलक्षण्य सब को मंगलाशासन में लगावेगा इस विषय में और एक उदाहरण दिखाते हैं । लक्ष्मणजी को इत्यादि ।

बालस्वामिनि श्रीगुहोऽतिशंकामकरोत् । उभयो-
रतिशंकां कृत्वा गुहपोरकराः स्वामिनमरक्षन् ॥ २६२ ॥

शृंगिवेरपुरे गत्वा श्रीगुहस्य विषयीकारदिनेऽनुरूपतया बालस्वामिना रचितायां पर्णशय्यायां स्वामिनि जानक्यां च शयमानयोर्बाल्यात्प्रभृति सुस्निग्धत्वात् किं भविष्यतीति भी-
त्या पृष्ठबद्धाक्षयतूणि बद्धतलांगुलित्रं ज्यामारोप्य मध्ये धृत-
धनुषं संचरत्प्राकारमिव संचरंतं बालस्वामिनं दृष्ट्वा श्रीगुहः
एकोऽनुजो मातरं प्रेर्य राज्यं गृहीत्वा बद्धप्रतिसरेण वनं
प्रेषितवान्, तद्वदयं चानुजः खलु, एकांतस्थले किंकर्तुं विचार्यै-

एवमन्यत्र द्रष्टव्यो दिङ्निदर्शनमत्र वै ।

प्रकरोन्महतीं शंकां बालस्वामिनि श्रीगुहः ।

उभयत्रातिशंकां च कृत्वा गुहप्रजादयः ।

प्ररक्षन् स्वामिनं श्रीमद्राघवं भक्तवत्सलम् ॥ २६२ ॥

लक्ष्मणजी को श्रीगुहदेव जी अतिशंका किये

हैं, इन दोनों को श्रीगुहदेवजी के भृत्यवर्ग

अतिशंका कर श्रीरामाजी की रक्षा किये हैं ॥ २६२ ॥

शृंगिवेर पुर में श्रीरामजी पधार श्रीगुहदेवजी को अंगीकार करने के अनं-
तर उचित स्थान देख श्रीलक्ष्मणजी से विछाई हुई पर्णशय्या में स्वामी और स्वामिनी
सौनेपर बाल्यप्रभृति से स्नेह करनेवाले लक्ष्मण क्या होगा ऐसा भीत हो पीठ
में तूणीर को बांध अंगुलित्राण को बांध धनुष बद्ध बाणप्रयोग कर आप चलंत
प्राकार के तरह पहरा देते हुए देख श्रीगुहदेव एक भ्राता मातृ द्वारा राज्य को छीन
प्रतबंधन के साथ अरण्य में ढकेल दिया यह भी उसी के सदृश भ्राता ही है
एकांत स्थल में क्या करने को सन्नद्ध हो रहा है यह ज्ञात नहीं ऐसी अतिशंका

वं वर्त्तते न जानीम इत्यतिशंकां कृत्वा तथावयं विचारयति
चेदमुं सम्यक् पश्याम इति धनुर्वाणं च गृहीत्वा तत्पादवि-
न्यासस्थले पदं निक्षिप्यायत्तोऽतिष्ठत् । श्रीगुहस्यानुचरवृत्तिं
कृत्वा संचरंतः परिकराश्च—स ज्ञातिरयं कुटिलवृत्तिको ग्रामणी
एवं च सत्युभावप्यमुं विषयं किं करिष्यत इत्युभयोरप्यतिशंकां
कृत्वा तथा कुरुतश्चेदुभावपि नाशयित्वा वयममुं रक्षाम इति
प्रत्येकं धनुष्पाणयः संतो भगवंतं रक्षितवंत इत्यर्थः । श्रीभरतं
प्रत्येतद्विशेषकथनसमये श्रीगुहः—

‘नियम्य पृष्ठे तु तलांगुलित्रवान्
शरैः सुपूर्णमिषुधिं परंतपः ।
महद्धनुः सज्यमुपोह्य लक्ष्मणो
निशामतिष्ठत्परितोऽस्य केवलम् ॥
ततस्त्वहं चोत्तमचापबाणधृक्
स्थितोऽभवं तत्र स यत्र लक्ष्मणः ।
अतंद्रिभिर्ज्ञातिभिरात्तकार्मुकै-
र्महेंद्रकल्पं परिपालयंस्तदा ॥’

इति तद्रात्रिवृत्तांतमवदत् ।

कर किसी बुराई का चिंतन करने पर इस को संहार करूंगा ऐसा विचार धनुष
और लाठी को ले इन के कदम में कदम रखता हुआ पहरा देता भया । श्रीगुहदेव
जी के भृत्यगण लक्ष्मण तो ज्ञाति है यह तो कुटिल जंगली है ये दोनों इस वखत
इस विषय में क्या करने को देखते हैं ऐसा दोनों पर अतिशंका कर कुछ बुराई
करेंगे तो इन दोनों को मार कर सीता और राम की रक्षा करेंगे ऐसा प्रत्येक
व्यक्ति हाथ में धनुष ले श्रीरामजी की रक्षा किये हैं । श्रीभरत सूरि से गुहदेवजी
के वार्तालाप करते समय—

एकस्मिन् दिने मुखं पश्यतां
सौंदर्येण क्रियमाणप्रकारः सः ॥ २६३ ॥

श्रीगुहस्य परिकरस्य च तद्दिने दर्शनमात्रं विना स्वामिना सह पूर्वं वासनापि नास्ति, एवं सत्यपि तेषामयमाकारः कथं जात इत्यत आह एकस्मिन् दिन इत्यादि ।

बहुकालवासनां विना एकस्मिन् दिने मुखदर्शनं कृतवता-मपि तद्विग्रहवैलक्षण्येन क्रियमाणो व्याकुलप्रकारो भवत्य-मित्यर्थः । सदा पश्यतिकृत इव सकृदर्शनकृतोऽपि प्रेमांधा अस्थाने भयशंकाऽनुकूलान् प्रत्यप्यतिशंकां कृत्वा प्रीत्या

एकस्मिन् दिवसे राममुखं दृष्टवतां सताम् ।
सौंदर्ये हि प्रकारः सः क्रियमाणो निगद्यते ॥ २६३ ॥

अंगुलित्राण को बांध परंतप लक्ष्मण बाणों से भरा तर्कस को पीठ पर बांध धनुष को चढ़ा रातभर पहरो देते रहे मैं भी उत्तम बाण युक्त धनुष को ले जहां लक्ष्मण थे तहां रहता रहा, हमारे भृत्यगण भी महेन्द्र समान श्रीरामचन्द्र को पालन करते हुए धनुर्हस्त जागरूक रहते रहे, ऐसा उस रात्रि के वृत्तांत को सुनाया है ।

श्रीगुहदेवजी और उन के भृत्यगण को उस दिन के दर्शन विना पहिले दर्शन नहीं हुआ था तो यह प्रेम कैसा हुआ इस शंका में कहते हैं—एक दिन इत्यादि ।

एक दिन मुख के सामने आनेवालों
को भी सौंदर्य विद्व कर देता है ॥ २६३ ॥

बहुत दिन वासना न कर एकही दिन दर्शन करनेवालों को भी उन का विग्रह वैलक्षण्य विद्व कर देता है और सदा देखनेवालों के तरह एक बार देखनेवालों को भी प्रेमांध बना अस्थान में भयशंका से अनुकूलपर भी अतिशंका कर प्रेम से

एतेऽस्मत्कोटाविति वक्तुं
योग्या दिव्यसूरीणां स्थितिः ॥ २६४ ॥

यथा रक्षेयुस्तथा वर्तते खलु भगवद्विग्रहसौंदर्यम् ।

अथ चास्यार्थस्योदाहरणतया पूर्वोक्तेभ्यो व्यावृत्तानां दिव्य-
सूरीणां मंगलाशासननिष्ठायाह— एत इत्यादिना ।

एत इति चक्रवर्तिप्रभृतयः पूर्वोक्ताधिकारिणः सर्वे परामृ-
श्यन्ते । तर्हि जानक्यपि कथं तत्सदृशतयाच्यते इति चेत्—
दिव्यसूरिष्वप्रेसरात् पराङ्कुशाद्विष्णुचित्तस्याधिक्यमुक्तं, तथा
भोगपरवशायास्तस्या मंगलाशासनादेरेतद्विव्यसूरीणामाधि-
क्योक्तेन विरोधः । तर्हि अस्मत्कोटाविति कथमुच्यते इति
चेदेतदर्थनिष्ठायां तेषामाधिक्यप्रदर्शनार्थमुक्तत्वान्न विरोधः ।

एतेऽस्मत्कोटिनिक्षिप्ता इत्थं कथनयोग्यतम्—
दधाति दिव्यसूरीणां परिस्थितिरशंसयम् ॥ २६४ ॥

रक्षा करनेवाला बना देता है ।

और भी इस अर्थ को उदाहरण रूप से पूर्वोक्त से भिन्न सूरियों की मंगला-
शासन निष्ठा को कहते हैं— ये इत्यादि ।

ये सब हमारी कोटि में गिने जायेंगे सूरियों की दशा देखने पर ॥ २६४ ॥

ये सब माने चक्रवर्ती प्रभृति पूर्वोक्त सब अधिकारी । तब लक्ष्मीजी को भी
उनके साथ गिन सके हैं क्या? इस शंका में कहते हैं—सूरियों में श्रेष्ठ शठकोष सूरि
की अपेक्षा भट्टनाथसूरि को जैसे श्रेष्ठ कहते हैं तैसे भोगपरवश लक्ष्मीजी की
अपेक्षा मंगलाशासन की दृढता में सूरियों को श्रेष्ठ कहना विरोध नहीं । तथापि
हमारी कोटि में ऐसा कह सके हैं क्या? ऐसी शंकापर मंगलाशासन निष्ठा में
सूरियों के आधिक्य को दिखाने के लिये कहने से विरोध नहीं । इसलिये प्रेम से

दिव्यसूरयः सर्व इव न भवति महान् सूरिः ॥२६५॥

तस्मादेतद्विषयवैलक्षण्यकलुषितचित्ता अस्य किंवा भविष्यती-
त्युदरज्वलनेनारक्षन्निति पूर्वोक्ताः सर्व इत्यर्थः । अस्मत्कोटा-
विति वक्तुं योग्येति—अस्मिन् विषयेऽन्वये सत्यपि प्रेमाभावेन
मंगलाशासने आदररहितास्मत्सदृशमात्रा इति वक्तुं योग्ये-
त्यर्थः । दिव्यसूरीणां स्थितिरिति— अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकानन्द-
रूपपन्नज्ञानं प्राप्तवान्निरतिशयप्रेमवतां दिव्यसूरीणां मंगला-
शासननिष्ठेत्यर्थः ।

एते दिव्यसूरयो मंगलाशासने मिथः सदृशाः किमित्यत
आह— दिव्यसूरय इत्यादि ।

मंगलाशासनेऽन्येषां सूरीणां विष्णुचित्तस्य च महती
व्यावृत्तिरस्तीत्यर्थः ।

तदपेक्षयाऽस्यात्राधिक्यं कीदृशमित्यत आह — तेषां
तत्कादाचित्कमित्यादि ।

ते सर्व इव नैवास्ति विष्णुचित्तो महामुनिः ॥ २६५ ॥

मंगलाशासन करनेवाले पूर्वोक्त चक्रवर्ती आदि हमारी कोटि में गिने जायेंगे
माने भगवद्विषय में संबंध रखते हुए भी प्रेम के अभाव से मंगलाशासन में
दाढ्यभाववाले हमारी तरह कहने योग्य हैं । सूरियों की दशा माने अज्ञान
निवृत्तिमयानन्द प्राप्त होने से अधिक प्रेम युक्त सूरियों की मंगलाशासन निष्ठा ।

ये सूरिलोग मंगलाशासन के विषय में परस्पर तुल्य हैं क्या इस शंका
में कहते हैं सूरिगण इत्यादि ।

सूरिगण के बराबर भट्टनाथसूरि नहीं हैं ॥ २६५ ॥

मंगलाशासन में अन्य सूरियों की अपेक्षा भट्टनाथ सूरि का बहुत अन्तर है ।

तेषां तत्कादाचित्कमस्य नित्यम् ॥ २६६ ॥

तेषां निमज्जनमेवास्योत्थानं भवति ॥ २६७ ॥

अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकानंदरूपापन्नज्ञानप्राप्तेस्तुल्यत्वेपि वज्र-
लेपं पुरुषानपि स्त्रीवस्त्रं धारयद्भगवद्विषयवैलक्षण्यमनुसंधाति
चेदुत्तरोत्तरानुभवकामानामन्यसूरीणां परसमृद्धयेकप्रयोजन-
मंगलाशासनं सदाऽभावात् कस्यांचिद्दशायां मृग्यमित्यर्थः ।
तद्वैलक्षण्यदर्शनानंतरं तदनुभवपरत्वं विना अस्थाने भयशंकां
कृत्वा बहुशरदो गायतः प्रेमस्वाभावस्यास्यैतन्मंगलाशासनं
सर्वकालवर्ति भवतीत्यर्थः ।

तत्र हेतुः क इत्यत आह— तेषामित्यादि

कादाचित्कं च तेषां तन्नित्यं चास्य महामुनेः ॥ २६६ ॥

तेषान्निमज्जनस्थानमस्योच्चस्थानमस्ति हि ॥ २६७ ॥

उन की अपेक्षा इन में आधिक्य क्या इस शंका में कहते हैं उन को
इत्यादि ।

उन को यह कादाचित्क है इनको यह नित्य है ॥ २६६ ॥

अज्ञाननिवृत्तिमयानंद प्राप्ति वरावर होने पर भी वज्र को भी गलानेवाले
पुरुष को स्त्री बनानेवाले भगवद्विग्रह सौंदर्य का अनुसंधान करनेपर उत्तरोत्तर
अनुभव कामनावाले अन्य सूरीयों को पर समृद्धि ही प्रयोजन है जिस को ऐसा
यह मंगलाशासन सदा एक प्रकार न हो किसी एक दशा में ढूंढने योग्य है । उस
के सौंदर्य को देखने के बाद तदनुभव को छोड़ अस्थाने भयशंका को श्रीबहु शरद
गान करने के प्रेम स्वभाव वाले भट्टनाथसूरि को यह मंगलाशासन सर्वकाल
वर्ती है ।

उसका हेतु क्या इस शंका में कहते हैं उनका इत्यादि ।

उनका अथाह ही इनको थाह है ॥ २६७ ॥

तेषामुभयशेषत्वं विनाश्य स्वरूपं निमज्जयत्त-
दस्योभयवृद्धिहेतुः सत्स्वरूपमुत्तारयति ॥ २६८ ॥

अनुभवपराणां तेषां दृष्टिचित्तापहारं कृत्वा निमज्जनस्थानं तत्सौंदर्यमेवास्य किं वा भविष्यतीति भीत्योत्तरोत्तरं रक्षां कृत्वा मंगलाशासनपरस्यास्य धृतिं प्राप्य स्थित्वा मंगलाशासनं कर्तुमुपयुक्तस्थलं भवतीत्यर्थः ।

तत् क दृष्टमित्यत आह—तेषामुभयशेषत्वमित्यादिना ।

भगवदनुभवैकपराणां तदलाभेनोत्कूलार्तिमतामन्येषां सूरीणां 'कृष्णपुरस्वामिनो दासोऽन्यस्यार्हः किं' 'प्राप्तं त्वद्दासानां दासत्वं' इत्यनुसंधीयमानं प्रथममध्यमपदसिद्धं भगवच्छेषत्वं तत्काशाभूतं भागवतशेषत्वं चेत्युभयशेषत्वं च अस्माकमेवान-

तेषामुभयशेषत्वं नश्य स्वं यन्निमज्जयत् ।

तदस्योभयशेषत्वहेतुः स्वं चोद्धाति हि ॥ २६८ ॥

अनुभवपर उन सूरियों के दृष्टि और चित्त को अपहार कर मग्न करनेवाले उन का सौंदर्य ही उस को क्या होगा ऐसा भीत हो ऊपर ऊपर मंगलाशासन पर इस भट्टनार्थसूरि को स्थिर रहने योग्य बनाता है । वह कैसा इस शंका में कहते हैं उन के इत्यादि ।

उन के उभय शेषत्व को नाश कर स्वरूप को डुवा-

नेवाला यह सौंदर्य भट्टनार्थसूरि के उभय शेषत्व

को बढा कर स्वरूप को स्थिर करता है ॥ २६८ ॥

भगवदनुभवैकपर अनुभवालाभ में अतिक्रेश गानेवाले अन्य सूरियों को 'कृष्णपुरनायक का दास मैं अन्य के उपयुक्त नहीं ।' 'प्राप्त हुआ तुम्हारे दासों का कैकर्य' ऐसे प्रथम मध्यम पद सिद्ध भगवत् शेषत्व और उस का सीमाभूत भागवत् शेषत्वरूप उभय शेषत्व को 'हम ही को अच्छा होगा' इस वचनानुसार

दश्चेद्'इति वक्तुं योग्यान् कृत्वा स्वप्रवृत्तिरयुक्तेत्युक्तौ 'युष्मा-
भिः सहास्माकं संबन्धो नास्ति'इति यथा विधुन्वंति तथा कृत्वा
'क्रूरपक्षगरुड'इत्यादिना क्रोधवचसः कृत्वा विनाश्य परातिश-
यकरत्नैकवेषरूपं स्वरूपं मंगलाशासनानभिज्ञं कृत्वा स्ववि-
षये मग्नं कुर्वद्भगवत्सौंदर्यं, तादृशसौंदर्यदर्शनेऽनुभवे मनसो-
ऽगमेनेन तस्य किं भविष्यतीत्युदरज्वलनेन रक्षतोऽस्य 'त्वद्र-
क्तचरणकांतेः श्रीरक्षा' 'लक्ष्म्याबहुशरदः' 'तेजोविशिष्टस्य
चक्रस्य बहुशरदः' 'तत्पांचजन्यस्य च बहुशरदः'इति तद्विषय-
स्य तदीयविषयस्य च मंगलाशासनं कारयित्वोभयशेषत्ववृद्धि
हेतुः सत्स्वरूपं स्वविषये यथा मग्नं न भवेत् तथा वर्तयती
त्यर्थः । एवं तेषां तथा स्वरूपं निमज्जयत्तस्य सौंदर्यमस्यैवं
करणात् तेषां निमज्जनस्थानस्यैवास्योत्थानतया स्थितत्वात्तेषा-
मिव कादाचित्कत्वं विना मंगलाशासनमस्य नित्यं भवती
त्युक्तम् ।

स्वप्रयोजन में लगा विलंब रोष से 'जाओ पूर्ण' 'फिर गोष्ठी में मत आओ'
ऐसा बना स्वप्रवृत्ति अनुचित होने पर भी 'तुम से हमारा कोई संबंध नहीं' ऐसा
त्याग कराकर 'क्रूर पांखवाला पक्षी' इत्यादि से निन्दा कर नाश करनेवाला परा-
तिशयकरत्व ही स्वरूप है जिस का ऐसे स्वरूप को मंगलाशासन को न जाने
जैसा अपने में मग्न करनेवाला भगवत्सौंदर्य उस सौंदर्यानुभव में मन न लगा उस
को क्या होगा ऐसा उदरदाह से रक्षा करनेवाले इस भट्टनाथसूरि को 'आप के
रक्तचरण की कान्ती सुरक्षित रहै' 'लक्ष्मीजी सुरक्षित रहें' 'पांचजन्य सुरक्षित
रहें' ऐसा तद्विषय और तदीय विषय को मंगलाशासन करनेवाले होनेसे उभय
शेषत्व वृद्धि का हेतु हो स्वरूप को अपने में नहीं डुबावेगा । तथा च अन्य सूरियों
के स्वरूप को डुबानेवाला उन का सौंदर्य भट्टनाथसूरि को किनारे रखने से अन्य
सूरिगण कदाचित् मंगलाशासन करते हैं यह नित्य मंगलाशासन करते हैं ।

भयनिवर्तकानां भयोत्पत्तिः, प्रतिकूलानां
 चानुकूलकरणं, अतीतकालापदानानामु-
 त्तरकाले उदरज्वलनं, प्राप्तिफलमिदमेवे-
 त्युक्तिः, अनिमिषान्प्रत्यपि 'मास्वपत मा-
 स्वपत, इत्युक्तिरेवंप्रकारेणेदमेव
 यात्रा भवति ॥ २६९ ॥

अन्येषां सूरीणां मंगलाशासनस्य कादाचित्कत्वेपि, अस्य
 नित्यं भवतीत्यत्र निदानमेतदिति तद्दर्शयामास पूर्वं, इदं तस्य
 नित्यतया वर्तत इत्यमुमर्थं व्यक्तमाह-भयनिवर्तकेत्यादिना ।

स्वसौकुमार्यं दृष्ट्वा कलुषितस्यास्य विषयस्य किंभविष्यतीति
 विभ्यतोऽस्य भयं परिहर्तुं मल्लवर्गमनायासेन नाशयद्भुजबले

भीनिवर्तकचक्रादि भयोत्पत्तिविपक्षणम् ।

सपक्षीकरणं चातः कालापत्तेस्तदुत्तरे ।

काले हज्ज्वलनं प्राप्तमिदमेवेति वाक्यतः ।

मास्वपि हीति देवांश्च भूयोभूयः प्रकीर्तनात् ॥ २६९ ॥

इन का नित्य होने का कारण क्या इस शंका में कहते हैं भय निवर्तकों
 को इत्यादि ।

भय-निवर्तकों को भय करना प्रतिकूलों को भी अनु-

कूल बना लेना अतीत कालीन चेष्टितों को उत्तर काल

में छेश पाना प्राप्ति का फल यही कहना देवताओं

को जागरूक कहना इत्यादि से यही यात्रा होना ॥ २६९ ॥

अपने परमात्मा के सौकुमार्य को देख व्याकुल हो इस में क्या होगा ऐसा
 उदरदाहवाले इन के भय को दूर करने के लिये मल्लों को अनायास से संहार कर-

प्रदर्शिते, एतद्भुजबलमेव स्मृत्वाऽगणयित्वाऽसुरराक्षसयुद्धे प्र-
विशति चेत् किं भविष्यतीति तस्य भयेन मंगलाशासनकरणं,
'विद्यमानामंगलानां निवृत्त्यर्थमविद्यमानमंगलोत्पत्त्यर्थं च
यस्या कटाक्ष एवालं सा 'विश्लेषटुं न शक्तास्मि क्षणमपि' इत्यस्म-
द्विश्लेषमसहमाना तिष्ठति, अस्माकममंगलानि कथं स्युः ?
किमर्थं विभेषि इति लक्ष्मीसंबंधं प्रदर्शयति, अस्य मिथुनस्या-
वद्यं भवति चेत् किं कर्तव्यमिति भीत्या 'लक्ष्म्या अपि बहुशरदः'
इति मंगलाशासनकरणं, एतद्भयं निवर्तयितुं 'अस्य मिथुन-
स्य किंचिदप्यवद्यं यथा न स्यात्तथा प्राकारवत्तिष्ठताविमौ पश्य'
इत्युभयपार्श्वेऽपि धृतौ सुदर्शनपांचजन्यौ प्रदर्शयति, तयोरव-
द्यं भवति चेत्किं कर्तव्यमिति भयेन तयोर्मङ्गलाशासनकरणं;
अनन्यप्रयोजनतयानुकूलान् भगवच्चरणार्थिनो मंगलाशासन-
सहायतया मेलयित्वा तावता पर्याप्त्यभावात्प्रयोजनांतरपरतया

नेवाले भुजा के बल को दिखानेपर इस भुजबल को आश्रय ले गर्वित हों असुर
राक्षस युद्ध में प्रवेश करेंगे तो क्या होगा ऐसा उस भुजबल के लिये मंगलाशा-
सन करना । अमंगल दूर हो मंगलहोने के लिये जिस का कटाक्ष ही कारण है
ऐसी लक्ष्मी क्षणकाल भी विश्लेष न कर हमारे पास रहने पर हमारा अमंगल होगा
क्या क्यों क्लेश पावे हो ऐसा कह लक्ष्मी के संबंध को दिखाने पर इस मिथुन को
कोई बुराई हो तो क्या होगा ऐसा डर लक्ष्मीजी सुरक्षित रहें ऐसा मंगलाशासन
करना । इस भय को दूर करने के लिये इस मिथुन के कोई बुराई न होने के
लिये प्राकार के तरह रहनेवाले शंखचक्र को दिखाने पर उन को कोई आपद
होगी तो क्या करना ऐसा डर सुदर्शन सुरक्षित हो पांचजन्य सुरक्षित हो ऐसा
मंगलाशासन करना । अनन्य प्रयोजन अनुकूल भगवत्शरणार्थियों को मंगला-
शासन की सहायकतया मिलालेने मात्र से वृत्त न हो प्रयोजनांतरपर प्रतिकूल-

प्रतिकूलान् केवलांश्चैश्वर्यार्थिनश्चाहूय मंगलाशासनयोग्यतया तेषामनुकूलकरणं; 'लंका निर्जना यथास्यात्तथा युद्धं कृतवतो मंगलाशासनं कुरुत' इत्यादिनाऽतीतकालापदानानां पश्चात्काले समकाल इवोदरज्वलनेन मंगलाशासनकरणं; 'परितः स्थित्वा स्तुवंति बहुशरदः' इति भगवत्प्राप्तेः फलमेतन्मंगलाशासनमेवेत्युक्तिः; 'स्नेहादस्थानरक्षाव्यसनिभिरभयं शार्ङ्गचक्रासिमुख्यैः' इत्युक्तप्रकारेणास्थाने रक्षाव्यसनित्वात् अनिमिषतया स्थितान् दिव्यायुधादिदिव्यसूरीन् दृष्ट्वा गुणविद्धा विषपायि न इव स्वस्थानभिज्ञत्वंमनुभवेऽवगाहनं कैर्कर्यपरत्वं वा माकुरुत जाग्रतो रक्षतेति बहुकालं च कथनात् मंगलाशासनमेव वृत्तिरित्यर्थः ।

एवं मंगलाशासनस्याधिकारिमार्गणेन प्रतिकूलानामनुकूलत्वापादने हेतुरुपदेशः (तिरुप्पल्लांडु) श्रीबहुशरदः इत्येकस्मिन्नेव

भूत केवल और ऐश्वर्यार्थियों को भी शोधन कर मंगलाशासन करने योग्य अनुकूल बना लेना । 'लंका को जनशून्य करनेवाले श्रीरामजी का मंगल कहेंगे' इत्यादि से अतीत काल चेष्टितों को अनन्तरकाल में समकाल के तरह उदरदाह से मंगलाशासन करता । 'घेर कर मंगलाशासन करेंगे' ऐसा भगवत्प्राप्ति का फल मंगलाशासन ही कहना 'स्नेह से अस्थान में रक्षाकरने में आसक्त धनुष, चक्र, खड्ग आदिओं से भय रहित' इस वचनानुसार अस्थान रक्षा व्यसनी पलक न मारनेवाले दिव्यायुध सूरियों को देख गुणविद्ध हो विष भक्षण करनेवाले के तरह तुझारे स्वरूप को भूलना अनुभव में लग कैर्कर्यपर होना छोड़ सावधान से रक्षा करो ऐसा बहुवार कहना । इस प्रकार यह मंगलाशासन ही इन की वृत्ति समझना ।

इस प्रकार मंगलाशासन के लिये सहायान्वेषण कर प्रतिकूलों को अनुकूल करने के लिये क्रियमाण उपदेश श्रीबहुशरदप्रबंध एकही में है । अनन्तर

इतरवच्छृण्वतामुपदिशतां चासहायतानिवृत्त्यर्थं
न भवति 'दासाश्च न संति' इति तस्यासहायता-
निवृत्त्यर्थं भाष्यकारोऽयं चोपदिशतः ॥ २७० ॥

खलु वर्तते, उपर्येतदुपदेशस्थलेष्वन्येषामुपदेशाद्व्यावृत्तिः
केति शंकायामाह— इतरवदित्यादिना !

परोपदेशसमयेऽन्ये सूरय इवाचार्या इव चोपदेश्यार्थस्य
संसारिणामनाद्यज्ञानेन सत्सहायभूतभगवद्विषयाप्राप्त्यागता-
मसहायतां वक्तृणां स्वेषां भगवद्गुणानुसंधानदशायां बोधयंतः

एवं सर्वप्रकारेण मंगलाशासनं परम् ।
यात्रास्य सूरिवर्यस्य विष्णुचित्तस्य विद्यते ।
श्रोतृणां वक्तृणां चैवासहायत्वनिवृत्तये ।
इतराचार्यवन्नास्ति दासः केचाधिकारिणः ।
इति तस्यासहायत्वनिवृत्तयै भाष्यकारकः ।
उपादिशत्तथा चायं विष्णुचित्तो महामुनिः ॥ २७० ॥

के इन के उपदिष्ट प्रबंध में अन्य उपदिष्ट प्रबंधों से विशेष क्या इस शंका में
कहते हैं अन्य इत्यादि ।

अन्य सूरियों के तरह सुननेवाले और कहनेवाले
के असहायता को दूर करना छोड़ 'रक्षक नहीं है'
इस बचनानुसार स्वामी की असहायता को दूर करने
के लिये भाष्यकार और भट्टनाथसूरि का उपदेश है ॥ २७० ॥

परोपदेश के विषय में अन्यसूरि और आचार्यों के तरह उपदिश्यमान अर्थ
को सुननेवाले संसारियों का अनादि अज्ञान से सहायभूत भगवद्विषय को छोड़

परस्परं कर्तुं कीर्तनसहायाभावादागतामसहायतां च निवर्तयितुमुपदेशं न कुरुतः, अपितु सौकुमार्यानुसंधानेनोदरदाहेन दिव्यसूरिणाऽन्वेषणेकृते सर्वेषामन्यपरत्वदर्शनात् उभयविभूतावप्यधिकारी नास्ति स्ववैलक्षण्यं ज्ञात्वा स्नेहेन सक्षितुं कोऽपि नास्तीति वक्तुं योग्यतया स्थितां निरतिशयसौकुमार्ययुक्तस्य सर्वेश्वरस्यासहायतां निवर्तयितुं मंगलाशासनस्यैतेऽधिकारिणः स्युरित्येतत्प्रयोजनार्थं हि प्रामाणिकेष्वामाचार्येषु भाष्यकारोऽज्ञाननिवृत्तिपूर्वकमानंदरूपापन्नज्ञानं प्राप्तेष्वयं चोपदिशत इत्यर्थः । तस्मादयं सूरिर्यत्र प्रतिकूलानामप्यनुकूलार्थमुपदिशति तत्र सर्वत्र मंगलाशासनार्थमिति न विरोध इति भावः । अस्मन्नाथ इत्यनुक्त्वा भाष्यकार इत्युक्तिः श्रीभाष्यमुखेन वेदान्ततात्पर्यनिर्णयं कृतवानिति वैभवभानार्था ।

संचार करने से आई हुई असहायता और वक्ता अपनों के भगवद्गुणानुसंधान दशा में परस्पर बोधन करने के लिये सहाय रहित होने से आई हुई असहायता इन दोनों को दूर करना ही प्रयोजन है । ऐसा न हो सौकुमार्य के अनुसंधान से छिष्ट हुए भट्टनाथसूरि सर्वत्र द्वंद्वने पर सब लोगों को अन्यपर देख उभय विभूति में भी रक्षा करने के लिये मनुष्य नहीं है अपना वैलक्षण्य जान रक्षा करने के लिये एक भृत्य को भी स्वीकार नहीं किया ऐसा कहने योग्य अधिक सौकुमार्ययुक्त सर्वेश्वर की असहायता दूर होने के लिये मंगलाशासन करने को ये सब लोग छुट्छुट् हो ऐसा । यही प्रयोजन समस्त प्रामाणिक पूवाचार्यों में श्रीभाष्यकार अज्ञाननिवृत्तिमत्तानन्द प्राप्त हुए में यह भट्टनाथसूरि ये दोनों उपदेश करते हैं । इस लिये यह सूरि प्रतिकूलों को अनुकूल होने के लिये उपदेश करने के समस्त स्थल भी मंगलाशासन के लिये हैं ऐसा कहने में विरोध नहीं । रामानुज नहीं कह भाष्यकार कहने का तात्पर्य—श्रीभाष्य द्वारा वेदान्त तात्पर्य का निर्णय कर कहने वाले ऐसा भान होने के लिये ।

अन्येषां सत्तासमृद्धी दर्शनानुभवकैकर्यैः
अस्य मंगलाशासनेन ॥ २७१ ॥

अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं ज्ञानानंदं प्राप्तानां सत्तासमृद्धी भगवद्दर्शनानुभवकैकर्यैः खलु भासेते, स आकारोऽस्यापि समानो न भवति किं ? तदानीं मंगलाशासनमेव यात्रेति कथं संगच्छते इति शंकायामाह— अन्येषामित्यादि ।

अत्र सत्ता नाम— स्वसद्भावः । इयं भगवद्दर्शनानुभवकैकर्यकामानामन्येषां सूरीणां तद्दर्शनाभावे धारणासामर्थ्येन दर्शनायागच्छेत्याह्वानकरणात् तद्दर्शनेन भवति । तदात्मनाशात्पूर्वं तद्दीप्त्यामेकस्मिन् दिने कृपासमुद्रं गरुडं संचारयत्यस्मत्सत्तास्थित्यर्थं जालकरंध्रेण वा यथैकवारं पश्यामस्तथाऽस्म-

अन्येषां सत्त्वृद्धिः स्याद्दर्शनानुभवादिना ।

अस्य तु योगिवर्यस्य मंगलाशासनेन हि ॥ २७१ ॥

अन्यसूरियों की सत्ता और समृद्धि भगवद्दर्शनानुभव कैकर्यों से ही है तो इन को भी वही आकार होना चाहिये तब मंगलाशासन ही यात्रा है ऐसा कहना उचित है क्या इस शंका में कहते हैं अन्यसूरियों की इत्यादि ।

अन्यसूरियों की सत्ता और समृद्धि दर्शनानुभव

कैकर्यों से है इन को मंगलाशासन से है ॥ २७१ ॥

भगवद्दर्शनानुभव कैकर्येच्छुक अन्यसूरियों को स्वामी के देखने पर धारण अशक्य हो 'देखने को आओ ऐसा पुकारने से उन के दर्शन से सत्ता होती है 'उन के प्राण निकलने के पहले उन की बीथी में एकदिन कृपापूर्ण गरुडजी को चलाओ' ऐसा हमारी सत्ता रहनेके लिये खिडकी के रंग से तो भी एकबार देखने के लिये हमारी बीथी में एकदिन पधारना उचित है ऐसा कहने से दर्शन

द्वाध्यामेकस्मिन् दिने गमनमलभिति वदेत्युक्तत्वाद्दर्शनं सत्ता-
हेतुरिति सिद्धं खलु । समृद्धिर्नाम—सद्भावमात्रं विनोपर्थुपरि
जायमाना ऋद्धिः । सा तेषां सुंदरधामप्रीतिः, किरीटज्यो-
तिप्रभृतिष्विव जायमानानुभवेन विच्छेदशून्यकालप्रकारेण
क्रियमाणकैकर्येण च भवति । अथवा दर्शनानुभवाभ्यामुभा-
भ्यां सत्ता, कैकर्येण समृद्धिः॥

यद्वा तादृशसत्ता प्रावण्यकार्यानुभवामात्रे नश्यतीत्यनेन
स्वयमेवोक्तत्वात् श्रोविनियोगं कुर्यामित्युक्तौ रोदितुमपि
सत्ता नास्तीति कैकर्यं सत्ताहेतुरित्यनुसंधाने उक्तत्वात् दृष्ट्वा
तृप्तो भवितुमिति दर्शनं समृद्धिहेतुरित्युक्तत्वात् सत्तायाः
समृद्धेश्च त्रयमपि कारणं स्यात् । अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं ज्ञाना-
नंदस्य प्राप्तिदिनमारभ्य भगवत्सौकुमार्यादिकं दृष्ट्वाऽस्य किं
भविष्यतीति उदरदाहेन मंगलाशासनाभिनिविष्टस्यास्य मंग-
लाशासनविच्छेदे सद्भावासंभवात् तथाविच्छिन्नतया क्रियमा-

ही सत्ताहेतु है ऐसा सिद्ध हुआ है । समृद्धि माने—ऊपर ऊपर आनन्द वृद्धि ।
यह उन को “सुन्दर धाम में प्रीति” “किरीटज्योति प्रभृति” दर्शकों में हुए अनुभव
से और “विच्छेद रहित काल” दर्शक में क्रियमाण कैकर्य से भी समृद्धि होती है ।

ऐसा न हो वह सत्ता प्रावण्य कार्य अनुभव न होने पर नष्ट होगी ऐसा
यही पहिले कहे हैं । कलह विनियोग कर लेऊंगा ऐसा कहने पर रोने को भी
सत्ता नहीं रहेगी इसलिये कैकर्य सत्ताहेतुतया अनुसंधान नामक ग्रंथ में कहने
से, “देखकर सन्तुष्ट होने को” ऐसा दर्शन ही समृद्धिहेतुतया भान होनेसे भी
सत्ता और समृद्धि के ये तीनों कारण होते हैं । जबसे अज्ञाननिवृत्तिमलानन्द
को प्राप्त हुए तबसे भगवत्सौकुमार्यादियों को देख इन को क्या होगा ऐसी उदर-
पीडा से मंगलाशासन में प्रवृत्त होनेवाले इन की मंगलाशासन का विच्छेद होने-
पर नष्ट होती है तैसा अविच्छिन्न चलने से समृद्धि होती है इसलिये सत्ता और

अभिमतस्थलान्यनुसंहितानि चेदस्य
यात्रैवास्माकं सर्वेषां यात्रा स्यात् ॥२७२॥

णस्य तस्यैव समृद्धिहेतुत्वात् सत्तासमृद्धी उभे अपि मंगलाशा-
सनेन भवतः । तस्मादस्य मंगलाशासनस्य नित्यत्वे न वि-
रोध इति भावः ।

एवमेतन्मंगलाशासने विष्णुचित्तस्य विद्यमानामनवरतनि
ष्ठां प्रादर्शयत्, अथास्य यात्रैवास्माकं सर्वेषां यात्रा स्यादिति
अभिमतस्थलेष्वादरातिशयो मंगलाशासनं चेति पूर्व दिनच-
र्यायामुक्तस्य मंगलाशासनस्यावश्यकर्तव्यतामाह —अभिमत
स्थलान्नीत्यादिना ।

अत्यंतसुकुमारस्य सर्वेश्वरस्याश्रितसुलभत्वार्थं स्वमादाय
'स्वाभिमतग्राम' इत्युक्तप्रकारेणात्वादरेण वर्तमानस्थानभूताः

अभिमतस्थले ध्याते ह्यस्य यात्रैव सर्वथा ।
अस्माकं सर्वजंतूनां यात्रा भवति शाश्वती ॥२७२॥

समृद्धि दोनों मंगलाशासन से ही होती हैं ।

तथा च मंगलाशासन में भट्टनाथसूरि की नित्य निष्ठा को दिखाये हैं, अनंतर
उन की यात्रा ही हम सब को होनी चाहिये ऐसा 'दिव्यदेशों में अधिक आदर
और मंगलाशासन' इति पूर्वदिनचर्या में कहा हुआ मंगलाशासन की अवश्यक-
र्तव्यता को कहते हैं दिव्यदेशों को इत्यादि ।

दिव्यदेशों को अनुसंधान करने पर भोजन और

निद्रा को छोड़ इन की यात्रा ही हम सब को चाहिये ॥ २७२ ॥

अत्यंत सुकुमार सर्वेश्वर आश्रितों को सुलभ होनेके लिये अपने को सजा-

तस्मान्मंगलाशासनं स्वरूपानुरूपम् ॥२७३॥

श्रीरंगवेंकटप्रभृतिदिव्यदेशा अनुसंहिताश्चेदपायबहुलदेशत्वा-
दत्र स्थितेः किंचिदवद्यं भवति चेत् किं स्यादित्युदरदाहेनाहा-
रनिद्रादिकं विना निरतिशयप्रेमयुक्तस्थैतत्सूरेर्निरंतरमंगलाशा-
सनयात्रैव शेषभूतानामस्माकं सर्वेषां यात्रा स्यादित्यर्थः ।

उक्तार्थं निगमयति-तस्मादित्यादिना ।

एवं शेषभूतानां सर्वेषामवश्यकर्तव्यत्वान्मंगलाशासनं स्व-
रूपस्यानुरूपमित्यर्थः । शेषवस्तु चेच्छेषिणोऽतिशयवर्द्धनं स्व-
रूपसिद्धिरिति, तस्माच्छेष्यतिशयाशासनं शेषभूतस्यास्य स्वरू-
पानुगुणं खलु ।

एवं दिनचर्यायामुक्तस्य मंगलाशासनस्य स्वरूपविरुद्धत्व-

तस्मान्मंगलवतः सम्यङ्मंगलाशासनं कृतम् ।

स्वरूपानुरूपं हि जायते नात्र शंसयः ॥ २७३ ॥

कर अत्यादरपूर्वक विराजने के श्रीरङ्ग वेंकटगिरि प्रभृति दिव्यदेशों को अनुसंधान
किये तो अपायबहुल इस देश में विराजने की स्थिति को कोई बुराई होय तो
क्या किया जाय ऐसा उदरदाह से आहार निद्राओं में संबंध छोड़ अधिक प्रेम
युक्त भट्टनाथसूरि की मंगलाशासन यात्रा ही शेषभूत हम सब को यात्रा
होनी चाहिये ।

उक्तार्थ को समाप्त करते हैं इस लिये इत्यादि ।

इसलिये मंगलाशासन स्वरूप के अनुरूप है ॥ २७३ ॥

इस प्रकार शेषभूत सब को अवश्य कर्तव्य होने से मंगलाशासन स्वरूप
के अनुरूप है । शेष वस्तु का स्वरूप शेषी का अतिशय करने से ही प्रकाशता है
इसलिये शेषी का मंगलाशासन करना स्वरूपानुरूप ही है ।

अनुकूला ज्ञानभक्तिवैराग्याणि प्रवेश्य नि-
ष्कासिता इवाकारे ज्ञातुं योग्याः परमार्ताः ॥२७४॥

शंकापरिहारानंतरमनुकूलसहवास इत्युक्तत्वादनुकूलानां लक्ष-
णमाह—अनुकूला इत्यादिना ।

अनुकूला इति ज्ञानादविद्धर्कत्वात् सहवासयोग्यत्वेन पूर्वो-
क्ता अनुकूलाः । ज्ञानभक्तिवैराग्याणि नाम—तत्त्वयाथात्म्यज्ञा-
नं तदेकविषयाभक्तिस्तदुभयकार्यभगवद्व्यतिरिक्तविषयविर-
क्तिः । एतानि वैष्णवालंकाराः खलु । एतैरेव हि वैष्णवाना-
माधिक्यमुच्यते । अत एव नाथमुनिदिव्यवैभवं वदन् यामु-
नाचार्यः —‘अचिंत्याद्भुताक्लिष्टज्ञानवैराग्यराशये, अगाधभगव-
द्भक्तिसिंधवे’ इत्यवाचत् । प्रवेश्य निष्कासिता इवेति—एकपदा-

ज्ञानभक्तिविरक्तीनां क्षिप्त्वा निष्कासनं यथा ।
तथाकारेण ज्ञेया हि परमार्तानुकूलकाः ॥ २७४ ॥

इसप्रकार दिनचर्या में उक्त मंगलाशासन का स्वरूपविरुद्धत्व शंका को
‘अनुकूल सहवास’ इस स्थल में कहा हुआ अनुकूलों के लक्षण को कहते हैं—
अनुकूल इत्यादि ।

अनुकूल माने—ज्ञान भक्ति वैराग्य

आकार से जानने योग्य परमार्त ॥ २७४ ॥

तत्त्वयाथात्म्यज्ञान भगवदेकविषयभक्ति और इन दोनों से होनेवाली भगव-
दन्यविषयविरक्ति ये तीनों वैष्णव के अलंकार हैं । इन से ही वैष्णवों को ब्रह्म
मानते हैं । इस से ही नाथमुनि के दिव्यवैभव को कहते हुए यामुनाचार्य ‘अचिंत्य
अद्भुत अक्लिष्ट ज्ञानवैराग्यों के राशि अथाह भगवद्भक्ति के समुद्र’ ऐसा कहे हैं ।
आकार से जाननेयोग्य माने—इन के आकार को देखते ही ज्ञान भक्ति और

र्थाश्रये पात्रे पदार्थांतरं प्रवेश्य पूर्वं स्थितस्य निष्कासने कृते तत्र वर्तमानतया भासते । तथैतज्ज्ञानादित्रयस्यैकाश्रयत्वेऽप्ये-
तेष्वेकैकमेव दृष्टं चेत् प्रवेश्यान्यस्य निष्कासनवदिदमेवास्मि-
न्नाश्रये वर्तत इति भासमानत्वम् । आकारे ज्ञातुं योग्यत्वं
नाम—एतेषामाकारदर्शन एवैतैरेतेषां विद्यमानसंबन्धस्य ग्रहण-
योग्यत्वम् । त्याज्योपादेयविवेकपूर्वकपरिपाकेन ज्ञानमाकारे
ज्ञातुं योग्यम् । ‘आह्लादशीतनेत्रांबुः’ इत्यादिप्रकारेण स्थित
त्वाद्भक्तिश्चाकारे ज्ञातुं योग्या । इतरविषयानुपेक्ष्य वर्तमानत्वा-
द्वैराग्यमाकारे ज्ञातुं योग्यम् । अथवा ज्ञानभक्तिवैराग्याणां
त्रयाणामपि नवनवनमेषशालित्वादपूर्वज्ञानादिकं प्रवेश्य पूर्वे-
षां निष्कासनवत्स्वाकारे तानि ज्ञातुं योग्यानि यथा तथा पर-
मार्त्ता इत्यर्थः । परमार्त्ता इति— संसारे स्थितत्वाद्भगवद्विष-
याप्राप्तेश्चाथैतदुपरिनास्तीति वक्तुं योग्याऽऽर्तिविशिष्टा इत्यर्थः ।

एतेषां सहवासेन किं सिद्ध्यतीत्यत आह— एकस्मिन्
केदारं इत्यादि ।

वैराग्य इन में वास करते हैं ऐसा जानसक्ते हैं । त्याज्योपादेय विवेकपूर्वक चलने
से ज्ञान जाना जाता है । ‘आह्लाद से शीत नेत्र के जल’ ‘पावं स्तब्ध होता है,
नेत्र का जल ठहरता नहीं’ इत्यादि से भक्ति आकार से जानी जाती है इतर
विषयों की उपेक्षा करने से वैराग्य आकार से जाना जाता है परमार्त माने—संसार
में असह्यता भगवद्विषय की अप्राप्ति इन दोनों से अत्यधिक आर्तिवाले ।

इन के साथ सहवास से क्या फल मिलेगा इस शंका में कहते हैं—

एक खेत जल से पूर्ण हो तो पास का खेत जैसे गीला
दीखता है तैसा ज्ञान भक्ति और वैराग्यवाले न होने

एकस्मिन् केदारे जलपूर्णे स्थिते समीपके-
दारो यथा आर्द्रो भवति तथैतद्ब्रहिताना-
मप्येतेषां संबंधेन म्लानिनिवृत्तिर्जायेता ॥ २७५ ॥

एकस्मिन् केदारे जलपूर्णे स्थिते सति जलाभावेन म्लानः
आसन्नकेदारस्तदासत्यागतस्त्रवणेन निवृत्तम्लानिर्जायते तथा
ज्ञानभक्तिवैराग्याभावाद्येषां स्वरूपं म्लानं वर्तते तेषामेतैः परि-
पूर्णानामेतेषां सहवासरूपसंबन्धेनैतेषु किञ्चिदन्वयेन साक्षादेतद्
न्वयाभावप्रयुक्तम्लानिर्निवर्ततेत्यर्थः ।

एतत्सहवासेनैवं म्लानिनिवृत्तिमात्रं किमित्यत एतदेव न
किं त्वेते स्वभावविशेषाः प्राप्तेः पूर्वं पूर्णतया वर्द्धत इत्याह—
नदीजल इत्यादि ।

एकस्मिन् पूर्णकेदारे स्थिते तत्पार्श्वगो यथा ।
आर्द्रो भवति केदारस्तथा तद्ब्रहिता अपि ।
एतत्पूर्णसंबन्धान्मलमुक्ता भवन्ति हि ॥ २७५ ॥

पर भी इन के संबंध से दुःख निवृत्ति होती है ॥ २७५ ॥

एक खेत में जल पूर्ण होने से जल रहित शुष्क पास का खेत उस के संबंध से
जैसे आर्द्र हो प्रफुल्ल होता है तैसा ज्ञान भक्ति वैराग्याभाव से शुष्कस्वरूपवाले इन
से परिपूर्णों के सहवासरूप संबंध से किञ्चित् ज्ञान भक्तिवैराग्यवाले हो आर्द्र
होते हैं ।

इन के सहवास से आर्द्र होनेमात्र बिना ये स्वभावविशेष प्राप्ति के पड़िखे
पूर्णतया उत्पन्न होयेंगे ऐसा कहते हैं—

नदीजल आसन्ने यथा तदनुरूपलिंगानि
जायन्ते तथा प्राप्तावासन्नायामेते स्वभाव-
विशेषाः स्वत एव वर्द्धेरन् ॥२७६॥

एतान्यादाय चरमशरीरमिति
स्वेनैव निश्चेतुं शक्यम् ॥२७७॥

जलशून्यायां नद्यां जलागमनप्रारंभे तत्सूचकानि वालुका-
व्रताप्रभृतिलिंगानि यथा तथा भगवत्प्राप्तावासन्नायां तत्सूच-
का एते ज्ञानादिस्वभावविशेषाः स्वत एव वर्द्धेरन्नित्यर्थः ।

एतेष्वेवं वर्द्धमानेषु प्राप्तिरासन्नोति ज्ञायते किमित्यत आह-
एतान्यादायेत्यादि ।

यथासन्ने जले नद्यां शर्कराव्रादि दृश्यते ।

प्राप्तौ सन्निकटे तद्वद्वर्द्धेरन् स्वत एव ते ॥२७६॥

एतल्लक्षणजातानि गृहीत्वा चरमं वपुः ।

इति स्वेनैव निश्चेतुं शक्यते नात्र संशयः ॥२७७॥

नदी में प्रवाह आनेवाला हो तो उस का चिन्ह

जैसे दीखता है तैसे प्राप्ति होने पर ये

स्वभावविशेष स्वयमेव उत्पन्न होंगें ॥ २७६ ॥

शुष्क नदी में प्रवाह आने के समय उस का सूचक चिह्न रेती गीला होना
प्रभृति जैसे होता है तैसे भगवत्प्राप्ति समीप होने पर उस का सूचक ये ज्ञानादि
स्वभाव स्वयमेव होते हैं ।

ये होने पर थोड़े ही काल में प्राप्ति होगी ऐसा जान सकते हैं क्या इस
शंका में कहते हैं—

प्रतिकूला भवंति देहात्माभिमानिनः स्वतंत्रा अन्य-
शेषभूता उपायांतरनिष्ठाः स्वप्रयोजनपराः ॥ २७८ ॥

एवमुपर्युपरि नवनवोन्मेषतया वर्द्धमानानि ज्ञानभक्तिवैराग्याण्यादायास्माकमितः परमेकशरीरपरिग्रहो नास्तीदं चरमशरीरमिति स्वमनसैव निश्चेतुं शक्यते इत्यर्थः ।

एवं सहवासविषयतया दिनचर्यायामुक्तानामनुकूलानां लक्षणं तत्सहवासफलं चोक्त्वा तदनंतरं सहवासनिवृत्तिविषयतयोक्ताः प्रतिकूला एते इत्याह — प्रतिकूला भवंति इत्यादिना ।

प्रतिकूलाभवन्तीति—ज्ञानादिनाशकत्वेन सहवासयोग्या न भवन्तीति पूर्वोक्ताः प्रतिकूला इत्यर्थः । देहात्माभिमानिनः

प्रतिकूला भवन्त्येते वपुरात्माभिमानिनः ।

स्वतंत्रा अन्यशेषाश्च साधनांतरतत्पराः ।

इन को देख चरम शरीर करके आप निश्चय कर सक्ता है ॥ २७७ ॥

इस प्रकार ऊपर ऊपर नवनवोन्मेषरूप से उत्पन्न होनेवाले ज्ञान, भक्ति, वैराग्यो को देख इतः परं हम को एक शरीर परिग्रह न होगा यही चरम शरीर है ऐसा अपने मन में निश्चय कर सक्ता है ।

तथा च सहवास विषयतया दिनचर्या में कदा हुआ अनुकूलों के लक्षण और उन के सहवास फल का भी कह तदनंतर सहवास निवृत्ति विषयतया कहे हुए प्रतिकूलों को कहते हैं—प्रतिकूल इत्यादि ।

प्रतिकूल माने—देहात्माभिमानि, स्वतंत्र अन्य-

शेषभूत, उपायांतरनिष्ठ और स्वप्रयोजनपरा हैं ॥ २७८ ॥

देहात्माभिमानि माने—दीखनेवाले देह से अन्य एक आत्मा है ऐसा न जानं देह में अहं बुद्धि कर देह ही को आत्मा तथा जाननेवाले ।

इत्यादि—देहात्माभिमानिनः दृश्यमानदेहातिरिक्त आत्मास्तीति ज्ञानाभावाद् देहेहंबुद्धिं कृत्वाऽयमेवात्मेत्यभिमानवन्तः । स्वतंत्रा नाम—देहातिरिक्तात्मवस्तु जानतोऽपि तत्त्वशेषमिति स्मृत्वा कुत्रापि विषये शेषत्वानभ्युपगन्तारः । अन्यशेषभूता नाम—शेषत्वांगीकारेण्यप्राप्तविषयेषु विनियोक्तारः । उपायांतरनिष्ठाः—प्राप्तशेषिविषयशेषत्वविशिष्टा अपि तत्प्राप्त्युपायस्तच्चरणारविंद-शरणागतिरिति स्थितिमंतरा कर्माद्युपायमवलंब्य वर्तमानाः । स्वप्रयोजनपराः—प्राप्तशेषिचरणकमलावुपायत्वेनाध्यवस्य स्थिता अपि स्वकृताश्रयणमेवोपायत्वेन निश्चित्योपेयं कैकर्यं स्वभोग्यत्वेन च निश्चित्य वर्तमानाः । एवं वर्तमानाः प्रणवे तृतीयाक्षरेणात्मवस्तुनो देहातिरिक्तां, प्रथमाक्षरे, चतुर्थ्या भगवच्छेषत्वं, मध्यमाक्षरेण तदनन्यार्हत्वं मध्यमपदेना—नन्यशरणत्वं, चरमपदेनानन्यभोग्यत्वं च दृष्टव्यतामधिका-

स्वतंत्र माने—देहातिरिक्त आत्मवस्तु को जान कर भी उस आत्मा को स्वतंत्र जान किसी का शेष नहीं माननेवाले ।

अन्यशेषभूत माने—शेषत्व को मान कर भी उसे अप्राप्त विषय में विनियोग करनेवाले ।

उपायांतरनिष्ठ माने—प्राप्तशेषी सर्वेश्वर के शेषभूत होनेपर भी उस की प्राप्ति का उपाय उस के चरणारविंद की शरणागति न समझ कर्मादि उपायों की आश्रयण करनेवाले ।

स्व प्रयोजनपर माने—प्राप्तशेषी के चरणारविंद को उपायतया स्वीकार करनेपर भी शरणागति को उपाय मान उपेयभूत कैकर्य को अपना भोग्य माननेवाले इस प्रकार रहनेवाले प्रणव में तृतीयाक्षर से आत्मा की देहभिन्नता, प्रथमाक्षर में चतुर्थी से भगवत्शेषत्व, मध्यमाक्षर से अनन्यार्हत्वं, मध्यम पद से अनन्यशरणत्व, चरमपद से अनन्यभोग्यत्व—इन सब को अनुष्ठानपर्यन्त जान कर

एतेषामुद्देश्या उपायोपेयाश्च भिन्नभिन्नाः ॥ २७९ ॥

रिणां प्रतिकूलाः खलु ।

एतत्प्रातिकूल्यमुपपादयितुमेतेषां विप्रतिपत्तिनिवन्धनामुद्देश्यादिभेदानाह— एतेषामित्यादिना ।

उद्देश्या— आदरणीयाः । ते चात्र स्वाभिमतप्रदाः । उपायाः— स्वाभिमतपुरुषार्थसाधनानि । उपेयानि— स्वाभिमतपुरुषार्थाः । भिन्नभिन्ना इति— तत्तद्विप्रतिपत्त्यनुगुणं पृथक्पृथगित्यर्थः ।

अमुमर्थं क्रमेणोपपादयति— देहात्माभिमानिनामित्यादिना ।

देहमेवात्मत्वेनाभिमत्य स्थितानामुद्देश्या धारकपोषकभोग्यपदार्थान् दत्त्वा देहस्य सम्यग्बर्द्धका मनुष्याः । अभिमतसिद्धे-

स्वप्रयोजननिष्ठाश्च पंचैते भुवि मानवाः ॥ २७८ ॥

उद्देश्योपायसाध्यानि सन्त्येतेषां पृथक्पृथक् ॥ २७९ ॥

रहनेवाले अधिकारी को प्रतिकूल ही हैं ।

इस प्रातिकूल्य को उपपादन करने के लिये इन के विरुद्ध अभिप्राय के कारण उद्देश्यादि भेदों को कहते हैं इन को इत्यादि ।

इन का उद्देश्य, उपाय और उपेय भिन्न भिन्न हैं ॥ २७९ ॥

उद्देश्य — आदरणीय । वे स्वाभिमत को देनेवाले हैं । उपाय— अपने अभिमत पुरुषार्थ का साधन । उपेय— स्वाभिमत पुरुषार्थ । ये भिन्न भिन्न हैं माने— अपनी अपनी रुचि के अनुगुण भिन्न भिन्न हैं ।

उस को क्रम से विवरण करते हैं, देहात्माभिमानियों को इत्यादि ।

देहात्माभिमानियों का उद्देश्य देहबर्द्धक मनुष्य । उपाय— अर्थ । उपेय— ऐहिक भोग । स्वतंत्रों का उद्देश्य— स्वर्गादिभोग को देनेवाले । उपाय—

देहात्माभिमानिनामुद्देश्या देहवर्धका
 मनुष्याः । उपायोऽर्थः । उपेयमैहिकभोगः ।
 स्वतंत्राणामुद्देश्याः स्वर्गादिभोगप्रदाः ।
 उपायः कर्मानुष्ठानम् । उपेयं स्वर्गादिभोगः ।

रूपायः सुवर्णादिधनम् । अभिमतमुपेयमिहलोके विद्यमान-
 स्त्रयन्नपानादिविषयानुभवः ।

देहातिरिक्त आत्मास्ति स च ज्ञातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वयुक्त
 इत्येतावन्मात्रं शास्त्रमुखेन ज्ञात्वा स्वात्मनः स्वतंत्रान्मत्वा वर्त-
 मानानामुद्देश्या अनुष्ठितस्य साधनस्यानुगुणं स्वर्गाद्यामुष्मिक-
 भोगप्रदा अमीन्द्रादिदेवताः । उपायो 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो

उपेयमैहिको भोगोद्देश्या देहस्य वर्धकाः ।
 उपायोऽर्थश्च विज्ञेयो वपुर्मात्माभिमानिनः ॥
 स्वतन्त्राणामुपायस्तु कर्मानुष्ठानमुच्यते ।

कर्मानुष्ठान । उपेय—स्वर्गादिभोग । अन्यशेषभूतों का उद्देश्य—ब्रह्मरुद्रादि ।
 उपाय—उन के आश्रयण । उपेय—उन का सायुज्य । उपायांतरनिष्ठों का उद्देश्य—
 देवतांतर्यामी सर्वेश्वर । उपाय—कर्म, ज्ञान, भक्ति । उपेय—भगवदनुभव । स्वा-
 योजनपदों का उद्देश्य—अर्चावतार । उपाय—स्वगतस्वीकार । उपेय—स्वार्थ-
 कैर्कर्य ॥ २८० ॥

देह ही को आत्मा समझनेवालों का उद्देश्य धारक पोषक भोग्य पदार्थों
 से देह को सम्यक् बढ़ानेवाले । अभिमत सिद्धि का उपाय सुवर्णादि धन । अभि-
 मत उपेय—इह लोक का स्त्री अन्न पानादि विषयानुभव ।

देहातिरिक्त आत्मा है वह ज्ञातृत्व, कर्तृत्व, भोक्तृत्व विशिष्ट है ऐसा शास्त्र द्वारा
 जान अपने को स्वतंत्र माननेवालों का उद्देश्य—अनुष्ठितसाधनरूप स्वर्गादि-
 भोगों को देनेवाले इन्द्रादि देवता हैं । उपाय—'स्वर्गकामनावाले ज्योतिष्टोम याग

अन्यशेषभूतानामुद्देश्याः ब्रह्मरुद्रादयः । उपाय-
स्तत्समाश्रयणम् । उपेयं तत्सायुज्यम् ।

यजेत' इत्यादिभिरुक्तफलाभिसंधिसहितयागादिकर्मानुष्ठानम् ।
उपेयमैहिकभोगाद्विलक्षणस्वर्गाद्यनुभवः ।

जगद्देवाधीनमिति शास्त्रेषु श्रुतत्वात् शेषत्वमंगीकृत्यापि
परदेवतापर्यंततत्त्वज्ञानाभावादापातप्रतीतिषु प्रसिद्धेष्वेकमवलं-
व्य वर्तमानानामन्यशेषभूतानामुद्देश्या जगत्सर्गादिकर्तृतया
पस्त्वबुद्धयर्हा ब्रह्मरुद्रादयः । उपायो दुराराधनानां तेषां
विषये क्रियमाणं दुष्करं समाश्रयणम् । उपेयं तैः समानभो-
ग्यत्वरूपं सायुज्यम् ।

‘सायुज्यमुभयोरत्र भोक्तव्यस्याविशिष्टता ।

सार्ष्टिता तत्र भोगस्य तारतम्यविहीनता ॥’ इत्युक्तम् ।

स्वभोगादिरूपेयं चोद्देश्याः स्वर्गादिभोगदाः ॥

अन्यस्य शेषभूतानामुद्देश्या रुद्रकादयः ।

तत्प्रपत्तिरुपायस्तत्सायुज्यं साध्यमुच्यते ॥

करें ।’ इत्यादि से कहे जानेवाले फलकामना सहित यागादि कर्मानुष्ठान । उपेय—
ऐहिक भोग से विलक्षण स्वर्गादि अनुभव ।

जगत् देव के अधीन है ऐसा शास्त्रों में सुनने से शेषत्व को मान कर भी
उस को परदेवता पर्यंत न जानेदे आपातप्रतीति सिद्ध देवताओं में एक को आश्र-
यण कर रहनेवाले अन्यशेषभूतों का उद्देश्य जगत् सृष्टि संहार करने से अपने को
पर समझनेवाले ब्रह्मरुद्रादि । उपाय—दुःख से आराधना करने योग्य उन के
विषय में क्रियमाण आश्रयण । उपेय—उन के समान भोगरूप-सायुज्य ।

‘सायुज्य माने—दोनों का भोक्तव्य की समानता । सार्ष्टिता—भोग्य की
सुमानता’ ऐसा कहा है ।

आत्मस्वरूपं भगवदनन्यार्हशेषमिति वेदांतमुखेन निश्चित्यापि अभिमतलाभस्य तस्यैवोपायत्वेन स्वीकरणानभिज्ञतयोपायांतरनिष्ठानामुद्देश्योऽग्नीद्रादिदेवतानामंतर्यामीश्वरः । इदं कर्मयोगस्य स्वरसं, ज्ञानयोगभक्तियोगयोरसाधारणविग्रहविषयस्वसत्त्वेऽपि कर्मानुष्ठानस्थलत्वेन जातत्वात् कर्मराध्य एव स्वासाधारणविग्रहविशिष्टवेषमस्माकं प्रकाशितवानित्यध्यवसायस्य सत्त्वात् देवतांतर्याम्युद्देश्य इत्युच्यत इत्यंगीकर्तव्यम् । उपायांतराणि प्रत्येकं मोक्षसाधनतया शास्त्रसिद्धाः कर्मज्ञानभक्तियोगाः । एतेषां प्रत्येकमुपायत्वे एकस्यान्यौ द्वावंगे भवतः ।

‘ज्ञानभक्तयन्वितं कर्म जनकादिषु दृश्यते ।

कर्मभक्तयन्वितं ज्ञानं प्रायेण भरतादिषु ।

कर्मज्ञानान्विता भक्तिः प्रह्लादप्रमुखाश्रया ॥’

इत्युक्तं हि ।

अथवा कर्मज्ञानभक्तय इत्यत्र वेदान्तमर्यादया कर्मज्ञानानुगृहीतभक्तिरेवोपायः, तदंगतया कर्मज्ञाने उपायाः इत्युपचा-

आत्मस्वरूप भगवदनन्यार्ह शेषभूत है ऐसा वेदांत द्वारा ज्ञान अभिमत लाभ के लिये ईश्वर को ही उपायतया स्वीकार न कर उपायांतरों को करनेवालों का उद्देश्य—अग्नि इन्द्रादिदेवताओं का अंतर्यामी सर्वेश्वर । उपाय—अलग अलग मोक्ष साधनतया शास्त्र सिद्ध कर्म ज्ञान भक्ति योग इन में प्रत्येक उपाय होनेपर बाकी दोनों उस का अंग होते हैं ।

‘ज्ञान भक्ति सहित कर्मयोग जनकादियों में । कर्म भक्ति सहित ज्ञानयोग जब भरतादियों में । कर्मज्ञान सहित भक्तियोग प्रह्लादादियों में दीखता है ।’

बड़ा कर्म ज्ञान भक्ति—वेदांत रीति से कर्मज्ञान सहित भक्ति ही उपाय है बाकी दोनों अंग होने से गौणतया उपाय कहे जाते हैं ।

उपायांतरनिष्ठानामुद्देश्यो देवतांतर्यामीश्वरः ।
 उपायः कर्मज्ञानभक्तयः । उपेयं भगवदनुभवः ।
 स्वप्रयोजनपराणामुद्देश्योऽर्चावितार ईश्वरः । उपायः
 स्वकृतमाश्रयणम् । उपेयं स्वार्थकैकर्यम् ॥ २८० ॥

रेण वा योजनीयम् । उपेयं 'सोऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
 विपश्चिता' इत्यादिश्रुतिभिः ।

'निरस्तातिशयाह्लादसुखभावैकलक्षणा ।

भेषजं भगवत्प्राप्तिरेकांतात्यंतिकी मता ॥'

इत्यादिश्रुत्युपबृंहणैश्चोक्तो निरतिशयानंदरूपो भगवदनुभ-
 वः । अस्मिन् श्लोके भगवत्प्राप्तिरित्ययं भगवदनुभव इति
 ह्यस्मदाचार्यैः स्वप्रबंधेषूक्तः ।

कर्माद्युपायेषु दुष्करत्वबुद्ध्या तांस्त्यक्त्वा सुकरत्वबुद्ध्या

अन्योपायस्य चोद्देश्यो देवांतर्यामिमाधवः ।

हरेरनुभवः साध्यं कर्मज्ञानादि साधनम् ।

उपेयं स्वार्थकैकर्यमुपायो वरणं स्वतः ।

स्वप्रयोजननिष्ठानामर्चोद्देश्यो हरिः स्मृतः ॥ २८० ॥

उपेय - 'सर्वज्ञ ब्रह्म के साथ वह मुक्त पुरुष सब गुणों का अनुभव करता है' इति श्रुति, 'इस के ऊपर और कोई आह्लाद नहीं ऐसी एकांत भगवत्प्राप्ति संसार का औषध है' इति श्रुत्युबृंहण से भी कहेजानेवाले अत्यानन्द भगवदनुभव ।

कर्मादि उपायों में दुष्करत्व बुद्धि से उन को छोड़ सुलभ समझ प्रपत्ति में

पूर्वोक्तास्त्रयो निग्रहस्य विषयाः,
अन्यौ द्वावनुग्रहस्य विषयौ ॥ २८१ ॥

प्रपत्तिं कुर्वतां स्वप्रयोजनपराणामुद्देश्यो हृदयेनेत्यादिप्रकारेण
आश्रिताः स्वहृदयेन यादृशं द्रव्यं स्वस्य विग्रहत्वेनाद्रियन्ते
तदेव स्वस्य विग्रहत्वेनादृत्य तत्राप्राकृतविग्रहे क्रियमाणमादरं
कुर्वन्त्यन्तसुलभतया स्थितोऽर्चावतारः सर्वेश्वरः । उपायोऽनि-
ष्टनिवृत्तेरिष्टप्राप्तेश्च तमुपायत्वेनाध्यवस्य स्वकृतमाश्रयणम् ।
उपेयं स्वप्रीत्यर्थं क्रियमाणकैर्कर्यम् ।

एवमुद्देश्यादिभेदेन तेषां विद्यमानमन्योन्यविशेषं प्रदर्शितवान्,
एतेषु भगवद्विषयेण सह संबंधं विना स्थितानां त्रयाणां भग-
वद्विषयमवलम्ब्य स्थितयोर्द्वयोश्च विशेषं दर्शयति — पूर्वोक्ता-
स्त्रय इत्यादिना ।

पञ्चानां च त्रयः पूर्वे विषया निग्रहस्य हि ।

चरमौ द्वावनुग्राह्यविषयौ परमात्मनः ॥ २८१ ॥

निष्ठावाले स्वप्रयोजनपरो का उद्देश्य— आश्रित लोग जिस द्रव्य से ईश्वर की
अर्चा बनाते हैं उस ही अर्चाविग्रह में अत्यादर पूर्वक सन्निधि करते हुए अत्यन्त
सुलभ अर्चावतार हैं । उपाय—अनिष्टनिवृत्ति और इष्ट प्राप्ति के लिये उस ही को
उपायतया आश्रयरूप स्वगत स्वीकार । उपेय — स्वमुखोद्भासार्थं क्रियमाण
कैर्कर्य ।

तथा च उद्देश्यादिभेद से उन में विद्यमान भेद को कहा अब इन में भग-
वत्संबंध रहित तीन और भगवत्संबंध सहित दो इन का भेद कहते हैं । पहिले
कहे हुए तीनों इत्यादि ।

पहिले कहे हुए तीनों निग्रह के विषय

हैं अवाशिष्ट दोनों अनुग्रह के विषय हैं ॥ २८१ ॥

त्रयाणामपि कर्मानुभवविनाश्यं, चतुर्था-
धिकारिणः प्रायश्चित्तविनाश्यं, पञ्चमा-
धिकारिणः पुरुषकारविनाश्यम् ॥ २८२ ॥

देहात्माभिमानिनः स्वातंत्र्यमन्यशेषत्वमित्येतदुपरि कस्य-
चिदपि ज्ञानाभावात् भगवदन्वयरहितास्त्रयः क्षिपामीति भग-
वन्निग्रहस्य विषयाः । प्रकृतेः परं भगवदनन्यार्हशेषं स्वरूपं
ज्ञात्वा भगवदनुभवकैर्कर्ययोः पुरुषार्थत्वेन स्वीकृतत्वादनन्यप्र-
योजनौ कर्मज्ञानाद्युपायांतरेषु प्रपदने च निष्ठाबुभावपि
ददामि मोक्षयिष्यामीति भगवदनुग्रहस्य विषयावित्यर्थः ।

एतेषां कर्मविनाशहेतुभेदप्रयुक्तविशेषान् प्रदर्शयति —
त्रयाणामपीत्यादिना ।

कर्मानुभवनाश्यं तत् त्रयाणामपि, कीर्तितम् ।

प्रायश्चित्तविनाश्यं स्यात् तुर्यस्य चाधिकारिणः ॥ २८२ ॥

देहात्माभिमानि स्वतंत्र अन्यशेष ये तीनों भगवत्संबंध रहित होने से क्षिपामि
इत्युक्त भगवन्निग्रह के विषय हैं । प्रकृति से भिन्न भगवदनन्यार्ह शेषभूत आत्म-
स्वरूप को जान भगवदनुभव कैर्कर्य को पुरुषार्थ समझने से अनन्यप्रयोजन हो
कर्मज्ञानादि उपायांतर और प्रपत्ति में निष्ठावाले ये दोनों ददामि मोक्षयिष्यामि
इत्युक्त भगवदनुग्रह के विषय हैं ।

इन के कर्मनाश के हेतु भिन्न होने से होनेवाले तारतम्य को दिखाते हैं
तीनों का इत्यादि ।

तीनों का कर्म अनुभव से नष्ट होता है चौथे

अधिकारी का कर्म प्रायश्चित्त से नष्ट होता है

पांचवें का कर्म पुरुषकार से नष्ट होता है ॥ २८२ ॥

निग्रहस्य विषयाणां त्रयाणामप्यनादिकालार्जितं सद-
सत्कर्म—

‘अवश्यमनुभोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् ।

नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥’

इत्युक्तप्रकारेणावश्यं तत्फलानुभवं विना विनाशाभावात् अ-
नुभवविनाश्यमिति वदति, अनुग्रहस्य विषयतयोक्तयोरुभयो-
र्मध्ये उपायांतरनिष्ठस्य चतुर्थाधिकारिणः कर्म ज्ञानभक्तिरूपो-
पायांतरेष्वेकमनुष्ठितं चेत्तत्प्रायश्चित्तस्थानीयं कृत्वेश्वरेण सर्व-
कर्मणां निवर्तनात् कर्म प्रायश्चित्तविनाश्यमिति वदति ।
प्रपदननिष्ठस्य पञ्चमाधिकारिणः आश्रयणवेलायामनादिकाल-
कृतापराधभीतेन तान् सर्वानीश्वरं क्षमापयितुं लक्ष्मीं पुरुषका-
रत्वेन पुरस्कृत्याश्रयणस्य कृतत्वात्तन्निमित्तमस्यापराधान् सर्वा-
न् क्षमित्वांगीकृत्यास्याखिलकर्मणामपि दुरीकरणात् पुरुषकास्-
विनाश्यमिति वदति ।

एवं पुरुषकारसापेक्ष इत्युक्तावुपायस्य निरपेक्षताहानिप्रसंग

निग्रहविषयभूत तीनों का अनादि कालार्जित सत् और असत्कर्म ‘किया हुआ सत् और असत् कर्म अवश्य ही भोगा जाता है करोड़ों कल्पों से भी भोगे बिना नष्ट नहीं होता है’ इस वचनानुसार भोगने से नष्ट होता है ऐसा कहे हैं । अनुग्रहविषयभूत उपायांतरनिष्ठ चतुर्थ अधिकारी का कर्म ज्ञान भक्तियों में किसी एक का अनुष्ठानरूप प्रायश्चित्त से नष्ट होने से प्रायश्चित्त से नष्ट होता है कहे हैं । प्रपत्तिनिष्ठ पंचम अधिकारी का आश्रयण के समय में अनादिकाल कृत अपराध से भीत हो उन को क्षमा कराने के लिये लक्ष्मी को पुरुषकार कर आश्रयण कर-नेसे उन के लिये चेतन के सब अपराध को क्षमा कर सब कर्मों को नाश करने से पुरुषकार से नष्ट होता है कहे हैं ।

एवं पुरुषकार की अपेक्षा करने से उपाय की निरपेक्षता का भंग न होगा

उपायः स्वीकारे पुरुषसापेक्षः पुरुष-
कारसापेक्षश्च भवेत्, कार्यकाल उभ-
यनिरपेक्षश्च भवेत् ॥ २८३ ॥

इति शंकायामाह— उपाय इत्यादिना ।

सहायांतरसंसर्गसहासिद्धोपायः शरणवरणस्वीकारकाले स्वीकर्तारं पुरुषं स्वीकारयितृपुरुषकारं चापेक्षते । स्वीकृतेन स्वेनास्यानिष्टनिवृत्तीष्टप्राप्तिकरणकार्यकाले पुरुषपुरुषकाररूपो-भयापेक्षां विना स्वयमेव करोतित्यर्थः । कार्यकाले सहकारिसा-पेक्षत्वे सति ह्युपायनैरपेक्ष्यस्य हानिः स्यादिति भावः ।

स्वीकारसमये स्याच्च सापेक्षः पुरुषेण वै ।
घटकेन च सापेक्ष उपायः परपावनः ।
कार्यकाले च द्वाभ्यां स्यादुपायो निरपेक्षकः ॥ २८३ ॥

क्या इस शंका में कहते हैं उपाय इत्यादि ।

उपाय स्वीकार काल में चेतन और पुरुष-
कार की अपेक्षा करता है कार्य करने के
समय उभय निरपेक्ष होता है ॥ २८३ ॥

सहायांतर संबंध को न सहनेवाला सिद्धोपाय शरणागति को स्वीकार करने के समय स्वीकर्ता चेतन स्वीकार करानेवाला पुरुषकार इन दोनों की अपेक्षा करता है । स्वीकार किये जानेपर ईश्वर अनिष्ट निवृत्तिपूर्वक इष्ट प्राप्ति करने के समय चेतन और पुरुषकार इन दोनों की अपेक्षा न कर स्वयमेव कर्ता है । कार्य काल में सहकारी की अपेक्षा होनेपर ही उपाय की निरपेक्षता का भंग होगा ।

स्वप्रयोजनपराः सर्वे प्रतिकूला
इति कथमुच्यंत इति चेत् ॥ २८४ ॥

स्वप्रयोजनपरा प्रतिकूला इति विशेषणोक्तं हि । एतादृशस्व-
प्रयोजनपरताया अनुकूलाग्रेसरेषु दिव्यसूरिष्वपि दर्शनात्तन्निबं
धनप्राप्तिकूल्यस्य तेषु परिहारः कर्तव्य इति विचार्य तद्वि-
षयशंका मनुबदति—स्वप्रयोजनपरा इत्यादिना

‘अस्माकमेवानंदश्चेत्, अहं दृष्ट्वा प्रीतो नर्तितुं पृथिव्यां
संचरेत्’ ‘दृष्ट्वा हं त्वां प्रीतो भवितुं’ इत्यादिवचनैर्मंडलग्रहणप्र-
भृतिप्रवृत्तिभिश्च दिव्यसूरीणामप्येतादृशप्रयोजनं भासते खलु,
एवं च सति स्वप्रयोजनपराः सर्वे प्रतिकूला इत्युक्तौ दिव्य-
सूरीणामपि तथात्वापत्तिरिति शंकाभिप्रायः । तां परिहरति—

स्वार्थनिष्ठा विपाक्षास्त उच्यन्ते कथमत्र चेत् ॥ २८४ ॥

स्वप्रयोजनपरा को प्रतिकूल कहे हैं यह स्व प्रयोजनपरता अनुकूलाग्रेसर
सूरियों में दीखने से उन में प्रतिकूल्य बुद्धि को परिहार करने के लिये विचार
तद्विषयशंका का अनुवाद करते हैं स्वप्रयोजनपर इत्यादि ।

स्वप्रयोजनपर सब को प्रतिकूल समझ सकते हैं क्या ॥ २८४ ॥

‘हम को अच्छा होगा इस लिये’ ‘हम देख संतुष्ट हो जैसे नाचें तैसा

पृथिवी पर संचार करो’ आप को देख संतुष्ट होनेके लिये’ इन वचनों से और
मंडल-ग्रहण-प्रवृत्तियों से सूरियों में भी यह स्वप्रयोजनपरता दीखती है, एवं सति
स्वप्रयोजनपर सब को प्रतिकूल कहनेपर सूरियों को भी ऐसा न समझना पड़ेगा
क्या ? ऐसी शंका का अभिप्राय है ।

अत्र स्वप्रयोजनमित्याश्रय-
दोषजन्यमुच्यते ॥ २८५ ॥

अतो न दोषः ॥ २८६ ॥

अत्रेत्यादिना ।

प्रतिकूलकथनसमयेत्र स्वप्रयोजनमित्युच्यतेऽनुभवकैर्कर्य
योराश्रयभूतस्य चेतनस्याविद्यादिदोषप्रयुक्तस्वप्रयोजनमित्यर्थः ।
इदमाश्रयदोषजन्यमित्युक्तत्वाद् दिव्यसूराणां विषयदोषजन्य-
मिति भावः । अमुमर्थं विषयदोषप्रयुक्तमित्यादिवाक्ये व्यक्तं
वदति ।

अमुमर्थं निगमयति—अत इत्यादिना ।

स्वाश्रयदोषजन्यं वै स्वप्रयोजनमुच्यते ॥ २८५ ॥

अत्रातो न भवेदोषस्तथा कथनकारणात् ॥ २८६ ॥

उस को परिहार करते हैं यहां इत्यादि ।

यहां स्वप्रयोजन कहते हैं आश्रयदोष से होनेवाले दोष को ॥ २८५ ॥

प्रतिकूलतया कहने के इस स्थल में स्वप्रयोजन माने—अनुभवकैर्कर्य का
आश्रयभूत चेतन का अविद्यादिदोष से होनेवाला स्वप्रयोजन इस को 'आश्रय-
दोष से होनेवाला' ऐसा अलग करने से सूरियों का स्वप्रयोजन विषयदोष से
होनेवाला ऐसा अभिप्राय है । इस अर्थ को 'विषयदोष से होनेवाले' इस वाक्य
से स्पष्ट कहेंगे ।

इस अर्थ को समाप्त करते हैं इसलिये इत्यादि ।

इस लिये दोष नहीं ॥ २८६ ॥

विषयदोषप्रयुक्तानि सर्वाणि दुस्त्यजं खलु ॥२८७॥

प्रातिकूल्यहेतुत्वेनोक्तं स्वप्रयोजनमाश्रयदोषजन्यं, दिव्यसूरिषु स्वप्रयोजनं विषयदोषजन्यं, अतस्तादृशप्रातिकूल्यमेतेष्वपि स्यादिति दोषो नास्तीत्यर्थः । अथवा स्वप्रयोजनपराः सामान्येन प्रतिकूला इत्युच्यन्ते चेदनुकूलेषु दिव्यसूरिष्वेतादृशस्वप्रयोजनपरतादर्शनेन तेषामपि प्रातिकूल्यप्रसंगात् स्वप्रयोजनपरा प्रतिकूला इत्युक्तिर्दोषः खल्विति विचार्य क्रियमाणां शंकामनुवदति—स्वप्रयोजनपराः सर्व इत्यादिना तां परिहरति अत्रेत्यादिना । अर्थः पूर्ववत् ।

निगमयति—अत इत्यादिना । अत इत्यस्यार्थः पूर्ववत् । न दोष इति स्वप्रयोजनपराः प्रतिकूला इत्युक्तौ न दोष इत्यर्थ इति योजना ।

एवमाश्रयदोषेण विना विषयदोषजन्यमपि स्वरूपविरुद्धं चेत्त्याज्यं खल्वित्यत आह—विषयदोषेत्यादि ।

दुस्त्यजानि च सर्वाणि विषयागःकृतानि वै !

मूकैश्च बधिराणां च वार्तान्यत्कथामिच्छति ॥ २८७ ॥

प्रातिकूल्यहेतुतया कहा हुआ स्वप्रयोजन आश्रयदोषजन्य, सूरियों का स्वप्रयोजन विषयदोषजन्य होने से वह प्रातिकूल्य इन में होगा ऐसी शंका का अवकाश नहीं है ।

इस प्रकार आश्रयदोषजन्य न हो विषयदोषजन्य होने से भी स्वरूपविरुद्ध त्याज्य नहीं है क्या ? इस शंका में कहते हैं विषयदोष से इत्यादि ।

विषयदोष से होनेवाले सब दुस्त्यज हैं ॥ २८७ ॥

मूकैर्वधिराणां वार्ता 'कथमन्यदिच्छति' ॥ २८८ ॥

अनुभवविषयस्य तस्य वज्रलेपसदृशेन पुरुषानपि नारीवस्त्रं धारयितृत्वविग्रहवैलक्षण्यरूपदोषेणागता स्वप्रयोजनपरता त-
द्धेतुप्रावण्यं तत्सिद्ध्यर्थव्यापाराः सर्वे स्वरूपविरुद्धा इति
त्याज्या इति विचारे कृतेपि त्यक्तुमशक्याः स्खलित्यर्थः ।
विषयदोषप्रयुक्तमिति पाठश्चेत्स्वप्रयोजनमात्रमुच्यते ।

विषयदोषस्य दुस्त्यजत्वे प्रमाणं दर्शयति—मूकैरित्यादिना ।

तेनैव प्राप्तिरित्यव्यवसाये कृते तदागमनपर्यन्तं क्रमप्राप्तिं
दृष्ट्वा स्यात्तव्यं त्वयैवं त्वरा न कार्या इति वदतीमातृः प्रति
एतद्विषये प्रावण्याभावेन मत्स्थितेर्व्यावृत्ताभिर्युष्माभिर्महशा
ज्ञातुं न शक्याः सः स इति दिवानिशं यथा कथ्यते तथा श्रियः-

इति पाशुरवृत्ते द्वे प्रमाणत्वेन वै विदुः ॥ २८८ ॥

अनुभवविषयभूत उन का वज्रद्रावक पुरुषों को भी स्त्री बनानेवाले विग्रह
सौंदर्यरूप दोष से होनेवाली स्वप्रयोजनपरता उस का हेतु प्रावण्य, उस की सिद्धि
के लिये क्रियमाण इन सम्पूर्ण व्यापार को स्वरूप विरुद्ध मान छोड़ने का विचार
करनेपर भी दुस्त्यज हैं ।

विषयदोष से हानेवाले दुस्त्यज हैं इस में प्रमाण दिखाते हैं मूकों के
साथ इत्यादि ।

‘मूकों के साथ वधिरों की वार्ता’

‘और को कैसा चाहेगा’ ॥ २८८ ॥

‘परमात्मा से फल ऐसा निश्चय करनेपर उन के आगमन पर्यन्त क्रम प्राप्ति
को देख सहना चाहिये तुम को ऐसी त्वरा न होनी चाहिये’ ऐसा माताओं के
वचन को सुन इस विषय में प्रावण्य रहित हमारी इस स्थिति का मूलभूत तुम
हमारी दशा को नहीं जान सके हो, ‘बह बह’ ऐसा बकने योग्य श्रियः पति विषय

पतिविषयेऽतीव प्रावण्ययुक्ताया एवं तं विना स्थातुमशक्ता-
यास्तदावासस्थलं गत्वा प्राप्तिरुचिता, एवं सति तत्र गंतुमसम-
र्थाया नम तदप्राप्त्यर्थं युष्मदुक्ता वार्ताः सर्वाः श्रोतुं परिकर-
रहितैर्वधिरैर्वक्तुं परिकररहितानां मूकानां वार्तेव वर्तत इति
गोदयोक्तत्वात् । ‘तवामृतस्यंदिनि पादपंकजे’ इत्यारभ्य प्राप्त-
शेषिणस्तव समकरंदविकसच्चरणकमलयोर्भोग्यतायां निमग्नं
सनोन्यत्क्षुद्रविषयं कथमाद्रियते, मधुजीवनो भ्रमरो मधुपूर्णे
तामरसपुष्पे स्थिते तद्रसज्ञः स्वयं दुष्प्रापं प्राप्तमपि रसनाक्ले-
दनस्याप्यपर्याप्तभिक्षुरकपुष्पं न प्राप्नोतीत्येतावदेव न तत्र कटा-
क्षमपि न करोतीति यामुनैरुक्तत्वाच्च वैलक्षण्यं दृष्ट्वा भगवद्वि-
षये प्रवणा निवर्तयितुमशक्या इति भानात् विषयदोषप्रयुक्तं
दुस्त्यजमित्यर्थः सिद्धः ।

प्रावण्य पूर्णतया पाई हुई और उन की अप्राप्ति से जीने को अशक्त मैं उन के
स्थान में जा प्राप्त होना उचित होनेपर भी शिथिलित पादवाली मुझ से उन के
साथ न मिलने के लिये उच्यमान तुम लोगों की वार्ता सुनने को कर्ण रहित वधिरों
के साथ कहने को मुखरहित मूकों की वार्ता के सदृश है ऐसा गोदादेवी कही
हैं । ‘आप के अमृत च्यूनेवाले’ ऐसा आरंभ कर प्राप्तशेषी आप का मधुस्यन्दी
चरणारविन्दों की भोग्यता में मग्न हुआ मन अन्य क्षुद्र विषय को कैसा चाहे गा ?
मधु से जीनेवाला भ्रमर मधुपरिपूर्ण कमलपुष्प होनेपर उस के रस को जान
समीप में जाने को अशक्य जानेपर भी जिह्वा को गीला नहीं कर सके ऐसा कंट-
कित पुष्प के पास जाता नहीं इतना ही नहीं उस को देख भी नहीं सक्ता ऐसा
यामुनाचार्य स्वामी कहे हैं । विषय सौंदर्य देख भगवद्विषय में प्रवण होनेवालों को
लौटाना अशक्य है ऐसा भान होने से विषयदोष से होनेवाले दुस्त्यज हैं यह
सिद्ध होता है ।

एवमेतेषां सर्वेषां सदाचार्यप्रसादेन वर्द्धनसमये
वस्तव्यमाचार्यसन्निधिर्भगवत्सन्निधिश्च, वक्तव्य-
माचार्यवैभवः स्वनिकर्षश्च, जस्रव्यं गुरुपरंपरा

एवं दिनचर्योपात्तमंगलाशासनानुसूक्तसहवासप्रतिकूलसह-
वासनिवृत्तीर्विवृतवान् , सदाचार्यप्रसादेन यथा वर्द्धेरन् तथा
कुर्वन् वर्तेतेत्येतद्विवृणोति— एवमित्यादिना ।

एवमेतेषां सर्वेषां सदाचार्यप्रसादेन वर्द्धनसमय इति—
पूर्वोक्तप्रकरणैतेषां स्वभावविशेषाणां सदाचार्यस्य प्रसादेन
पल्लविततया वर्द्धनसमय इत्यर्थः । वस्तव्यमाचार्यसन्निधिर्भ-
गवत्सन्निधिश्चेति— अस्य वासस्थलं हितैषिण उपदेशादिभि-

एवमेषां च सर्वेषां सदाचार्यप्रसादतः ।
बृद्धिकाले हि वस्तव्यमाचार्यहरिसन्निधौ ।
मनीषिभिर्हि वक्तव्यौ स्वदोषाचार्यवैभवौ ।
जपनीयं सदातद्वद् द्वयं गुरुपरम्परा ।

तथा च दिनचर्योक्त मंगलाशासन, अनुसूक्त सहवास और प्रतिकूल सहवास
निवृत्तियों का विवरण किये हैं अब 'सदाचार्यानुग्रह से जैसे बड़े तैम वर्तन करना'
इस वाक्य को विवरण करते हैं एवं इत्यादि ।

एवं ये सब सदाचार्यानुग्रह से बढने के समय, आचार्य सन्निधि और भगवत्स-
न्निधि में वास करना आचार्य वैभव और अपनी निकृष्टता का कहना, गुरु-

पूर्वोक्त प्रकार सब गुण सदाचार्यानुग्रह से बढने के समय इस चेतन का
वासस्थल—हितवितक उपदेशादियों से सद्गुणों का जनक अपने आचार्य की

द्वयं च, परिग्राह्यं पूर्वाचार्यवचनमनुष्ठानं च,
परित्याज्योऽवैष्णवसहवासोऽभिमानश्च, कर्त-
व्यमाचार्यकैर्कर्यं भगवत्कैर्कर्यं च ॥ २८९ ॥

रेतेषामुत्पादकस्य स्वाचार्यस्य सन्निधिः । तस्मिन् समर्पयति
स्वीकुर्वतस्तस्यादरविषयस्य स्वविषये विशेषकटाक्षादिकं कुर्व-
तोऽर्चावताररूपस्य भगवतः सन्निधिश्चेत्यर्थः । अयं न समुच्चयो
नतपि समञ्जिकल्पः । आचार्यसन्निधिः प्रधानं तदालाभेऽर्चाव-
तारसन्निधिरित्यर्थः । तस्मादाचार्यसंनिधिरेव पूर्वमुक्तः —

‘गुरुणा सह संवासस्तदभावे नयापि वा ।’

पूर्वाचार्योक्त्यनुष्ठाने परिग्राह्ये परित्यजन् ।
अवैष्णवैस्सहस्यानमभिमानं तथैव च ।
कार्यमाचार्यकैर्कर्यं कैर्कर्यं च परात्मनः ।
वस्तव्यं वक्तव्यं च जप्तव्यं ग्राह्यमेव च ।
त्याज्यं कर्तव्यमित्याहुरनुष्ठानं च षड्विधम् ॥ २८९ ॥

परंपरा और द्वयमंत्र का जप करना, पूर्वाचार्य के वचन और अनुष्ठान का परिग्रह
करना, अवैष्णवों का सहवास और अनिमान को त्याग करना आचार्य कैर्कर्य
और भगवत्कैर्कर्य को करना ॥ २८९ ॥

सन्निधि, पर दिखानेपर लंगीकार कर उत के त्रीति का विषय अपने विषय में
विशेष कटाक्ष करनेवाला अर्चावताररूप भगवत्सन्निधि है ।

इन में आचार्य सन्निधि ही प्रधान है उत के अलाभ में अर्चावतार सन्निधि
समझना । इस लिये ही आचार्य सन्निधि को पहिले कहे हैं । हमारे भक्तों के संग

इति हि भगवदुक्तिश्च । अथ वक्तव्यमित्यारभ्योपरि समुच्चयः ।
वक्तव्यमाचार्यवैभवः स्वनिकर्षश्च—अस्य सर्वकालमपि वाचा
वक्तव्यं दुर्गतिमेवावलम्ब्य स्वमंगीकृतवत् आचार्यस्य दयाक्षां-
त्यादिवैभवः । सर्वथादयादिगुणपूर्णा अपि यथा जुगुप्सन्ति
तथाऽनात्मगुणपूर्तिरूपस्वनिकर्षश्चेत्यर्थः । श्रीमधुरकविः—
'सामीचीन्येन' इत्यारभ्यैतदुभयमपि विशदमवोचत् । जसव्यं
गुरुपरम्परा द्वयं च—अस्य कालक्षेपस्य भोगस्य चोपयुक्त-
तया रहस्यत्वेनानुसंधेयं—

‘रामानुजांघ्रिशरणोऽस्मि कुलप्रदीप—

स्त्वासीत्स यामनुमुनेस्स च नाथवंश्यः ।

वंश्यः पराङ्कुशमुनेः स च सोऽपि देव्या

दासस्तवेति वरदास्मि तवेक्षणीयैः ॥’

इत्यादिप्रकारेण सर्वेश्वरस्य शीतलकटाक्षस्य निदानं ‘स चाचा-
र्यवंशो ज्ञेयः, आचार्याणामसावसावित्याभगवत्तः’ इत्युक्तप्रकारेण

वास करना वह न मिलें तो हमारे साथ वास करना ऐसा भगवान् ही कहे हैं ।

आचार्य वैभव इत्यादि—इस चेतन का सर्व काल भी वाक् से वक्तव्य—
दुर्गति को भेंट समझ अंगीकार करनेवाले आचार्य का दयाक्षांसादिवैभव, दयादि
गुण परिपूर्ण भी उपेक्षा करने योग्य दुर्गति पूर्ण अपनी नीचता ये दोनों हैं । श्री
मधुरकवि सूरि प्रथिपूर्ण सूक्ष्म रज्जु नामक प्रबंध में इन दोनों को स्पष्ट कहे हैं ।

गुरुपरम्परा इत्यादि—इस चेतन का कालक्षेप और भोग के लिये रखतया
अनुसंधान करने योग्य ‘रामानुज के चरण ही उपाय हैं’ इस वचनानुसार सर्व-
ेश्वर शीतल कटाक्ष करने के उपयुक्त ‘सदाचार्य वंश जानने योग्य है’ ‘आचार्यों
में अमुक अमुक कर भगवान् पर्यंत’ इस वचनानुसार स्वाचार्य परमाचार्य भगव-

स्वाचार्यादिपरमार्चायभगवत्पर्यता गुरुपरंपरा । तादृशगुरुपरंपराप्राप्तं स्वाचार्येण स्वस्य शरणत्वेनोपदिष्टं द्वयं चेत्यर्थः । अनेन गुरुपरंपरापूर्वकं द्वयमस्य रहस्यत्वेनानुसंधेयमिति सिद्धम् ।

भाष्यकारस्य कालक्षेपकथनतन्मये 'द्वयमर्थानुसंधानेन सह संदेवं वक्ता इति हि भगवतोक्तम् । परिग्राह्यं पूर्वाचार्याणां वचनमनुष्ठानं च—स्वस्य ज्ञानानुष्ठानस्थैर्यार्थं दृष्टस्थलेष्वनेन परिग्राह्यं नाथमुनिप्रभृतीनां पूर्वाचार्याणां ज्ञातव्यार्थप्रकाशकदिव्यवचनानि । तद्वचनानुरूपाणि निर्दोषानुष्ठानानि चेत्यर्थः ।

‘सुव्याहृतानि महतां सुकृतानि ततस्ततः ।’

संचिन्वन् धीर आसीत् शिलाहारी शिलं यथा ॥ इत्युक्तम् । परित्याज्यमवैष्णवसहवासोऽभिमानश्च—ज्ञानानुष्ठाननाशकमिति भयेनास्य सवासनं त्याज्यं वैष्णवलक्षणरहितैः सहवासः, तैरयमस्मदीय इति कैश्चिदन्वयैः स्वविषये क्रियमाणोऽभि-

त्यर्थतः गुरुपरंपरा; उस गुरुपरंपरा से प्राप्त स्वाचार्य से अपने को उपायतया उपदिष्ट द्वयमंत्र भी है । इस से गुरुपरम्परा पूर्वक द्वय ही इस चेतन को रहस्यतया अनुसंधान करने योग्य है । भाष्यकार से कालक्षेप प्रकार को कहने के समय 'द्वयमंत्र को अर्थानुसंधान के साथ सदा कहना हुआ' ऐसा श्रीरङ्गनाथ जी कहे हैं ।

पूर्वाचार्यों के इत्यादि—ज्ञानानुष्ठान स्थिर होनेके लिये नाथमुनि प्रभृति पूर्वाचार्यों के ज्ञातव्यार्थों को प्रकाश करनेवाले वचन और उन वचनानुरूप अनुष्ठानों को भी परिग्रह करना । 'शिलाहारी शिल (खेत काटलेने पर खेत में गिरे हुए धान्य को चुनने) को जैसा तैसा महत्पुरुषों के वचन और अनुष्ठानों को बुद्धिमान संग्रह करें' ऐसा कहा है ।

अवैष्णव सहवास इत्यादि—ज्ञानानुष्ठानों के नाशक ऐसी भीति से वैष्णव के लक्षण रहित लोगों के साथ सहवास और उन के संबंध को त्याग करना

पूर्वोक्तभगवत्कैक्यं ज्ञायते शास्त्रमुखेन, आचार्य-
कैक्यं ज्ञायते शास्त्रमुखेनाचार्यवचनेन च ॥ २९० ॥

मानश्चेत्यर्थः । कर्तव्यमाचार्यकैक्यं भगवत्कैक्यं च—अस्य
स्वरूपानुकूलतया सदा कर्तव्यं महोपकारकस्वाचार्यविषये
प्रेमपूर्वकं क्रियमाणं कैक्यं , तन्नियोगपरतन्त्रेण क्रियमाणं
भगवत्कैक्यं चेत्यर्थः । एवं दिनचर्यायामुक्ताः स्वभावविशे-
षाः सर्वे सदाचार्यप्रसादेन यथा वर्द्धेरन् तथा कुर्वन् वर्तन्-
नाम—एवं वस्तव्यवक्तव्यजप्तव्यपरिग्राह्यपरित्याज्यकर्तव्यानां
ज्ञानेन तेषु निष्ठेत्युक्तम् ।

एवं कर्तव्यं कैक्यद्वयमपि केन ज्ञायत इत्याकांक्षाया-
माह—पूर्वोक्तेत्यादि ।

पूर्वोक्तेति—वक्तव्यादिगणनायामुक्तेत्यर्थः । भगवत्कैक्यं

पूर्वोक्तभगवदास्यं ज्ञायते शास्त्रचक्षुषां ।

शास्त्राचार्यमुखेनैवाचार्यदास्यं च ज्ञायते ॥ २९० ॥

चाहिये ।

आचार्य कैक्यं इत्यादि—इस चेतन का स्वरूपानुरूप कैक्यं—महोपकारक
अपने आचार्य के विषय में प्रेमपूर्वक क्रियमाण कैक्यं, आचार्य की आज्ञा से क्रिय-
माण भगवत्कैक्यं ही है । दिनचर्या में उक्त सब गुण माने—वस्तव्य वक्तव्य
जप्तव्य परिग्राह्य परित्याज्य कर्तव्य इन को जान इन में निष्ठित होना ।

इस प्रकार कर्तव्य कैक्यं दोनों को कैसा जानना इस शंका में कहते हैं
पहिले इत्यादि ।

पहिले कहा हुआ भगवत्कैक्यं को

शास्त्र द्वारा जानना, आचार्य कैक्यं को

शास्त्र और आचार्य वचन द्वारा जानना ॥ २९० ॥

भगवत्कैक्यं को भगवान् सुन्दर खोल कुछ बानी न करने से श्रुति स्मृति आदि

कैकर्यं च द्विविधम् ॥ २९१ ॥

तच्चेष्टकरणमनिष्टनिवृत्तिश्च ॥ २९२ ॥

ज्ञायते शास्त्रमुखेनेति—भगवानिदानीमस्य मुखेन किञ्चिन्न वदति अतस्तत्प्रतिपादकश्रुतिस्मृत्यादिशास्त्रमुखेन ज्ञायत इत्यर्थः । आचार्यकैकर्यं ज्ञायते शास्त्रमुखेनाचार्यवचनेन चेति—आचार्यविषये शुश्रूषाप्रकारप्रतिपादकशास्त्रमुखेन स्वस्येष्टानिष्टे एतदिति तदुक्तवचनेनेत्यर्थः ।

अथ कैकर्यवेषं ज्ञापयितुं कैकर्यं द्विविधमित्याह—कैकर्यं चेत्यादिना ।

तत्किमित्यत आह—तच्चेति ।

एतद्वयमपि किमवलंब्य वर्तत इत्यत आह—इष्टानिष्टे इत्यादि ।

कैकर्यं द्विविधं प्रोक्तं सदा शास्त्रार्थकोविदैः ॥ २९१ ॥

तच्चेष्टकरणं तद्वदनिष्टविनिवर्तनम् ॥ २९२ ॥

शास्त्र द्वारा जानना । आचार्य की शुश्रूषादि कैकर्य को प्रतिपादन करनेवाले शास्त्र द्वारा और उन के वचन द्वारा भी जानना ।

अब कैकर्य स्वरूप को जनाने के लिये कहते हैं—कैकर्य इत्यादि ।

कैकर्य दो प्रकार का है ॥ २९१ ॥

वह प्रकार कौन है इस शंका में कहते हैं—इष्ट को इत्यादि ।

इष्ट को करना अनिष्ट को छोड़ना ॥ २९२ ॥

ये दोनों किस को अवलंबन कर रहते हैं इस शंका में कहते हैं—इष्ट-निष्ट इत्यादि ।

इष्टानिष्टे वर्णाश्रमावात्मस्वरूपं चावलंब्य वर्तेते ॥

पूर्वोक्तकैकर्यप्रतिसंबन्धिनोरुभयोरिष्टानिष्टे अस्याधिकारिणो वर्णाश्रमावात्मस्वरूपं चावलंब्य वर्तेते इत्यर्थः । इष्टानिष्टयोर्वर्णाश्रमावलंब्यस्थितिर्नाम— स्ववर्णस्याश्रमोचितधर्माणां परार्थबुद्धानुष्ठानमिष्टं, स्वार्थबुद्धानुष्ठानमनिष्टमित्यर्थः । परार्थबुद्धानुष्ठानं नाम— लोकसंग्रहतया शिष्यपुत्राणामुज्जीवनार्थं चानृशंस्येनानुष्ठानम् । अमुमर्थ— ‘अत्रास्मदाचार्याणामनुष्ठानं शिष्यपुत्राणामुज्जीवनार्थमानृशंस्येन, एवमनुष्ठानाभावे भगवद्विभूतिभूतानां चेतनानां नाशहेतुत्वादीश्ररस्यानभिमतः स्यात् तस्माद्यावता लोकसंग्रहः स्यात् यावता शिष्यपुत्राणामुज्जीवनं च स्यात् तावदनुष्ठेयमित्युक्तम् । प्रवृत्तिधर्मः स्वयमभिसंधिभे-

वर्णाश्रमौ समालंब्य प्रच्याव्यात्मस्वरूपकम् ।

इष्टानिष्टे प्रवर्तेते नात्र कार्या विचारणा ॥२९८॥

इष्ट और अनिष्ट वर्णाश्रम और आत्म

स्वरूप को भी अवलंबन कर रहते हैं ॥ २९८ ॥

पूर्वोक्त कैकर्य के प्रतिसंबन्धी ईश्वर और आचार्य का इष्टानिष्ट इस अधिकारी के वर्णाश्रम और आत्मस्वरूप को अवलंबन कर होते हैं । स्ववर्णाश्रमोचित धर्मों को परार्थ बुद्धि से अनुष्ठान करना इष्ट है स्वार्थबुद्धि से अनुष्ठान करना अनिष्ट है । परार्थबुद्ध्या अनुष्ठान माने—लोक संग्रहतया शिष्यपुत्रोज्जीवनार्थ दया से अनुष्ठान करना । इस अर्थ को ‘हमारे आचार्यकर्तृक अनुष्ठान शिष्यपुत्रोंके उज्जीवनार्थ दया से हैं । ऐसा न करनेपर भगवद्विभूतिरूप चेतनों का नाशहेतु होनेसे ईश्वर को अनभिमत होगा इसलिये जितना करने से लोकसंग्रह और शिष्यपुत्रों का उज्जीवन होगा उतना करना चाहिये प्रवृत्तिधर्म ही अभिसंधि (अनुसंधान) भेद

देन यथा निवृत्तिधर्मो भवति तथायं निवृत्तिधर्मश्च प्राप्यं भवति अत्राकरणे प्रत्यवायो भगवतोऽनभिमतत्वं स्वस्य पुरुषार्थहानिश्च स्यादिति तन्निश्चोकेऽयं स्वयमेवावोचत् । स्वार्थबुद्धानुष्ठानं नाम—स्ववर्णस्वाश्रमोचितत्वेन विहितत्वादस्याकमेतदनुष्ठानाभावे कृत्याकरणरूपपापं स्यादिति बुद्धानुष्ठानम् । इष्टानिष्टयोरात्मस्वरूपमवलम्ब्य स्थितिर्नाम—इच्छा स्वरूपमित्युक्तप्रकारेण विनियोगदशायां शेषिण इच्छानुगुणं स्वरूपस्य विनियोगकरणमिष्टं, वैपरीत्येन विनियोगकरणसमये स्वशेषत्वं दृष्ट्वा पश्चाद्दमनस्य पारतन्त्र्यमवलम्ब्य प्रतिदृष्टिप्रदानस्याकरणमनिष्टम् ।

अथवा—इष्टानिष्टे इत्यादिग्रन्थस्य स्ववर्णाश्रमोचितकरणमिष्टं, तद्विरुद्धकरणमनिष्टमिति । आत्मस्वरूपस्योचितकरणमिष्टं, तद्विरुद्धकरणमनिष्टमिति योजना ।

यद्वा औपाधिकानित्यवर्णाश्रमयोरादरोऽनिष्टं, निरुपाधिकनित्यात्मस्वरूप आदर इष्टमिति योजना । एवमादरमवलम्ब्या-

मे जैसे निवृत्तिधर्म होता है ऐसा यह निवृत्तिधर्म भी प्राप्य होता है इन को नहीं करते में प्रत्यवाय, परमात्मा की अप्रति और अपने पुरुषार्थ की हानि भी होगी । ऐसा तन्निश्चोक नामक रहस्य ग्रन्थ में कहे हैं । स्वार्थबुद्ध्या अनुष्ठान माने—स्ववर्णाश्रमोचिततया विहित होते में हम इस को नहीं करने से कृत्याकरणरूप पाप होगा ऐसा समझ अनुष्ठान करना । इष्टानिष्ट आत्मस्वरूप को अवलम्बन कर रहते हैं माने—विनियोगदशा में शेषों के इच्छानुगुण अपने स्वरूप को बचाना इष्ट है इस के विपरीत करना माने अपने शेषत्व को रक्षा करने के लिये पीछे हटना, अपने पारतन्त्र्य को देख अभिमुख न होना आदि अनिष्ट है ।

नुक्तवा, अनिष्टं वर्णाश्रममवलम्ब्य वर्तते, इष्टमात्मस्वरूपमवलम्ब्य वर्तते इति विभज्य वर्णाश्रमाचारोऽनिष्टकोटावित्युक्तो-

‘श्रुतिस्मृती ममैवाज्ञा यस्तामुल्लंघ्य वर्तते ।

आज्ञाच्छेदी मम द्रोही मद्भक्तोऽपि न वैष्णवः ॥’

इति

‘अविष्णवाय धर्माणां पालनाय कुलस्य च ।

संग्रहाय च लोकस्य मर्यादास्थापनाय च ॥

प्रियाय मम विष्णोश्च देवदेवस्य शार्ङ्गिणः ।

मनीषी वैदिकाचारं मनसापि न लंघयेत् ॥

यथा हि वल्लभो राज्ञो नदी राज्ञा प्रवर्तिताम् ।

लोकोपयोगिनीं रम्यां बहुसस्यविवर्द्धिनीम् ।

लंघयन् शूलमारोहेदनपेक्षोऽपि तां प्रति ।

एवं विलंघयन् मर्त्यो मर्यादां वेदनिर्मिताम् ।

प्रियोऽपि न प्रियोऽसौ मे मदाज्ञाव्यतिवर्त्तनात् ।

उपायत्वग्रहं तत्र वर्जयेन्मनसा सुधीः ॥’

इति च सर्वेश्वरेण लक्ष्म्या चोक्तैर्वचनैः पूर्वाचार्याणां वच-

‘श्रुति स्मृति हमारी आज्ञा हैं इन को जो उल्लंघन करना है वह आज्ञाभंग-कारी हमारा द्रोही है मेरा भक्त होनेपर भी वैष्णव नहीं कहलाता है ।’ ‘परी का नाश न होने के लिये कुल के पालन के लिये लोकसंग्रह के लिये मर्यादास्थापन के लिये मेरे और विष्णुकी प्रीति के लिये बुद्धिमान् वैदिकचार को मन से भी उल्लंघन नहीं करें । राजा का अतिप्रिय मंत्री राजा से प्रवाहित लोकोपयोगिनी बहु-सस्य विवर्द्धिनी रमणीय नदी को तोड़ने से जैसे शूल में चड़ाया जाता है वैसे वेदनिर्मित मर्यादा को तोड़नेवाला मनुष्य हमारी आज्ञाउल्लंघन करने से भक्त होने पर भी प्रिय नहीं होता है बुद्धिमान् को उन में उपायत्व बुद्धि छोट देना चाहिये’

पुण्याद्भीतः पापं न कुर्यात् खलु ॥ २९९ ॥

नानुष्ठानाभ्यां च विरोधः । अतः पूर्वोक्तप्रकारेणास्य वाक्यस्य तात्पर्यम् ।

योजनात्रयस्य चोपरितनवाक्येन संगतिः । कथमिति चेत्— प्रथमयोजनायामेवं वर्णाश्रमानुष्ठाने प्रतिपत्तिविशेषयो-
रात्मस्वरूपस्य विनियोगदशायाभानुकूल्यप्रातिकूल्ययोश्चेष्टा-
निष्ठयोर्विषयविभागः किमर्थं क्रियते वर्णाश्रमानुरूपानां स्वरू-
पानुरूपानां च करणमिष्टं, तद्विरुद्धाकृत्यादिकरणमनिष्टमित्यु-
क्तौ कानुपपत्तिरित्यत आह— पुण्यादित्यादि । द्वितीययोज-
नायां वर्णाश्रमविरुद्धानां स्वरूपविरुद्धानां च करणमनिष्टमि-
त्यस्योक्ता निवृत्तिः कर्तव्या किमित्याह—पुण्यादित्यादि ।
तृतीययोजनायामेवं वर्णाश्रमयोरादरनिवर्तनेऽकृत्यकरणप्रसंग-
इत्यत आह— पुण्यादित्यादि ।

भगवदनुग्रहहेतुतया शास्त्रसिद्धत्वेऽपि मोक्षविरोधीति पुण्यं

पुण्याद्भीतः कदापिह पापं कुर्यान्न पूरुषः ॥ २९९ ॥

ऐसा लक्ष्मी और नारायण के वचन और पूर्वाचार्यों के वचनानुष्ठानों के साथ भी विरोध नहीं होने के लिये वर्णाश्रमधर्मानुष्ठान करना चाहिये ।

एवं वर्णाश्रमानुष्ठानों को जताने में अत्मस्वरूपके विनियोग दशा में आनु-
कूल्य और प्रातिकूल्यों में इष्टानिष्टों का विभाग करना आवश्यक है क्या वर्णा-
श्रमानुरूप और स्वरूपानुरूप कृत्यों को करना इष्ट है तद्विरुद्ध अकृत्यादि करना
अनिष्ट है ऐसा करने में दोष क्या इस शंका में कहते हैं पुण्य को इत्यादि ।

पुण्य से उरनेवाला पाप नहीं करेगा ॥ २९९ ॥

अयं पुण्यं पापमिति तिष्ठति, स पापं पुण्यमिति
तिष्ठति तस्येदं दुर्लभं, अयं तन्न कुर्यात् ॥ ३०० ॥

कर्तुमपि भीतो भगवन्निग्रहहेतुत्वेन शास्त्रसिद्धं नरकावहमिति
सामान्यैरपि त्यज्यमानं पापं कदाचिदापि न कुर्यादित्यर्थः ।

अस्य पुण्याद्भयप्रकारं वात्सल्येश्वरस्यास्मिन् पापे पुण्य-
चित्तनप्रकारमीश्वरस्य चावकाशो यथा न स्यात्तथा पापप्रवृ-
त्तावन्वयराहित्यप्रकारं च दर्शयति--- अयं पुण्यमित्यादिना ।

‘तदा विद्वान् पुण्यपापे विभूय निरंजनः परमं साम्यमुपैति’
इत्युक्तत्वात् पुण्यपापमुभयमपि मोक्षविरोधीति वर्तमानोधि-
कारी लौकिकैः सुखहेतुरित्वाद्विद्यमानं पुण्यं भगवत्प्राप्तिप्रति-

पुण्यं पापमित्येव द्वयं तिष्ठति पातकम् ।

सतु पुण्यं विजानाति तस्येदं दुर्लभं सदा ॥ ३०० ॥

भगवदनुग्रहहेतुतया शास्त्र सिद्ध होने पर भी मोक्षविरोधी समझ पुण्य करने
को भी डरनेवाला यह प्रपन्न अधिकारी भगवन्निग्रहहेतुतया शास्त्रसिद्ध समझ
सामान्यलोगों भी नहीं करने के पाप को कदापि नहीं करेगा ।

यह पुण्य को डरने का प्रकार वात्सल्यगुणयुक्त ईश्वर अपेक्षा करनेपर भी
पाप को नहीं करने के प्रकार को भी दिग्गते हैं यह पुण्य को इत्यादि ।

यह पुण्य को पाप समझता है, वह

पाप को पुण्य समझता है, उसको पाप

नहीं मिलता है, यह पाप नहीं करेगा ॥ ३०० ॥

‘उपासक पुण्य पाप को छोड़ निर्लिप्त हो परमात्मा के सादृश्य को पाता है’
ऐसा कहने से पुण्य पाप दोनों को मोक्ष का विरोधी समझनेवाला यह अधिकारी,
लोग सुखहेतु समझे हुये पुण्य को भगवत्प्राप्ति प्रतिबंधक होने से अनिष्टावह दुःख

बन्धकतयाऽनिष्टावहत्वात् दुःखहेतु पापमिति विचार्य भीतो भवति । आश्रितकृतदोषं गुणत्वेनांगीकुर्वाणोऽतिमात्रवत्सल ईश्वरोऽनेनाधिकारिणा यत्किंचित् पापं कृतमपि तद्दोष इत्य-विचार्य गुण इति विचार्य प्रीतो भवति । तस्मिन् तथा वर्त्तमानेऽपि अस्याधिकारिणः पापप्रवृत्तावन्वयाभावेन नियततया स्थितत्वात् पापं पुण्यत्वेन स्वीकुर्वाणस्य वत्सलस्य तदाशावि-ष्यो भवति नतु लभ्यत इत्यर्थः । एवं पूर्वं कर्तव्यतयोक्तं कैर्कर्यं ज्ञायत एतेनेति कैर्कर्यं च द्विविधमिति तच्चैतदिति तदुभयं चैतदवलम्ब्य वर्त्तत इति चोक्तत्वात् तत्र प्रासंगिक शङ्कापरिहारः कृतः ।

ईदृशकैर्कर्यमस्य येन केनापि प्रकारेण वा कर्तव्यमित्य-स्यावश्यकरणीयत्वमाह—कैर्कर्यं चेत्यादिना ।

हेतु पाप मन्त्र उपेक्षा करता है । आश्रितकर्तृक पाप को पुण्य समझनेवाले अति मात्र कर ईश्वर इस अधिकारी के जिन किसी पाप करनेपर भी उस को पाप नहीं समझ पुण्य ही समझता है उस का स्वभाव ऐसा होनेपर भी यह अधि-कारी में प्रवृत्त न हो नियमपूर्वक वर्तन करने से पाप को पुण्य समझनेवाले ईश्वर मात्र करके रह जायगा उस को पाप नहीं मिलेगा । तथा च कर्तव्य-तया कैर्कर्य को जानने के कारण, कैर्कर्य दो प्रकार है, उन का निरूपण, उन दोनों के अलम्बन अमुक है ऐसा कह उस में प्रसंगान् आई हुई शंका का परिहार किये हैं ।

कैर्कर्य इस चेतन से किसी एक प्रकार से होना चाहिये ऐसा विचार इस आवश्यकरणीयता को कहते हैं कैर्कर्य इत्यादि ।

कैर्कर्य भक्तिद्वारा न होयै तो भीनिमूल तो भी होना चाहिये ॥ ३०१ ॥

कैकर्यं च भक्तिमूलं स्यात्
अथवा भीतिमूलं स्यात् ॥ ३०१ ॥
तदपि नास्ति चेत् अधिकारे
उपायोपेययोश्चान्वयो नास्ति ॥ ३०२ ॥

भक्तिमूलत्वं नाम—शेषिणो मुखविक्रमनिदानस्यैव कर्त्तव्यताप्रयोजकेन तद्विषये प्रेम्णाऽऽगतत्वम् । तदभावे भीतिमूलत्वं नाम— तादृशकैकर्याभावे ‘अकिञ्चित्करस्य शेषत्वानुपपत्तिः’ इत्युक्तप्रकारेण शेषत्वप्रवृत्त्यभावे शेषत्वहानिः स्यादिति भीतिहेतुनाऽऽगतत्वम् । अत्र भक्तिमूलमेव मुख्यं तदलाभे भीतिमूलं वाऽऽवश्यकमित्यर्थः ।

तदपि नास्ति चेत्किं कर्त्तव्यमित्यत आह—तदपीत्यादिना ।

भक्तिमूलं च कैकर्यमथवा भीतिमूलकम् ।
तदपि नास्ति चेदस्याधिकारे नान्वयस्तथा ।
उपायोपेययोश्चैव संबन्धो नास्ति सर्वथा ॥

भक्तिद्वारा होना माने—शेषी का मुखोद्घास के उचित करने के योग्य नद्विषयप्रेमद्वारा होना । न हो तो भीतिमूल तो भी होना माने—भक्तिमूल न हो तो ‘कुछ भी नहीं करनेवाले को शेषत्व न होगा’ इत्युक्त प्रकार शेषत्व सूचक वृत्ति न होने से शेषत्व की हानि होगी ऐसा भीति से होना । इस में भक्तिमूल होना ही प्रधान है न हो तो भीतिद्वारा तो भी होना चाहिये ।

उस का भी अभाव में क्या किया जाय इस शंका में कहते हैं—उस का भी इत्यादि ।

उसका भी अभाव होनेपर अधिकार उपाय
और उपेय में संबंध हूट जायगा ॥ ३०२ ॥

कैकर्यं फलसाधनमकृत्वा फलं कुर्यात् ॥ ३०३ ॥

अमुख्यभीतिमूलकैकर्याभावे किंचित्काराभावेन शेषत्व-
स्वरूपरूपाधिकारेऽधिकारिसापेक्षे शेषिणः कृपारूपोपायेऽस्या-
नुकूलवृत्तिसापेक्षे तस्य मुखविकासरूपे उपेये चान्वयो नास्ती-
त्यर्थः ।

एवं पूर्ववाक्यद्वयेन कैङ्कर्यावश्यकर्तव्यत्वं कैङ्कर्याभावे
जायमानोऽनर्थविशेषश्च दर्शितः । एवंविधकैङ्कर्ये साधनबुद्धिं
व्यावर्तयति—कैङ्कर्यमित्यादिना ।

एवमवश्यकरणीयतया पूर्वोक्तकैकर्यकरणसमये दृष्टादृष्ट-
फलेषु कस्यचित् साधनत्वप्रतिप्रत्तिमकृत्वा स्वयंप्रयोजनतया
प्रतिपत्तिः कार्येत्यर्थः । एतद्विशदयति—तच्चेत्यादिना ।

कुर्यात्फलं हि कैकर्यमकृत्वा फलसाधनम् ।

अमुख्य भीतिमूल कैकर्य भी न होनेपर किंचित्काराभाव से शेषत्वरूप अधि-
कार में, अधिकारी की अपेक्षा करनेवाले शेषी की कृपारूप उपाय में, चेतन के
अनुकूलवृत्ति की अपेक्षा करनेवाले स्वामी के मुखोल्लास में भी संबंध नष्ट
हो जायगा ।

तथा च पूर्व दो वाक्य से कैङ्कर्य की अवश्यकर्तव्यता कैङ्कर्याभाव में होनेवाले
अनर्थ भी दिखाये गये, अब इस कैङ्कर्य में साधनबुद्धि को दूर करते हैं—
कैकर्य को इत्यादि ।

कैकर्य को फल का साधन नहीं मान फल मानना चाहिये ॥ ३०३ ॥

एवं अवश्यकर्तव्यतया पूर्वोक्त कैकर्य को दृष्टादृष्टफलों का साधन नहीं मान
स्वयं प्रयोजन मानना चाहिये ।

इस को विशद करते हैं आप इत्यादि ।

तच्च स्वयं हस्तप्रसारणमकृत्वा स
यथा हस्तं प्रसारयेत् तथा करणम् ॥ ३०४ ॥

तच्चेति—साधनकरणं किं फलकरणं चेत्यर्थः । स्वयं
हस्तप्रसारणमकृत्वा स य हस्तं प्रसारयेत्तथा करणं नान्न—
कैङ्कर्यकर्ता स्वयं स्वस्य फलत्वेन तत्सर्जने कस्यचिदभ्यर्थनम-
कृत्वा स्वयं प्रयोजनतया कुर्यन्, कैङ्कर्यस्वीकर्ता सः—

‘याः क्रियाः संजयुक्ताः स्युरेकांतगतबुद्धिभिः ।

ताः सर्वाः शिरसा देवः प्रतिगृह्णाति वै स्वयम् ॥’

इत्युक्तप्रकारेण स्वपूर्तिमदृष्ट्वा सापेक्ष आदत्त यथा स्वीकु-
र्यात्तथा करणम्

एतावन्नालं स्वतंत्रतः स्वीकृतवानित्यस्य प्रत्युपकारः कर्तव्य

तच्च स्वयमकृत्वा वै हस्तप्रसारणं किलं ।

हस्तं प्रसारयेत्स्वेन स यथा करणं तथा ॥ ३०४ ॥

आप हाथ न पतार उन को हाथ फलारने देता ॥ ३०४ ॥

आप इत्यादि—कैङ्कर्य करनेवाले आप उन का फलतना परमात्मा के पास
किसी फल को नहीं मांग स्वयं प्रयोजन मान करना, कैङ्कर्य की स्वीकार करने-
वाले ईश्वर को ‘उन सब कार्यों को शिरसा स्वामी प्रतिग्रह करते हैं’ इस वचना-
नुसार स्वपूर्ति को नहीं देख सापेक्ष हो आदर पूर्वक ईश्वर अंगीकार करें ऐसा
करना ।

इतना मात्र नहीं किंतु अपने से दिये हुवे को वह स्वीकार किया है इस
उपकार को विचार प्रत्युपकार भी करना चाहिये ऐसा कहते हैं—देकर इत्यादि ॥

दत्त्वा स्वीकारमकृत्वा स्वीकारस्य
हस्तपण्यं च देयम् ॥ ३०५ ॥

इत्याह-- दत्त्वेत्यादिना ।

‘देहि मे ददामि ते’ इत्युक्तप्रकारेण स्वयं तस्यैकं समर्पयित्वा तत्पार्श्वे एकं प्रयोजनमस्वीकृत्य ‘अद्यागत्यैतावद्भुक्तं चेदहमेकस्य शतं सहस्रमधिकतया दत्त्वा पुनश्च दास्यं कुर्या’ इति श्रीविष्णुचित्ततनयावत् स्वयं समर्पितं द्रव्यं सौऽङ्गीचकारे-त्यस्योपकारार्थं तादृशद्रव्यं स्वाभिनिवेशानुगुणं परिपूर्णतया समर्प्य पुनश्च कैङ्कर्यकरणरूपपण्यं देयमित्यर्थः ।

एवमनन्यप्रयोजनतया किञ्चित्कारे कृते स्वरूपमुज्ज्वलं भवतीत्यमुन्वयं सदृष्टान्तमाह— श्रीविदुरवदित्यादिना ।

तस्मै दत्त्वा ह्यस्वीकार्यं किञ्चिद्दानपरिग्रहम् ।

पणं च स्वीकारकं तस्मै देयं कृतात्मभिः ॥ ३०५ ॥

देकर नहीं लेकर स्वीकार के बदले मजूरी देना ॥ ३०५ ॥

‘मुझे दो तुझे दूंगा’ ऐसा आप उस को देकर उस से एक प्रयोजन को न लेकर ‘आज आकर इतने भोजन करनेपर मैं एक को सौहजार देकर फिर भी कैङ्कर्य करूँगी’ इत्युक्त मोदादेवी के तरह अपने से दिये हुये को वह अङ्गीकार किया इस उपकार के लिये अपने प्रेमानुगुण परिपूर्ण भक्ति से समर्पण कर फिर : १) कैङ्कर्य करण मजदूरी को भी देना चाहिये ।

ऐसा अन्तर्मनप्रयोजन हो कैङ्कर्य करने से ही स्वरूप उज्ज्वल होगा इस अर्थ को दृष्टान्त पूर्वक कहते हैं— श्रीविदुर इत्यादि ।

श्रीविदुरवच्छ्रीमालाकारवत्कुब्जावच्च
किंचित्कारे कृते स्वरूपमुज्ज्वलं भवति ॥ ३०६ ॥
अंकशोधनरहितमोदनं, केशगंधरहितं पुष्पं,
चूर्णस्पर्शरहितो गंधश्च खलु तैर्दत्तः ॥ ३०७ ॥

दृष्टान्तभूतानां किंचित्कारप्रकारमाह— अङ्कशोधनरहित-
मित्यादिना ।

अङ्कशोधनरहितौदनं नाम—प्रथममादरेण दत्त्वा पश्चादस्य
द्रव्यं कुतो न दीयत इति अङ्कवस्त्रशोधनार्थमङ्कशोधनं कृत्वा
भुक्तवतो मनो यथा दुःखितं स्यात्तथा प्रयोजनांतरपरदौद-
नव्यावृत्तं खलु भुक्तवतो हृदयं यथा प्रसन्नं स्यात्तथानन्यप्र-

किंचित्कारे कृते स्वस्य स्वरूपमुज्ज्वलं भवेत् ।
श्रीमद्विदुरवत्कुब्जावन्मालाकारवत्तथा ॥ ३०६ ॥
केशगन्धं विना पुष्पमोदनं शुल्कवर्जितम् ।
चूर्णस्पर्शं विना गन्धमददन् विदुरादयः ॥ ३०७ ॥

श्रीविदुर श्रीमालाकार और कुब्जा के तरह
कैकर्म करनेपर ही स्वरूप उज्ज्वल होगा ॥ ३०६ ॥
दृष्टान्तभूत तीनों का कैकर्मप्रकार को कहते हैं- कमर इत्यादि ।
कमर को विना खोजे अन्न, केशगंधरहित पुष्प,
चून के स्पर्शरहित चन्दन भी वे लोग दिये हैं ॥ ३०७ ॥

कमर के विना खोजे अन्न माने— पहिले आदर पूर्वक अन्न को
खाकर पीछे इस का मूल्य दो ऐसा द्रव्य दूँडने के लिये कमर खोज भोजन
करनेवाले के हृदय को दुःखी करनेवाले प्रयोजनान्तर पर दीयमान अन्न के तरह
घ होकर भोजन करनेवाले का हृदय संतुष्ट हो जैसा अनन्यप्रयोजन हो दीयमान

योजनौदनम् । एतादृशौदनं खलु—

‘भुक्तवत्सु द्विजाग्नेषु निवण्णः परमासने ।

विदुराग्नानि पुभुजे शुचीनि गुणवंति च ॥’

इति पावनत्वभोग्यत्वप्रशस्तं विदुरेणास्य समर्पितम् । केश-
गन्धरहितपुष्पं नाम—अग्निस्पर्शं सति यथा केशगन्धः स्यात्त-
थाविधः खलु पुष्पस्वभावः, तथैव प्रयोजनांतरस्पर्शरूपकेश-
गन्धो यथा न स्यात्तथानन्यप्रयोजनपरिमलयुक्तमर्प्यमाणं
पुष्पम् । एतादृशपुष्पं खलु—

‘प्रसादपरलो नाथो मम गेहमुपागतौ ।

धन्योऽहमर्चयिष्यामीत्याह माल्योपजीवनः ॥’

इति विशेषज्ञैर्यथा श्लाघ्यते तथाऽस्यादरपूर्वकं श्रीमालाकारेण
दत्तम् । चूर्णस्पर्शरहितगन्धो नाम—बहुवित्तव्ययसाध्यत्वेऽपि
चूर्णलवस्पर्शं सति नष्टं यथा स्यात्तथा खलु चन्दनस्वभावः ।
तथा प्रयोजनांतरस्पर्शरूपदोषं विनाऽनन्यप्रयोजनं चन्दनम् ।

अन्न । ऐसे अन्न को ही ‘ब्राह्मण लोग भोजन करनेपर उत्तमासन में बैठ शुचि
और गुणवंत विदुर के अन्न को भोजन किये हैं’ ऐसा पावनत्व भोग्यत्व से प्रशस्त
अन्न को श्रीविदुर जी समर्पण किये हैं ।

केशगन्धरहित पुष्प माने—अग्निस्पर्श होनेपर पुष्प केशगन्धवाले हो जाते हैं,
ऐसा ही प्रयोजनांतरस्पर्शरूप केशगन्धरहित अनन्यप्रयोजनत्वरूप परिमलयुक्त
पुष्प । ऐसे पुष्प के ही ‘अनुग्रह करनेवाले सब के मालिक आप दोनों हमारे
घर आये हैं मैं धन्य हुआ हूँ आप की आराधना करूँगा ऐसा मालाओं को बेंच
जीनेवाले मालाकार कहे हैं’ ऐसा पराशर ऋषि जैसा श्लाघा करें तैसा मालाकार
आदरपूर्वक द्रव्य समर्पण किये हैं । चून के स्पर्शरहित चन्दन माने—सहस्र स्वर्ण
के मूल्य से बनाया हुआ चन्दन चून का स्पर्श होने से नष्ट होता है तैसा प्रयो-
जनांतरस्पर्शरूप दोषरहित अनन्यप्रयोजनभूत चन्दन । ऐसे चन्दन को ‘यह

एतादृशं चन्दनं खलु—

‘सुगन्धमेतद्राजार्हं रुचिरं रुचिरानने ।

आयुर्गोत्रसदृशं दीयतामनुलेपनम् ॥’

इति तत्प्रार्थनानंतरमनुलेपनार्हचन्दमतया दत्तं कुब्जया ।
एवमनन्यप्रयोजनतया किञ्चित्कारे कृतं एव कैकर्याश्रयं स्वरूपमुज्ज्वलं भवतीत्यर्थः । एवमेतावता वस्तव्यादिगणनायां चरमोक्तं कर्तव्यं कैकर्यं शोभयित्वा तादृशकैकर्येण स्वरूपमुज्ज्वलं भवतीत्युक्तम् ।

अत्र मुक्तावस्थायां कैकर्यदशायां स्वरूपमुज्ज्वलं भवतीत्यर्थादुक्तमिति विचार्यैवं कैकर्यदशायां स्वरूपं यथोज्ज्वलं क्रियते तथैतत्पूर्वदशाविशेषेष्वपि स्वरूपमुज्ज्वलं कर्तव्यमित्याह— कैकर्यदशावदित्यादिना ।

सुगन्ध है यह राजा के अर्ह है यह सुन्दर है इन से भिन्न हम दोनों के शरीर के सदृश चन्दन शो' ऐसा श्रीकृष्ण की प्रार्थना करनेपर लगाने योग्य चन्दन कुब्जा दीधी । तथा च इस प्रकार अनन्यप्रयोजनपूर्वक कैकर्य करने से ही कैकर्याश्रय स्वरूप उज्ज्वल होता है ।

तथा च एतावत्पर्यंत वस्तव्य आदियों में अन्न में उक्त कर्तव्यरूप कैकर्य को निरूपण कर तादृश कैकर्य से स्वरूप उज्ज्वल होता है' ऐसा कहे हैं ।

एवं अनन्यप्रयोजन हो कैकर्य करने से ही स्वरूप उज्ज्वल होता है इस वाक्य में मुक्तावस्था की कैकर्य दशा में स्वरूप उज्ज्वल होता है यह भी कहागया ऐसा विचार कैकर्यदशा में जैसा स्वरूप को उज्ज्वल बनाते हैं तैसा कैकर्य की पूर्वदशा में भी स्वरूप को उज्ज्वल बनाना चाहिये ऐसा कहते हैं कैकर्यदशा की इत्यादि ।

कैकर्यदशावत्पूर्वदशास्वपि स्वरूपमुज्ज्वलं कर्तव्यम् ॥

पूर्व चतस्रो दशाः ॥ ३०९ ॥

ताश्च-ज्ञानदशा वरणदशा प्राप्तिदशा

प्राप्त्यानुभवदशा च ॥ ३१० ॥

पूर्वदशास्त्विति—कैकर्यात्पूर्वदशास्त्वित्यर्थः ।

पुर्व कति दशा इत्याकांक्षायामाह—पूर्वमित्यादि ॥

• ता दशा का इत्याकांक्षायामाह—ताश्चेत्यादि ।

ज्ञानदशा नाम—स्वस्याचार्योपदेशेन ज्ञानोत्पत्तिदशा । वरण-
दशा नाम—सिद्धोपायभूतः सर्वेश्वरः स्वस्योपाय इति वरणदशा ।

स्वरूपमुज्ज्वलं कार्यं पूर्वास्वपि दशासु वै ।

आत्मयाथार्थ्यविद्वद्भिर्नित्यकैकर्यकालवत् ॥ ३०८ ॥

पूर्व दशाचतस्रो वै जायन्ते ह्यधिकारिणाः ॥ ३०९ ॥

ताश्च ज्ञानदशा प्राप्तिदशा स्वीकारकस्य च ।

प्राप्त्यानुभूतिकालश्च चतस्रः परिकीर्तिताः ॥ ३१० ॥

कैकर्यदशा की तरह पूर्वदशा में भी

स्वरूप को उज्ज्वल बनाना चाहिये ॥ ३०८ ॥

पूर्वदशा माने—कैकर्य की पूर्वदशा ।

पूर्व में कितनी दशाएँ हैं इस शंका में कहते हैं—पहिले इत्यादि ।

पहिले चार दशा हैं ॥ ३०९ ॥

वह चार दशाएँ कौन हैं इस शंका में कहते हैं—ज्ञानदशा इत्यादि ।

ज्ञानदशा, वरणदशा, प्राप्तिदशा और प्राप्त्यानुभवदशा ॥ ३१० ॥

ज्ञानदशा माने—आचार्योपदेश से अपने को ज्ञानप्राप्ति होने की दशा
वरणदशा माने—सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर को अपनी उपायतत्वा स्वीकार करने की

ज्ञानदशायामज्ञानं पुरस्कार्यं, वरणदशायामपूर्तिः
पुरस्कार्या, प्राप्तिदशायामार्तिः पुरस्कार्या, प्रा-
प्यानुभवदशायामभिनिवेशः पुरस्कार्यः ॥ ३११ ॥

प्राप्तिदशा नाम- सांसारिकसकलदुरितनिवृत्तिपूर्वकं तत्त्वरण-
प्राप्तिदशा । प्राप्यानुभवदशा नाम-प्राप्यभूतं तं प्राप्यानुभवद-
शा । एतदनुभवजनितप्रीतिकारितकैर्कर्यमेव परमपुरुषार्थः ।
प्रथमापेक्षिततत्त्वज्ञानं ज्ञानफलमुपायवरणं वरणफलं प्राप्तिः
प्राप्तिफलमनुभवोऽनुभवजनितप्रीतिकारितकैर्कर्यमिति क्रमः ।
तस्मात्कैर्कर्यदशा चरमदशा पूर्वदशाचतुष्टयमप्यत्रारोहितुं सो-
पानपंक्तिः ।

तत्तद्दशासु स्वरूपस्योज्ज्वलकरणप्रकारं दर्शयति-ज्ञानद-
शायामित्यादिना ।

ज्ञानकाले पुरस्कार्यमज्ञानं वरणे तथा ।

कालेऽपूर्तिः पुरस्कार्या चार्तिः प्राप्तिदशास्वपि ।

प्राप्यानुभवकालेऽभिनिवेशं च तथा मतः ॥ ३११ ॥

दशा । प्राप्तिदशा माने-संसारिक सकल दुरित निवृत्तिपूर्वक उन के चरणारविन्दों
की प्राप्तिदशा । प्राप्यानुभवदशा माने-प्राप्यभूत सर्वेश्वर के पास जा अनुभव
करने की दशा । एतत् अनुभवजनित प्रीति से किये जानेवाले कैर्कर्य ही परम
पुरुषार्थ है प्रथमापेक्षित तत्त्वज्ञान, ज्ञानफल उपायवरण, वरणफल प्राप्ति, प्राप्ति-
फल अनुभव, अनुभवजनित प्रीति से किये जानेवाले कैर्कर्य, ऐसा क्रम है । इस
कारण कैर्कर्यदशा चरमदशा है उस की पूर्वदशा चारो कैर्कर्यदशा में जानेके लिये
सीढियां हैं ।

इन दशाओं में स्वरूप के उज्ज्वल बनाने के प्रकार को दिखाते हैं-ज्ञान-
दशा में इत्यादि ।

ज्ञानदशा में अज्ञान को आगे करेगा,

ज्ञानदशायामज्ञानस्य पुरस्करणं नाम — आचार्यस्योपर्यु-
पनीज्ञानज्ञापनं कर्तुं तत्त्वहितपुरुषार्थेषु स्वस्याज्ञानस्य बहुकालं
विज्ञापनम् । वरणदशायामपूर्तः पुरस्करणं नाम — ‘अनुष्ठि-
तव्रतं नास्ति’ ‘न धर्मनिष्ठोऽस्मि’ ‘सत्कर्म नैव किल किञ्चन
संचिनोमि’ इत्यादिप्रकारेण स्वस्मिन् प्राप्तिहेतुत्वेन स्वीकारार्ह-
सुकृताद्यभावरूपाकिञ्चन्यस्य पुरस्करणम् । प्राप्तिदशायामातं:
पुरस्करणं नाम—यदा प्राप्तिः स्यात्तदैव स्यादिति स्थितिं
विना ‘न धर्मो तत्कोन्यथ’ ‘आह्वानकालोऽद्यापि नागत’ इत्यादि
प्रकारेण विलम्बासहस्यनिबन्धनस्य स्वच्छेशातिशयस्य प्रदर्शनम् ।
प्राप्यानुभवदशायामभिनिवेशस्य पुरस्करणं नाम— अतिपिपा-
सितस्य पीतं जलं यथा न पर्याप्तं भवति तथानुभूतांशेन तृप्तिं

वरणदशा में अपूर्ति को आगे करेगा,

प्राप्तिदशा में आर्ति को आगे करेगा,

प्राप्यानुभवदशा में आशा को आगे करेगा ॥ ३११ ॥

ज्ञानदशा में अज्ञान को आगे करना माने—आचार्य जैसा अपने को ऊपर
ऊपर अज्ञात ज्ञापन करेगा तैसा तत्त्वहित पुरुषार्थों में अपने अज्ञान को बारम्बार
निवेदन करना । वरणदशा में अपूर्ति को आगे करना माने—व्रतानुष्ठान नहीं
किया हूँ कर्मनिष्ठ नहीं हूँ अच्छेकर्म को किञ्चित् भी आर्जन नहीं किया हूँ इत्यादि
प्रकार फल के हेतुनया समझने योग्य किसी तरह के सुकृत भी हम में नहीं हैं
ऐसा आकिञ्चन्य को आगे करना ।

प्राप्तिदशा में आर्ति को आगे करना माने—जब प्राप्त होगा तब प्राप्त हो ऐसा
तत्त्व परमपद को निश्चय ज्ञान पूर्वक कय प्राप्त होऊंगा, धारणा नहीं कर सक्ता हूँ
बुलाखेने का काल अभी आया नहीं क्या इत्यादि प्रकार विलम्बाऽसहनता से होने-
वाले अपने छेशातिशय को दिखाना ।

प्राप्यानुभवदशा में अभिनिवेश (आशा) को आगे करना माने—अत्यन्त
प्यासे को जैसा पीया हुआ जल रो तृप्ति नहीं होनी तैसा अनुभूत अंश में तृप्त न

अस्याज्ञानस्य निवृत्तिर्याचार्थज्ञानेन, अपूर्ण-
निवृत्तिरीष्यात्पूर्व, आर्त्तिभूतिः कृपया,
अभिनिवेशस्य, निवृत्तिरनुभवः ॥ ३१२ ॥

विनोपर्युपरि स्वस्य वर्द्धमानाभिनिवेशं च यदात्मनः । तथा च
ज्ञानदशाप्रभृतिदशाद्युच्छेदे च स्वतन्त्रोऽव्ययकरणं ज्ञानैतदा-
काराणां पुरस्करणमिति ज्ञेयः ।

एवमनेनैतेषु पुरस्कृतेष्वन्येतेषां शरणं केनेत्यत आह —
अज्ञानस्येत्यादि ।

तत्त्वहितादिष्वस्य विद्यमानस्याज्ञानस्य तन्नाशनं निवृत्तिरेता-
न् परस्परमसंकीर्णतया प्रदर्शयामातज्ञापनं कर्तुमुपयुक्तेनाचार्य

आचार्यज्ञानतोऽज्ञाननिवृत्तिरस्य जायते ।

ईश्वरपूर्तितोऽपूर्तेनिवृत्तिः कृपयापुनः ।

आर्त्तेर्नाशोऽनुभूत्या चाभिनिवेशस्य नाशनम् ॥ ३१२ ॥

हा ऊपर ऊपर अपने अनुभव की आशा को प्रकाश करना । तथा च ज्ञानदशा
प्रभृति चारो दशा में स्वरूप को उज्ज्वल करना ज्ञाने—इन इन आकारों को आगे
करना ही है ।

इस प्रकार यह चेतन इन को आगे-करनेपर इन की प्राप्ति किस से होती
है इस शंका में कहते हैं अज्ञान इत्यादि ।

अज्ञान आचार्यज्ञान से दूर होता है, अपूर्ति
ईश्वरपूर्ति से दूर होती है, आर्त्ति कृपा से
दूर होती है, आशा अनुभव से दूर होती है ॥ ३१२ ॥

तत्त्वहितादि में इस का अज्ञान उन को अलग अलग दिया अज्ञातज्ञापन
करनेवाले आचार्य के ज्ञान से वास्तवता रहित दूर होता है । फल के हेतुतया सत्क-

अज्ञानस्य हेतुरपराधः, अपूर्तेर्हेतुर्ज्ञानपूर्तिः
आर्तेर्हेतुरलाभः अभिनिवेशस्य हेतुः सौंदर्यम् ॥

स्य ज्ञानेन, स्वस्मिन् प्राप्तिहेतुभूतसत्कर्माद्यभावरूपापूर्तेः शम-
नमस्मिन् विद्यमानमेकमप्यनपेक्ष्य कार्यस्य कर्तुरुपायभूतस्वे-
श्वरस्य सहकारिनैरपेक्ष्यरूपपूर्त्या, अविलम्बेन चरणप्राप्त्यभा-
वरूपातेर्निवृत्तिः- आर्तो दृष्टायामसहमानतया तदैव कार्यं
कृत्वा समापयितुं निदानभूतया परदुःखासहिष्णुरूपया कृपया,
अनुभवदशायामनुक्षणं जायमानस्याभिनिवेशस्य निवृत्तिस्त-
द्विषयस्योपर्युपर्यनुभवेनेत्यर्थः ।

एतदज्ञानादिचतुष्टयस्य को वा हेतुरित्याकांक्षायामाह अ-
ज्ञानस्येत्यादि ।

अज्ञानहेतुरागः स्यादपूर्तेर्ज्ञानपूर्तिकः ।

आर्तेर्हेतुरलाभः स्यात्सौंदर्यं तुर्यकारणम् ॥ ३१३ ॥

मौंदि का अभावरूप अपूर्ति-चेतन के पास से कुछ भी अपेक्षा नहीं कर कार्य करने
वाले ईश्वर की सहकारि निरपेक्षतरूप पूर्ति से दूर होती है । शीघ्र चरणों की
प्राप्ति के अभाव से होनेवाली आर्ति-आर्ति को देख न सह उसी वखत कार्य करने
के उपयुक्त परदुःखासहिष्णुत्वरूप ईश्वर की कृपा से दूर होती है । अनुभवदशा
में क्षण क्षण उत्पन्न होनेवाली आशा-उम विषय का ऊपर ऊपर अनुभव करने से
नाश होती है ।

इन अज्ञानादि चारों का हेतु क्या इस आकांक्षा में कहते हैं अज्ञान का
इत्यादि ।

अज्ञान का हेतु अपराध है, अपूर्ति का हेतु ज्ञानपूर्ति

है, आर्ति का हेतु अलाभ है, आशा का हेतु सौंदर्य है ॥ ३१३ ॥

आर्त्यभिनिवेशप्रकारोऽर्चिरादिगतायुक्तः ॥ ३१४ ॥

ज्ञानदशायां पुरस्कृत्यमाणस्याज्ञानस्य मूलमनादिकालं कृत्याकरणाकृत्यकरणादिरूपोऽपराधः, वरणदशायां पुरस्कृत्य-
माणाया अपूर्तेर्निदानं स्वस्मिन् प्राप्तिहेतुतया ज्ञातुं योग्यमेकमपि
नास्तीति दर्शनोपयुक्तज्ञानपूर्तिः, प्राप्तिदशायां पुरस्कृत्यमाणा-
या आर्तेहेतुः प्राप्यवस्तुनः शीघ्रप्राप्त्यभावः, प्राप्यानुभवद-
शायां पुरस्कृत्यमाणाभिनिवेशस्य कारणं अनुभूतमात्रेण तृ-
प्त्यभावादुपर्युपर्याशां कारयितृ विग्रहसौंदर्यमित्यर्थः ।

आर्त्यभिनिवेशवेषः कीदृश इत्यत आह—आर्त्यभिनिवेशे-
त्यादि ।

एतादृशस्वभावमित्यारभ्य लक्ष्म्या शपथस्त्वया शपथ इति

अर्चिरादि गतायुक्तोऽभिनिवेश प्रकारकः

आर्तिप्रकारकश्चैव विस्तरेण तपोधनैः ॥ ३१४ ॥

ज्ञानदशा में आगे कियेजानेवाले अज्ञान का हेतु—अनादिकालकृतं अकृत्यकरण
कृत्य अकरणादिरूप अपराध है । वरणदशा में आगे कियेजानेवाले अपूर्ति का हेतु-
फल के हेतुतया समझने के योग्य किसी उपाय के अभाव को दिखाने के उपयुक्त
ज्ञान की पूर्ति है । प्राप्तिदशा में आगे कियेजानेवाली आर्ति का हेतु—प्राप्यवस्तु को
शीघ्र प्राप्त न होने से आया हुआ अलम्ब है । प्राप्यानुभवदशा में आगे कीजाने-
वाली आशा का हेतु अनुभूत अंश में तृप्त न हो ऊपर ऊपर अनुभव में आशा को
बढ़ानेवाला उस का सौंदर्य है ।

आर्ति और आशा का आकार क्या है इस शंका में कहते हैं—आर्ति इत्यादि ।

आर्ति और आशा का स्वरूप अर्चिरादिगति में कहे हैं ॥ ३१४ ॥

‘शरीर के स्वभाव को जैसा हमलोग न प्राप्त होवै’ ऐसा आरंभ कर

अस्य दशाचतुष्टयवद्गुणचतुष्टयमप्यस्ति ॥३१५॥

गतिप्रतिरोधं च कृत्वा प्रातव्यताप्रयोजकपरमभक्तिवृद्धयतिशयेनेत्यंतमार्तिप्रकारः, तत्र रक्तपीतांबरं श्रीमन्मुखं रक्तस्निग्धाधरं कुंतलं दृष्ट्वेति प्रकारेण प्राक् सौंदर्यमनुभूयेत्यारभ्य स्वप्राप्तिजन्यप्रीतिप्रयुक्तकांतिमनुभूयेत्यंतमभिनिवेशप्रकारश्च तस्मिन् प्रबंधे सुस्पष्टमुक्त इत्यर्थः । एवं कैर्कर्यदशायाः पूर्वं दशाचतुष्टयमस्ति ताश्चैता इति तत्तद्दशानुगुणमज्ञानादिपुरस्करणे तत्तद्दशासु स्वरूपमुज्ज्वलं भवतीति तादृशाज्ञानादिनिवर्तकमाचार्यज्ञानादिकमिति तादृशाज्ञानादिनिदानानि चोक्तानि ।

एतद्दशाचतुष्टयप्रसंगेऽस्य गुणचतुष्टयमाह-अस्येत्यादिना ।
अस्याधिकारिणः स्वरूपौज्ज्वल्यनिदानतया पूर्वोक्तदशाचतु-

दशाचतुष्टयी यद्वत्तथा गुणचतुष्टयी । ॥३१५॥

‘लक्ष्मीजी का शपथ है आप का शपथ है ऐसा रोक घेर प्राप्त होने के उपयुक्त परम भक्ति का वटना’ यहां तक आर्ति का स्वरूप, ‘रक्तवस्त्र श्रीमुख रक्ताधर केशपाश को देख’ इस वचनानुसार पूर्वस्थित सौंदर्य का अनुभव कर ऐसा प्रारम्भ कर चेतन की प्राप्ति से होनेवाली प्रीतिद्वारा आई हुई शोभा को अनुभव कर इत्यंत आशा के स्वरूप को भी अचिरादि में स्पष्टतया कहे हैं । तथा च कैर्कर्यदशा के पहिले चार दशा हैं वे अमुक हैं तत्तद्दशानुगुणं अज्ञानादियों को आगे करने से तत्तद्दशाओं में स्वरूप उज्ज्वल होता है उन अज्ञानादियों को आचार्य ज्ञानादि दूर करले हैं उन अज्ञानादियों का हेतु आदि कहे हैं ।

ये चारो दशाओं के प्रदंग में इस के गुणचतुष्टय को कहते हैं--इस को इत्यादि ।

इस को चार दशा के तरह चार गुण भी हैं ॥३१५॥

इस अधिकारी को स्वरूपौज्ज्वलता के उपयुक्ततया पूर्वोक्त चार दशा के

ज्ञानमज्ञानं शक्तिरशक्तिश्च ॥ ३१६ ॥

इदं च तस्याप्यस्ति ॥ ३१७ ॥

तस्य ज्ञानस्य विषयोऽस्य गुणः, अज्ञानस्य
विषयोऽस्य दोषः, शक्तेर्विषयोऽस्य रक्षणं,
अशक्तेर्विषयः परित्यागः ॥ ३१८ ॥

ष्टयवत् स्वरूपौज्ज्वल्यहेतुगुणचतुष्टयमप्यस्तीत्यर्थः ।

ते च के इत्यत आह— ज्ञानमित्यादि ।

अस्य गुणचतुष्टयवत्तस्याप्यस्तीत्याह— इदं चेत्यादिना ।

तस्येति— पूर्वोक्त ईश्वरः परामृश्यते । एवं स्थितानामु-
भयोरपि गुणानां विषयाः के इत्यतस्तान् विभजते— तस्ये-
त्यादिना ।

अस्यास्ति ज्ञानमज्ञानमशक्तिः शक्तिरेव च ॥ ३१६ ॥

ईश्वरेपि वसत्येवमिदं गुणचतुष्टयम् ॥ ३१७ ॥

गुणोऽस्य गोचरस्तस्य ज्ञानस्य परमात्मनः ।

अज्ञानगोचरे दोषो रक्षणं शक्ति गोचरम् ।

अशक्तेर्विषयोऽत्यागश्चेतनस्य परात्मनः ॥ ३१८ ॥

तरह स्वरूपौज्ज्वल्य हेतु चार गुण भी हैं ।

वे कौन इस शंका में कहते हैं—ज्ञान इत्यादि ।

ज्ञान, अज्ञान, शक्ति और अशक्ति हैं ॥ ३१६ ॥

इस का गुणचतुष्टय के कहने के प्रसंग में ईश्वर के भी ये गुण हैं ऐसा
कहते हैं— ये इत्यादि ।

ये गुण उन के भी हैं ॥ ३१७ ॥

इन दोनों के गुणों के विषय कौन हैं इस शंका में उन को विभक्त कर दिखाते
हैं—उन के इत्यादि ।

पूर्वोपादानक्रमं विनेश्वरगुणविषयाणां प्रथममुक्तिश्चेतनगुण-
विषयकथनानंतरं प्रसंगान्निषिद्धचातुर्विध्यं विस्तरेण वक्तुम् ।
तस्य ज्ञानस्य विषयोऽस्य गुण इति— ‘यः सर्वज्ञः’ ‘सहस्रांशुः’
इत्युक्तप्रकारेण सर्वज्ञस्य तस्य दिव्यज्ञानस्य विषयोऽद्वेषाभिमु-
ख्यमारभ्यैतच्चेतने विद्यमाना आत्मगुणा इत्यर्थः । अज्ञानस्य
विषयोऽस्य दोष इति ‘अविज्ञाता सहस्रांशुः’ इति

‘अविज्ञाता हि भक्तानामागस्सु कमलेक्षणः ।

सदा जगत्समस्तं च पश्यन्नपि हृदि स्थितः ॥’

इति चोक्तप्रकारेण सर्वज्ञत्वे सत्यपि अविज्ञातुस्तस्य ज्ञानस्य
विषयः प्रकृतिदृश्येनानेन क्रियमाणोऽकृत्यकरणादिदोष इत्यर्थः ।
शक्तेर्विषयोऽस्य रक्षणमिति— ‘परास्य शक्तिर्विविधैव’ श्रूयते’
इत्युक्तप्रकारेण सर्वशक्तेस्तस्याघटितघटनासामर्थ्यरूपशक्तेर्वि-

उन ज्ञान का विषय इस का गुण है,

उन के अज्ञान का विषय इस का दोष

है, शक्ति का विषय इस का रक्षण है,

अशक्ति का विषय इस का परित्याग है ॥ ३१८ ॥

क्रम को छोड़ ईश्वर गुण के विषयों को पहिले कहने के कारण चेतनगुणों के
विषय को कहने के बाद प्रसंगात् चार प्रकार के निषिद्ध को कहने के लिये ।
इन के इत्यादि । —जो सर्वज्ञ हैं, अपरिमित ज्ञानवान् हैं इन वचनानुसार सर्वज्ञ
उन का दिव्यज्ञान का विषय अद्वेषाभिमुख्य लेकर इस चेतन में रहनेवाले आत्म-
गुण हैं । अज्ञान का इत्यादि—नहीं जानते हैं अपरिमित ज्ञानवाले हैं, ‘सदा
समस्त जगत् को देखते हुंवे हृदय में रहनेपर भी कमलेक्षण सर्वेश्वर भक्तों के पापों
को नहीं जानता है’ इन वचनानुसार सर्वज्ञ होनेपर भी न जाननेवाले उन के
अज्ञान का विषय प्रकृतिवश्य चेतन क्रियमाण अकृत्यकरणादि दोष हैं । शक्ति का
इत्यादि—उन की शक्ति बड़ी है नाना प्रकार सुनी जाती है इत्युक्त प्रकार सर्व-

अस्य ज्ञानस्य विषय आचार्यगुणः, अज्ञानस्य
विषय आचार्य दोषः, शक्तेर्विषयः आचार्यकैकर्य,
अशक्तेर्विषयो निषिद्धानुष्ठानम् ॥ ३१९ ॥

षयोऽस्य सकलानिष्ठानि दूरीकृत्य स्वरूपानुगुणं सकलेष्टप्रदान-
रूपरक्षणमित्यर्थः । अशक्तेर्विषयः परित्याग इति— तथा
सर्वशक्तेस्तस्याशक्तेर्विषयो दुःसहैरेतत्कृतैर्दोषैः क्रोधेनात्याग
इत्यर्थः ।

एवमीश्वरगुणविषयानुक्त्वा चेतनगुणविषयानाह— अस्थे-
त्यादिना ।

अस्य ज्ञानस्य विषय आचार्यगुण इति— अस्य चेतनस्य
ज्ञानस्य विषयो महोपकारकस्याचार्यस्य सद्गुणसमूह इत्यर्थः ।

देशिकस्य गुणो ज्ञानगोचरोऽस्य च दूषणम् ।
अज्ञानविषयः शक्तेर्विषयस्तस्य दास्यता ।
अशक्तेर्विषयोऽवैधानुष्ठानाभाव उच्यते ॥ ३१९ ॥

शक्ति इन का अघटित घटना सामर्थ्यरूप शक्ति का विषय चेतन के समस्त अनिष्ट
को दूर कर स्वरूपानुगुण सकलेष्ट प्रदानरूप रक्षण है । अशक्ति का इत्यादि—
सर्वशक्ति स्वामी की अशक्ति का विषय दुःसह चेतनकर्तृक दोषों से क्रुद्ध हो हाथ
छोड़ना है ।

एवं ईश्वरगुणों के विषयों को कह चेतनगुणों के विषयों को कहते हैं --
इस का इत्यादि ।

इस का ज्ञान का विषय आचार्यगुण, अज्ञान
का विषय आचार्यदोष, शक्ति का विषय आचार्य
कैकर्य, अशक्ति का विषय निषिद्धानुष्ठान हैं ॥ ३१९ ॥

इस का ज्ञान का इत्यादि—इस चेतन का ज्ञान का विषय महोपकारक

निषिद्धानुष्ठानं चतुर्विधम् ॥ ३२० ॥
तच्चाकृत्यकरणं भगवदपचारो भगवता-
पचारोऽसह्यापचारश्च ॥ ३२१ ॥

अज्ञानस्य विषय आचार्यदोष इति-- अज्ञानविषयो आचार्य-
दिव्यविग्रहस्वभावज आगन्तुकदोष इत्यर्थः । शक्तेर्विषय
आचार्यकैङ्कर्यमिति - अस्य प्रवृत्तिशक्तेर्विषयः स्वाचार्यस्य
प्रीत्यर्थं क्रियमाणकैङ्कर्यमित्यर्थः । शक्तेर्विषयो निषिद्धानुष्ठान-
मिति-- अस्याशक्तेर्विषयः स्वरूपोपायपुरुषार्थविरोधिनां शास्त्र-
निषिद्धानामनुष्ठानमित्यर्थः ।

एवंभूतस्य निषिद्धस्य भेदानाह-- निषिद्धेत्यादिना ।

उपादेयगुणचतुष्टयवद्भेदं निषिद्धं च चतुर्विधमित्यर्थः ।

स च चतुर्विधः को वेत्यतस्तान्निर्दिशति-- तच्चाकृत्यकरण
मित्यादि ।

अवैधकरणं तच्च चतुर्धा कथितं बुधैः ॥ ३२० ॥

अकृत्यकरणं तद्वदपचारो हरेस्तथा ।

भागवतापचारश्चासह्यागः स्यात्ततः परम् ॥ ३२१ ॥

आचार्य के सद्गुण समूह । अज्ञान का इत्यादि—इस के अज्ञान का विषय आचार्य
के शरीरस्वभाव से होनेवाला आगन्तुक दोष हैं । शक्ति का इत्यादि—इस की
प्रवृत्ति शक्ति का विषय स्वाचार्य के मुखोद्भासार्थं क्रियमाण कैङ्कर्य है ।
अशक्ति का इत्यादि—इस की अशक्ति का विषय स्वरूपोपायपुरुषार्थों के विरोधी
निषिद्धों के अनुष्ठान हैं ।

इस प्रकार निषिद्धों के स्वरूप को कहते हैं-- निषिद्ध इत्यादि ।

निषिद्ध चार प्रकार हैं ॥ ३२० ॥

उपादेय गुणचतुष्टय के तरह त्याज्य निषिद्ध भी चार प्रकार हैं ।

वह चार कौन हैं इस शंका में कहते हैं-- अकृत्यकरण इत्यादि ।

अकृत्यकरणं नाम—परहिंसा परस्तोत्रं
परदारपरिग्रहः परद्रव्यापहारोऽसत्यकथन
मभक्ष्यभक्षणमेतत्प्रभृति ॥ ३२२ ॥

अस्य वेषः को वेत्याकांक्षायां न क्रमेण विदुषोति—अकृत्यक-
रणं नामेत्यादिना ।

परहिंसा नाम—‘न हिंस्यात्सर्वा भूतानि’ इति विधिमति-
क्रम्य क्रियमाणा प्राणिपीडा । परस्तोत्रं नाम—प्राप्तविषयस्तो-
त्रार्हिया वाचाऽप्राप्तविषयस्तोत्रम् । परदारपरिग्रहो नाम—परे-
षामनन्यार्हणां स्त्रीविषयाणां मोहनादिभिः स्वीकारः । परद्र-
व्यापहारो नाम—परेषां स्वभूतस्य वस्तुनस्तदनुमतिं विना

अकृत्यकरणं नाम परहिंसा परस्तुतिः ।
परद्रव्यापहारोऽथ परदारपरिग्रहः ।
असत्यकथनं तद्वद्भक्ष्यभक्षणादयः ॥ ३२२ ॥

अकृत्यकरण भगवन्अपचार भाग-

वतापचार और असह्यापचार हैं ॥ ३२२ ॥

इन के स्वरूप क्या हैं इस शंका में कहते हैं अकृत्यकरण इत्यादि ।

अकृत्यकरण माने—परहिंसा, परस्तोत्र, परदारपरि-

ग्रह, परद्रव्यापहार, असत्यकथन, अभक्ष्यभक्षण आदि हैं ॥ ३२२ ॥

परहिंसा माने—किसी प्राणी की हिंसा मत करो इस विधि को उल्लंघन
कर क्रियमाण प्राणिपीडा । परस्तोत्र माने—प्राप्तविषय के स्तोत्र करने योग्य वार्गि-
द्रिय से अप्राप्त विषयों का स्तोत्र करना । परदारपरिग्रह माने—औरों के अनन्यार्ह
स्त्रीआदिविषयों को मोहादि से स्वीकार करना । परद्रव्यापहार माने—औरों के

प्रकाशप्रकाशं वा ग्रहणम् । असत्यकथनं नाम— यथादृष्टार्थविषयत्वं भूतहितत्वं च विना स्थितस्य वचनस्य कथनम् । अभक्ष्यभक्षणं नाम— जात्याश्रयनिमित्तदुष्टानां स्वस्य भक्षणानर्हणां भक्षणम् । एतत्प्रभृतीनि—

‘परद्रव्येष्वभिध्यानं मनसाऽनिष्टचिंतनम् ;

वितथाभिनिवेशश्च त्रिविधं कर्म मानसम् ॥

पारुष्यमनृतं चैव पैशुनं चैव सर्वशः ।

अनिबद्धप्रलापश्च बाङ्मयं स्याच्चतुर्विधम् ।

अदत्तानामुपादानं हिंसा चैवाविधानतः ॥

परदारोपसेवा च शारीरं त्रिविधं स्मृतम् ।

इत्यादिभिर्मन्वादिस्मृतिपूक्तानामनेकत्वात् ।

अनंतरं भगवदपचारं विवृणोति--भगवदपचारो नामेत्यादिना ।

द्रव्य को उन की अनुमति विना । प्रकाशरूप से या गुप्तरूप से ग्रहण करना । असत्यकथन माने—यथा दृष्ट वस्तु के विषय और सुनलिये वे भिन्न वचन को कहना । अभक्ष्यभक्षण माने—जात्याश्रयनिमित्तरूप के दुष्ट अपने को अभक्ष्य वस्तुओं को भक्षण करना । आदि कहने से ।

परद्रव्य में आशा करना, मन से अनिष्ट चिंतन करना, व्यर्थ ही किसी वस्तु की अपेक्षा करना ये तीनों मानसिक पाप कर्म हैं । वितथा वचन, अजल, चुगल-जोरी, असंगतप्रलाप, ये चारो वाचिक पाप हैं । अनिबद्ध प्रलाप को लेना शास्त्र-निषिद्ध हिंसा करना, परदारा को भोगना ये शारीरिक पाप हैं इत्यादि मन्वादि स्मृतियों में कहेजानेवाले अनेक हैं ।

अनन्तर भगवन्अपचार को विवरण करते हैं ॥ भगवदपचार इत्यादि ।

भगवदपचारो नाम देवतांतरैस्तुल्यतयेश्वरस्य
चिंतनं, रामकृष्णाद्यवतारेषु मनुष्यसजीतीय-
त्वबुद्धिः, वर्णाश्रमविपरीतोपचारः अर्चावतार
उपादाननिरूपणं, आत्मापहारः, भगवद्र-
व्यापहार एतत्प्रभृतिः ॥ ३२३ ॥

देवतांतरैस्तुल्यतयेश्वरस्य चिंतनं नाम—

‘ये तु सामान्यभावेन मन्यन्ते पुरुषोत्तम ।
ते वै पाषंडिनो ज्ञेयाः सर्वकर्मवहिष्कृताः ॥
यस्तु नारायणं देवं सामान्येनाभिमन्यते ।
स याति नरकं घोरं यावच्चंद्रदिवाकरौ ॥’

भगवदपचारश्च देवतांतरतुल्यतः ।

भगवच्चिन्तनं रामाद्यवतारे नराकृति-

धीर्वर्णाश्रमवैजात्योपचारोऽर्चावतारके ।

उपादानकथात्मनो हरणं माधवस्य च ।

द्रव्यापहार इत्येवमादयः परिकीर्तिताः ॥ ३२३ ॥

भगवदपचार माने—ईश्वर को देवतांतर के बराबर
समझना, रामकृष्णादि अवतारों में मनुष्य सज्जतीय-
त्वबुद्धि करना, वर्णाश्रम से विपरीत उपचार करना
अर्चावतार में उपादान द्रव्य का निरूपण करना,
आत्मापहार और भगवद्रव्यापहार आदि हैं ॥ ३२३ ॥

ईश्वर को इत्यादि—जो पुरुष पुरुषोत्तम को अन्य देवताओं के बराबर-
समझते हैं सर्वकर्म से वहिष्कृत उन को पाषंडी समझना । जो सर्वेश्वर नारायण
जो अन्यदेवता के समान समझता है वह चन्द्र और सूर्य के आगुं तक घोर नरक

इति देवतांतरैरीश्वरस्य समबुद्धिर्नकर्तव्येति शास्त्रं वदति ।

‘अंतः प्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा’

‘तमीश्वराणां परमं महेश्वरम्’

‘न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते’

इत्युक्तप्रकारेण स्वेतरसकलनियामकस्य समानाधिकरहितस्येश्वरस्यांगान्यन्या देवता इति तच्छरीरतयाऽभिहितैर्ब्रह्मादिदेवतांतरैः समबुद्धिकरणम् । रामकृष्णायवतारेषु मनुष्यसजातीयत्वबुद्धिर्नाम—

‘अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्यत्ममायया ॥’

इत्युक्तप्रकारेणाजहत्स्वभावस्याप्राकृतदिव्यसंस्थानमितरसजातीयं कृत्वा दुःखप्रचुरे मनुष्यजन्मन्याविर्भूतस्य स्थितिमज्ञात्वाऽवतारे याथार्थ्यनिमित्तं तेन कृतं गर्भवासजननमोहादिकमादाय कर्मवश्यानां मनुष्याणां सजातीयोयमिति चिंत-

में बाल करता है । ऐसा देवतांतरों के बराबर ईश्वर को न समझना ऐसे शास्त्र कहते हैं ‘भीतर में प्रविष्ट हो सम्पूर्ण लोगों के शासन करनेवाले सब के आत्मा, ईश्वरों के भी परम ईश्वर उस के सदृश और अधिक भी नहीं हैं’ इन वचनानुसार ईश्वर व्यतिरिक्त समस्त चेतनों के नियामक समानाधिक रहित ईश्वर को ‘अन्यदेवता उन के अंग है’ ऐसा उन के शरीरतया कहे जानेवाले ब्रह्मादि देवताओं के समान समझना । रामकृष्णादि अवतार इत्यादि—‘जन्मरहित नाशरहित भूतों के ईश्वर होनेपर भी अपने स्वभाव से और इच्छा से अवतार लेता हूं’ इस वचनानुसार अपने स्वभाव को न छोड़ अप्राकृत दिव्यविग्रह को इतर सजातीय कर दुःखसागरमग्न मनुष्यों के रूप में स्थिति को न जान अवतार में विश्वास होनेके लिये तत् कर्तृक गर्भवास जनन शोक मोहादि यों को देख कर्मवश्य मनुष्यों के सदृश समझना । वर्णाश्रम इत्यादि—उस की आराधना करने के समय

नम् । वर्णाश्रमविपरीतोपचारो नाम— तदाराधनदशायां त्रै-
वर्णिकार्हवैदिकसंत्रैश्चतुर्थवर्णैराराधनं, उत्तमाश्रमिप्रभृतिभिः
गृहस्थवत्तांबूलादिनिवेदनकरणम् । आर्चावतारे उपादाननि-
रूपणं नाम— आश्रिताभिमतं यादृशं रूपमित्यादिप्रकारेणाश्रि-
ताभिमतं यत्किंचिद्द्रव्यं विग्रहत्वेनांगीकृत्य तत्राप्राकृतविग्रहे
क्रियमाणमादरं कृत्वा स्थितस्य स्थितिमविदित्वा मातृयोनि-
परीक्षकवादिदमेतद्द्रव्यं खल्विति विग्रहोपादाननिरूपणम् ।
आत्मापहारो नाम—

‘योन्यथा संतमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चौरैर्गात्मापहारिणा ॥’

इति सकलपापमूलत्वेनोक्ता भगवदेकशेषभूत आत्मवस्तुनि
स्वतंत्रबुद्धिः । भगवद्द्रव्यापहारो नाम— तंडुलचन्दनप्रभृति
प्रकाशमप्रकाशं वा स्वस्वत्वाप्तादनम् । प्रभृतिरित्यनेनैवं शास्त्रेषु
बहूनामुक्तत्वात् । द्वात्रिंशदपचारा उक्ताः ।

त्रैवर्णिकयोग्य वैदिक मंत्रों से चतुर्थ वर्ण के आराधना करना, उत्तमाश्रमी प्रभृति
गृहस्थ के तरह ताम्बूलादियों को निवेदन करना इत्यादि । अर्चावतार के इत्यादि—
आश्रित लोगों के इच्छित रूपही को अपना रूप मानते हैं इस वचनानुसार
आश्रिताभिमत किसी एक द्रव्य को अपने दिव्यविग्रहतया अंगीकार कर उस में
अप्राकृतविग्रह में क्रियमाण आदर को कर विराजने के वैभव को न जान मातृयोनि
परीक्षकों के तरह यह असुख द्रव्य है ऐसा विग्रह के उपादान द्रव्य को निरूपण
करना । आत्मापहार माने—जो परतंत्र आत्मवस्तु को स्वतंत्र मानता है उस
आत्मापहारी चोर से कौन पाप न किया गया ऐसा सकल पाप हेतुतया कहे
जानेवाले भगवदेकशेषभूत आत्मवस्तु को स्वतंत्र समझना । भगवद्द्रव्यापहार माने-
भोग लगाने योग्य चावल, दाल, चन्दन, कुसुम आदि को प्रकाश या गुप्त रीति
से ग्रहण करना । प्रभृति माने—और भी ऐसे क्लृप्तया शास्त्रों में कहे जानेवाले
बहुत हैं । बत्तीस अपचार कहे गये ।



द्वात्रिंशदपचाराः ।

अपचारास्तथा विष्णोर्द्वात्रिंशत्परिकीर्तिताः ।
यानैर्वा पादुकैर्वापि गमनं भगवद्गृहे ॥
देवोत्सवाद्यसेवा चाप्यप्रणामस्तदग्रतः ।
एकहस्तप्रणामश्चाप्येकवारप्रदक्षिणम् ॥
उच्छिष्टे वापि चाशौचे भगवद्वन्दनादिकम् ।
पादप्रसारणं चाग्रे तथा पर्यकबंधनम् ॥
शयनं भोजनं चैव मिथ्याभाषणमेव च ।
उच्चैर्हासो वृथा जल्पो रोदनानि च विग्रहः ॥
निग्रहानुग्रहश्चैव स्त्रीषु साकूतभक्षणम् ॥
कंबलावरणं चैव परनिंदा परस्तुतिः ।
अश्लीलकथनं चैवाप्यधोवायुविमोक्षणम् ॥
तत्तत्कालोद्भवानां च फलादीनामनर्पणम् ।
विनियुक्तावशिष्टस्य प्रदानं व्यंजनादिषु ॥
पृष्ठीकृत्यासनं चैव परेषामभिवादनम् ।
गुरौ मौनं निजस्तोत्रं देवतानिंदनं तथा ॥
शक्तौ गौणोपचारश्च अतिवेदितभक्षणम् ।
द्वात्रिंशदपचारेण रौरवं नरकं व्रजेत् ॥

इति वराहपुराणोक्ता ज्ञेयाः ।



भगवद्द्रव्यस्य स्वयमपहारोऽपहर्तृणां
सहकारित्वं, तेभ्यो याचितमयाचितं वा
परिग्रहश्च भगवतोऽनिष्टः ॥ ३२४ ॥

पूर्वोक्तवद्भगवद्द्रव्यापहारश्च भगवदनिष्टः किमिति शंकायां
स्वकृतापहारमात्रं विना अपहर्तृणां सहकरणप्रभृतिकमपि
तस्यानिष्टमित्याह— भगवद्द्रव्यस्येत्यादिना ।

स्वयं परिग्रहो नाम— साक्षात् स्वस्यैवात्र कर्तृत्वं, अपहर्तृ-
णां सहकारित्वं नाम— अस्माभिर्नापह्रियते खलु इति
विचार्यास्यापहर्तृणामनुमत्यादिभिः सहायकरणं, तेभ्यो या-
चितं परिग्रहो नाम— वयमपहारस्य सहकारिणो न खल्विति

हरिद्रव्यहरः किम्वापहर्तृणां सहायता ।

याचनाऽयाचनातश्च तेभ्यो द्रव्यपरिग्रहः ।

एवं भगवतोनिष्टो वेदितव्यो महान्मभिः ॥ ३२४ ॥

पूर्वोक्त अपचारों के तरह भगवद्द्रव्यापहार भी भगवदनिष्ट है क्या इस शंका
में—अपहार करनेवाले को मात्र नहीं किन्तु सहकारियों को भी अपचार लगैगा
ऐसा कहते हैं—भगवद्द्रव्य को इत्यादि ।

भगवद्द्रव्य को आप अपहार करना,
अपहार करनेवालों को सहाय करना,
उन के पास से याचित वा अयाचित स्वीकार
करना यह सब भगवान को अनिष्ट हैं ॥ ३२४ ॥

अपने खुद अपहार करना, हम नहीं अपहार करते हैं ऐसा समझ अपहार
करनेवालों को अनुमति आदि से सहाय करना, हम इस अपहार का सहायक

भागवतापचारो नामाहंकारार्थकामहेतुना
श्रीवैष्णवेषु क्रियमाणो विरोधः ॥ ३२५ ॥

विचार्य तेभ्यः कस्यचिद्याचनापूर्वकं ग्रहणम् । अयाचितं परिग्रहो नाम— अस्माभिरपेक्षा न कृतेति विचार्य तैः स्वयं दत्तस्य ग्रहणम् । भगवतोऽनिष्ट इति— एतत्सर्वमस्योज्जीवन-परस्य कृषिं कुर्वतः सर्वेश्वरस्य हृदयस्यानभिमतमित्यर्थः ।

अनन्तरं भागवतापचारं विवृणोति— भागवतापचारो नामेत्यादिना ।

परोत्कर्षं दृष्ट्वाऽसहनस्य स्वोत्कर्षबुद्धेश्च हेतुना अहंकारेण, तेषां वैष्णवाकारं ज्ञात्वैतदाशाविषयश्चेत् त्यजाम इति स्यातु-मशक्तस्वादर्थकामहेतुना, श्रीवैष्णवेषु क्रियमाणो विरोध इत्यर्थः ।

भागवतापचारश्चाहंकारेणार्थकामतः ।

क्रियमाणो विरोधो वै श्रीमद्वैष्णवसन्निधौ ॥ ३२५ ॥

भी नहीं ऐसा समझ उन के पास से मांग कर किसी अपहृत वस्तु को लेना, हम मांगते नहीं स्वयमेव देते हैं तो लेने में दोष नहीं समझलेना । ये सब इस के उज्जीवन में प्रवृत्त हो यत्न करनेवाले सर्वेश्वर को अनभिमत होते हैं ।

अनन्तर भागवतापचार को विवरण करते हैं भागवतापचार इत्यादि ।

भागवतापचार अहंकार अर्थकामों के द्वारा

श्रीवैष्णवों के विषय में क्रियमाण विरोध ॥ ३२५ ॥

परोत्कर्ष देख न संहता स्वोत्कर्ष बुद्धि का भी कारण अहंकार द्वारा उन के वैष्णवाकार को देख ये लोग जिन पदार्थों को चाहते हैं उन की अपेक्षा हम नहीं करेंगे ऐसा न रह अर्थकाम द्वारा श्रीवैष्णव के विषय में क्रियमाण विरोध ।

असह्यापचारो नाम— निर्निर्वन्धनं भगवद्भा-
गवत्विषय इत्युक्तावसहमानतया स्थितिः,
आचार्यापचारः, तद्वक्तृतापचारश्च ॥ ३२६ ॥

अनंतरमसह्यापचारं विवृणोति— असह्यापचारो नामे-
त्यादिना ।

अन्यापचारेभ्य ईश्वरस्यात्यन्तासह्यत्वादयमसह्यापचार इत्यु-
च्यते । ‘भगवदसहनीयागसिरतः’ इति हि भट्टार्यैरुक्तम् ।
निर्निर्वन्धनं भगवद्भागवत्विषय इत्युक्तावसहमानतया स्थि-
तिर्नाम— पूर्वोक्तप्रकारेणार्थकामादिनिवन्धनत्वं विना हिरण्य-
वत् भगवद्विषयो भागवत्विषय इत्युक्तौ द्रष्टुं श्रोतुं वाऽसह-
मानतया स्थितिः । आचार्यापचारो नाम— तद्वक्तृतापचारः-

असह्यागश्च विज्ञेयो विना कारणमेव वै ।

भगवद्भागवद्वार्ताकथनेऽसहमानतः ।

स्थितिराचार्यतद्वक्तृकृतपापसमुच्चयः ॥ ३२६ ॥

अनंतर असह्यापचार को विवरण करते हैं—असह्यापचार इत्यादि ।

असह्यापचार माने—निष्कारण भगवद्भागवत्विषय में असूया करना,
आचार्यापचार और उन के आश्रितों के विषय में अपचार है ॥ ३२६ ॥

अन्य अपचारों से यह अपचार ईश्वर को अत्यंत असह्य होने से इस को
असह्यापचार कहते हैं । भगवदसह्यापचार में आसक्त हूं ऐसा पराशरभट्टजी कहे
हैं । निर्निर्वन्धन इत्यादि—पूर्वोक्त अर्थकामादिहेतु विना हिरण्याक्ष के तरह भग-
वद्भागवत्विषय के प्रसंग में देखने और सुनने को भी असह्य होना । आचार्या-
पचार माने—उन के कहे हुये उपदेशानुसार अनुष्ठान न करना उन से उपदिष्ट

एत एकस्मादेकः क्रूरः, उपायविरो-
धिनः, उपेयविरोधिनश्च ॥ ३२७ ॥

गानुष्ठानाभावः, तदुपदिष्टमंत्रतदर्थयोरल्पप्रयोजनाशयाऽनधि-
कारिषूपदेश एतत्प्रभृतिः । तद्भक्तापचारो नाम — आचार्यभक्तैः
सह ब्रह्मचारिभिरैकरस्येन स्थित्यावश्यकतायां सत्यां तथाऽकृ-
त्वा तेषु क्रियमाणासूयाऽवज्ञैतत्प्रभृतिः ।

एवमकृत्यकरणादिचतुष्टयं क्रमेण विपर्यस्य क्रौर्यविशेषानि-
दमेतयोर्विरोधीत्यर्थं चाह — एत इत्यादिना ।

एकस्मादेक इत्यादिना अकृत्यकरणाद्भगवदपचारः क्रूर-
स्तस्माद्भगवतापचारः क्रूरस्तस्मादसह्यापचारः क्रूरः । एतन्मूलं
पूर्वपूर्वापेक्षयोत्तरोत्तरं भगवन्निग्रहातिशयः । अकृत्यकरणे

उपायोपेययोरेते घातकाः परिकीर्तिताः ।

उत्तरोत्तरक्रूराश्च सर्वथा नाशकारकाः ॥ ३२४ ॥

मंत्र और अर्थों को अल्प प्रयोजनों की इच्छा कर अनधिकारियों को उपदेश
करना । तद्भक्तापचार माने :- आचार्य के आश्रित अपने सब्रह्मचारियों के
साथ, ऐकमत्य छोड़ उन के विषय में क्रियमाण असूया अवज्ञा इत्यादि हैं ।

इस प्रकार अकृत्यकरणादि चारों को क्रम से विवरण कर इनकी क्रूरता
यह अमुक फल का विरोधी है इस अर्थ को भी कहते हैं— ये इत्यादि ।

ये एक से एक क्रूर, उपायविरोधी और उपेयविरोधी भी हैं ॥ ३२७ ॥

एक से एक क्रूर माने— अकृत्यकरण से भगवदपचार क्रूर है उस से भग-
वत अपचार क्रूर है उस से भी असह्यापचार क्रूर है समझना । इस का कारण
पूर्व पूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तर अपचार में भगवान् का अधिक निग्रह होना ।

स्वाज्ञातिलिङ्घनहेतुना खलु कोपः, तावान्न भवति अस्यात्मन आत्मन्येतत्सत्तामारभ्य रक्षति स्वस्मिन्नपचारेण जायमानः कोपः, तावान्न भवति खलु 'ज्ञानीत्वात्मैव मे मतम्' इत्युक्त-प्रकारेण स्वस्य प्राण इत्यनुसंधानविषयेषु भागवतेष्वहंकारादि-हेतुना क्रियमाणेनापचारेण जायमानः कोपः, तावान्न भवति खलु निर्निर्वधनं स्वविषये स्वाश्रितविषये उभयवैभवज्ञापको-भयाभिमाताचार्यविषये त्रयाणामभिमततद्भक्तविषये च क्रिय-माणेनापचारेण जायमानः कोपः, तस्मादेकस्मादेकः क्रूरः । अकृत्यकरणे भगवदपचारादीनामंतर्भावे संभवति प्रत्येकमेवं विभागेनोक्तिरेतेषां कौर्यविशेषमवलंब्य खलु । उपायविरोधि-त्वमुपेयविरोधित्वं च नाम— अस्यात्मन उज्जीवने तत्परतयोप-र्युपरि कृषिं कुर्वाणस्य भगवतः कृपायाः सदाऽस्य प्राप्यभूतस्य तस्य मुखोल्लासस्य विघटकत्वम् । कृपोपायः प्रीतिरुपेयमिति

अकृत्यकरण में ईश्वर की आज्ञा का उलंघन करने में क्रोध होता है । आत्मा के भीतर रह उस आत्मा की सत्ता को लेकर रक्षा करनेवाले ईश्वर के विषय में अपचार से होनेवाला क्रोध इस से अधिक है । 'ज्ञानी हमारा आत्मा है' इस वचनानुसार अपने प्राणभूत भागवत के विषय में क्रियमाण अपचार से होनेवाला क्रोध इस से अधिक है । निष्ठकारण अपने और शागवनों के विषय में या आ-चार्य और उन के भक्तों के विषय में क्रियमाण अपचार से होनेवाला क्रोध पूर्वा-क्त से भी अधिक है । इस कारण एक से एक अधिक क्रूर हैं । अकृत्यकरण में भगवदपचारादि अंतर्गत होनेपर भी प्रत्येक ऐसा पृथक्कर कहना इन के कौर्य को देख कर समझना । उपाय और उपेय विरोधी माने— इस आत्मा के उज्जीवन के लिये ऊपर ऊपर यत्न करनेवाले सर्वेश्वर की कृपा सदा चेतन के प्राप्य होनेवाले सर्वेश्वर का मुखोल्लास इन दोनों को रोकने हैं इस कारण अकृत्यकरणादि-

खलु । तस्मादेतेऽकृत्यकरणादयो जलेऽग्निवृद्धिवत्तस्य हृदये निग्रहमुत्पाद्य तस्य कृपाप्रीतिश्चैतद्विषये यथा न प्रसरेत्तथा करणात् उपायोपेयविरोधिन इत्युक्तौ न विरोधः ।

‘स्वस्य स्वेन मृग्यमाणो गुण’ इत्यारभ्य नमःशब्दार्थस्य विस्तरेण प्रतिपादनात् ‘अभिमतस्थलेष्वादरातिशय’ इत्यभिमतस्थलप्रसंगेनोपरि भगवत्कैङ्कर्यामित्यत्र भगवच्छब्देन कैङ्कर्य-प्रतिसंबन्धिप्रतिपादकश्रीमत्पदार्थनारायणपदार्थयोः सूचनाच्च मंगलाशासनप्रकरणाच्च ‘कर्तव्यमाचार्यकैङ्कर्य भगवत्कैङ्कर्य च’ इत्यारभ्य ‘किंचित्कारे कृते स्वरूपमुज्ज्वलं भवति’ इत्यंतं चतुर्थ्यर्थस्योक्तत्वाच्च निषिद्धचातुर्विध्यप्रतिपादनमुखेन प्रासांगिकं पुनर्नमःशब्दार्थोक्तेरेतावतोत्तरखंडार्थमवोचत् ।

एवमनेन प्रकारेण पूर्वोक्तोपायेनोपेयं प्रप्स्यतश्चेतनस्योपा

जल में अग्नि की उत्पत्ति की तरह उन के हृदय में निग्रह को उत्पादन कर उन की कृपा और मुखोल्लासों को नष्ट करने से उपाय और उपेयविरोधी समझने में दोष नहीं ।

‘अपने को आप से दूढ़ जानेवाले सामीचीन्य’ ऐसा आरम्भ कर नमः शब्द को विस्तार पूर्वक प्रतिपादन करने से, ‘दिव्यदेशों में आदरातिशय’ ऐसा दिव्य-देशों के प्रसंग से ‘भगवत्कैङ्कर्य’ इस वाक्य में भगवत्शब्द से, कैङ्कर्य प्रतिसंबन्धी को प्रतिपादन करनेवाले श्रीमत्पद नारायणपदार्थों को दिखाने से, मंगलाशासन के प्रकरण से आचार्यकैङ्कर्य भगवत्कैङ्कर्य करना चाहिये ऐसा आरंभ कर कैङ्कर्य करने से ही स्वरूप उज्ज्वल होता है यहांतक चतुर्थ्यर्थ को कहने से चार प्रकार के निषिद्ध को प्रतिपादन करते हुवे प्रसंगात् नमः शब्दार्थ को कहने से उत्तरखण्डार्थ को कहे हैं ।

तथा च इस प्रकरण से पूर्वोक्त उपाय से उपेय को पानेवाले चेतन का उपाय

योपेयाधिकारप्रधानापेक्षिताः प्रापकांतरपरित्यागहेतुस्वरूपमा-
शकत्वादयः स्वगतस्वीकारानुपायत्वं परगतस्वीकारोपायत्वं
तत्प्रावर्त्यं सोऽपि स्वीकारसमये पुरुषकारं पुरस्करोतीत्यर्थः ।
उभाभ्यामपि पुरस्करणस्य प्रयोजनविशेषा उपेयदशायां प्राप्ति
दशायां च शेषत्वपारतन्त्र्ये स्वदोषनिवृत्तिश्च परानुभवविरोधि-
नीति प्रकारः स्वेन संपाद्यमानगुणात्तेन संपाद्यमानगुणस्य
वैलक्षण्यमीश्वर एव रक्षकः स्वयं स्वस्य नाशक इत्यर्थः स्वेन
स्वस्य नाशनप्रकारः अहंकारो विषयाश्च स्वरूपेण भागवत-
विरोधं वर्द्धयित्वैतत्स्वरूपं नाशयंतीति प्रकारो भागवतापचा-
रकौर्यं तत्प्रसंगे भागवतमाहात्म्यं अस्य दिनचर्या दिनच-
र्योक्तानां सदाचार्यप्रसादेन वर्द्धनसमयेऽपेक्षितानि वस्तव्या-
दीनि तच्चरमोक्तकर्तव्यरूपकैङ्कर्यवेषस्तत्पूर्वदशासु स्वरूपौज्व-

उपेयाधिकार के प्रधानापेक्षित, साधनांतर को छोड़ने के हेतु स्वरूपनाशकत्वादि,
प्रपत्ति का स्वरूप अनुकूलत्वादि स्वगतस्वीकार का अनुपायत्व, परगतस्वीकारो-
पायत्व, उस की श्रेष्ठता, वही स्वीकार करनेपर भी पुरुषकार को आगे करने का
प्रकार, चेतन और ईश्वर दोनों के पुरुषकार को आगे करने का प्रयोजन, उपेय-
दशा और प्राप्तिदशा में इस का शेषत्व पारतन्त्र्यदोषनिवृत्ति ये सब परमात्मा के
अनुभव विरोधी हैं, अपने से आनेवाले सामीचीन्य से उन से आनेवाला सामी-
चीन्य श्रेष्ठ है, ईश्वर ही रक्षक है आप अपने को नाशक है, आप अपने को नाश
करने के प्रकार, अहंकार और विषय ये दोनों स्वरूप से और भगवतविरोध को
उत्पन्नकरने से इस के स्वरूप को नाश करते हैं भागवतापचार की क्रूरता उस के
प्रसंग से भागवतमाहात्म्य इस की दिनचर्या, दिनचर्योक्त सब सदाचार्य के अनु-
ग्रह से बढ़ने के समय अपेक्षित वास करना आदि अन्त में उक्त कर्तव्यरूप कैङ्कर्य

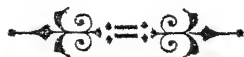
ल्यप्रकारोऽस्य विद्यमानगुणचतुष्टयं तद्विषयविभागस्तत्राशक्ति-
विषयनिषिद्धचातुर्विध्यं चोक्तमतोधिकारिनिष्ठाक्रम उक्तः ।

इति प्रपन्नदिनचर्याप्रकरणं समाप्तम् ।



का स्वरूप कैकर्यदशा और उस की पूर्वदशाओं में स्वरूप को उज्ज्वल करने के प्रकार चेतन का गुणचतुष्टय उस का विभाग उस में अशक्ति का विषय निषिद्ध-चतुष्टय भी कहे जाने से अधिकारी निष्ठाक्रम कहागया ।

प्रपन्नदिनचर्याप्रकरण समाप्त ।



स्वेन हितोपदेशकरणसमये स्वस्य शिष्यस्य फल-
स्य च व्यत्यासेनानुसंधानं क्रूरनिषिद्धम् ॥३२८॥

अथ सदाचार्यलक्षणप्रकरणम् ।

—:ॐ:—

अनंतरं स्वेन हितोपदेशकरणसमय इत्यारभ्य प्रीतिरुपकार स्मृतिश्च वर्तितव्येत्यंतं पूर्वोक्तार्थविशेषाणां सर्वेषामुपदेष्टाचार्यविषय आवश्यकप्रतिपत्त्यनुवर्तनप्रकारान् दर्शयितुं सदाचार्यसच्छिष्यलक्षणं तयोरुभयोर्विनियोग एतेषां तत्प्रकारं प्रसक्तानुप्रसक्तमीह । अस्याधिकारिणोऽशक्तविषयाणां निषिद्धानां कथनप्रसंगे. तेभ्यः सर्वेभ्यः क्रूरनिषिद्धः परोपदेशविषये विप्रतिपत्तिरित्याह—स्वेन हितोपदेशकरणसमय इत्यादिवाक्यद्वयेन ।

हितोपदेशकाले वै स्वेन स्वस्य फलस्य च ।

शिष्यस्य विपरीतेन ध्यानं क्रूराद्विशिष्यते॥ ३२८ ॥

अथ सदाचार्य लक्षण प्रकरण ।

अनंतर अपने उपदेश करने के समय ऐसा आरम्भ कर प्रीति और उपकार स्मृति होनी चाहिये यहां तक इस अधिकारी को पूर्वोक्तार्थों को उपदेश करने वाले आचार्य विषय में होने के योग्य प्रतिपत्ति अनुवर्तन प्रकारों को दिखाने के लिये सदाचार्यलक्षण सच्छिष्यलक्षण दोनों के विनियोग प्रकार को प्रसक्तानुप्रसक्त कहते हैं । इस अधिकारी को अशक्ति के विषयनिषिद्धों को कहने के प्रसंग में उन सब में क्रूर निषिद्ध परोपदेश समय में उलटा समझना है ऐसा कहते हैं आप इत्यादि ।

आप हितोपदेश करने के समय अपने को शिष्य को और फल को भी उलटा समझना क्रूर निषिद्ध है ॥ ३२८ ॥

स्वस्य व्यत्यासेनानुसंधानं नाम—स्वस्याचार्यत्वे
नानुसंधानं, शिष्यस्य व्यत्यासेनानुसंधानं नाम—

पूर्वप्रकरण उक्ताधिकारिलक्षणैः सर्वैः परिपूर्णैः स्वेनोज्जीवि-
विभूणां स्वोपसर्तिं कुर्वाणानां तेषामुज्जीवनहेतुमंत्ररूपहितस्यो-
पदेशकरणसमये उपदेष्टुः स्वस्योपदेशपात्रस्य शिष्यस्योपदेश-
फलस्य च विपरीतप्रतिपत्तिकरणं पूर्वोक्तनिषिद्धेभ्यः क्रूरनि-
षिद्धमित्यर्थः । तानि तानि निषिद्धानि स्वस्य नाशकानि ताव-
न्मात्रं विना एतदुपदेशं श्रुतवतोऽपि नाशकत्वादिदमेतेभ्यो
क्रूरनिषिद्धमित्युच्यते । उभयोरपि स्वरूपसिद्धिर्नास्तीति खलु
वक्ष्यते ।

स्वस्य शिष्यस्य फलस्य च व्यत्यासेनानुसंधानं किमित्या-
कांक्षायां तदुपपादयति—स्वस्य व्यत्यासेनानुसंधानं नामेत्या-
दिना ।

स्वव्यत्यसानुसन्धानं स्वस्यचार्यत्वचिन्तनम् ।

शिष्यव्यत्याससन्धानं स्वशिष्य इति चिन्तनम् ।

पूर्व प्रकरण में कहे हुए सब अधिकारीलक्षण से परिपूर्ण आप उज्जीवन-
इच्छा से अपने को आश्रयण करनेवालों के उज्जीवनहेतु मंत्ररूप हित को उपदे-
श करने के समय उपदेष्टा अपने को उपदेशपात्र शिष्य को और उपदेशफल को
उलटा समझना पूर्वोक्त निषिद्ध की अपेक्षा क्रूर निषिद्ध है । वे निषिद्ध इन के
मात्र नाशक हैं इतना ही नहीं यह आचार्य और शिष्य दोनों का नाशक है इस
लिये क्रूर निषिद्ध कहते हैं । दोनों की स्वरूप सिद्धि न होगी ऐसा आगे कहेंगे ।

अपने को शिष्य को फल को विपरीत समझना माने कैसा इस शंका में
कहते हैं अपने को इत्यादि ।

स्वस्य शिष्य इत्यनुसंधानं, फलस्य व्यत्यासेना-
नुसंधानं नाम--दृष्टफलप्रयोजनस्य शिष्यस्यो-
ज्जीवनस्य भगवत्कैकर्यस्य सहवासस्य च फल
त्वेनानुसंधानम् ॥३२९॥

उपदेष्टुर्याथार्थेनानुसंधानं विना व्यत्यासेनानुसंधानं नाम--
उपदेशसमये स्वस्वाचार्य एवास्थोपदेशा स्वयं तस्य करणभूत
इति प्रतिप्रति कृत्वोपदेशः कर्तव्यः । तथाऽकृत्वा स्वाचार्यपर-
तंत्रस्य स्वस्याचार्यत्वेनानुसंधानं, उपदेशपात्रस्य शिष्यस्य या-
थात्म्येनानुसंधानं विना व्यत्यासेनानुसंधानं नाम-- स्ववद-
यमपि स्वाचार्यशिष्य इति प्रतिप्रति कृत्वोपदेशः कर्तव्यः

शिष्योज्जीवनदृष्टार्थभगवदास्यकेषु च ।
सहवासे फलत्वेन चिन्तनं देशिकेन यत् ।
तदेवात्र बुधैर्ज्ञेयं फलव्यत्यासचिन्तनम् ॥३२९॥

अपने को विपरीत समझना माने-- अपने को आचार्य समझना ।
शिष्य को उलटा समझना माने-- अपना शिष्य समझना । फल
को उलटा समझना माने-- दृष्टप्रयोजन, शिष्य का उज्जीवन, भग-
वत्कैकर्य और सहवास को भी फल समझना ॥ ३२९ ॥

अपने को विपरीत समझना माने--- उपदेशसमय में अपने आचार्य को ही
इस चेतन का उपदेष्टा हैं हम उन का करण हैं ऐसा समझ उपदेश करना चा-
हिये ऐसा न कर स्वाचार्यपरतंत्र अपने को इस चेतन को आचार्य समझना ।
उपदेशपात्र शिष्य को उलटा समझना माने-- अपने सदृश इस को भी अपने
आचार्य का शिष्य समझ उपदेश करना चाहिये ऐसा न कर इस को अपना शिष्य

अनुसंधानाभाव एतत्फलचतुष्टयसिद्धिप्रकारः

तथाऽकृत्वाऽस्य स्वशिष्यत्वेनानुसंधानं, उपदेशफलस्य याथा-
र्थेनानुसंधानं विना व्यत्यासेनानुसंधानं नाम— परोपदेशक-
रणसमयेऽयमात्मानुकूलः सुकुमारविषयस्य मंगलाशासनस्य
यथायोग्यः स्यादित्येतत्फलार्थमेवोपदेशमकृत्वा अनेन क्रिय-
माणशुश्रूषादिरूपस्य दृष्टप्रयोजनस्य वा शिष्यस्य संसारादु-
त्तीर्णाभिवृद्धिरूपोज्जीवनस्य वा श्रीनन्दनवनादिकरणापेक्षयैक-
स्यात्मन आनुकूल्यसंपादने भगवतो हृदयस्य प्रसन्नत्वात्
एतादृशभगवत्कैङ्कर्यस्य वा संसारे स्थितिसमये स्वासहाय-
निवृत्त्यर्थं मिलित्वा वर्तमानरूपस्य सहवासस्य वोपदेशस्य
फलत्वेनानुसंधानम् ।

एवमनेनानुसंधानाकरण एतत्फलचतुष्टयसिद्धिप्रकारः क-
थमिति तज्जिज्ञासुप्रश्नमनूयैतत्सिद्धिमार्गमाह—अनुसंधानाभाव
इत्यादिना ।

समझना । उपदेशफल को उलटा समझना माने—परोपदेश करने के समय यह
आत्मा शुद्ध हो भगवान के मंगलाशासन के उपयुक्त होना ही फल है ऐसा न
समझ इन से मिलनेवाले अर्थशुश्रूषारूप दृष्टप्रयोजन, यह शिष्य संसार से उत्तीर्ण
हो उज्जीवन को प्राप्त होगा, नन्दनवनादियों को निर्माण करने की अपेक्षा किसी
एक आत्मा को शुद्ध करने से भगवन् का अत्यंत मुखोद्भास होगा, यह भगवत्कै-
कर्य है अथवा संसार में रहने तक हमारे संग वास कर हमारा सहाय करेगा
आदि को उपदेश का फल समझना ।

ऐसा न समझने से ये चारो फल कैसे मिलेंगे इस शंका में कइते हैं— नहीं
समझनेपर भी इत्यादि ।

नहीं समझनेपर भी ये चारो फल कैसे मिलेंगे इस शंका में—क्षोभभूत

कथमिति चेत्—शेषभूतस्य शिष्यस्यानुसंधानेन दृष्टफलं सिद्ध्यति, ईश्वरस्यानुसंधानेनोज्जीविनं सिद्ध्यति, आचार्यस्यानुसंधानेन भगवत्कैकर्यं सिद्ध्यति, उपकारस्मृत्या सहवासः सिद्ध्यति ॥३३०॥

शेषभूतस्य शिष्यस्यानुसंधानेन दृष्टफलं सिद्ध्यति इति— शिष्यस्य स्वस्य शेषत्वं स्वरूपमित्यनुसंधाय स्थितत्वात् किंचित्काराभावे शेषत्वं नास्तीति स्वस्वरूपलाभार्थं स्वशक्त्यनुरूपकिंचित्कारकरणादर्थशुश्रूषादिदृष्टफलं सिद्ध्यतीत्यर्थः, ईश्वरस्यानुसंधानेनोज्जीविनं सिद्ध्यतीति— सर्वतो व्याप्य संचरतः स्वस्य विशेषकटाक्षेणाद्वेषादीनुत्पाद्याचार्यसमाश्रयणं कारयित्वा

देशिकाऽननुसंधाने फलमेतच्चतुष्टयम् ।

कथं चेत्सिद्धिरित्यत्र फलदृष्टस्य साधनम् ।

शिष्यचिन्तनजन्यं स्यान्मुक्तिश्चेश्वरचित्तया ।

भगवद्वास्यता सिध्येदाचार्यस्यानुचिन्तनात् ।

उपकारस्मृतेश्चैव सहवासो हि सिद्ध्यति ॥३३०॥

शिष्य के अभिप्राय से दृष्टफल मिलेगा ईश्वर के अभिप्राय से उज्जीवनरूप फल मिलेगा आचार्य के अभिप्राय से भगवत्कैकर्यरूप फल मिलेगा उपकारस्मृति से सहवासरूप फल मिलेगा ॥ ३३० ॥

शिष्य अपने को शेषत्व ही स्वरूप है ऐसा अनुसंधान कर रहने से कैकर्य बिना शेषत्व नहीं रहेगा ऐसा समझ अपने स्वरूपलाभ के लिये यथाशक्ति कैकर्य करने से अर्थ और शुश्रूषारूप दृष्टफल प्राप्त होता है। अवतार ले चेतनों को ढूँढ़ने वाले सर्वेश्वर विशेषकटाक्षों से अद्वेषादियों को उत्पादन कर आचार्य समाश्रयण

अस्याचार्यस्योपदेशान्वयं जनयित्वा तेन हेतुनामुं ससारात्तीरं प्रापयितुमानुसंधानस्य भगवतः कृपाकार्यानुसंधानेन शिष्यस्योजीविनं सिद्ध्यतीत्यर्थः । आचार्यानुसंधानेन भगवत्कैङ्कर्यं सिद्ध्यतीति— अनेन हितोपदेशं कृत्वा मङ्गलाशासनयोग्यतार्थं चेतनानामानुकूल्यसंपादनस्य भगवद्बृहदयस्यात्यंतप्रीतिविषयत्वादिदं भगवत्कैङ्कर्यं खल्वित्यनुसंधतः स्वस्याचार्यस्यानुसंधानेनोपदेष्टुः स्वस्य भगवत्कैङ्कर्यं सिद्ध्यतीत्यर्थः । उपकारस्मृत्या सहवासः सिद्ध्यतीति— अनादिकालमहंकारममकाराभ्यां नष्टप्रायं मासंगीकृत्याज्ञातज्ञापनमुखेनात्र रुचिं दूरीकृत्य मंगलाशासनयोग्यं कृतवान् महोपकारकः खल्वित्युपकारस्मृत्या शिष्यस्य क्षणकालं च विश्लेषाक्षमत्वेन सहैव वर्तमानत्वात् सहवासः स्वत एव सिद्ध्यतीत्यर्थः ।

एवमनेनानुसंधानकरणे एतत्फलचतुष्टयं शिष्येश्वरस्वाचार्याणामनुसंधानेन सिद्ध्यतीत्युक्तोपदेशस्य साक्षात्फलस्योप-

करा आचार्य के उपदेशपात्र बना तद्वारा इस चेतन को इस संसार से पार लगाना चाहिये ऐसा समझ क्रियमाण अपनी कृपा के कार्य से शिष्य का उज्जीवन होता है । आचार्य हितोपदेश कर मंगलाशासन के उपयुक्त चेतन को शोधन करने से भगवान का मुखोद्भास होता है इस को भगवत्कैङ्कर्य समझनेवाले अपने आचार्य के विचार से उपदेष्टृभूत अपने को भगवत्कैङ्कर्य मिलता है । अनादिकाल अहंकार ममकारों से नष्टप्राय मुझ को निर्हेतुक अंगीकार कर अज्ञातार्थ को जनाकर शब्द-दियों से रुचि को हटाकर मंगलाशासन के योग्य बनानेवाले महोपकारक हैं ऐसी उपकारस्मृति से शिष्य क्षणकाल भी नहीं छोड़ संग रहने से उन के साथ सह-वासरूप फल मिलता है ।

ऐसा इस आचार्य की इच्छा बिना भी ये चारो फल शिष्य ईश्वर और संशाचार्यों के अभिप्राय से प्राप्त होयंगे ऐसा कह उपदेश का साक्षात्फल उपदेश-

साक्षात्फलमाचार्यत्वं च कथं सिद्धयतीति चेत्—
स्वानुसंधानेनेश्वरानुसंधानेन च सिद्धयति ॥३३१॥

देष्टुराचार्यपरतंत्रस्योपदेशपात्रमेतं प्रति विद्यमानस्याचार्यत्व-
स्य च सिद्धिप्रकारं प्रश्नोत्तररूपेणाह—साक्षात्फलमित्यादिना ।

साक्षात्फलं नामोपदेशपात्रस्यास्यानुकूलतया मंगलाशासन
योग्यत्वम् । अस्य स्वानुसंधानेन सिद्धिर्नाम— उपदेष्टरि स्व-
स्मिन् विप्रतिपत्तिं विनेदमेव फलमिति विचार्योपदिशति तस्य
तथानुकूलतया मंगलानुशासनाधिकारित्वम् । आचार्यत्वं नाम-
स्वमाचार्यपरतंत्रत्वेनानुसंधानोऽस्य स्वस्मादुपदेशं शृण्वन्तमेनं
प्रत्याचार्यत्वम् । अस्येश्वरानुसंधानेन सिद्धिर्नाम— एवं स्व-
स्मिन् शिष्ये फले वा विप्रतिपत्तिमकृत्वा याथार्थेनानुसंधायो

देशिकत्वं फलं साक्षात्कथं सिध्यति चेदिति ।

स्वचिन्तनेन तत्सिद्धिरीश्वरस्य च चिन्तया ॥ ३३१ ॥

रूप आचार्यपरतंत्र अपने को उपदेशपात्र इस चेतन को उद्देश कर आचार्यत्व
कैसे सिद्ध होगा इस शंका में कहते हैं-- साक्षात्फल इत्यदि ।

साक्षात्फल और आचार्यत्व ये दोनों अपने अभिप्राय

से और ईश्वर के अभिप्राय से सिद्ध होंगे ॥ ३३१ ॥

साक्षात्फल माने—उपदेशपात्र यह चेतन शुद्ध हो मंगलाशासन के योग्य
होना । यह फल अपने अभिप्राय से सिद्ध होता है माने—उपदेशक आप विपरीत
न समझ यही फल समझ उपदेश करनेपर शिष्य शुद्ध हो मंगलाशासन के योग्य
होता है । आचार्यत्व माने—अपने को आचार्य के परतंत्र समझ रहनेवाले यह
अपने से उपदेश णनेवाले का आचार्य होना । यह ईश्वर के अभिप्राय से सिद्ध
होता है माने एवं अपने को शिष्य को फल को भी विपरीत न समझ यथावत्

एवं विनोपदेश उभयोरपि स्वरूपसिद्धिर्नास्ति ॥३३२॥

पदेष्टुं परिपाकयुक्तोऽयमस्याचार्य इति संकल्पकरणेनास्याचार्यत्वसिद्धिः ।

एवं विना क्रूरनिषिद्धत्वेन पूर्वोक्तविप्रतिपत्त्योपदेशे कृते उभयस्वरूपं च न सिध्यतीत्याह— एवं विनेत्यादिना ।

उभयोरपि स्वरूपसिद्धिर्नास्तीति पूर्वोक्तप्रकारेण यथा प्रतिपत्त्योपदेशे कृते विनेश्वरेणाचार्यत्वसंकल्पाकरणादुपदेष्टुराचार्यत्वरूपस्वरूपसिद्धिर्नास्ति । तथा यथाप्रतिपत्त्यास्योपदेशाभावे उपदेशशुध्यभावादुपदेशपात्रस्यास्य शिष्यत्वरूपस्वरूपसिद्धिर्नास्तीत्यर्थः ।

आचार्यस्य द्वौ गुणाववश्यापेक्षितावित्याह— आचार्यस्येत्यादिना ।

एवं विनोपदेशे वै स्वरूपं नैव सिध्यति ॥ ३३२ ॥

अनुसंधान कर उपदेश करनेवाले यह इस चेतन का आचार्य है ऐसा ईश्वर समझने से इस को आचार्यत्व प्राप्त होता है ।

ऐसा न कर क्रूर निषिद्धतया पूर्वोक्त विपरीतज्ञान से उपदेश करनेपर दोनों के स्वरूप नष्ट होता है ऐसा कहते हैं—ऐसा विना इत्यादि ।

ऐसा विना उपदेश करे तो दोनों का स्वरूप नष्ट होता है ॥ ३३२ ॥

पूर्वोक्त प्रकार यथावत् जान उपदेश न करे तो ईश्वर इस को आचार्यतया नहीं समझने से उपदेशक को आचार्यत्व प्राप्त नहीं होता है यथान्याय से उपदेश नहीं करनेपर उपदेश शुद्धि न होने से उपदेशपात्र चेतन का शिष्यत्वरूप स्वरूप सिद्ध नहीं होता है ।

आचार्य को दो गुणों की आवश्यकता है आचार्य इत्यादि

आचार्यस्य शिष्यस्य विषये कृपा स्वाचार्य-
विषये पारतन्त्र्यं चावश्यापेक्षितम् ॥३३३॥
कृपया शिष्यस्वरूपं सिद्धयति, पारतन्त्र्येण
स्वस्वरूपं सिद्धयति ॥ ३३४॥

उपदेष्टुराचार्यस्योज्जीविषयोपसन्ने शिष्ये हाहेति कृपां
कृत्वोज्जीविनोपयुक्तोपदेशादिकं कर्तुमुपयुक्ता कृपा, स्वस्य क-
र्तृत्वानुसंधानं विना तस्य करणतयानुसंधानोपयुक्तं स्वाचार्य-
विषये पारतन्त्र्यं चावश्यापेक्षितमित्यर्थः ।

अनेन फलितमाह— कृपयेत्यादिना ।

आचार्यस्य तथा शिष्यभूतस्यास्य हि वस्तुनः ।
आचार्यापेक्षिता सम्यक् स्वशिष्यविषये कृपा ॥ ३३३ ॥
स्वाचार्यविषये तद्वत्पारतन्त्र्यमपेक्षितम् । -
आचार्यकृपया शिष्यस्वरूपं सूज्वलं भवेत् ॥ ३३४ ॥

आचार्य को शिष्य के विषय में कृपा, अपने

आचार्य के विषय में पारतन्त्र्य भी चाहिये ॥ ३३३ ॥

उपदेशक आचार्य का उज्जीवन की इच्छा से आया हुआ शिष्य के ऊपर दबा
कर उन के उज्जीवन के उपयुक्त उपदेशादि करने को कृपा चाहिये अपने को कर्ता
न समझ अपने आचार्य का करण समझने के उपयुक्त स्वाचार्य के विषय में पार-
तन्त्र्य भी होना चाहिये ।

इस का फल कहते हैं कृपा से इत्यादि ।

कृपा से शिष्य का स्वरूप सिद्ध होता है पार-

तन्त्र्य से अपना स्वरूप सिद्ध होता है ॥ ३३४ ॥

तथा तस्य स्वरूपसिद्धिपर्यंतमुपदेशादिकं कुर्वतोऽस्य कृपया दिने दिने स्वरूपस्य नैर्मल्योत्पत्त्या शिष्यस्य स्वरूपं सिध्यति, स्वस्य कर्तृत्वबुद्धिं विना स्वाचार्यकरणभूततया स्वस्यानुसंधानस्येतरसर्वकालेषु तदधीनतयावर्तितुं चोपयुक्तेन पारतन्त्र्येणाचार्यस्य स्वस्य स्वरूपसिद्धिरित्यर्थः ।

एवं पूर्वं हितोपदेशसमये स्वविषये शिष्यविषये फलविषये च जायमाना विप्रतिपत्तयोऽतिक्रूरनिषिद्धा इति ताश्च विप्रतिपत्तय एता इति अस्यानुसंधानाभावेऽपि दृष्टप्रयोजनादिसिद्धिमार्गः साक्षात् फलाचार्यत्वयोः सिद्धिमार्गः एवं विना विप्रतिपत्त्योपदेश उभयस्वरूपसिद्धयभावः आचार्यस्यावश्यापेक्षितगुणद्वयं चोक्तम् ।

एवमुपदेशानुगुणनियमप्रदर्शनानंतरं उपदेशसमये एतन्मंत्रस्योपदेष्टैव साक्षादाचार्य इत्युच्यते इत्याह—साक्षादित्यादिना ।

शिष्य का स्वरूप शुद्ध होनेतक उपदेशादि को करनेवाले आचार्य की कृपा से दिनपर दिन स्वरूप निर्मल होने से शिष्य का स्वरूप सिद्ध होता है स्वरूप-बुद्धि छोड़ अपने आचार्य का करणभूत समझने के लिये सर्वकाल उन के अधीन रहने के लिये भी उपयुक्त पारतन्त्र्य से आचार्य का स्वरूप सिद्ध होता है ।

तथा च हितोपदेश के समय में आचार्य शिष्य और फल को विपरीत समझना क्रूर निषिद्ध है, वह विप्रतिपत्ति अमुक है, इस की अपेक्षा विना दृष्टप्रयोजनादि आपही सिद्ध होते हैं, साक्षात्फल और आचार्यत्व सिद्ध होने का प्रकार ऐसा न कर विपरीतज्ञान से उपदेश किये तो दोनों की स्वरूप सिद्धि नहीं आचार्य का अवश्यापेक्षित गुणद्वय उन गुणों के फल भी कहेगये हैं ।

एवं उपदेशानुगुण नियमों को दिखा अनंतर उपदेश करने के समय अमुक मंत्र उपदेश करनेवाले को ही साक्षात् आचार्य कहते हैं ऐसा कहते हैं—साक्षात् इत्यादि ।

साक्षादाचार्य इत्युच्यते संसारनिवर्त- कस्य महाश्रीमन्त्रस्योपदेष्टा ॥ ३३५ ॥

आचार्य इत्युच्यत इति - आचार्यत्वेऽपरिपूर्णं सति प्रतीति-
मात्रमादाय कथनं विना साक्षादाचार्य इत्युच्यत इत्यर्थः ।
संसारनिवर्तकस्य महाश्रीमन्त्रस्योपदेष्टेति—ऐहलौकिकमैश्वर्य-
मित्यादि प्रकारेणाखिलफलप्रदत्वेऽप्यन्यफलेषु तात्पर्यं विना
मोक्षफले तात्पर्यसत्वात्—

‘सर्ववेदांतसारार्थः संसारार्णवतारकः ।

गतिरष्टाक्षरो नृणामपुनर्भवकांक्षिणाम् ॥’

इत्युक्तप्रकारेण संसारनिवर्तकस्यात एव—

‘मन्त्राणां परमो मन्त्रो गुह्यानां गुह्यमुत्तमम् ।

पवित्रं च पवित्राणां मूलमन्त्रः सनातनः ॥’

इत्युक्तप्रकारेण सर्वमन्त्रांतरोक्तृष्टत्वरूपमाहात्म्यविशिष्टस्य श्री-

स्वाचार्यपारतंत्र्येण स्वस्वरूपं च सिध्यति ।

भवाब्धितारकस्थास्य श्रीमन्त्रस्योपदेशकः ॥

साक्षात् आचार्य कहे हैं संसार

निवर्तक बृहत्श्रीमन्त्र के उपदेष्टा को ॥ ३३५ ॥

साक्षात् आचार्य माने—आचार्यत्व न्यून होनेपर भी प्रतीतिमात्र को लेकर
कहे विना साक्षात् आचार्य कहना । संसारनिवर्तक इत्यादि—‘इह लोक ऐश्वर्य’
इस वचनानुसार अखिलफलप्रद होनेपर भी अन्य फलों में तात्पर्य नहीं रख
मोक्षफल में ही तात्पर्य रखनेवाले होने ‘से सर्व वेदांतों के सारभूत अर्थ संसार-
समुद्र को तरानेवाले अष्टाक्षरी मन्त्र पुनर्जन्म न चाहनेवाले लोगों की गति है’ इस

संसारवर्द्धकानां क्षुद्राणां भगवन्मंत्राणा-
मुपदेष्टृणामाचार्यत्वपूर्तिर्नास्ति ॥३३६॥

मन्त्रस्य संसारनिवर्तकत्वप्रतिपत्त्योपदेष्टेत्यर्थः । द्वयस्य पूर्वोत्तरवाक्याभ्यामस्य मध्यमचरमपदविवरणत्वाच्चरमश्लोकस्य पूर्वोत्तरार्द्धाभ्यामस्य पूर्वोत्तरवाक्ययोर्विवरणत्वादितररहस्येद्वयस्यापि प्रथमरहस्येनानेनानन्यत्वादेतस्मिन्नुक्ते तयोरुपदेशश्च सर्वत एवोक्त इत्यभिप्रेत्य महाश्रीमन्त्रस्योपदेष्टेत्युक्तम् । तस्मादिदं रहस्यत्रयोपदेशस्याप्युपलक्षणम् ।

भगवन्मन्त्रेषु यस्य कस्य चिदुपदेष्टुराचार्यत्वं नास्ति किमित्यत आह— संसारवर्द्धकानामित्यादि ।

फलसाधनाविज्ञत्वात्साक्षादाचार्य उच्यते ॥ ३३५ ॥

संसारवर्द्धका गौणा भगवन्मंत्राश्च ये स्मृताः ।

तदुपदेशकर्तृणामाचार्यत्वं न पूर्तितः ॥ ३३६ ॥

वचनानुसार संसारनिवर्तक; अतएव 'मंत्रों में श्रेष्ठ मंत्र रहस्यों में परम रहस्य पवित्रों में परम पवित्र है अष्टाक्षरीरूप मूलमंत्र' इस वचनानुसार संपूर्ण इतर मंत्रों से उत्कृष्ट मूलमंत्र को संसारनिवर्तक समझ उपदेश करनेवाले को साक्षत् आचार्य कहते हैं । द्वयमंत्र पूर्वोत्तर वाक्यों से अष्टाक्षरी के मध्यमचरमपदों का विवरणरूप है चरम श्लोक पूर्वोद्ध उत्तरार्ध से द्वय के पूर्वोत्तरवाक्य का विवरणरूप है इस लिये द्वय और चरम श्लोक ये दोनों रहस्य प्रथम रहस्य अष्टाक्षरी से भिन्न नहीं इस को कहने से ही, उन का उपदेश भी सिद्ध होता है ऐसा समझ बृहत्-श्रीमंत्र के उपदेष्टा को ऐसा कहे हैं, यह वाक्य रहस्यत्रय उपदेश का भी सूचक है ।

भगवन्मंत्रों में किसी एक के उपदेष्टा को आचार्यत्व नहीं है क्या इस शंका में कहते हैं— संसार वर्द्धक इत्यादि ।

भगवन्मंत्राः क्षुद्रा इत्युच्यन्ते फलद्वारा ॥३३७॥

संसारस्य निवर्तकत्वाभावमात्रं विना वर्द्धकानां महत्त्वं विना क्षुद्राणां तदितरभगवन्मन्त्राणामुपदेष्टृणामाचार्यत्वप्रतीतिमात्रं विना तत्पूर्तिर्नास्तीत्यर्थः ।

क्षुद्राः क्षुद्रदेवतामन्त्राः खलु भगवन्मन्त्रा एवं कथमुच्यन्त इत्यत आह— भगवन्मन्त्रा इत्यादि ।

परदेवताभूतभगवद्विषयत्वाज्जायमानमहत्त्वविशिष्टा मन्त्राः क्षुद्रा इत्युच्यन्ते इति— अर्थकामपुत्रविद्यादिक्षुद्रफलप्रदत्वद्वारेत्यर्थः ।

संसारवर्द्धका इति कथमुच्यन्त इत्यत आह—संसारेत्यादि ।

कथं गौणा हि मंत्रास्त उच्यन्त इति चेत् खलु ।

फलद्वारेण गौणत्वं मुख्यत्वं च स्वरूपतः ॥ ३३७ ॥

संसार वर्द्धक और क्षुद्र भगवन्मन्त्रों के

उपदेष्टाओं को आचार्यत्व पूर्ति नहीं है ॥ ३३६ ॥

संसार निवर्तक न होना मात्र नहीं किन्तु बढ़ानेवाले क्षुद्र अष्टाक्षरी व्यतिरिक्त भगवन्मन्त्रों के उपदेष्टाओं को आचार्यत्व प्रतीति विना पूर्ति नहीं है ।

क्षुद्रदेवतामन्त्रों को ही क्षुद्र कहते हैं भगवन्मन्त्रों को क्षुद्र कहने हैं क्या इस शंका में कहते हैं—भगवन्मन्त्रों को इत्यादि ।

भगवन्मन्त्रों को क्षुद्र कहते हैं फलद्वारा ॥ ३३७ ॥

परदेवतारूप भगवान का विषय होने से वैभववाले मन्त्रों को क्षुद्र कहते हैं अर्थ काम पुत्र विद्या आदि क्षुद्र फलों को देने से ।

संसारवर्द्धक कैसे इस शंका में कहते हैं— संसार इत्यादि ।

संसारवर्द्धका इत्यपि तेन ॥ ३३८ ॥

इदं औपाधिकम् ॥ ३३९ ॥

चेतनानां रुच्यागतत्वात् ॥ ३४० ॥

तेनेति पूर्वोक्तबन्धकक्षुद्रफलानां प्रदानादिन्यर्थः ।

तद्येतेषामिदं स्वाभाविकं किमित्यत आह—इदं चेत्यादि ।

इदं चेति—क्षुद्रफलप्रदत्वं परामृश्यते । औपाधिकमिति—
उपाधिप्रयुक्ततयाऽऽगतमित्यर्थः ।

तदुपपादयति चेतनानां रुच्येत्यादिना ।

भगवन्मन्त्रभूतत्वान्मोक्षफलप्रदत्वशक्तौ सत्यामप्येतेषां क्षु-
द्रफलप्रदत्वं प्रकृतिवश्यस्य चेतनस्य क्षुद्रफलरुच्याऽऽगतत्वा-

संसारवर्द्धकास्ते वै फलद्वारा प्रकीर्तिताः ॥ ३३८ ॥

एषु च हरिमंत्रेषु फलमौपाधिकं त्विदम् ॥ ३३९ ॥

विचित्ररुचिजीवानां रुच्यागमनकारणात् ॥ ३४० ॥

संसारवर्द्धक कहना भी उस से ही ॥ ३३८ ॥

उस से ही-- पूर्वोक्त बंधक क्षुद्रफलों को देने से ही ।

तथा सति इन मंत्रों का यह स्वभाव है क्या इस शंका में कहते हैं— यह
इत्यादि ।

यह औपाधिक है ॥ ३३९ ॥

यह— क्षुद्रफलप्रदत्व । औपाधिक— आगतुक है ।

उस को उपपादन करते हैं— चेतनों की इत्यादि ।

चेतनों को रुचिद्वारा आने से ॥ ३४० ॥

भगवन्मन्त्र होने से मोक्षप्रदत्व शक्ति रहनेपर भी इन का क्षुद्रफलप्रदत्व

दित्यर्थः । ऐश्वर्यकामानां गोपालमंत्रादयः पुत्रकामानां राम-
मंत्रादयः, विद्याकामानां हयग्रीवमंत्रादयः, विजयकामानां
सुदर्शननारसिंहमंत्रादयः, एवं नियमेन क्षुद्रफलानि प्रत्येव वर्त-
माना एते चेतनस्य रुच्यनुगुणमेते मंत्रा एतानि फलानि ददं-
त्विति ईश्वरेण नियमेन कल्पितत्वाद्भवन्ति, तच्च चेतनरुच्यनु-
गुणं कल्पितत्वात्तेषामिदं स्वाभाविकं न भवत्यौपाधिकमि-
त्युच्यते ।

इति सदाचार्यलक्षणप्रकरणं समाप्तम् !



प्रकृतिवश्यचेतन की क्षुद्रफल रुचिद्वारा होता है । ऐश्वर्यकामों को गोपालमंत्र
आदि, पुत्रकामों को राममंत्र आदि, विद्याकामों को हयग्रीवमंत्र आदि, विजयका-
मों को सुदर्शन नरसिंहमंत्र आदि, इस प्रकार नियमेन क्षुद्रफल ही को देने से
चेतनों की रुचिअनुगुण अमुक फल को देगा ऐसा ईश्वर के नियमपूर्वक कल्पित
होने से । यह कल्पना चेतनों की रुचिअनुगुण कल्पित होने से क्षुद्रफलप्रदत्व
स्वाभाविक नहीं किंतु औपाधिक है ऐसा कहे हैं ।



सदाचार्यलक्षण प्रकरण संपूर्ण ।

शिष्य इत्युच्यते साध्यांतरनिवृत्तिः फलसा-
धनशुश्रूषाऽऽर्तिरादरोऽनसूया इत्येत द्विशिष्टः ॥ ३४१ ॥

अथ सच्छिष्यलक्षणप्रकरणम् ।

एवं स्वेन हितोपदेशकरणसमय इत्यारभ्याचार्यत्वपूर्तिर्ना-
स्तीत्यंतमाचार्यस्वरूपशोधनं कृत्वा तदुपरि प्रासंगिकांश्च परि-
जहार, उपरि शिष्यस्वरूपशोधनं करोति— शिष्य इत्युच्यत
इत्यादिना ।

उपदेशश्रवणमात्रमादायोपरितनाकारेण कथनमात्रं विना
शिष्य इति मुख्यतयोच्यत इत्यर्थः । साध्यांतरनिवृत्तिर्नाम—
स्वरूपविरोधैश्चर्यकैवल्यरूपप्राप्यांतरे विस्मृत्याप्यन्वयस्य रा-
हित्यम् । अथवामुमाचार्यं विनोपरि किंचन प्राप्यवस्तु नजाना-

फलसाधनशुश्रूषुः साध्यांतरनिवृत्तिमान् ।

आदरार्तियुतो निंदारहितः शिष्य उच्यते ॥ ३४१ ॥

अथ सच्छिष्यलक्षण प्रकरण

तथा च अपने उपदेश करने के समय ऐसा आरंभ कर आचार्यत्व पूर्ति
महीं यहां तक आचार्य स्वरूप शोधन कर अनंतर प्रासंगिक शंकाओं को दूर किये
हैं अब शिष्यस्वरूप को शोधन करते हैं— शिष्य इत्यादि ।

शिष्य कहते हैं साध्यांतरनिवृत्ति फलसाधन-

शुश्रूषा आर्ति आदर और अनसूयावाले को ॥ ३४१ ॥

साध्यांतरनिवृत्ति माने—स्वरूपविरोधिभूत ऐश्वर्यकैवल्यरूप फलान्तर में
भूलकर भी संबंध नहीं रखना । यद्वा इस आचार्य को छोड़ अन्य प्राप्य वस्तु को

मीति स्थितिः । फलसाधनशुश्रूषा नाम— ‘गुरुशुश्रूषया विद्या’ इति प्रकारेणाचार्यस्य स्वेन क्रियमाणया शुश्रूषया संतोषमुत्पादयित्वा ज्ञानोपजीवनकरणमुचितं, तस्मादाचार्येण स्वस्योपक्रियमाणज्ञानरूपफलस्य सिद्धेः साधनभूताचार्यपरिचर्या । अथवा स्वरूपानुरूपफले साधने च क्रियमानान् श्रोतुमिच्छा शुश्रूषा । अथवाचार्यमुखोल्लासरूपफलस्य साधनरूपा तत्परिचर्या । आर्तिर्नाम— अज्ञानप्रदमहाष्टिव्यामित्यादिप्रकारेणोत्पन्नज्ञानविरोधिभूतैर्नद्विभूतैः श्रीघ्नं गमनालाभात् जायमानक्लेशः । अथवाचार्यविग्रहानुभवालाभे क्लेशो वा । आदरो नाम— उत्तरोत्तरानुभूषा यथा वर्द्धेत तथाऽऽचार्योक्ते भगवद्गुणानुभवे उपर्युपरि जायमान आदरः । अथवा आचार्यं पश्यति चेत् क्षुधित ओदनमिव तदनुभवकैङ्कर्ययोरत्यादरः । अनसूया नाम— आचार्यं भगवद्भागवतवैभवं विस्तरेणोपपादयति ‘प्रवक्ष्याम्यनसूयवे’ इति प्रकारेणासूयाराहित्यम् ।

नहीं जानता हूं ऐसा रहना । फलसाधनशुश्रूषा माने—गुरुशुश्रूषा से विद्या प्राप्त होती है इस वचनानुसार आचार्य को अपनी शुश्रूषा से संतुष्टकर ज्ञान प्राप्त करना उचित होने से आचार्य क्रियमाण उपदेश से तत्त्वज्ञानरूप फलसिद्धि के साधनभूत आचार्यपरिचर्या । यद्वा स्वरूपानुरूपफल को सुनने की इच्छा । अथवा आचार्यमुखोल्लासरूप फल का साधनभूत तत्परिचर्या । आर्ति माने—उत्पन्नज्ञान का विरोधिरूप इस विभूति से शीघ्र नहीं जाने सं होनेवाले क्लेश । यद्वा—आचार्य विग्रहानुभवालाभ में होनेवाले क्लेश । आदर माने—उत्तरोत्तर अनुभव से इच्छा होनेके लिये आचार्यउच्यमान भगवद्गुणानुभव में ऊपर ऊपर होनेवाले आदर । यद्वा—आचार्य को देखनेपर भूखा अन्न को जैसा देखता है उन के अनुभवकैङ्कर्यों में अत्यंत आदर । अनसूया माने—आचार्य के भगवद्भागवतवैभवों को विस्तारपूर्वक कहनेपर उन से असूया नहीं होना । यद्वा—आचार्य के उत्कर्ष और सम्मान

मंत्रो देवता फलं फलानुबंधिनः फलसाधनमैहिक-
भोगश्चैते सर्वे आचार्य एवेत्यनुसंधानं कुर्यात् ॥ ३४२ ॥

अथवा आचार्यस्योत्कर्षे स ब्रह्मचारिणामुत्कर्षे च दृष्टे तत्रासू-
याराहित्यम् । 'असूयाप्रसवभूः' इत्यस्य हितमुक्तवत् उत्कर्षे
एव भवत्यसूयेति पूर्वैरुक्तम् । भगवद्विषयेऽप्यसूयायां कृतायां
तदीयविषये किं वक्तव्यम् ।

‘इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।’

एवमेतादृशसद्गुणसंपन्न एव साक्षाच्छिष्य इत्युच्यते ।

एवमुक्तलक्षणयुक्तस्य शिष्यस्य स्वाचार्यविषय आवश्यक
विप्रतिपत्तिविशेषं विदधाति— मंत्र इत्यादिना ।

मन्तारं त्रायत इति मंत्र इत्युक्तप्रकारेणानुसंधातृरक्षकः श्री-
मन्त्रस्तत्प्रतिपाद्यपरदेवता तत्प्रसादलब्धकैर्कर्यरूपं महाफलं

फलानुबंधिनो मंत्रो देवता फलसाधनम् ।

फलमैहिकभोगश्च सर्वमेतद्धि देशिकः ॥ ३४२ ॥

चारियों के उत्कर्ष को देख असूया नहीं करना । 'असूयाप्रसवभूः' इस वाक्य
का 'हितवक्ता आचार्य के उत्कर्ष को ही न सहना' ऐसा पूर्वाचार्य कहे हैं ।
भगवान के विषय में भी असूया करनेवाले तदीयविषय में करेंगे इस में क्या
कहना । असूयारहित तुम को यह उत्तम रहस्य को कहता हूं ऐसा स्वयं भगवान्
कहे हैं ऐसे सद्गुणविशिष्ट को ही साक्षात् शिष्य कहते हैं ।

एवं उक्त लक्षणविशिष्ट शिष्य को अपने आचार्य के विषय में आवश्यक
प्रतिपत्ति विशेषों को कहते हैं—मंत्र इत्यादि ।

मंत्र, देवता, फल, फलानुबंधी, फलसाधन

ऐहिकभोग ये सब आचार्य ही हैं ऐसा समझना ॥ ३४२ ॥

तदनुबन्धिनोऽविद्यादिनिवृत्तिपूर्वकस्वस्वरूपाविर्भावसालोक्या-
दयः । तथाविधफलसाधनं पुत्रदारगृहक्षेत्रपशुपन्नान्यनुभवरूपे-
हलोकभोग्यमेते सर्वं अस्माकमाचार्य एवेति प्रतिपत्तिः कर्त-
व्येत्यर्थः ।

‘गुरुरेव परं ब्रह्म गुरुरेव परा गतिः ।
गुरुरेव परा विद्या गुरुरेव परायणम् ॥
गुरुरेव परः कामो गुरुरेव परं धनम् ॥
यस्मात्तदुपदेष्टासौ तस्माद्गुरुतरो गुरुः ॥’ इति-
‘ऐहिकामुष्मिकं सर्वं स चाष्टाक्षरदो गुरुः ।
इत्येवं ये न मन्यन्ते त्यक्तव्यास्ते मनीषिभिः ॥’

इति शस्त्रेषूक्तत्वादनुसंधानं कुर्यादिति विधिरूपेणोक्तम् ।

एवं स्वोक्तार्थे आद्यर्थमयमर्थः परमाचार्यवचनसिद्ध
इत्याह—मातेत्यादिना ।

अनुसंधान करनेवालों के रक्षक मंत्र, उस मंत्र से प्रतिपाद्य परदेवता, पर-
देवता के अनुग्रह से मिलनेवाला कैङ्करूप नष्टाफल, उस के पूर्व होनेवाले
अविद्यानिवृत्तिपूर्वक स्वस्वरूपआविर्भाव और सालोक्यआदि तादृश फल को देने-
वाले साधन पुत्र दार गृह क्षेत्र पशु अन्नआदि के अनुभवरूप ऐहिक भोग ये सब
हमारे आचार्य ही हैं ऐसा समझना । गुरु ही परब्रह्म गुरु ही परागति गुरु ही
पराविद्या गुरु ही परस्थान गुरु ही श्रेष्ठकाम गुरु ही श्रेष्ठधन हैं । जिस कारण से
उस मंत्र को उपदेश किये हैं उस कारण से गुरु ही सब से श्रेष्ठ हैं । इह लोक
और पर लोक के सब वस्तु अष्टाक्षरप्रद गुरु ही हैं ऐसा जो नहीं समझते हैं वे
लोग छोड़ने योग्य हैं ।

इस प्रकार अपने कहे हुये इस अर्थ में विश्वास होनेके लिये परमाचार्य-
वचन को दिखाते हैं— माता पिता इत्यादि ।

माता पितेत्यादिश्लोक अयमर्थः

परमाचार्यैरुक्तः ॥ ३४३ ॥

एतन्मूलमुपकारस्मृतिः ॥ ३४४ ॥

‘माता पिता युवतयस्तनया विभूतिः ।

सर्वं यदेव नियमेन मदन्वयानाम् ॥’

इत्यौहिकसकलभोगान्, सर्वमिति—अनुक्तसकलम्। अनेन मंत्रदेवताफलादींश्चोद्दिश्य तत्सर्वं पराङ्कुशचरणावेवेत्युक्तत्वात्तस्मिन् श्लोकेऽयमर्थः परमाचार्यैरुक्त इत्यर्थः ।

एवमेते सर्वेऽयमेवेत्यनुसंधाने निदानं किमित्यत आह—
एतन्मूलमित्यादि ।

एवमाचार्य एवास्माकं सकलमित्यनुसंधाने हेतुर्नित्यसंसारितया स्थितं स्वमुपदेशादिभिर्वशीकृत्य नित्यसूरीणामनुभवस्याहमकरोदित्युपकारानुसंधानमित्यर्थः ।

इत्थं ध्यानं सदा कार्यं शिष्येणात्माभिलिप्सुना ।

माता पितेति वृत्ते श्रीयामुनार्यैः प्रसादितः ॥ ३४३ ॥

अयमर्थो हि तन्मूलमुपकारपरस्मृतिः ॥ ३४४ ॥

‘माता पिता युवतयः’ इस श्लोक में

इस अर्थ को परमाचार्य कहे हैं ॥ ३४३ ॥

माता पिता स्त्री पुत्र विभव ऐसा ऐहिक भोगों को, सर्व इस वचन से मंत्र देवता फलादियों को कहें ये सब शठकोपसूरि के चरणारविन्द ही हैं ऐसा कहने से उस श्लोक में इस अर्थ को परमाचार्य यामुनाचार्य कहे हैं ।

ऐसा सब आचार्य ही हैं ऐसा अनुसंधान करने का कारण क्या ? इस शंका में कहते हैं— इस का इत्यादि ।

इस का कारण उपकारस्मृति है ॥ ३४४ ॥

उपकारस्मृतेः प्रथमावधिराचार्यविषये कृत-
ज्ञता, चरमावधिरीश्वरविषये कृतज्ञता ॥३४५॥

एतदुपकारस्मृतिप्रसंगेऽस्याः प्रथमचरमावधी दर्शयति—
उपकारस्मृतेरित्यादिना ।

अनेन चेतनेन प्रथमतः अनुसंधेयोऽज्ञातज्ञापनमुखेन स्वस्य
सर्वमपि ज्ञापयित्वा भगवद्विषयं हस्तगतं कृतवत उपकारः ।
अतः उपकारस्मृतेः प्रथमावधिराचार्यविषये कृतज्ञतेत्युच्यते ।
कृतज्ञतोपकारस्मृतिश्च पर्याये । आचार्यगौरवे हृदये लभ्ये
तद्विषये स्वस्य प्राप्तिहेतुकृषिपरंपराया अनुसंधानाच्चरमावधि-
रीश्वरविषये कृतज्ञतेत्युच्यते । इयं चेश्वरविषय उपकारस्मृ-
तिरित्यर्थः । अनेन भगवद्विषयोपकर्त्राचार्यकृतोपकारेऽनुसं-

उपकारस्मृतेः सीमा चाद्याचार्यकृतज्ञता ।

कृतज्ञता तथा ज्ञेया चरमावधिरीश्वरे ॥३४५॥

आचार्य ही हमारा सब है ऐसा अनुसंधान करने का हेतु नित्यसंस्कारी अपने
को उपदेशादि यों से शोधन कर नित्यसूरियों के अनुभव के योग्य बनाये हैं ऐसा
उपकार की स्मृति ।

इस उपकारस्मृति के प्रसंग से उस के प्रथम चरमसीमा को दिखाते हैं— उप-
कारस्मृति का इत्यादि ।

उपकारस्मृति का प्रथमसीमा आचार्य के विषय में

कृतज्ञता, चरमसीमा ईश्वर के विषय में कृतज्ञता ॥ ३४५ ॥

अज्ञातज्ञापन द्वारा अपने को सब जनाकर भगवद्विषय को हस्तगत करने-
वाले आचार्यकृत उपकार को चेतन पहिले अनुसंधान करता है आचार्य का गौरव
मन में लगनेपर उस विषय में अपने को मिलानेवाले ईश्वरकृत यत्नपरंपरा को
पछि अनुसंधान करता है इस लिये चरमसीमा ईश्वर के विषय में कृतज्ञता । भग-

शिष्य आचार्यश्चान्योन्यं प्रियहिते प्रवर्तेयाताम् ॥३४६॥

हिते तस्य वैभवे हृदये सम्यक् लग्नेऽस्माभिरेतादृशविषयस्य प्राप्तिर्भगवता खल्विति तत्कृतोपकारानुसंधाने पर्यवस्यतीत्युक्तम् ।

एतत्सदाचार्यसच्छिष्ययोर्वृत्तिप्रकारमाह— शिष्य आचार्यस्येत्यादिना ।

अन्योन्यं प्रियहितप्रवर्तनं नाम— शिष्येणाचार्यस्य प्रियहितयोरुभयोरपि करणम् । आचार्येण शिष्यस्य प्रियहितयोरुभयोः करणं च । प्रवर्तेयातामिति एतदवश्यकरणीयत्वभानार्थम् ।

उभाभ्यामप्युभयोरपि निर्वहणप्रकारः कथमित्यत आह— शिष्य इत्यादिना ।

शिष्याचा यौं प्रवर्तेतामन्योन्यहितप्रीणने ॥ ३४६ ॥

वद्विषय को देनेवाले आचार्यकर्तृक उपकार को अनुसंधान करनेपर उन का वैभव ज्ञान हृदय में लगने से ऐसे आचार्य को ईश्वर ही हम को दिये हैं ऐसा उपकार स्मृति ईश्वरपर्यंत पहुंचेगी ।

अब इन सदाचार्य सच्छिष्यों के विनियोग प्रकार को कहते हैं शिष्य इत्यादि ।

शिष्य और आचार्य परस्पर प्रिय

और हितों को करना चाहिये ॥ ३४६ ॥

शिष्य आचार्य के प्रिय और हित को करना आचार्य शिष्य के प्रिय और हित को करना ।

दोनों के परस्पर प्रिय हित करने के क्रम को कहते हैं शिष्य इत्यादि ।

शिष्यः स्वयं प्रियं प्रवर्तयेत् ईश्वरेण हितं
प्रवर्तयेत्, आचार्यो व्यत्यासेन प्रवर्तयेत् ॥ ३४७ ॥

शिष्य आचार्यस्योभयोः प्रवर्तनसमये स्वस्वरूपानुगुणमाचार्य-
मुखोल्लास एव पुरुषार्थ इति विचार्य स्वस्य किञ्चित्कारादिभिः
स्वयमाचार्यस्य सर्वकालं प्रियं कुर्यात् । मंगलाशासनपरत्वा-
देताद्विभूतिस्वभावेन हृदये किञ्चिदपि कालुष्यं न स्यादिति
तथा कस्यचित्संभवे एतन्निवर्तनीयमिति प्रार्थित्वेश्वरेण हितं
प्रवर्तयेदित्यर्थः । व्यत्यासेन प्रवर्तनं नाम— हितपरत्वादस्य
स्वरूपहानिर्यथा न संभवेत्तथा हेयोपादेययोर्हानोपादानयोः
स्खालित्यं यथा न स्यात्तथा नियम्य सर्वकालमपि सन्मार्गे
प्रवर्तनरूपहितं स्वयं कृत्वा दृष्टे संकोचेनास्यात्यंतक्लेशसमये

देशिकस्य प्रियं शिष्यः स्वयमेव प्रकल्पयेत् ।
ईश्वरेण हितं तद्वदाचार्यो व्यत्ययेन वै ॥ ३४७ ॥

शिष्य स्वयं प्रिय को करना चाहिये ईश्वर के
द्वारा हित को करना चाहिये । आचार्य को
इस के उलटा करना चाहिये ॥ ३४७ ॥

शिष्य आचार्य के विषय दोनों को करने समय स्वस्वरूपानुरूप आचार्य-
मुखोल्लास ही पुरुषार्थ समझ अपने कैकर्यादि से आप आचार्य के प्रिय को सर्वकाल
करते रहना मंगलाशासनपर होने से इस विभूतिस्वभाव से मन में किसी
प्रकार की व्याकुलता न होना चाहिये ऐसा कुछ कल्मष होनेपर इसे दूर करने
के लिये ईश्वर को प्रार्थना कर हित को करना चाहिये । आचार्य को इत्यादि—
हितपर होने से शिष्य का स्वरूप नष्ट न होनेके लिये हेयउपादयों में स्खलन
न हो जैसा नियमन कर सर्वकाल अच्छे मार्ग में ले जाना रूप हित को स्वयं

शिष्यः प्रीतौ तत्परो वर्तेत, आचार्य
उज्जीवने तत्परो वर्तेत ॥ ३४८ ॥

स्थितिकालेऽस्य क्लेशं विना यथैतदप्यस्य स्यात्तथैवांगीकुरुष्वेत्यर्थित्वेश्वरेण प्रियं प्रवर्तयेदित्यर्थः ।

एवं करणसमये उभयोरप्युभयमपि समप्रधानं किमिति शंकायामाह — शिष्य इत्यादि ।

शिष्यः शेषभूतत्वात् शेषिण आचार्यस्य प्रीतौ तत्परो वर्तेत । आचार्यः परमकृपावत्त्वात्स्वशिष्यस्यास्य संसारादुत्तीर्योज्जीवने तत्परो वर्तेत । तस्माच्छिष्यस्य प्रियकरणमाचार्यस्य हितकरणं च प्रधानमिति भावः ।

पूर्वोक्तेन फलितमाह — तस्मादित्यादि ।

प्रवर्तेत सदा शिष्य आचार्यप्रीतितत्परोः ।

प्रवर्तेत तथाचार्यः शिष्योज्जीवनतत्परोः ॥ ३४८ ॥

करना । दृष्टवस्तु के अभाव से जब शिष्य दुःखी होता है, तब वे वस्तु इन को मिलना चाहिये ऐसा ईश्वर से प्रार्थना कर प्रिय को करना ।

ऐसा करनेपर दोनों का दोनों बराबर हैं क्या इस शंका में कहते हैं— शिष्य इत्यादि ।

शिष्य को आचार्य के प्रिय करने में अधिक ध्यान देना चाहिये, आचार्य को शिष्य के उज्जीवन में अधिक ध्यान देना चाहिये ॥ ३४८ ॥

शिष्य शेषभूत होनेसे शेषी आचार्य के प्रिय करने में दृढ रहना चाहिये आचार्य परमकृपालु होने से शिष्य को संसार से उत्तीर्ण हो उज्जीवन में दृढ रहना चाहिये इस लिये शिष्य का प्रियकरण और आचार्य का हितकरण प्रधान है ।

पूर्वोक्त का फल कहते हैं— इसलिये इत्यादि ।

तस्माच्छिष्यस्याचार्यहर्षविषयत्वं विना
रोषविषयतया अवकाशो नास्ति ॥ ३४९ ॥
निग्रहस्य पात्रं भवति चेत् स

शिष्येणाचार्यप्रियकरणस्याचार्येण शिष्यस्य हितकरणस्य
प्रधानतया वर्तनात् शिष्यस्याचार्यस्य प्रीतिविषयत्वं विनानि-
ष्टकरणादिभिर्निग्रहविषयतायाः प्रथममवकाशो नास्तीत्यर्थः ।
तस्मादिति - प्रीतौ तत्परत्वमेवानुवदतीति वा ।

प्रकृतिसम्बन्धेन सत्ता सदैकरीत्या कथं स्यात् कालुष्याणि
न जायन्ते किं तेन हेतुना निग्रहपात्रं भवति चेत् स निग्रह
उभयोरपि कथं स्यादित्यत आह - निग्रहस्येत्यादि ।

एवं कृते भवेच्छिष्य आचार्यप्रीतिगोचरः ।

तद्रोषगोचरीभावे नावकाशश्च विद्यते ॥ ३४९ ॥

निग्रहस्य भवेत्पात्रं चेत्तयोर्हितरूपतः ।

उभाभ्यामप्युपादेयो निग्रहः शोधनात्मकः ॥ ३५० ॥

इसलिये शिष्य को आचार्य के संतोष का पात्र

विना रोष का पात्र होने का अवकाश नहीं ॥ ३४९ ॥

शिष्य को आचार्य का प्रिय करना आचार्य को शिष्य का हित करना प्रधान
होनेसे शिष्य आचार्य के प्रीति का विषय होना छोड़ अनिष्टकरणादियों से निग्रह
का विषय होने का अवकाश नहीं ।

प्रकृतिसंबन्ध के साथ रहनेवाला यह सदा एक प्रकार रहेगा क्या कलुषित
नहीं होगा तद्द्वारा निग्रह पात्र होने के वखत वह निग्रह दोनों के विषय में कैसा
होगा इस शंका में कहते हैं- निग्रह का इत्यादि ।

निग्रह का पात्र होने के वखत वह

हितरूप होने से दोनों का उपादेय है ॥ ३५० ॥

हितरूपत्वाद्भयोरप्युपादेयः ॥ ३५० ॥

शिष्यस्य निग्रहकारणं त्याज्यम् ॥ ३५१ ॥

अनिष्टकरणादिहेतुना आचार्यनिग्रहस्य पात्रतादशायां शिष्यममुमपथे प्रवृत्तिं वारयित्वा सन्मार्गे प्रवर्तयितुमुपयुक्तत्वेन हितरूपत्वादेवमस्मासु निग्रहः क्रियते खल्विति अस्य हृदये क्लेशतं, अस्मिन्नेवं निग्रह आवश्यको जात इत्याचार्यस्य हृदये क्लेशतं च विना निग्रहविषयस्यास्य निग्रहाश्रयस्याचार्यस्य चांगीकार्य इत्यर्थः ।

निग्रह उपादेयश्चेन्निग्रहकारणमुपादेयं कुतो न भवतीत्यत आह — शिष्यस्येत्यादिना ।

निग्रह उपादेय इति विचार्य पुनस्तत्कारणं न कर्तव्यम् । येन कारणेन जलेऽग्निवृद्धिवत्स्वविषये शीतले निर्मल आचार्य-

सच्छिष्येण सदा त्याज्यं स्वस्य निग्रहकारणम् ॥ ३५१ ॥

अनिष्टकरणादि से आचार्य के निग्रह का पात्र होने के समय वह निग्रह शिष्य की दुष्टप्रवृत्ति को रोक समीचीन मार्ग में प्रवृत्त होनेके लिये उपयुक्त हितरूप होने से ऐसा हम को निग्रह करते हैं देखो इस प्रकार हृदय में दुःख होना इस को इस प्रकार निग्रह करना पडा ऐसा आचार्य के हृदय में दुःख होना विना निग्रहविषय शिष्य और निग्रहाश्रय आचार्य दोनों को उपादेय होता है ।

निग्रह उपादेय हो तो निग्रहकारण भी उपादेय होगा क्या इस शंका में कहते हैं— शिष्य को इत्यादि ।

शिष्य को निग्रहकारण छोड़ने योग्य हैं ॥ ३५१ ॥

निग्रह को उपादेय समझ फिर भी उस का कारण अकृत्य को नहीं करना

निग्रहश्च भगवन्निग्रहवत् प्राप्यांतर्गतः ॥ ३५२ ॥

हृदये निग्रहबुद्धिस्तत्कारणं पुनरंकुरं विना त्याज्यमित्यर्थः ।

पूर्वोक्ताचार्यनिग्रहो हितरूप इति वैधतयोपादेयत्वं विना-
स्य प्राप्यकोटिघटित इत्यमुमर्थं सदृष्टांतमाह— निग्रहश्चेत्या-
दिना ।

स्वाचार्येण स्वविषये क्रियमाणो निग्रहस्वविरोधिनिवृत्तिहे-
तुत्वात् 'स्वीकृतकोपः' 'क्रूरकर्म माकुरु' इत्यादावुक्तो भगवन्निग्रह
इव पुरुषार्थकोटावतर्भूत इत्यर्थः । आचार्यस्यार्थकामयोराशावि-
रहात् तद्वेतुकक्षमायाः क्रोधस्य वावकाशो नास्ति । अथैतद्धि-
तरूपतया क्रुध्यति चेत् सोऽपि प्राप्यांतर्गतो भवेदिति अयमर्थो
माणिक्यमालायां श्रीकृष्णपादैरुक्तः ।

भगवन्निग्रहो यद्वत्प्राप्यमध्ये प्रकीर्तितः ॥ ३५२ ॥

जिस कारण से जल में अग्नि के उत्पत्ति के तरह शीतल स्वच्छ आचार्य हृदय में
निग्रह उत्पन्न हुआ उस कारण को पुनरावृत्ति रहित छोड़ देना चाहिये ।

पूर्वोक्त आचार्यनिग्रह हितरूप होने से उपादेय होता है इतनाही नहीं प्राप्यां-
तर्गत भी है इस अर्थ को दृष्टांतपूर्वक कहते हैं— निग्रह इत्यादि ।

निग्रह भगवन्निग्रह के तरह प्राप्यांतर्गत हैं ॥ ३५२ ॥

स्वाचार्य से स्वविषय में हितरूप से क्रियमाण निग्रह स्वविरोधिनिवृत्ति के
उपयुक्त भगवन्निग्रह के तरह पुरुषार्थ कोटि में अंतर्गत होता है । आचार्य अर्थ
कामो में आशरहित होने से उन के कारण से निग्रह करने को प्राप्ति नहीं, इस के
हित करनेके लिये निग्रह किये तो वह प्राप्यांतर्गत होता है ऐसा माणिक्यमाला में
श्रीकृष्णपादस्वामी कहे हैं ।

आचार्यः शिष्यस्य स्वरूपं रक्षेत्,
 शिष्य आचार्यस्य देहं रक्षेत् ॥ ३५३ ॥
 उभयमप्युभयोरपि स्वरूपं भगवत्कैकर्यं च ॥ ३५४ ॥

पूर्वमुभयोरपि प्रधानकृत्यत्वेनोक्तयोर्हितकरणप्रियकरणयो-
 र्वैष विशदमाह—आचार्य इत्यादिना ।

उज्जीवनपर आचार्य उज्जीविषयागत्योपसदनं कृत्वा प्रीतौ
 तत्परतया वर्तमानस्य शिष्यस्य स्वरूपं प्राप्तादिकंतयापि किं-
 चिद्वैयं यथा न जायते तथा एकाग्रचित्त उपदेशादिभी रक्षे-
 दित्यर्थः ।

एवमुभयोरप्युभावपि रक्षतोरुभयोरपि फलितमाह—उभय-
 मपीत्यादिना ।

शिष्यस्वरूपमाचार्यः सदा रक्षेत् प्रयत्नतः ।
 रक्षेच्छिष्योपि चाचार्यदिव्यमंगलविग्रहम् ॥ ३५३ ॥
 स्वरूपस्य शरीरस्य मिथो यद्रक्षणं भवेत् ।
 उभयोस्तत्स्वरूपं स्यात्कैकर्यं च हरेर्भवेत् ॥ ३५४ ॥

पहिले दोनों के प्रधानकृत्यतया उक्त हितकरण और प्रिय करणों के आकार
 को स्पष्ट कहते हैं—आचार्य इत्यादि ।

आचार्य शिष्य के स्वरूप को रक्षा करना

शिष्य आचार्य के देह को रक्षा करना ॥ ३५३ ॥

उज्जीवनपर आचार्य उज्जीवनेच्छा से प्राप्त हुवा शिष्य के स्वरूप को भूल
 कर भी अपराध नहीं करे जैसा एकाग्रचित्त हो उपदेशादियों से रक्षा करना । प्रिय
 पर शिष्य अपने उज्जीवन में तत्पर अपने स्वरूप को रक्षा करनेवाले आचार्य के
 शरीर को उचित कैकर्यों से सर्वकाल भी एकाग्रचित्त हो रक्षा करना ।

एवं दोनों दोनों की रक्षा करने से फलितार्थ को कहते हैं—दोनों इत्यादि ।

दोनों दोनों के स्वरूप हो भगवत्कैकर्य होता है ॥ ३५४ ॥

आचार्यस्य देहरक्षणं स्वरूपहानिः
शिष्यस्यात्मरक्षणं स्वरूपहानिः ॥ ३५५ ॥

आचार्योपहितस्य शिष्यस्य स्वरूपरक्षणं शिष्योपहितस्या-
चार्यस्य देहरक्षणं चासाधारणाकारः । तस्मादुभयमपि उभयो-
रपि स्वरूपम् । 'अहमन्न'मिति प्रकारेण तस्य भोग्यतायोग्य-
मप्यनादिकालं विनियोज्यताप्राप्तिविरहितमस्य स्वरूपं तादृ-
शविनियोगार्हं यथा स्यात्तथा रक्षणकरणस्य 'समीचीनमिति शरी-
रं न त्यजति' इति प्रकारेण तस्य त्यक्त्वाऽऽदातुमपि यथा न सहा-
तथा भोग्याचार्यविग्रहरक्षणकरणस्य च भगवतोऽत्यंतप्रीतिवि-
षयत्वाद्वस्तुगत्या भगवत्कैर्यं च भवतीत्यर्थः ।

एवं व्यवस्था किमर्था? आचार्यस्य स्वदेहरक्षणकरणे
शिष्यस्य स्वस्वरूपरक्षणकरणे चान्वये को वा दोष इत्यत-
आह— आचार्यस्येत्यादि ।

आचार्यः स्वस्य देहस्य रक्षणं स्वं करोति चेत् ।
तदा स्वरूपहानिः स्याच्छरीराध्यासकास्मात् ।
स्वरूपहानिदं तद्वच्छिष्येणात्माभिरक्षणम् ॥ ३५५ ॥

आचार्य शिष्य के स्वरूप की रक्षा करना शिष्य आचार्य के देह की रक्षा
करना इन दोनों के असाधारण आकार होने से ये दोनों दोनों का स्वरूप हैं । ईश्वर का
भोग्य होने योग्य होकर भी अनादि काल से नष्ट हुआ इस का स्वरूप उस के
योग्य जैसा हो वैसा रक्षा करना, ईश्वर का भोग्य आचार्य विग्रह की रक्षा करना
भगवन्मुखोद्भास होने से ये दोनों भगवत्कैर्य होते हैं ।

ऐसी व्यवस्था क्यों आचार्य के अपने देहरक्षण में शिष्य के अपने स्वरूप
रक्षण में संबंध होने से दोष क्या इस शंका में कहते हैं— आचार्य को इत्यादि ।

आचार्य को देह रक्षण स्वरूपहानि
शिष्य को आत्मरक्षण स्वरूपहानि ॥ ३५५ ॥

आचार्येणात्मरक्षणकरणसमय अहंकारो विरोधी,
शिष्येण देहरक्षणकरणसमये ममकारो विरोधी ॥

स्वस्य देहयात्रायां स्वस्मिन्नुपेक्षके सति शिष्येणेदमेवा-
स्माकं स्वरूपमिति स्वदेहो रक्षणीयस्तथा विना स्वदेहस्य स्वेन
रक्षणमाचार्यस्याचार्यत्वरूपस्वरूपस्य हानिः । स्वस्याचार्यवि-
षये भरन्यासानंतरं तस्मिन् स्वरूपं रक्षति दृष्ट्वा स्थातव्यं स्वेन
स्वात्मरक्षणकरणं शिष्यस्य शिष्यत्वरूपस्वरूपस्य हानिरित्य-
र्थः । तस्माद्विस्मृत्यापि शिष्यस्य स्वस्वरूपरक्षणमाचार्यस्य
स्वदेहरक्षणं च कर्तव्यं न भवतीत्युक्तम् ।

आचार्येण शिष्येण च स्वस्य व्यवस्थितयोरात्मरक्षणदेह-
रक्षणयोः करणसमयेऽवश्यपरिहरणीयान् विरोधिन आह—
आचार्येणात्मरक्षणसमय इत्यादिना ।

आत्मनो रक्षणे काल आचार्येण कृपालुना ।

अहंकारो विरोधी स्यादिति ज्ञेयं सदा बुधैः ।

देहस्य रक्षणे काले शिष्येणापि बुभुत्सुना ।

ममकारो विरोधीः स्याज्ज्ञापनीयोहि स स्मृतः ॥३५६॥

अपनी देहयात्रा में विरक्त आचार्य के देह को शिष्य अपना स्वरूप समझ रक्षा
करना चाहिये ऐसा विना अपने देह की रक्षा स्वयं करलेना आचार्यत्वरूप
स्वरूप की हानि है । आप आचार्य के चरण में भारन्यास कर अपने स्वरूप को
वही रक्षा करेगा ऐसा रहना चाहिये ऐसा नहीं कर अपनी आत्मा का आप रक्षा
करलेना शिष्य का शिष्यत्वरूप स्वरूप की हानि है इसलिये भूलकर भी शिष्य
अपने स्वरूपरक्षा में और आचार्य अपने देहरक्षण में संबंध नहीं रखना चाहिये ।

अब आचार्य और शिष्य के अपने अपने व्यवस्थित देहरक्षण और आत्म-
रक्षण करने के समय अवश्य छोड़ने योग्य विरोधियों को कहते हैं— आचार्य
इत्यादि ।

आचार्य के आत्मरक्षा करने के समय अहंकार विरोधी है,

आचार्यः स्वदेहरक्षणं स्ववस्तु गृहीत्वा कुर्यात्, शिष्यः
स्वदेहरक्षणमाचार्यवस्तु गृहीत्वा कुर्यात् ॥३५७॥

हितपरेणाचार्येण स्वोपदेशादिभिः. शिष्यात्मरक्षणकरणस-
मयेऽहं रक्षामीत्यहंकार आचार्यपारतन्त्र्यरूपस्वाधिकारविरोधी ।
प्रियपरेण शिष्येण द्रव्यादिभिराचार्यदेहरक्षणकरणसमये मम
द्रव्यैः करणैश्चैव रक्षामीति ममकारः शरीरार्थप्राणादिकं सर्व-
माचार्यशेषमिति वर्तनावश्यकतारूपस्वाधिकारविरोधीत्यर्थः ।

आचार्यस्य शिष्यस्य च स्वस्वदेहरक्षणदशायां प्रतिपत्ति
विषयौ विभज्याह— आचार्य इत्यादिना ।

स्वदेहरक्षणं स्वस्य वस्तुबुद्ध्या हि देशिकः ।

कुर्याच्छिष्यस्तथाचार्यपदार्थं पारीगृह्य वै ।

स्वदेहरक्षणं कुर्यात्परमार्थपरायणः ॥ ३५७ ॥

शिष्य के देहरक्षण के समय ममकार विरोधी है ॥ ३५६ ॥

हितपर आचार्य अपने उपदेशादियों से शिष्य के आत्मरक्षण करने के
समय हम रक्षा करते हैं ऐसा अहंकार आचार्यपारतन्त्र्यरूप अपने अधिकार का
विरोधि है । प्रियपर शिष्य द्रव्यादियों से आचार्य के देहरक्षण करनेपर हमारे
द्रव्य और करणों से ऐसी रक्षा करता हूं ऐसा ममकार शरीर द्रव्य प्राणादि सब
आचार्य के हैं ऐसा समझने योग्य अपने अधिकार का विरोधि है ।

आचार्य और शिष्य को अपने अपने देहरक्षण करने के समय में अनुसं-
धानप्रकार को कहते हैं— आचार्य इत्यादि ।

आचार्य अपने देह रक्षण अपने वस्तु से, शिष्य

अपना देहरक्षण आचार्य के वस्तु से करना ॥ ३५७ ॥

आचार्यः स्वदेहरक्षणं स्ववस्तु गृहीत्वा कुर्यादिति—

‘शरीरमर्थं प्राणं च सद्विदुष्यो निवेदयेत् ।’

इत्युक्तप्रकारेण शिष्यस्य सर्वस्वस्यापि प्रथमं समर्पितत्वात्स्व-
देहरक्षणार्थं तेन कालोचिततया समर्पितं तदीयमित्यनुसंधानं
विना स्वकीयमेवेति गृहीत्वा विनियोगं कुर्यादित्यर्थः । शिष्यः
स्वदेहरक्षणमाचार्यवस्तु गृहीत्वा कुर्यादिति— स्ववस्तुत्वं विना
सर्वस्याप्याचार्यशेषत्वात् स्वदेहरक्षणार्थं विनियोक्तव्यवस्था-
चार्यवस्त्विति प्रतिपत्तिं कृत्वा विनियोक्तव्यमित्यर्थः ।

आचार्यदेहरक्षणविषये शिष्यः स्वकीयं सर्वं तदीयमिति
बुद्ध्या दद्यात् । आचार्यश्च तादृशवस्तु स्वीकुर्यात् । एवं विना
शिष्यस्य समतादूषितं वस्तुभावप्यादातुं दातुं च नाहौं
इत्याह— आचार्यः शिष्यवस्त्वित्यादिना ।

‘शरीरं द्रव्यं प्राणं इनं को आचार्यः के लिये निवेदन कर देना’ इस वचना-
नुसार शिष्य का सर्वस्व पहिले ही आचार्य के चरण में समर्पित होनेसे स्वदेह
रक्षण के लिये शिष्य से तत्तत्काल में दिये जानेवाले द्रव्य को शिष्य का न समझ
अपना ही समझ विनियोग करलेना । शिष्य का संपूर्ण वस्तु आचार्य के स-
मर्पित होनेसे अपने देह रक्षण के लिये उपयोग कियेजानेवाले आचार्य का समझ
विनियोग करलेना ।

आचार्यदेहरक्षण के प्रसंग में शिष्य अपनी संपूर्ण वस्तु आचार्य का है ऐसा समझ
देना, आचार्य भी ऐसा समझा हुआ वस्तु को ही लेना ऐसा न कर शिष्य
की समता से दूषित वस्तु को दोनों लेने और देने भी नहीं सक्ते ऐसा कहते
हैं— आचार्य इत्यादि ।

आचार्यः शिष्यवस्तु नादद्यात् ,
 शिष्यः स्ववस्तु न दद्यात् ॥३५८॥
 आदाने दरिद्रः स्याद्दाने चोरः स्यात् ॥३५९॥

आचार्यः शिष्यवस्तु नादद्यादिति— अनेन मदीयमित्यभि-
 मानविषयीकृतं वस्तु विस्मृत्यापि नाङ्गीकुर्यादित्यर्थः । शिष्यः
 स्ववस्तु न दद्यादिति— स्वकीयमित्यभिमानविषयं वस्त्वहं-
 कारममकारस्पर्शविशिष्टं विषमेवेति जुगुप्सतो मृदुपकृतेरा-
 चार्यस्य विषमिव न समर्पयेदित्यर्थः ।

तथाऽऽदानदानयोः करणे को वा दोष इत्यत आह—आदानं
 दानं चेत्यादिना ।

शिष्य वस्तूनि नादद्यादाचार्यो नयकोविदः ।
 शिष्योपि स्वस्य वस्तूनि तस्मै दद्यान्न सर्वथा ॥ ३५८ ॥
 आदाने शिष्यवस्तूनि दरिद्रः स्याद्विदेशिकः ।
 स्वपदार्थस्य दाने च शिष्यः पाटच्चरो भवेत् ॥ ३५९ ॥

आचार्य शिष्य के वस्तु को लेना नहीं
 शिष्य अपने वस्तु को देना नहीं ॥ ३५८ ॥

शिष्य का अभिमान से दूषित वस्तु को आचार्य भूलकर भी नहीं लेना,
 शिष्य अपना समझा हुआ वस्तु को अहंकार ममकारस्पर्श वस्तु विष है ऐसा
 डरनेवाले मृदुपकृति आचार्य को विष के तरह नहीं देना ।

ऐसा लेने देने से होनेवाले दोष को कहते हैं— लेनेपर इत्यादि ।

लेनेपर दरिद्र हो जायगा, देनेपर चोर होगा ॥ ३५९ ॥

आदानं दानं च जायते यदि संबन्धो नश्येत् ॥ ३६० ॥

शिष्येण मदीयमित्यभिमानविषयीकृतस्य वस्तुनश्चापलातं स्वीकारे कृते ईश्वरस्याखिलभरनिर्वाहकत्वेनास्माकं का वा न्यूनता इति वर्तमानः परिपूर्णः स्वयं स्वदेहयात्राया अपि मूलराहित्येन दरिद्रः स्यात् । मदीयमिति बुद्धिं कृत्वैकमाचार्यस्य ददाति चेच्छरीरमर्थमित्यादिप्रकारेण समर्पितत्वात् तदीये मदीयत्वबुद्धिकरणात् आचार्यस्वापहारी भवतीत्यर्थः ।

एतावदेव न संबन्धहानिश्च स्यादित्यत आह— आदानं दानं चेत्यादिना ।

शिष्याचार्यसंबन्धोस्ति यदि शेषभूतेन शिष्येण शरीरमर्थं प्राणं चेत्यादिप्रकारेण सर्वं तदीयमिति बुद्ध्या समर्पणं, तथा

दानादाने तु जायेते संबन्धो यदि नश्यति ॥ ३६० ॥

शिष्य के अभिमानग्रस्त वस्तु को चपलता से आचार्य के लेनेपर ईश्वर संपूर्णभार को निर्वाह करते हैं हम को क्या कमती है ऐसा पूर्ण आप देह यात्रा को भी नहीं चला सकनेके योग्य दरिद्र हो जायगा । हमारा ऐसा समझा हुआ वस्तु को देनेपर शरीर अर्थ इस वचनानुसार पहिले ही समर्पित होने से आचार्य के वस्तु में मदीयत्वबुद्धि करनेसे आचार्य वस्तु को चोरी करनेवाला चोर होगा ।

इतना ही नहीं संबन्ध की हानि भी होगी ऐसा कहते हैं— लेने देने से इत्यादि ।

लेने देने से संबन्ध नष्ट होता है ॥ ३६० ॥

शिष्याचार्यत्वरूप संबन्ध होनेपर शेषभूत शिष्य शरीर अर्थ प्राण इत्यादिप्रकार

अयं दरिद्रत्वान्न ददाति,
स संपूर्णत्वान्नाददाति ॥ ३६१ ॥

समर्पितस्य तस्य शेषिणाऽऽचार्येणांगीकारश्चोचितः, एवं सत्यस्य स्वकीयमित्यभिमानविषयस्याचार्येण स्वीकारोऽनेन मदीयमित्यभिमानविषयस्याचार्याय समर्पणं इत्येतादृशाननुरूपादानदाने जायेते यदि शिष्याचार्यत्वरूपसंबंधो नश्येदित्यर्थः।

एवं दारिद्र्यापहारप्रसंगः संबंधहानिश्चादानदानयोः करणे खलु ते एतौ न कुरुतामित्यर्थं सहेतुकमाह—अयमित्यादिना।

शिष्योऽयं सकलं चाचार्यस्वमस्मदीयमिति समर्पणार्हं किंचिदपि नास्तीति स्थितत्वेन दरिद्रत्वाद्दहं तस्य किंचिद्दा-

नायं शिष्यो दरिद्रत्वात्तस्मै किंचिद्ददाति हि ।

आचार्यः परिपूर्णत्वान्नाददाति च किंचन ॥ ३६१ ॥

सब ही उन का है ऐसा समझ समर्पण करना ऐसे समर्पित वस्तु को शेषी आचार्य अंगीकार करना। शिष्य के ममता से दूषित वस्तु को आचार्य को स्वीकार करना शिष्य को देनारूप अक्रमव्यवहार होनेपर शिष्याचार्यत्वरूप संबंध नष्ट होता है।

एवं दारिद्र्य चौर्य और संबंध नाश देने लेने से होते हैं पहिले ही वे दोनों उन को नहीं करेंगे इस अर्थ को हेतुपुरस्सरेण कहते हैं— यह इत्यादि।

यह दरिद्र होने से नहीं दे सक्ता,

वह पूर्ण होनेसे नहीं ले सक्ता ॥ ३६१ ॥

अपने समझने के योग्य कोई चीज न रहने से दरिद्र शिष्य हम आचार्य

तस्य पूर्त्या स्वरूपं जीवति,
अस्य दारिद्र्येण स्वरूपं जीवति ॥ ३६२ ॥

मीति न ददाति । आचार्य ईश्वरस्य सकलभरनिर्वाहकत्वादस्माकमथ का वा न्यूनतेति स्थितत्वेन परिपूर्णत्वादेतदभिमानदुष्टं किञ्चिदपि नाङ्गीकरोतीत्यर्थः ।

एतत्पूर्तिदारिद्र्याभ्यामुभयोः फलितमाह-तस्येत्यादिना ।

आचार्यस्यैतदभिमानदुष्टवस्त्वस्वीकारहेतुपूर्त्याऽऽचार्यत्वरूपस्वरूपं जीवति । शिष्यस्य स्वकीयत्वबुद्ध्यैकस्यापि समर्पणीयत्वयोग्यताभावहेतुसकलतदीयत्वप्रतिपत्तिसिद्धदारिद्र्येण शिष्यत्वरूपस्वरूपं जीवतीत्यर्थः ।

स्वरूपोजीवनं तस्य परिपूर्त्या निगद्यते ।

स्वरूपोजीवनं चास्य दारिद्र्येण भवेत्खलु ॥ ३६२ ॥

के लिये कोई वस्तु को देते हैं ऐसा समझ नहीं देगा । आचार्य सकलभर निर्वाहक ईश्वर है हम को कुछ कमती नहीं ऐसा अपने को परिपूर्ण समझने से शिष्य की ममता से दूषित किसी वस्तु को नहीं लेगा ।

पूर्ति और दारिद्र्यों से फलितार्थ को कहते हैं- उस का इत्यादि ।

उस का स्वरूप पूर्ति से जीता है,

इस का स्वरूप दारिद्र्य से जीता है ॥ ३६२ ॥

आचार्य का शिष्य की ममता से दूषित द्रव्य को न लेनारूप पूर्ति से आचार्यत्व जीता है, शिष्य का अपना समझ देनेके योग्य द्रव्याभावरूप दारिद्र्य से शिष्यत्व जीता है ।

तर्हि शिष्येणाचार्यस्य क्रियमाण
उपकारः कोऽपि नास्ति किमिति चेत् ।
आचार्यानुसंधानेनास्ति ॥ ३६३ ॥

अथ शिष्येणाचार्यस्य क्रियमाण उपकारोऽयमिति वक्तुं
तद्विषयप्रश्नमनुवदति— तर्हीत्यादिना ।

एवमादानदानयोर्योग्यताविरहेष्युपकारस्मृतिमता शिष्येण
महोपकारकस्याचार्यस्य क्रियमाण उपकार एकोऽपि नास्ति
किमिति चेदित्यर्थः । तस्योत्तरमाह— आचार्यानुसंधानेना-
स्तीत्यादि । स्वरूपज्ञस्य शिष्यस्यानुसंधानेन कदापि कोऽपि
नास्ति, स्वकृषिफलसंलुष्टस्याचार्यस्यानुसंधानेनास्तीत्यर्थः ।

स च को वेत्यत आह— स चेत्यादि ।

तर्ह्याचार्यस्य शिष्येण क्रियमाणोपकारकः ।

कश्चिन्नास्ति किमित्थं चेदस्ति त्वाचार्यचिंतनात् ॥ ३६३ ॥

अब शिष्य से आचार्य को कर्तव्य उपकार कुछ नहीं है क्या ? इस शंका में
कहते हैं— तब इत्यादि ।

तब शिष्य से आचार्य को क्रियमाण उपकार कुछ नहीं है क्या ?

इस शंका में कहते हैं— आचार्य के अभिप्राय से है ॥ ३६३ ॥

इस प्रकार लेने देने की योग्यता न होनेपर भी उपकार स्मृतिवाला शिष्य
से महोपकारक आचार्य को कर्तव्य उपकार अपने अभिप्राय से नहीं है तो भी
अपने कैक्य से प्रसन्न हुये आचार्य के अभिप्राय से है ।

उस कैक्य को कहते हैं— वह इत्यादि ।

स च ज्ञानव्यवसायप्रेमसमाचाराः ॥ ३६४ ॥

आचार्यस्य प्रीत्यर्थमस्य निवर्तनीयो
भगवद्द्रव्यस्यापहारो भगवद्भोजन-

ज्ञानव्यवसायप्रेमसमाचारा नाम- स्वरूपयाथात्म्यज्ञानं तदनु रूपोपायव्यवसाय उपेयप्रेमैतत्त्वयाणामप्यनुरूपं सम्यग्गनुष्ठानं च। अनेन श्रीमंत्रे पदत्रयेणापि प्रतिपाद्यमानेषु स्वरूपोपायपुरुषार्थेषु ज्ञानव्यवसायप्रेमाणि तदनु रूपानुष्ठानानि चोच्यन्ते।

आचार्यस्य प्रीत्यर्थं क्रियमाणकैर्कर्यस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपत्वेन स्थितत्वात् प्रवृत्तिरूपस्य तस्य कथनानंतरं निवृत्तिरूपमाह-
आचार्यस्य प्रीत्यर्थमित्यादिना ।

स चोपायः सुविज्ञेयः स्वरूपज्ञानमेव च ।

व्यवसायानुरागौ च समाचारस्तथापरः ॥ ३६४ ॥

आचार्यप्रीतिसिद्धयर्थं त्यक्तव्यश्च प्रयत्नतः ।

वह कैर्कर्य ज्ञान व्यवसाय प्रेम और समाचार है ॥ ३६४ ॥

स्वरूप याथात्म्यज्ञात, उस के अनुरूप उपाय में विश्वास, उपेय में प्रेम ये तीनों के अनुरूप अनुष्ठान भी हैं। इस से अष्टाक्षर मंत्र के पदत्रय से कहे जाने वाले स्वरूप उपाय पुरुषार्थों में ज्ञान विश्वास और प्रेम तीनों के अनुरूप अनुष्ठान भी कहे जाते हैं।

आचार्य मुखोद्भास के लिये शिष्यकर्तृक कैर्कर्य प्रवृत्तिनिवृत्तिरूप होने से प्रवृत्तिरूप कैर्कर्य को कह अनंतर निवृत्तिरूप कैर्कर्य को कहते हैं- आचार्य इत्यादि।

आचार्य के प्रीत्यर्थं शिष्य के छोड़ने योग्य :-

भगवद्द्रव्यापहार, भगवद्भोजन को रोकना ।

निरोधो गुरुमंत्रदेवतापरिभवश्च ॥ ३६५ ॥
 भगवद्द्रव्यापहारो नाम-- स्वातंत्र्यमन्यशेषत्वं च ।
 भगवद्भोजननिरोधो नाम-- तद्रक्षकत्वस्य निरोधः ।

भगवद्द्रव्यापहार इत्यनेन तमुद्दिशति ।

एवमुद्दिष्टस्य प्रकारान् क्रमेण विशदीकरोति— भगवद्-
 द्रव्यापहार इत्यादिना ।

भगवद्द्रव्यमित्युच्यते— ‘अन्यस्य समीचीनपदार्थ’मित्यु-
 क्तप्रकारेण श्रीकौस्तुभवदीश्वरस्य स्पृहणीयमात्मद्रव्यं, स्वा-
 तंत्र्यं नाम—शेषत्वैकनिरूपणीयस्य स्वार्थत्वानुसंधानं, अन्य-
 शेषत्वं नाम-- भगवदेकशेषस्य तदितरशेषत्वानुसंधानं, इदं

हरिद्रव्यापहारोऽथ हरिभोजनवारणम् ।
 देवतागुरुमंत्राणां तिरस्कारस्तथैव च ॥ ३६५ ॥
 हरिद्रव्यापहारोऽन्यशेषत्वं च स्वतंत्रता ।
 हरिभोगनिरोधस्तद्रक्षकत्वक्रमापहः ॥ ३६६ ॥

गुरु मंत्र और देवता का तिरस्कार हैं ॥ ३६५ ॥

इस प्रकार उद्देश कर क्रम से विवरण करते हैं— भगवदित्यादि ।

भगवद्द्रव्यापहार माने :- स्वातंत्र्य और अन्यशेषत्व ।

भगवद्भोजन को रोकना माने :- भगवान के रक्षकत्व को रोकना ॥

भगवद्द्रव्य माने :- श्रीकौस्तुभसदृश ईश्वर का स्पृहणीय आत्मद्रव्य है ।
 स्वातंत्र्य माने :- शेषत्व से निरूपण करने योग्य आत्मा को स्वतंत्र समझना ।

च मातापित्रादिदेवतांतरपर्यंत वर्तते । एतद्द्वयमपि प्रथमाक्षरे चतुर्थ्या मध्यमाक्षरेण च निवर्त्यते हि । इदं च
 ‘किंतेन न कृतं पापं चौरैणात्मापहारिणा’
 इति सकलपापमूलत्वेनोक्तं खलु ।

रक्षणं भगवद्भोजनमित्युच्यते — रक्ष्यवर्गस्य रक्षणस्य तस्य क्षुधितस्य भोजनवद्धारकत्वात् । ‘भूमिमंतरिक्षं सर्वं युगपद्भुक्तवानित्यत्र रक्षणस्य तस्य धारकत्वादभुक्तवानित्युक्तं, नो चेद्रक्षितवानिति वक्तव्यमिति कलिवैरिदासैरुक्तम् । एवं भूतस्य तस्य रक्षकत्वस्य निरोधो नाम— ‘अवरक्षणे’ इति धातुना निरुपाधिकसर्वरक्षकत्वेनोक्तस्य रक्षणस्यावकाशो यथा न स्यात्तथा स्वयत्नेन वाऽन्यैर्वा स्वरक्षणे प्रवर्तनम् । इदं च भगवदेकरक्ष्यत्वप्रतिपादकेन नमःशब्देन निवर्त्यते ।

तद्रक्षणक्रमः कथमित्यत आह— तस्येत्यादिना ।

अन्यशेषत्व माने :—भगवदेकशेषभूत आत्म वस्तु को माता पिता देवतांतर को शेष समझना । ये दोनों प्रथमाक्षर की चतुर्थी से और मध्यमाक्षर से भी दूर किये जाते हैं । ‘इस आत्मापहारी चोर से कौन पाप न किया गया’ ऐसा सकल पाप का कारण कहा है—

भगवद्भोजन इत्यादि :— रक्षण को भोजन कहते हैं रक्ष्यवर्ग का रक्षण ईश्वर को भूखे को भोजन के तरह धारक होनेसे । ‘भूमि और आकाश को पाये हैं’ ऐसा रक्षण किये हैं न कह पाये हैं ऐसा सूरिलोग कहे हैं । एवं भूत स्वामी के रक्षकत्व को रोकना माने— अव रक्षणे इस धातु से निरुपाधिक सर्वरक्षकतया कहे जानेवाले ईश्वर को रक्षा करने का अवकाश न दे स्वयन्न से या औरों से अपने को रक्षा करने में प्रवृत्त होना यह भगवदेकरक्षकत्व प्रतिपादक नमः शब्द से दूर किया जाता है ।

तस्य रक्षकत्वक्रमः प्रपन्नपरित्राण उक्तः ॥३६७॥
गुरुपरिभवो नाम—श्रुतार्थप्रकारेणानुष्ठानराहित्यं,

सर्वरक्षकस्य तस्य रक्षकत्वक्रमः प्रपन्नपरित्राणप्रबंधे विश-
दमुक्तः, तत्र द्रष्टव्य इत्यर्थः । तत्र तद्व्यतिरिक्ताः सर्व
अरक्षका इत्येतत्प्रतिपादनानंतरमीश्वरो मातापितृभ्यां त्यक्ता-
वस्थायां 'अनंतरं मयि स्थित्वा मम बंधुः सन् पालयित्वा' इति
प्रकारेण 'स्वं रूपं विहाय विग्रहांतरं परिगृह्य मातृमुखं प्रदर्श्य
च प्रीतिवार्तामुक्तवे'त्यादिना 'अयमेव सर्वेषामपि रक्षक' इत्यंतेन
तस्य रक्षकत्वक्रमः सुव्यक्तमुक्तः ।

श्रुतार्थप्रकारेणानुष्ठानराहित्यं नाम—स्वोज्जीवनार्थं तेनोक्तानां
स्वेन श्रुतानां त्याज्योपादेयरूपाणामर्थविशेषाणामनुरूपयो-

प्रपन्नत्राणके तस्य रक्षकत्वक्रमोऽवादि ॥३६७॥
गुरोः परिभवो ज्ञेयोऽनधिकारिषु कीर्तनम् !

उस के रक्षणक्रम को कहते हैं— उस के इत्यादि ।

उस के रक्षणक्रम को प्रपन्नपरित्राण में कहे हैं ॥ ३६७ ॥

गुरुपरिभव माने— सुना हुआ अर्थ का अनुष्ठान

सर्वेश्वर का रक्षकत्व प्रपन्नपरित्राण में 'ईश्वर से व्यतिरिक्त रक्षक नहीं है'
इस अर्थ के बाद 'ईश्वर माता पिताओं के छोड़नेपर भी अपने रूप को बदल
मातृमुख को दिखा भोग्य बचन कह' ऐसा आरंभ कर 'यही सब का रक्षक' इत्यंत
उस के रक्षकत्व क्रम को स्पष्ट कहा है ।

गुरुपरिभव इत्यादि । अपने उज्जीवन के लिये आचार्य से उद्दिष्ट त्याज्यो-

अनधिकारिभ्य उपदेशः ।
 मंत्रपरिभवो नाम—अर्थविस्मृतिः,
 विपरीतार्थप्रतिपत्तिश्च ।
 देवतापरिभवो नाम—करणत्रयस्य चाप्राप्त-
 विषयेषु प्रावण्यं तद्विषयेऽप्रावण्यं च ॥३६८॥

स्त्यागस्वीकारयोरनुष्ठानस्याकरणम् । अनधिकारिभ्य उपदेशो
 नाम— स्वस्य शरणत्वेन तेनोपदिष्टानां सारार्थानां नास्ति-
 क्यादिभिरस्याधिकाररहितेभ्यः ख्यातिलाभाद्याशयोपदेशः ।

श्रुतार्थस्य प्रकारेण चानुष्ठानविहीनता ।
 अर्थविस्मरणं तद्वद्विपरीतार्थधारणम् ।
 परिभवो हि मंत्राणां ज्ञेयो तत्त्वविचक्षणैः ।
 परिभवो हि देवस्याऽप्रावण्यं यच्च माधवे ।
 अप्राप्तविषये तद्वदिन्द्रियाणां प्रवीणता ॥ ३६८ ॥

नहीं करना अनधिकारियों को उपदेश करना ।
 मंत्र परिभव माने— उपदिष्ट अर्थ को भूल जाना
 विपरीत अर्थ को समझना । देवतापरिभव माने—
 करणत्रय को अप्राप्तविषय न लगाना प्राप्तविषय न लगाना ॥ ३६८ ॥

पादेयरूप अर्थों को अनुष्ठानपर्यंत नहीं लाना । अनधिकारियों को इत्यादि—
 अपने को रक्षक तथा आचार्य से उपदिष्ट श्रेष्ठार्थों को नास्तिकों के लिये ख्यातिलाभ
 आदि की ईच्छा से उपदेश करना । मंत्रपरिभव माने— अवार्थोपदिष्ट अर्थों

अर्थविस्मृतिर्नाम -- आचार्येण मंत्रस्थोक्तानामर्थानां बहुवार
मनुसंधानेन रक्षणं विनौदासीन्येन विस्मृतिः । विपरीतार्थ-
प्रतिपत्तिः-- आचार्योक्तप्रकारं विना मंत्रस्य विपरीतानामर्था-
नामयमस्यार्थ इति भ्रान्त्या प्रतिपत्तिकरणम् ।

करणत्रयस्य चाप्राप्तविषयेषु प्रावण्यं नाम--

‘विचित्रा देहसंपत्तिरीश्वराय निवेदितुम् ।’

‘आश्चर्यचेष्टितमाश्रयितुं कृतानि करणानि ।’ इति प्रकारेण तं
स्मर्तुं स्तोतुं चोचितानां मनोवाक्कायानां स्वरूपप्राप्तहेयविषये-
षूच्चस्थजलस्य निम्नस्थलपातवत् प्रावण्यकरणम् । तद्विषयेऽ-
प्रावण्यं नाम— ‘जिह्वायां किणो यथा स्यात्तथा नारायणेत्या-
हूय काये किणो यथा स्यात्तथाश्रित्य’ इत्यादिषूक्तप्रकारेण
स्वरूपप्राप्तविषयेऽभिनिवेशेनलग्नं स्यात्तथाऽकरणम् । एवं ‘मंत्रे
तद्देवतायां च तथा मंत्रप्रदे गुरौ । त्रिषु भक्तिः सदा कार्या’ इति
‘मंत्रनाथं गुरुं मंत्रं समत्वेनानुभावयेत् ।’ इति च पूज्यत्वेनो-
क्तस्यास्य विषयत्रयस्य च परिभवोपमित्युक्तम् ।

को स्मरण करना छोड़ उदासीनता से भूल जाना । विपरीतार्थप्रतिपत्ति माने—
आचार्य उपदिष्टप्रकार के विना विपरीत रूप से समझना ।

देवतापरिभव माने— ईश्वर के समर्पण करने के लिये सृष्ट हुये विचित्र
मनोवाक्कायरूप करणत्रय को अप्राप्त हेयविषय में लगाना प्राप्तविषय सर्वेश्वर के
स्मृति स्तुति प्रणामरूप कार्यों में न लगाना । तथा च ‘मंत्र देवता और मंत्रप्रद
आचार्य इन तीनों में सदा प्रेम रखना’ ऐसा देवता गुरु और मंत्र को बराबर
समझना’ ऐसा भी कहे हुये इन तीनों का परिभव करना ।

अस्य शरीरावसानपर्यंतमाचार्यविषये
 'मम दुष्टं मनो निवर्तितवान्, एकाकारेणा-
 श्रयणयोग्यं मनो दत्तवान्' इत्युपकार-
 स्मृतिर्वर्तितव्या ॥ ३६९ ॥

मनसो दोषः— स्वगुणस्य भगवद्भाग-

एवमाचार्यप्रीत्यर्थतया कर्तव्यं त्यक्तव्यं चोक्तवान्, अथ
 चास्यापेक्षितमाह— अस्येत्यादिना ।

अस्याधिकारिणः शरीरेण सह स्थितिकाले महोपकारका-
 चार्यविषये 'मम दुष्टं मनो निवर्तितवान्, अनन्यप्रयोजनतयानु-
 वृत्तिं कुर्वन्मनो दत्तवान्' इत्युपकारस्मृतेरनुवृत्तिरावश्यकीत्यर्थः ।

मनसो दोषः क इत्याकांक्षायामाह— मनस इत्यादि ।

आचार्यविषये चास्य ह्युपकारस्मृतिः सदा ॥३६९॥

भगवद्भागवताचार्यदोषाणां यच्च चिंतनम् ।

इस प्रकार आचार्यप्रीति के लिये करने और छोड़ने योग्य को कह और
 भी इस के अपेक्षित को कहते हैं— इस को इत्यादि ।

इस को मरणपर्यंत आचार्यविषय में 'हमारे दुष्टमन
 को दूर किये हो, आदरपूर्वक भजन करनेवाले

मन को दिये हो' ऐसा उपकार स्मृति कर्तव्य है ॥ ३६९ ॥

इस अधिकारी को शरीर के साथ रहनेतक महोपकारक आचार्यके विषय
 में उपकार स्मृति कर्तव्य है ।

मन के दोष को कहते हैं— मन के दोष इत्यादि ।

मन के दोष माने— अपने गुण और

वतदोषस्य चानुसंधानम् ॥ ३७० ॥

स्वगुणस्यानुसंधानं नाम—शमदमाद्यात्मगुणेषु स्वस्य विद्यमानेष्वपि 'पूर्तिरहितः समीचीनगुणरहित' इत्यादिप्रकारेण मम कोप्यात्मगुणो नास्तीति स्वार्किंचन्यमनुसंधेयं, तथा सत्येते सर्वे इदानीं मम संतीति स्वस्य विद्यमानसद्गुणानां पर्याप्ततया स्थिततया चानुसंधानम् । भगवतो दोषस्यानुसंधानं नाम—स्वस्य परतंत्रमिदमात्मवस्तु स्वोपेक्षया अनादिकालकर्म व्याजीकृत्य त्यक्तवान्, तावन्मात्रं विना निर्दयवदथार्क्य फलदायी निरयेषु पातयित्वा छेदित्वा क्षारादिकं लिपति, अंगीकारकरणेपि निरंकुशस्वतंत्रत्वादेतत्काल एवं कुर्यादिति विश्वसनीयो न भवतीतिवत्, कृष्णावतारे स्वैरविहारानवलंब्य धर्मसंस्थापनं कर्तुं

मनोदोषः स विज्ञेयः स्वगुणस्य च चिंतनम् ॥ ३७० ॥

भगवद्भागवत के दोष को स्मरण करना ॥ ३७० ॥

अपने गुण को स्मरण करना माने— शमदमादि आत्मगुण अपने में होनेपर भी अपने में एक भी आत्मगुण नहीं मैं गुणहीन हूं ऐसा अनुसंधान करना उचित है ऐसा न कर सब गुण हमारे में पूर्ण हैं ऐसा समझ गर्वित होना । भगवान के दोष को स्मरण करना माने— ईश्वर के परतंत्र इस आत्मवस्तु को अनादिकाल से उपेक्षा कर कर्म के बहाने से छोड़ दिया है इतना ही नहीं निर्दयी के तरह कर्मानुसार नरकों में दुःख भुगानेवाले अब स्वीकार करने पर भी निरंकुश स्वतंत्र होने से अमुक समय में अमुक करेगा ऐसा विश्वास करने के योग्य नहीं, कृष्णावतर में यथेच्छ विहारों के विषय में धर्मसंस्थापन करने को अवतार

दोषस्यानुसंधानं गुणवद्विद्यमाने न
भवति किंतु तदभावात् ॥ ३७१ ॥

जातस्यैवं व्यापार उचितो न भवतीतिवच्चानुसंधानम् । अन्य-
था समस्तकल्याणगुणात्मके विषयेऽनुसंधानार्हः कश्चन दोषो
नास्ति खलु । अथ भागवतदोषस्यानुसंधानं नाम—विग्रहेण सह
स्थितत्वादुपरि भासमानाकारानादाय प्रकृतिवश्योऽहंकारग्रस्त
इत्याद्यनुसंधानम् । एवमिदं स्वगुणस्य भगवद्भागवतदोषस्य
चानुसंधानं भवति ।

तर्हि स्वस्य केषुचिद्गुणेषु सत्सु ते यथा नानुसंधीयन्ते तथा
तेषां केषुचिद्दोषेषु सत्स्वपि तेषामनुसंधानं न कर्तव्यमित्यु-
च्यते किमित्यत आह—दोषस्येत्यादि ।

दोषस्यानुसंधानं गुणवद्विद्यमानके ।

समये न भवेत् किंतु दोषाभावाच्च हेतुतः ॥ ३७१ ॥

ले ऐसा करना अनुचित है इत्यादि स्मरण करना । ऐसा न हो तो समस्त कल्याण
गुणात्मक भगवान् के विषय में स्मरण करने के योग्य कोई दोष नहीं है । भाग-
वतदोष को स्मरण करना माने— शरीर के साथ रहने से ऊपर के आकारों को
देख प्रकृति के वश्य हैं अहंकारी हैं ऐसा समझना ।

तब अपने गुणों को जैसा न स्मरण करना तैसे उन के दोष को भी नहीं
स्मरण करना क्या ? इस शांता में कहते हैं— दोष को इत्यादि ।

दोष को नहीं स्मरण करना गुण के तरह

रहने पर नहीं किंतु न रहने पर ॥ ३७१ ॥

भगवद्भागवतविषयेषु दोषस्यानुसंधानाभावः—स्वस्य गुणेषु विद्यमानेषु ते यथा नानुसंधीयन्ते तथा विद्यमानेषु नानुसंधानं कर्तव्यमिति न प्रथमतस्तद्विषये तदभावादित्यर्थः । कथमिति चेत्—सर्वमुक्तिप्रसंगपरिहारार्थं स्वकृतप्रयादयांगीकर्तुं त्रिचार्य 'विचार्य लोकं सृष्टवान्' 'उपायेनाग्रे आगच्छे'ति चोक्तप्रकारेण सकलात्मनामुज्जीवनार्थं सृष्टयवतारादिभिः कृषिकरणादनादिकालमुपेक्षया त्यक्तवानिति न शक्यते वक्तुम् । निर्दयवत् कर्मानुगुणदण्डने च मृत्तिकां भक्षितवत्याः प्रजाया जिह्वायां चिह्नं कृत्वा भयमुत्पादयन्ती मातेव हितपरः करोति तस्मादुज्जीवनोपयुक्तं भवति । निरंकुशस्वातंत्र्यं पूर्वं बंधहेतुरपि कृपापरतंत्रतयांगीकारानंतरं नित्यसंसारिणो नित्यसूरिभिः समानभोगित्वकरणसमये निवारको यथा न स्यात्तथा कर्तुमुपयुक्तत्वाच्छ्लाघ्यं खलु । कृष्णावतारे स्वैरविहारः 'यदि मे

अपने में गुण होने पर भी जैसा उस को नहीं स्मरण करना कहा है तैसे भगवद्भागवतों में दोष होने पर उसको नहीं स्मरण करना ऐसा अर्थ नहीं किंतु उनमें दोष नहीं रहने से । इस का कारण सर्वमुक्ति प्रसंग न आने के लिये परमात्मा शरणागति को मान अंगीकार करते हैं । समस्त आत्माओं के उज्जीवन के लिये सृष्टि अवतारादि से यत्र करनेवाले सर्वेश्वर में दोष होना असंभव है । निर्दयी के तरह कर्मानुगुण दण्ड देना भी मिट्टी खानेवाले बालक के जिह्वा में चिह्न कर डगनेवाली माता के तरह हित पर हो करने से उज्जीवन का ही हेतु है इसलिये दोष नहीं । निरंकुश स्वातंत्र्य अनादिकाल से बंध का हेतु होनेपर भी कृपा के परतंत्र हो जब अंगीकार लिया है तब नित्य संसारी को नित्यसूरि के सदृश करने के समय कोई रोक नहीं सकने के लिये उपयुक्त होता है इसलिये श्लाघ्य है । कृष्णावतार में स्वेच्छासंचार भी दोष नहीं कारण 'मेरेमें ब्रह्म-

दोषोऽस्तीति स्मर्यते यदि स च पर-
दोषो न भवति किंतु स्वदोषः ॥३७२॥

ब्रह्मचर्यं स्यात्' इत्युक्तप्रकारेण स्वस्यैतद्भोगे संबंधाभावज्ञाप-
नार्थं 'गोप्यः कामात्' इत्युक्तप्रकारेण तन्मार्गेण ताः स्वविषये
प्रवणाः कृत्वोत्तारयितुं च कृतत्वाद्गुण एव न तु दोषः ।
भागवतानामपि 'दोषं विना गुणं वर्द्धयेत्वे'ति प्रकारेण निर्दो-
षत्वान्निरवधिकगुणत्वात् मर्मस्पर्शितया निरूपणे कृते तेषु द्रष्टुं
योग्यः कोऽपि दोषो नास्ति खलु । एवं प्रकारेण भगवद्धागव-
तविषये दोषभाने परिहारो द्रष्टव्यः । एतत्सर्वमभिप्रेत्य
तदभावादित्यनेनोक्तम् ।

दोषो नास्तीति स्वपक्षेण प्रसाधितवान्, अथ परपक्षेण
दोषसद्भावमंगीकृत्य तत्परिहास्माह - दोषोऽस्तीतीत्यादिना ।

भगवद्धरिदासेषु दोषोस्तीति स्मृते सति ।

परकीर्यो न विज्ञेयः स्वकीय इति संस्मरेत् ॥३७२॥

चर्य हो तो' इस वचनानुसार अपने को इस भोग में संबंधाभाव को प्रकट करने
के लिये, 'गोपी लोग काम से' इस वचनानुसार गोपी लोगों को काम द्वारा अपने
विषय में भक्त बना उद्धार करने के लिये किये हैं इस लिये दोष नहीं । भागवतों
में दोष न होने से निरूपण करने पर गुण भरे रहने से उनको दोषी न समझना ।

दोष रहितता को स्वपक्ष से साधन लिये हैं, अब पर पक्ष से दोष को
अंगीकार कर परिहार करते हैं - दोष है इत्यादि ।

दोष है ऐसा समझने पर वह पर दोष नहीं अपना ही दोष है ॥ ३७२ ॥

स्वदोषः कथमिति चेत् ।

स्वदोषेण च बन्धेन च ॥ ३७३ ॥

पूर्वोक्तप्रकारेण विना भगवद्भागवतविषये दोषोऽस्तीत्यनु-
संधीयते यदि तेषु तस्य प्रतीयमानदोषस्तेषां दोषो न भवति
किंतु तद्द्रष्टुः स्वस्य दोष इत्यर्थः ।

तस्य स्वदोषत्वं साधयितुं तत्प्रश्नमनुवदति - स्वदोष
इत्यादिना ।

परगतत्वेन प्रतीयमानः स स्वदोषः कथं जायत इत्यर्थः ।

तस्योत्तरमाह - स्वदोषेणेत्यादिना ।

काचादिदुष्टदृष्टेश्चन्द्रद्वित्वादिकं यथा भासते तथा निर्दोष-
विषये दोषप्रतीतिहेतुदुर्वासनादुष्टचित्ततारूपस्वदोषेण । यथा
पित्रादीनां दोषः पुत्रादीनां भवति तथा तेषां दोषः स्वस्य

कथं स्वदोष इत्थं चेत् स्वदोषेण च बन्धतः ॥ ३७३ ॥

भगवद्भागवत के विषय में दोष समझने पर वह दोष उनका नहीं किन्तु
उसके देखनेवाले अपनेको है ।

उसको स्वदोष कैसे समझना इस प्रश्न में उत्तर देते हैं - स्वदोष इत्यादि ।

स्वदोष कैसा हुआ इस शंका में -

अपने दोष और बंध से अपना दोष हुआ ॥ ३७३ ॥

काच नामक व्याधि से दुष्टदृष्टि मनुष्य को दो चन्द्रमा दीखते जैसा
निर्दुष्ट विषय में दुर्वासना से दुष्ट चित्त मनुष्य को दोष दीखता है । पुत्रादियों
के दोष जैसा पित्रादियों का होता है तैसे उनका दोष अपने समझने योग्य

स्वदोषो नास्ति यदि गुणप्रतिपत्तिर्वर्तेत ॥ ३७४ ॥

तदाभवे दोषज्ञानमेव दोषः स्यात् ॥ ३७५ ॥

स्यात्तथाविधेन तैः सह स्वस्य विद्यमानेन बन्धविशेषेणेत्यर्थः ।
स्वदोषेणेतीदं तत्र दोषाभावादुच्यते, अन्यदोषमङ्गीकृत्योच्यते ।

स्वदोषेणेति वक्तव्यं दोषे सति हीयत आह — स्वदोषो
नास्तीत्यादि ।

चन्द्रद्वित्वदर्शनहेतुदोषाभावे चन्द्रैकत्वं यथा भासते तथा
दोषदर्शनहेतुचित्तदोषाभावे भगवद्भागवतविषयेषु गुणप्रति-
पत्तिर्वर्तेतेत्यर्थः । तदभावादोषोस्तीत्यङ्गीकार्यमिति भावः ।

गुणप्रतिपत्त्यभावे को दोष इत्यत आह — तदभाव
इत्यादि ।

नास्ति चेद् दूषणं स्वस्य वर्तेत गुणबुद्धितः ॥ ३७४ ॥

तदभावे तु दोषस्य ज्ञानं स्याद् दूषणं परम् ॥ ३७५ ॥

संबन्ध से है ।

स्वदोष से ऐसा कह सकते हैं दोष होने पर इस शंका में कहते हैं—
स्वदोष इत्यादि ।

स्वदोष न हो तो गुण समझेगा ॥ ३७४ ॥

चन्द्रद्वित्व दर्शन हेतु नेत्र में दोष न होने पर जैसा चन्द्रैकत्व भास होता
है तेसे दोष दर्शन हेतु द्रोप अंगने चित्त में न होने पर भगवद्भागवत के विषय
में गुण प्रतिपत्ति ही रहेगी ऐसी न होने से दोष है समझना ।

गुण प्रतिपत्ति न होने से होनेवाले दोष को कहते हैं — न होने पर इत्यादि ।

न होने पर दोषज्ञान ही दोष होता है ॥ ३७५ ॥

अस्यावसरो नास्ति ॥ ३७६ ॥
स्वदोषस्य भगवद्भागवतगुणानां
चैव कालस्य पर्याप्तत्वात् ॥ ३७७ ॥

गुणप्रतिपत्त्यभावे दोषप्रतिपत्तिः खलु वर्तेत, तद्दोषज्ञान-
मेवास्य भगवन्निग्रहहेतुर्दोषो भवेत् । एतन्मूलकोऽन्यो दोषो
जायत इति न वक्तव्यमित्यर्थः । अनेनेदमवश्यपरिहरणीयमि-
त्युक्तम् ।

इदं सर्वं त्यक्तव्यमस्यावकाशे सति हीत्याह—अस्येत्यादिना ।
भगवद्भागवतदोषचिंतनस्यावसर एवास्य नास्तीत्यर्थः ।
तत्केन हेतुनेत्यत आह— स्वदोषस्येत्यादि ।

अवसरोस्य नास्त्येव स्वदोषे कालयापनात् ॥ ३७६ ॥
भगवद्भागवतानां च गुणेषु कालयोजनात् ॥ ३७७ ॥

गुण प्रतिपत्ति न होने पर दोष प्रतिपत्ति करेगा वह इस को भगवन्निग्रह-
हेतु दोष होता है इस लिये इस को अवश्य हटाना चाहिये ।

अब इस को परदोष देखने का अवकाश ही नहीं है ऐसा कहते हैं—
इस के इलादि ।

इस के लिये अपने को अवकाश नहीं ॥ ३७६ ॥

भगवद्भागवत के दोष चिंतन करने को इस चेतन को अवकाश ही नहीं
है ।

उसका कारण बताते हैं— स्वदोष इत्यादि ।

स्वदोष और भगद्भागवत गुण इन को
अनुसंधान करने में काल व्यतीत होनसे ॥ ३७७ ॥

‘नीचः पूर्तिरहितः’ ‘असत्ये स्थितं ज्ञानं असद्व्यापारो मालिन्यदेह एतादृशस्वभावः’ ‘अमर्यादः क्षुद्रः’ ‘विद्वेषमानम-
दरागविलोभमोहाद्यज्ञानभूमिं’

‘अतिक्रामन्नाज्ञां तव विधिनिषेधेषु भवते—

प्यतिदुह्यन् वाग्धीकृतिभिरपि भक्ताय सततम् ।

अजानन् जानन् वा भवदसहनीयागसि रतः’

‘श्रीरङ्गेश त्वदुणानामिवास्मदोषाणां कः पारदृश्वा यतोऽहं’ इत्या-
दिपूक्तप्रकारेणानवधिकस्वदोषानुसंधानस्य तादृशदोषमदृष्ट्वां-
गीकृतवतो भगवतः ‘वेदविदः पुरस्कृत्य’ इति ‘बोधयंतः पर-
स्परं’ इति ‘तद्दासेषु लघुमहत्सु मम दास्यस्वीकर्तृष्वत्र वर्तमानेषु
अत्यंतपरिमलविशिष्टसद्योविकसितकमलचरणयोरधस्नात् प्रा-
प्तिः सदृशा किमित्युक्तप्रकारेण पुरुषकाराणां वचनसहाय-
भूतानां प्राप्याणां भागवतानां च ‘समस्तकल्याणगुणामृतो-
दधिः ‘असंख्येयकल्याणगुणगणौघमहार्णव’

‘नीच अर्किचन, असत्यज्ञान अनाचार मालिनदेह, मर्यादारहित क्षुद्र, द्वेष मान
मद राग लोभ मोह अज्ञान इनके उत्पत्ति स्थान हैं । आपकी विधिनिषेधरूप
आज्ञा को उलंघन कर मनोवाक्याओं से आप और भागवतों के विषय में द्रोह
करता हुआ. जान कर वा नजान कर असह्यापाचार में आसक्त होता हूं, हे रंगेश
आपके गुणों के तरह हमारे दोषों का पार देखनेवाला नहीं’ इत्यादि वचनानुसार
अवधि रहित अपने दोषानु-धान करने के लिये, उन दोषों को न देख अंगीकार
‘करनेवाले भगवान्’ और वेदाभ्यास करनेवाले, तथा परस्पर गुणानुभव करनेवाले,
उनके दास लघु महामनुष्य हमको इस संसार में रक्षा किये हैं हम परमत्मा की
प्राप्ति को नहीं चाहते हैं’ इन वचनानुसार पुरुषकार सहाय और प्राप्यभूत भाग-
वतों के ‘समस्त कल्याण गुणों के समुद्र, हे पुत्र समुद्र के राजा जैसे असंख्येय हैं तैसा

‘यथा रत्नानि जलधेरसंख्येयानि पुत्रक ।

तथा गुणा ह्यनंतस्य असंख्येया महात्मनः॥’ इति,
‘नाहं समर्थो भगवत्प्रियाणां वक्तुं गुणान् पद्मभुजोप्यग-
म्यान् ।’ इत्युक्तप्रकारेणासंख्येयगुणानुसंधानानां चैव कालः
पर्याप्तः । अन्यस्यावकाशाभावादित्यर्थः । अस्यैव कालस्य
पर्याप्तत्वादित्युक्तत्वात्— स्वगुणस्मरणस्यावकाशो नास्तीत्यर्थात्
सिद्धं खलु ।

एवं मनसो दोष इत्यारभ्यैतावता भगवद्भागवतदोषस्मरण-
मनुचितमित्यर्थः, तेषां नैर्दोष्यं, दोषोऽस्तीत्यनुसंधाने सति स त-
दोषो न भवति स्वदोष इति, तस्य स्वदोषत्वे निदानं, स्वदो-
षाभावशंकाया उत्तरं, दोषप्रतिपत्तौ सत्यां सैवास्य महादोष
इति, स्वदोषभगवद्भागवतगुणानुसंधानानामेव कालस्य पर्या-
प्तत्वादस्यावसरो नास्तीति चोक्तम् । एवं स्वस्योद्देश्यभगव-
द्भागवतविषयेषु दोषानुसंधानं न कार्यं, करोति चेत् स स्वदोष

परमात्मा के गुण असंख्येय हैं, मैं ब्रह्मा को भी अगम्य भागवतों के गुणों को
कह नहीं सकता हूँ इन वचनानुसार असंख्येय कल्याण गुणों के अनुसंधान के लिये
भी अवकाश नहीं तब दोषों के अनुसंधान करने को अवकाश न होने में
क्या कहना ।

तथा च मन का दोष माने ऐसा अरंभ कर यहां तक भगवद्भागवत दोषों
को नहीं स्मरण करना, उन की निर्दोषता, दोष है सनज्ञने पर वह उन का दोष
नहीं अपना दोष, उस के स्वदोष होने का कारण, स्वदोषाभाव शंका का उत्तर,
दोष प्रतिपत्ति होने पर वही चेतन का महा दोष है, अपना दोष और भगवद्भा-
वतगुणानुभव को ही समय पूर्ण है वाकी विषय के चिंतन करने का अवकाश

संसारिणां दोषं स्वदोष इति स्मरेत् ॥ ३७८ ॥

तस्य च हेतुर्बन्धज्ञानम् ॥ ३७९ ॥

इत्यनुसंधानं कर्तव्यमित्युक्तिप्रसंगे संसारिदोषविषयानुसंधानं चैवं स्यादित्याह— संसारिणांभित्यादिना ।

संसारिणां भगवद्वैमुख्यमनात्मन्यात्मबुद्ध्यस्वे स्वबुद्धिप्रभृतिदोषेषु दृष्टेषु तादृशदोषानादाय तांस्त्यक्तवैतेषामस्माकं च को वा संसर्ग इति स्थितिं विना तेषां दोषश्च स्वस्य दोष इत्यनुसंधानं कुर्यादित्यर्थः ।

तस्य को हेतुरित्यत आह— तस्य च हेतुरित्यादि ।

स्वस्य शेषिभूतानां भगवद्भागवतानां दोषः स्वदोष इत्यनुसंधाने हेतुस्तैः सह स्वस्य विद्यमनसंबन्धज्ञानं यथा भवति

दोषः संसारिणां स्वस्य दोष इत्येव संस्मरेत् ॥ ३७८ ॥

तत्स्मरणस्य हेतुस्तु संबन्धज्ञानमुच्यते ॥ ३७९ ॥

नहीं इत्यादि पहिले कहे हैं, अब इस के प्रसंग में संसारियों का दोषानुसंधान इस तरह होना चाहिये ऐसा कहते हैं—संसारियों के इत्यादि ।

संसारियों के दोष को अपना दोष समझना ॥ ३७८ ॥

संसारियों की भगवद्विमुखता देहात्मबुद्धि स्वतंत्रता बुद्धि प्रभृति दोष को देखने पर उन दोषों को लेकर उन को नीच समझ उन से हमको काम क्या ऐसा न रह कर उन के दोष को भी अपना दोष समझ रहना ।

उस का हेतु बताते हैं—उस का इत्यादि ।

उस का हेतु बंध ज्ञान है ॥ ३७९ ॥

अपने शेषी भगवद्भागवतों के दोष को अपना दोष समझने का कारण जैसा

निमेषकालमपि न स्मराम
इत्युक्तत्वात्स च न प्रतीयते ॥ ३८० ॥

तथा संसारिणां दोषस्य स्वदोषत्वेनानुसंधानस्य हेतुर्नारायणत्वप्रयुक्तसंबंधज्ञानमित्यर्थः । सर्वेषामपीश्वरेण संबंधस्याविशिष्टत्वात् तन्मार्गेण स्वस्य तेषां च संबंधस्य सत्त्वात् स्वस्यावर्जनीयानां प्रकृतिबंधूनामागतो दोषः यथा स्वदोष इत्यनुसंधीयते तथा संसारिणां दोषः स्वदोष इत्यनुसंधाने न विरोधः खलु ।

इदं चावश्यकं स्यात् तेषां दोषस्यास्य प्रतीतौ हि सैव प्रथमतोऽस्य नास्तीत्याह— निमेषकालमपीत्यादिना ।

‘कडलूमल्लैस्थलशयने शयानानननुसंधाय वर्तमानान् चि-

निमेषकालमित्यादि सूक्तिः स न दृश्यते ॥ ३८० ॥

उन के साथ अपना संबंध हुआ संसारियों के दोष को अपना दोष समझने का हेतु नारायणत्वप्रयुक्त संबंधज्ञान । सब के साथ ईश्वर का संबंध बराबर होने से तद्द्वारा अपने को भी उन के साथ संबंध है इसलिये अपने को अवर्जनीय प्रकृतिबंधुओं के दोष अपना दोष जैसे समझता है संसारियों के दोष को अपना दोष समझने में कोई हानि नहीं ।

यह तब होगा जब उन का दोष अपने को दीख पड़े वह इस को दीखता ही नहीं ऐसा कहते हैं—क्षण भर भी इत्यादि ।

क्षण भर भी याद नहीं करेंगे ऐसा

कहने से वह दीखता ही नहीं ॥ ३८० ॥

‘कडलूमल्लै स्थलशयन भगवान् का स्मरण नहीं करनेवालों को क्षण भर भी

मेषकालमपि न स्मरामः' इति परमपदे नित्यसूरिभिः प्रीत्या परिचर्याकरणप्रयोजकमहत्वविशिष्टस्तिरुक्कडल्मल्लैदिव्यदेशे आगत्य स्वात्मनः प्राप्तुं स्थले शेते इत्येतादृशस्वभावविशिष्टोऽयमेकः स्वभावः खलु इति तादृशस्वभावेन जितैरनवरतानुसंधानं कर्तव्यं, एवं सति तद्व्यापरेण कार्यं किमिति केवलदेहपोषणादिपरान् संसारिणः क्षणकालमपि न स्मराम इत्युक्तत्वात् संसारिदोषोऽस्याधिकारिणो न भासत इत्यर्थः । श्रीपरकालोक्तिरियं श्रीवैष्णवानां सर्वेषां समाना खलु ।

न प्रतीयत इति कथमुच्यते 'अभिधाने विरोधः' 'एकनायकः' 'परिगृहीतभार्या' इत्यादिना पराङ्कुशस्यापि संसारिणां दोषो न प्रकाशते किमित्यत आह— प्रतीतिश्चेत्यादि ।

हम नहीं याद करेंगे' ऐसा परमपद में नित्यसूरि लोग आदर पूर्वक परिचर्या करने योग्य होकर भी कडल्मल्लै दिव्यदेश में आ चेतनों की प्राप्ति के लिये भूमि में सोनेवाले स्वामी के सौशील्य गुण को देख विद्ध हो उस शील गुण में हार कर निरंतर अनुसंधान करना चाहिये ऐसा न कर केवल देह पोषणादिपर संसारियों को क्षण मात्र भी याद नहीं करेंगे ऐसा कहने से संसारियों का दोष इस अधिकारी को नहीं दीखता है । परकालसूरि से कहा हुआ यह सब श्रीवैष्णवों को बराबर है ।

नहीं दीखता है यह बात कैसे कहते हैं, 'कहे तो विरोध, एक नायक, परिगृहीत भार्या' इत्यादि इन दश कों में शठकोपसूरि को भी संसारियों का दोष दिखा नहीं क्या इस शंका में कहते हैं—आन होना इत्यादि ।

प्रतीतिश्च निवर्तनार्थम् ॥ ३८१ ॥

जानकी राक्षसीनामपराधं स्वामिनो

संसारिणां दोषप्रतीतिस्तादृशदोषेभ्यस्तान्निवर्तयितुमिन्त्यर्थः ।
‘अभिधानेविरोध’ इत्यादौ पराङ्कुशैस्तत्र मनसः प्रवर्तनमसे-
व्यसेवादिभ्यस्तान्निवर्तयितुं खलु, तत्सर्वेषां तुल्यमिति भावः ।

एवमस्याधिकारिणः संसारिदोषे दृष्टेऽनुसंधानप्रकारः, तद्
दोषोऽस्य न भासत इत्यर्थः, भानंचैतदर्थमिति चोक्तम् ! एवं
कादाचित्कतया भासमानसंसारिदोषस्य स्वदोषत्वेनानुसंधानं
तन्निवर्तकत्वमात्रं विना स्वविषयेऽपराधेषु कृतेषु अस्य स्थित्यौ
चित्यप्रकारमाह— जानकीत्यादिना ।

निवर्तनार्थं विज्ञेया प्रतीतिश्च सदा बुधैः ॥ ३८१ ॥

स्वगोचरे कृतो दोषो स्वामिने मारुतौ तथा ।

भान होना दूर करने के लिये ॥ ३८१ ॥

संसारियों का दोष दीखना उन दोषों से उन को दूर करने के लिये ‘कहे तो
विरोध’ इत्यादि से शठकोपसूरि भी उन दोषों में मन रखते थे असेव्य सेवादियों
से उन को हटाने के लिये, वह सब सूरियों को बराबर है ।

तथा च इस अधिकारी के संसारियों के दोष देखने पर अनुसंधान करने का
प्रकार, वे दोष उन को पहिले भान ही नहीं होते, भान होने का कारण पहिले
कहे हैं इस प्रकार कभी कभी दीखनेवाले संसारियों के दोषों को अपना दोष मान
उन को दूर करना इतना ही नहीं अपने विषय में अपराध करने पर यह अधि-
करी को कैसा रहना चाहिये उस को कहते हैं— सीताजी इत्यादि ।

सीताजी राक्षसियों के दोष को भंगवान और

मारुतेश्च नावेदयत्, तथा स विषये-
न्यैः कृतमपराधं भागवतविषयेषु
च न निवेदयेत् ॥ ३८२ ॥

एकाक्ष्येककर्णीप्रभृतिभिः सप्तशतराक्षसीभिरेकस्मिन् दिवस
इव दशमासपर्यन्तं तर्जनभर्त्सनं कृत्वा कृतानपराधान् जानकी
भगवद्विषयभूतस्वामिनो भागवतविषयमारुतेश्च नावेदयत्तथा
स्वविषयेऽन्यैः कृतानपराधान् भगवद्विषये वा भागवतविषये
वा विस्मृत्यापि न विज्ञापयेदित्यर्थः । न निवेदयेदिति तेषां
हृदये व्रणे जाते पूर्वमेव प्रच्युतानामेतेषामत्यन्तं विनाशहेतु
स्यादिति विचार्य ।

राक्षसीभिर्हि दुष्टाभिर्जानकी न न्यवेदयत् !
तथा स्वविषयेऽन्यैश्च कृतमागःशतं परम् ।
निवेदयेन्न श्रीनाथे श्रियःपतिजने तथा ॥ ३८२ ॥

हनुमानजी से जैसा नहीं कहीं तैसा अपने
विषय में अन्यकर्तृक अपराधों को भगव-
द्भागवत विषय में नहीं जनाना चाहिये ॥ ३८२ ॥

एकाक्षी एककर्णी प्रभृति सात सौ राक्षसियां एक दिन भी न छोड़ दश मास
तर्जन भर्त्सन करने पर भी उन के दोषों को सीताजी भगवान् श्रीरामजी भागवत
श्रीहनुमानजी इन दोनों से जैसा नहीं कही तैसा अपने विषय में अन्यकर्तृक
अपराधों को भगवद्भागवतों के विषय में भूल कर भी नहीं कहना । उन के हृदय
में दुःख होने पर पहले ही नष्ट हुए लोग और भी अधिक नष्ट होंगे ऐसा
समझ नहीं कहना ।

ज्ञापयितुं शक्तोऽपि सुखमनुद्घाट्य
सर्वज्ञविषयाणामप्याच्छादयतीत्युक्तं हि ॥३८३॥

इदं किंपुनर्न्यायसिद्धं यथा स्यात्तथेश्वरस्य प्रकारमाह—
ज्ञापयितुं शक्त इत्यादिना ।

अग्रत उपायेनागत्येत्युक्तप्रकारेण स्वसौशील्यसौलभ्यादिकं प्रदर्श्य चेतनान् लक्ष्यस्खलनं विनांगीकर्तुंभवतीर्य स्वस्य दासा आवश्यका इत्यपेक्षमाणे तेऽनुकूलाः संतो नागच्छन्ति चेदपि एते यथेच्छं कुर्वन्तु वयमेतदर्थमभवामेति तदेव भाग्यमिति तिष्ठति; तद्रूपारि ते वैमुख्यमकुर्वन्निति तेषामपराधमेकांतस्थितौ लक्ष्म्या अपि न वदतीति 'आवृत्य दासाः' इति गाथायां चेतन-कृतानपराधान् स्वहृदयाभिमतानां ज्ञापयितुं प्राप्तः सर्वेश्वरोऽपि

ज्ञापने शक्तिमत्त्वेपि मौनं कृत्वा प्रयत्नतः !
सर्वज्ञविषयाणां चाच्छादयतीति सूक्तिः ॥३८३॥

यह जैसा कैमुत्यन्याय सिद्ध हो तैसा ईश्वर के प्रकार को कहते हैं—जनाने योग्य इत्यादि ।

जनाने योग्य स्वामी भी मुंह बंद कर सर्वज्ञों
के विषय में भी छिपाता है ऐसा कहा है ॥३८३॥

अपने सौशील्य सौलभ्यादियों को दिखा संसारियों को वश करने के लिये आकर अवतार ले अपने दासों को ढूंढने पर भी वे न मिलने से ये-कैसा भी करें हम इन के उपयुक्त होगये ऐसा समझ उन के दोषों को भोग्य मानते हैं उस के बाद उन की विमुखता प्रभृति दोषों को एकांत में लक्ष्मीजी से भी नहीं कहते हैं । यह अर्थ 'परिवृत्त्य दासाः' इस गाथा में चेतनों के दोषों को अपने अभि-

अपराधकर्तृविषये क्षमा कृपा हासः

प्रीतिरूपकारस्मृतिश्च कर्तव्याः ॥ ३८४ ॥

स्वमुखमुद्धाट्य न वदति । स्वेनानुक्तावपि ज्ञातुं शक्तसर्वज्ञ-
विषयाणामप्याच्छादयतीत्युक्तं हीत्यर्थः ! अनेन तस्मिन्नप्येव-
माच्छादयतीत्यस्य वक्तव्यं किमित्यर्थः ।

एवमुद्देश्यविषयेषु ज्ञापनाभावमात्रं नालमपराधकर्तृविषये
क्षमां दयादयश्च कर्तव्या इत्याह— अपराधकर्तृविषय इत्यादिना ।

क्षमा नाम— तत्कृतापराधस्य स्वयं प्रतिक्रिया मनस्युद्दि-
ग्गता—एतदकरणरूपापराधसहिष्णुत्वम् । कृपा नाम—अस्माभिः
क्षमायां कृतायामपि भगवानुचितदंडं कुर्यात् खलु हंतास्य किं
कुर्यामिति परदुःखासहिष्णुत्वम् । हासो नाम—अदृष्टविरोधि-

क्षमा हासः कृपा प्रीतिरूपकारस्मृतिस्तथा ।

आगस्कर्तृजने कार्या स्वेष्टसाधनतत्परैः ॥ ३८४ ॥

मत विषयों से कहने के योग्य सर्वेश्वर भी अपना मुंह नहीं खोलते हैं इतना ही
नहीं जानने योग्य सर्वज्ञों के विषय में भी छिपाते हैं ऐसा कहा । इस से सर्वेश्वर
के ही छिपाने पर इस चेतन को क्या कहना ।

इस प्रकार उद्देश्य विषयों में नहीं जनाना इतना ही मात्र नहीं दोषियों के
ऊपर क्षमा दयादि की भी आवश्यकता है ऐसा कहते हैं— दोषियों के इत्यादि ।

दोषियों के विषय में क्षमा, कृपा, हंसी,

प्रीति और उपकारस्मृति भी चाहिये ॥ ३८४ ॥

क्षमा माने— उनके कृतदोष को प्रतिक्रिया करना, मन में दुःख पाना इत्यादि
न करना । कृपा माने— हमारे क्षमा करने पर भी सर्वेश्वर उचित दंड देगा
अहो इसमें क्या करना चाहिये ऐसा परदुःखासहिष्णुत्व । हंसी माने— ये लोग

तयैतैः कर्तव्यं किञ्चिदपि नास्ति खलु पारुष्यादिमुखेन ख्या-
तिलाभादिदृष्टविरोधाः खल्वेतैः कर्तुं शक्यास्तथा केषुचित्कृतेषु
स्ववद्वयमपि अस्मिंश्च प्रला एतद्वान्या दुःखितमनस्काः क्लिश्याम
इति स्थिताः खल्वेतेषां बुद्धिशून्यताप्रकारः कीदृश इति
क्रियमाणो हासः । प्रीतिर्नाम— तैः क्रियमाणपरिभवादीनां
विषयं शरीरं स्वस्य शत्रुरिति तत्कृतहानिविषयान् दृष्टपदा-
र्थान् स्वस्य प्रतिकूला इति चानुसंधाय स्थितत्वात्स्वशत्रुवि-
षये कैश्चित्परिभवादिषु स्वस्य प्रतिकूलानां निवृत्तौ च क्रिय-
माणायां यथा प्रीतो भवति तथा तेषु जायमाना प्रीतिः ।
उपकारस्मृतिर्नाम— अस्माकमस्मदोषज्ञानाभावदशायां दोषान्
ज्ञापयित्वाऽस्माकमेतस्यां स्थितौ यथाऽऽशा निवर्तते तथा
पीडनानि च कृत्वाऽस्मद्विषय एतैः कीदृश उपकारः कृत इति
जायमाना कृतज्ञता । कर्तव्या इत्युक्तिरेतत्सर्वमपराधकृद्विष-
येऽस्यावश्यापेक्षितमिति ज्ञापयितुम् ।

कितना भी करें तो भी हमारे अदृष्ट का विरोध तो नहीं कर सके परुषवचन
द्वारा ख्याति लाभ आदि दृष्ट वस्तुओं में ही विरोध ये लोग कर सके हैं ऐसा
कुछ करने पर अपने सदृश हम लोग भी इन ख्याति आदि में चपल हो इनकी
हानि से मन में दुःख पाकर शिथिल होयेंगे ऐसा समझ ये लोग रहते हैं कैसा
अज्ञान है ऐसा समझ हंसना । प्रीति माने— वे लोगों से क्रियमाण परिभवों के
विषय अपने शरीर को शत्रु समझना, वह जिन के हानि कारक हैं ऐसे दृष्ट
पदार्थों को अपने को प्रतिकूल समझना इससे अपने शत्रु के विषय में किसीके
परिभव करने पर अपने प्रतिकूल वस्तुओं को हटाने पर आप संतुष्ट होना चा-
हिये ऐसा समझ कर प्रीति करना । उपकारस्मृति माने— हमारे दोषों को हम
भूले रहने के समय हम को जानते हैं हमारी आशा इस विषय से जैसे छूटे
ऐसे करते हैं— इस प्रकार के उपकार को स्मरण करना ।

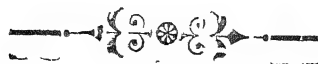
एवमनेन प्रकरणेन हितोपदेशसमये विप्रतिपत्तिविशेषाः, तद्विहितमुपदेशः कर्तव्य इति, उपदेशसाक्षात्फलमुपदेष्टुराचार्यत्वसिद्धिप्रकारः, विप्रतिपत्त्योपदेशे उभयोरपि स्वरूपसिद्धयभावः, उपदेष्टुराचार्यस्यावश्यापेक्षितगुणद्वयं, साक्षादाचार्यत्वमेतन्मंत्रोपदेष्टुरिति चोक्तम् । अतः सदाचार्यलक्षणं, तदनन्तरं सच्छिष्यलक्षणं, तदुभयोर्वृत्तिविशेषाः, शिष्यस्याचार्यविषये दुष्टं मनो निवर्तितवानिति प्रकारेण यावच्छरीरपातमुपकारस्मृतेः कर्तव्यता, मनसो दोषोयमिति, तत्रोपपादनीयांशे उपपादनं, तत्प्रसंगेऽन्येस्यापेक्षितार्थविशेषाश्च प्रतिपादिताः । अतः पूर्वोक्तद्वयनिष्ठाधिकारिणस्तदुपदेष्टृाचार्यविषये आवश्यकाः प्रतिपत्त्यनुवर्तनप्रकारा उक्ताः ।

इति सच्छिष्यलक्षणं समाप्तम् ।

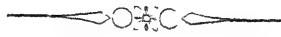


तथा च इस प्रकरण से हितोपदेशकरण समय में उलटा समझना, विपरीतबुद्धि छोड़ कर उपदेश करना. उपदेश का साक्षात् फल, उपदेशक को आचार्यत्व का सिद्धिक्रम, विपरीतबुद्धि से उपदेश करने पर दोनों की स्वरूप सिद्धि नहीं होगी, उपदेष्टा आचार्य को अवश्यापेक्षित गुणद्वय, अमुक मंत्र उपदेश करनेवाले को साक्षात् आचार्यत्व है इत्यादि सदाचार्य लक्षण, तदनन्तर सच्छिष्य लक्षण, उन दोनों के आचरण विषय, शिष्य को यावद्देह आचार्य का उपकारस्मृति, मन का दोष उन का उपपादन, उसके प्रसंग में शिष्य का आवश्यक विषय इत्यादि प्रतिपादन करने से पूर्वोक्त द्वयनिष्ठ अधिकारी को तदुपदेष्टृ आचार्य विषय में अवश्य कर्तव्य प्रतिपत्ति अनुवर्तन प्रकार कहे गये ।

इति सच्छिष्य लक्षण समाप्तम् ।



अथ भगवन्निर्हेतुकविषयीकारप्रकरणम् ।



अथ स्वदोषानुसंधानं भयहेतुः भगवद्गुणानुसंधानमभय-
हेतुरित्यारभ्य निवर्त्यज्ञानं भयहेतुः निवर्तकज्ञानमभयहेतुरित्यं-
तं तस्याधिकारिणोऽनादिकालार्जितकर्मविनाशकारणस्य अद्वे-
षादिप्राप्तिपर्यंतं मध्यस्थफलानां प्रधानहेतोर्भगवन्निर्हेतुककृ-
पाया वैभव उच्यते ।

संसारिणां दोषः स्वदोष इत्यनुसंधानमारभ्य प्रसक्तानुप्र-
सक्ततया आगतार्थविशेषाणां प्रतिपादनानंतरं पूर्वस्वदोषस्ये-
त्यादिवाक्येऽस्यानवरतकर्तव्यतयोक्तस्वदोषभगवद्भागवतगुणा-

अथ भगवन्निर्हेतुक विषयीकार प्रकरण ।



अब स्वदोषानुसंधान ऐसा आरम्भ कर निवर्त्यज्ञान भय हेतु निवर्तक ज्ञान अ-
भय हेतु इत्यंत इस अधिकारी को अनादिकाल आर्जित कर्म के विनाश कारण
अद्वेष प्रभृति प्राप्ति पर्यंत संपूर्ण फलों का प्रधानहेतु भगवन्निर्हेतुक कृपा वैभव
कहा जाता है ।

संसारियों के दोष को अपना दोष समझना प्रभृति प्रसक्तानुप्रसक्ति आये
हुये अर्थ विशेषों को प्रतिपादन कर अनंतर स्वदोष इत्यादि वाक्य से इसके अ-
नवरत कर्तव्यतया उक्त स्वदोष और भगवद्भागवत गुणानुसंधानों में भागवतगु-

स्वदोषानुसंधानं भयहेतुः भगवद्गुणानुसंधानमभयहेतुः ॥ ३८५ ॥

नुसंधानेषु भागवतगुणानुसंधानस्य प्रतिपाद्यांशस्यानुपयुक्त-
त्वात्तद्विहाय तदुपयुक्तस्वदोषभगवद्गुणानुसंधाने अंगीकृत्य
तयोर्द्वयोरपि प्रयोजनमेतदित्याह-स्वदोषानुसंधानमित्यादिना ।

अनात्मगुणादयस्तन्मूलत्वेनानादिकालमारभ्य सारतया-
स्थिता अविद्यादयश्च दोषः, एतदनुसंधानमेतेन हेतुना पुनः सं-
सरणागतौ किंकर्तव्यमिति भयस्य हेतुः । भगवद्गुणा नाम-एत-
दोषं दृष्ट्वाऽपरित्यज्यांगीकृत्यैतं क्षत्वाऽमुमात्मानं चरणौ प्रापयि-
तुमुपयुक्तास्तस्य दयाक्षांत्यादयः, एतदनुसंधानम्- अनादि-
कालं संसरणहेतुस्वदोषबलदर्शनेन चैवं भवति चेत् किं कर्त-

स्वस्यं दोषानुसंधानं भयहेतुर्भवेत्सदा ।

हरेर्गुणानुसंधानं भयाभावस्य कारणम् ॥ ३८५ ॥

गानुसंधान प्रतिपाद्य अंश के उपयुक्त न होनेसे उसको छोड़ तदुपयुक्त स्वदोष
और भगवद्गुणानुसंधान इन दोनों का प्रयोजन कहते हैं- स्वदोष इत्यादि ।

स्वदोषानुसंधानं भय हेतु भगवद्गुणानुसंधानं अभय हेतु ॥ ३८५ ॥

स्वदोष माने- अनात्मगुण उनका हेतुभूत अनादिकाल के अविद्यादि हैं
इनका अनुसन्धान- ये और भी अनुवर्तन कर स्वरूप का नाश करेंगे तो क्या
कर्तव्य है ऐसा भय का हेतु होता है । भगवद्गुण माने- इन दोषों को देख
उपेक्षा न कर अंगीकार कर इनको क्षमा कर इस आत्मा को चरणारविंदों में
मिला लेने के उपयुक्त उनकी क्षांत्यादि गुण । इनका अनुसन्धान अनादिकाल
संसारहेतुभूत स्वदोष बल को देख और भी ऐसा ही करेंगे तो क्या होगा

व्यमिति जायमानस्य भयस्य निवृत्तिहेतुरित्यर्थः ।

‘दुरंतस्यानादेरपरिहरणीयस्य महतो

निहीनाचारोहं नृपशुरशुभस्यास्पदमपि ।

दयासिंधो बंधो निरवधिकवात्सल्यजलधे

तत्र स्मारं स्मारं गुणगणमितीच्छामि गतभीः ॥’

इत्युक्तं हि ।

एवमत्र भयाभयहेतवः सकलदोषाः सकलगुणाश्चोक्ताः, तथा
पि हानिहेतुः कर्म प्राप्तिहेतुः कृपेति कर्मफलवत् कृपाफलं चा
नुभाव्यमेवेति च कर्मकृपे हानिप्राप्त्योर्हेतुत्वेनोक्तत्वा भयहेतुः क-
र्माभयहेतुः कारुण्यमिति निगमनं कृतं, एतेषु सर्वेष्वस्य संसा-
रमोक्षयोः प्रधानहेतुत्वात्तयोरेतावुभावप्यनुगच्छंतोऽन्ये यत्रैतौ
वर्तन्ते तत्र सर्वे स्वत एवागच्छन्ति, एवं विना तत्प्रकारस्मरणेन
भयं स्वप्रकारस्मरणेन भयं च भवति चेदज्ञैव फलतीत्याह—

इस प्रकार की भय निवृत्ति का हेतु होता है ।

‘अंतरहित अनादि अपरिहार्य महत् अशुभ का स्थान निहीनाचारी मैं, हे दया
सिंधो हे बंधो हे निरवधिकवात्सल्यजलधे ! आप के गुणगण को स्मरण कर नि-
र्भीक हो कैर्कर्य को चाहता हूँ’ ऐसा कहा है ।

इस प्रकार यहां भयाभयहेतुतया सकल दोष और गुणों को इकट्ठा करने
पर भी हानि का हेतु कर्म फल का हेतु कृपा, कर्मफल के साफक कृपाफल भी
अवश्य अनुभाव्य ही है ऐसा कर्म और कृपा को ही हाने और फल का
हेतुतया कह भयहेतु कर्म अभयहेतु कारुण्य ऐसा समाप्त करने का कारण
चेतन के संसार और मोक्ष का प्रधान हेतु कर्म और कृपा होने से । इन दोनों के
पीछे सर्व गुण भी आ जाते हैं । ऐसा न कह परमात्मा के प्रकार को याद कर
भय भीत अपने प्रकार को याद कर अभय ऐसा अर्थ करने पर मूर्खता प्रकट

भयाभययोरुभयोरपि व्यत्यासेऽज्ञतैव सिद्ध्यति ॥

भयाभययोरुभयोरपीत्यादिना ।

पूर्वोक्तप्रकारेण विनानादिकालं स्वस्य परतन्त्रमात्मवस्तु कर्मव्याजेन संसारे स्थापितवान् खलु निरंकुशस्वतन्त्रः स पुनः संसारयति चेत् किं कर्तव्यमिति तत्स्वभावमनुसंधाय भयं, पूर्ववद्विनास्माकमिदानीमात्मगुणानामुत्पन्नत्वात्प्राप्तौ बाधो नास्तीति स्वस्वभावमनुसंधाय भयनिवृत्तिश्च भवति चेत् स्वयं स्वस्य विनाशक इति भयकरणस्येश्वरो रक्षक इति भयनिवृत्तेश्च ज्ञातृत्ववैषम्याभावात् अज्ञतैव सिद्ध्यतीत्यर्थः ।

अज्ञतैव सिद्ध्यतीत्यमुमर्थं निराकर्तुं दिव्यसूरिपाशुरानादाय प्रत्यवस्थानकर्तृणां शंका मनुवदति— तर्हीत्यादिना ।

भीत्यभीत्योर्द्वयोर्मध्ये व्यत्यासे सर्वथाऽज्ञता ।

सिद्ध्यत्येव न संदेहो विपरीतार्थधारणात् ॥ ३८६ ॥

होगी ऐसा कहते हैं— भयाभय इत्यादि ।

भयाभय दोनों विपरीत होने पर अज्ञता ही सिद्ध होगी ॥ ३८६ ॥

पूर्वोक्तप्रकार विना अनतिकाल अपने परतन्त्र आत्म वस्तु को कर्म के वहाने से संसारी बनानेवाले निरंकुश स्वतन्त्र ईश्वर और भी संसारी बनवैगा तो क्या किया जाय ऐसा उनके प्रकार को याद कर डरना, पहिले के साफ-क नहीं हम में अब आत्मगुण होने से फल अवश्य मिलेगा ऐसा अपने प्रकार को याद कर भयाभाव भी होने पर अज्ञता ही फलित होगी । ऐसा हो तो सूरिलोग भगवान के ऊपर दोष क्यों लगाये ? इस शंका में कहते हैं— ऐसा हो तो इत्यादि ।

तर्हि बाधितुमितः परमपि विचारयसि, नदीकूलस्थ-
वृक्षवद्विभेमीति गाथानां किं निदानमितिचेत् ॥

एवं चेत्तत्त्वविद्वेसराणां दिव्यसूरीणां शरीरांतः संचरद्भिः
पंचेंद्रियैर्बाधां भोजयित्वा मां त्वत्पादपंकजाप्राप्तिप्रकारेण बाधि-
तुं विचारयसीति दर्शयित्वा नाशयसीति प्रकारेण विषयदर्शने
नाशयोग्यं मामंतर्निरंतरं वासकरणादांतरशत्रुभिः पंचेंद्रियैर्बा-
धां कारयित्वा प्राप्यभोग्यभूतत्वच्चरणौ यथा न प्राप्नुयां तथा
शरणागतिकरणानंतरमपि संसारे स्थापयित्वा बाधितुं विचार-
यसीति मनुष्योत्पत्तिस्थानभूतावटे उत्पादयसि किमिति नदी-
कूलस्थवृक्षवद्विभेमीति च मनुष्याणां गर्भस्थाने सम कर्मानु-

इतोर्ध्वं बाधितुं तर्हि नदीकूलस्थवृक्षवत् ।
विभेमीत्यादिसूक्तीनां किं निदानं भवेत्किलं ॥

ऐसा हो तो, दुःख देने को और विचार करते हो, नदी के
तीर के वृक्ष के माफक कांपता हूं। ऐसा इन गाथाओं
का हेतु क्या? इस शंका में उत्तर—संबंध का अनुसन्धान ॥ ३८८ ॥

तत्त्ववेत्ताओं में अग्रेसर सूरिलोग भीतर में वास करनेवाले पंचेंद्रियों से
पीडित कर मुझ को तुम्हारे चरणकमल में आश्रयण नहीं करने के प्रकार बाधा
करने का विचार करते हो, दिखा कर दुःखी करोगे इन वचनानुसार प्राप्त और
भोग्य आप के चरणरविन्दों की प्राप्ति जैसा न हो वैसा शरणागत होने के
अनन्तर भी हम को संसार में रख दुःखित करने का विचार करते हैं। गर्भ में
हम को और भी डालोगे ममज्ञ नदीतट के वृक्ष के तरह डरता हूं मनुष्यों के गर्भ

बंधानुसंधानम् ॥ ३८८ ॥

प्रजा वीथ्यां स्खलित्वा मातृपृष्ठे प्रहरति
तथा निरुपाधिकबंधुना शक्तेन निवारणे न

गुणमिहः परमपि संसारयसि किमिदानीं नष्टमिति भयस्थाने
नदीकूले वर्तमानो वृक्ष इव स्वातंत्र्यमनुसंधाय विभेसीति
चोक्तानां गाथानां निदानं किमित्यर्थः ।

तस्या उत्तरमाह—बंधेत्यादिना ।

प्राप्तिहान्युभयमपि तेनैवेति वक्तुं योस्यतया निरुपाधि-
क रक्षकेण तेन स्वेषां विद्यमानस्य संबंधस्यानुसंधानेनेत्यर्थः ।

बंधानुसंधानेनैवं स्वेनागतो दोषस्तेनागत इति कथमुच्यते
इत्यतस्तमर्थं सदृष्टान्तमाह—प्रजेत्यादिना ।

संबंधस्यानुसंधानं निदानं तत्र सृज्यते ॥ ३८८ ॥

वीथ्यां स्खलित्वा पुत्रो हि मातृपृष्ठे प्रताडयेत् ।

तथा शक्तेन शुद्धेन बन्धुना न निवारिते ।

स्थानो में हमारे कर्मानुगुण और भी संसारी करोगे ऐसा आप के स्वातंत्र्य को
स्मरण कर डर रहा हूं ऐसा भी शठकोप सूरि और परकालसूरियों के गाथाओं का
हेतु क्या ? इस शंका में — बंधानुसंधान माने :— फल, हानि दोनों भी
परमात्मा से ऐसा कहने योग्य निरुपाधिक रक्षक सर्वेश्वर के साथ अपने को
विद्यमान संबन्ध का अनुसंधान समझना ।

संबंधानुसंधान से अपने कर्म फल के हेतु परमात्मा कहे जा सकते हैं क्या ?
इस शंका में दृष्टान्त पूर्वक समाधान कहते हैं— प्रजा इत्यादि ।

प्रजा रास्ते में टोकर लगने पर माता की पीठ में जैसा

कृते तथोक्तिरुचिता खलु ॥ ३८९ ॥

प्रजां कूपसमीपान्नापनयति यदि मातर-

क्रीडार्थं वीथ्यां प्रधाव्य संचरती प्रजा तत्र स्खलनेन पादवे-
दनायां रुदंती गृह आगत्य स्वस्थैतद्वेदना मात्रागतेत्यनुसंधाय
तस्याः पृष्ठे प्रहारं करोति तथा किञ्चिदुपधिप्रयुक्तत्वाभावात्त्या-
ज्यबंधविशिष्टः, अस्य चेतनस्य कर्मणः प्रकृतिप्राकृतानां चादि-
शेषेण स्वाधानत्वात्कर्मानुगुणं प्रकृतिप्राकृतैरनेनानुभूयमानं नि-
वर्तयितुं शक्तः सदुःखानुभवं दृष्ट्वा न पिचारयति चेत्स एतैर्वी-
धते इत्युक्तिरुचिता खल्वित्यर्थः ।

अनिवारणमात्रमादाय सोकरोदिति कथमुच्यत इत्यतः
आह-- प्रजामित्यादि ।

तथोक्तिरुचिता ज्ञेया सर्वथा नयकोविदैः ॥ ३८९ ॥

प्रजां कूपसमीपाद्धि नानयेद्धि यदा तदा ।

घूना मारती है तैसा निरुपाधिक बंधु समर्थ ईश्वर
के नहीं रोकने पर तैसा कह सकते हैं ॥ ३८९ ॥

क्रीडार्थ गते में भागते हुवे खेलनेपर ठोकर लग पांव दुःखनेपर रोने हुये
घर में आकर अपने को यह दुःख माता से हुआ है समझ उस की पीठ में
जैसा घूना मारता है निरुपाधिक संबंधवाले चेतन के कर्म प्रकृति प्राकृत के
मालिक ईश्वर होने से कर्मानुगुण प्रकृति प्राकृतों से होनेवाले दुःख को दूर कर-
ने को समर्थ होने पर भी दुःखित कर रक्खा है ऐसा कह सकते हैं ।

नहीं रोकने मात्र से वह किये हैं ऐसा कह सकते हैं क्या ? इस शंका
में कहते हैं— प्रजा को इत्यादि ।

प्रजा को कूप के किनारे से नहीं हटाने पर

मपातयदिति वंदति खलु ॥ ३९० ॥

अस्यानुमतिः प्राप्तेर्यथा न हेतुस्तथा

कूपतीरे तिष्ठंतीं प्रजां दृष्ट्वा माता तदानीमेव प्रधाव्य गत्वा कूपतीरान्नापनयति चेत्प्रजायां कूपे पतितायां माता तदानीमेव गत्वा गृहीतवती चेदियं प्रजा कथं पतति कूपतीरस्थितिमियमनुमत्य स्थिता तेनैवेयमपतत् तस्मादियमेवापातयदिति लोका वदन्ति खल्वित्यर्थः ।

तर्ह्यप्रतिषिद्धमनुमतमिति न्यायेनानिवारणमनुमतिरभूत् तथाच तस्यानुमतिरेव किमस्य हानेर्हेतुरित्यत आह—अस्येत्यादि ।

इयमपातयदिस्थं वै मातरं प्रवदन्ति च ॥ ३९० ॥

प्राप्तेर्यथा न हेतुः स्यादस्याप्यनुमतिस्तथा ।

माता ही ढकेल दी ऐसा कह सक्ते हैं ॥ ३९० ॥

कूप के किनारे बैठा हुआ प्रजा को देख उसी वखत जा प्रजा को न हटा-
नेपर कूप में प्रजा गिरे तो माता उस वखत हटाई हो तो यह प्रजा कूप में
गिरा होता क्या कूप के किनारे बैठने की अनुमति दी है इसलिये ही कूप में
गिरा अतएव वही गिराई है ऐसा लोग कह सक्ते हैं ।

ऐसा हो तो 'अप्रतिषिद्धमनुमतम्' इस न्याय से नहीं रोकनी अनुमति
होती है तो उसकी अनुमति इस की हानि का हेतु है क्या ? इस शंका से कहते
हैं— इस की इत्यादि ।

इस की अनुमति जैसा फल का हेतु नहीं तैसा

तस्यानुमतिर्हानिहेतुर्न भवति ॥ ३९१ ॥

द्वयमप्युभयोः स्वरूपम् ॥ ३९२ ॥

रक्ष्यभूतस्यास्य रक्ष्यत्वानुमतिरचिद्व्यावृत्तिवेषरूपत्वाद्भग-
वद्धाभस्य यथा हेतुर्न भवति तथा रक्षकस्य तस्य संसारानुम-
तिश्च स्वाज्ञारूपशास्त्रमर्यादाजीवनार्थं क्रमेणांगीकुर्यामित्ये-
तद्गुरुचिदर्शनार्थं स्थितिरूपत्वात्तदलाभस्य हेतुर्न भवतीत्यर्थः ।

एतदनुमतिद्वयं च पुनः किं भवतीत्यत आह--द्वयमपी-
त्यादि ।

उभयोः स्वरूपमिति--परतंत्रस्वतंत्रयोरुभयोः स्वासाधार-
णाकारं इत्यर्थः । परतंत्रस्यास्य स्वरक्ष्यत्वानुमतिः स्वरूपातिरे-
कित्वाभावात्स्वरूपं, स्वतंत्रस्य तस्य स्वरक्ष्यवस्तुरक्षणे स्वाज्ञा-

तस्यानुमतिका नैव हानिर्हेतुः कदाचन ॥ ३९१ ॥

द्वयमप्युभयोरेतत्स्वरूपं नात्र संशयः ॥ ३९२ ॥

उस की अनुमति हानि का हेतु नहीं होती हैं ॥ ३९१ ॥

रक्ष्यभूत इस चेतन की रक्ष्यत्वानुमति अचिद्व्यावृत्त आकार होने से भग-
वद्धाभ का हेतु जैसा नहीं होती हैं तैसा रक्षक ईश्वर की संसारानुमति भी
स्वाज्ञारूप शास्त्रमर्यादा को जीवित रखने के लिये क्रमेण अंगीकार करेंगे ऐसा
इस की रुचि को देखने से उस को हानि का हेतु नहीं होती है ।

ये दोनों अनुमति कैसे होती हैं इस शंका में कहते हैं--दोनों इत्यादि ।

दोनों दोनों का स्वरूप हैं ॥ ३९२ ॥

दोनों का स्वरूप माने :— परतंत्र और स्वतंत्र दोनों के असाधारण आ-
कार । परतंत्र इस चेतन की स्वरक्ष्यत्वानुमति स्वरूप से भिन्न न होने से स्व-

हानिहेतुः कर्म, प्राप्तिहेतुः कृपा ॥३९३॥

अन्यथोक्तौ हानिहेतुः स्यात् ॥ ३९४ ॥

रूपशस्त्रानुगुणनिर्वहणार्था संसारानुमतिः स्वातन्त्र्यवेषरूपत्वा-
त् स्वरूपमित्यर्थः ।

तर्हि हानिप्राप्त्योर्हेतुः क इत्यत आह—हानिहेतुरित्यादि ।

अनादिकालं भगवद्विषयाप्राप्तेर्हेतुः पूर्वं कृतमहापापविशिष्ट
इति प्रकारेणानादिकालं संचितमस्य कर्म, एवं प्राप्तिरहितस्य
सतस्तद्विषयप्राप्तेर्हेतुः 'निरोधः कः' इति प्रकारेणोभयकूलम-
प्यतिक्रम्य प्रवहन्ती भगवत्कृपेत्यर्थः ।

अन्यथा व्यत्यासेनोक्तावनर्थं दर्शयति—अन्यथेत्यादीना ।

कर्म हानेर्भवेद्धेतुः प्राप्तिहेतुः कृपा तथा ॥ ३९३ ॥

अन्यथा हानिहेतुः स्याद् व्यत्यस्ते च भयाभये ॥३९४॥

रूपं है । स्वतंत्र ईश्वर की स्वरक्ष्य वस्तु के रक्षण में स्वाज्ञारूप शस्त्रानुगुण
निर्वाह करने के लिये संसारानुमति स्वातन्त्र्य का आकार होने से स्वरूप
होता है ।

ऐसा हो तो हानिलाभों का हेतु क्या ? इस शंका में कहते हैं — हानि
का इत्यादि ।

हानि का हेतु कर्म, लाभ का हेतु कृपा ॥ ३९३ ॥

भगवद्विषय का अनादिकाल से अलाभ का हेतु अनादिकाल संचित चेतन
का कर्म इस प्रकार का चेतन के उस विषय के लाभ का हेतु कूलकष बहनेवाली
भगवत्कृपा ।

ऐसा न कह उलटा कहने से होतेवाला अनर्थ को कहते हैं— अन्य
प्रकार, इत्यादि ।

अन्य प्रकार कहने में हानि होगी ॥ ३९४ ॥

उद्धर्तुं चिंतयंतं प्रत्यपत्तयदित्यु-
क्तिरनुद्धरणहेतुर्भवति खलु ॥ ३९५ ॥

एवं विना भयाभययोरुभयोर्व्यत्यास इत्यत्रैवालाभहेतुर्लेश्वर-
स्वातंत्र्यं लाभहेतुश्चेतनसद्गुण इति हानिलाभयोर्हेत्वोर्व्यत्या-
सेनोक्तावीश्वरेण हस्तत्यागकरणात् तच्चरणप्राप्तिं विना हानि-
हेतुः स्यादित्यर्थः । अथवा अन्यथेत्यादि वाक्यस्वालाभहेतु-
श्चेतनकर्म लाभहेतुरीश्वरकृपेति, अलाभोऽनेन लाभस्तेनेत्यु-
क्तप्रकारेणानंगीकृत्य लाभालाभयोरुभयोर्हेतुरीश्वरस्वातंत्र्यमि-
ति अनादिकालमलाभस्य हेतुरपि स इत्युक्तौ तेन हस्तत्यागात्
कदापि तत्प्राप्तिं विना हानिहेतुः स्यादित्यर्थः ।

एवमुक्तावीश्वरस्त्यजतीत्यमुमर्थं, लौकिकन्यायमुप्रजीव्य
दर्शयति— उद्धर्तुमित्यादिना ।

उद्धर्तुं चिंतयंतं तु पुरुषं मामप्राप्तयत् ।
इत्युक्तिः सर्वथा तस्वानुद्धारे कारणं मतम् ॥ ३९५ ॥

भयाभय-दोनों को उलटा कहने से जैसा-तैसा हानि का हेतु ईश्वर स्वातं-
त्र्य लाभ का हेतु चेतन का सद्गुण ऐसा कहनेपर ईश्वर छोड़ देने से उन की
प्राप्ति नहीं होगी, अथवा हानि लाभ दोनों का कारण ईश्वर स्वातंत्र्य अनादिका-
ल से च्युत होने का कारण भी वही है, ऐसा कहने से ईश्वर छोड़ देता है कभी
उस की प्राप्ति नहीं होगी ।

ऐसा कहनेपर ईश्वर छोड़ देता है, इस अर्थ को दृष्टांत पूर्वक कहते हैं-
उठाने की इत्यादि ।

उठाने की इच्छा करनेवाले को तुमने गिराया है-

ऐसा कहना नहीं उठाने का हेतु होता है ॥ ३९५ ॥

‘क्रोधोस्तीति’ अनन्तरममुमर्थं स्वयमेवावोचत् खलु ॥

अगार्धे कूपे स्वकर्मानुगुणमनवधानेन पतितं समीपस्थिते कस्मिंश्चित् कृपावति उद्धर्तुमीहति स्वपतनसमये स आसन्न इत्येतावन्मात्रमादाय स स्वमपातयदिति निश्चित्य अस्मिन्कूपे मां त्वमेवापातय इत्युक्तिरस्माभिरकृतं कार्यमयं वदति इति कोपोत्पत्त्योद्धरणमकृत्वा त्यागे यथा निदानं भवति तथा संसाररूपमहागते पतितं स्वात्मानमुद्धर्तुं चिंतयंतं कृपावन्तमीश्वरं प्रत्येतावत्कालं संसारे मां पातयित्वा स्थापितवान् त्वमेवैत्युक्तिः कोपेन त्यक्त्वा एवमेवातिष्ठत्विति स्थातुं निदानं भवतीत्यर्थः ।

एवमुक्तिरीश्वरस्य कोपस्य निदानमित्ययमर्थो लौकिकन्यायमादाय वक्तव्यं किं तत्त्वदर्शी श्रीपरकालसूरिः पूर्वोक्तेरनन्तरं स्वयमेवावोचत् खल्वित्याह— क्रोध इत्यादिना ।

क्रोधोस्तीति गिरा सम्यगमुमर्थमनन्तरम् ।

अवोचद्भगवान् सर्वपारदर्शी परांतकः ॥ ३९६ ॥

अथाह कूप में स्वकर्मानुगुण अनवधान से गिरे हुवे को पास में रहनेवाला एक कृपावान् उठाने की इच्छा करने पर अपने गिरने के वखत वह समीप में रहा इतना मात्र को लेकर वही अपने को गिराया समझ इस कूप में हम को तुमने ही गिराया ऐसा कहे तो हमारे ऊपर बिना ही अपराध दोष लगाता है, ऐसा विचार कुपित हो जैसा नहीं उठाने का हेतु होता है तैसा अपने कर्म से संसाररूप अथाह गड्ढा में गिरे हुवे अपने को उठाने की इच्छा करनेवाले कृपावान् ईश्वर को इतनाकाल हम को संसार में तुमने ही गिरा रक्खा है ऐसा कहने पर कुपित हो हाथ खींच भोगने दो ऐसा छोड़ने का हेतु होता है ।

ऐसा कहना ईश्वर को कोपजनक है इस अर्थ में लौकिक न्याय मात्र नहीं तत्त्वदर्शी परकाल सूरि के पूर्वोक्त के अनन्तर आप ही कहे हैं ऐसा कहने हैं— कोप होनेपर इत्यादि ।

कोप होनेपर इस उक्ति के अनन्तर इस अर्थ को आप ही कहे हैं ॥ ३९६ ॥

क्रोधोस्तीति ज्ञाने कथमुच्यते इति चेत् ।
कृपार्तिरनन्यगतित्वं च भाषयति ॥ ३९७ ॥

इतः परममि मनुष्योत्पत्तिस्थानावैट उत्पादयसि किमिती-
श्वरस्वातंत्र्येण संसारयतीत्युक्तिरियं कर्मानुगुणं संसरतमात्मानं
संसारादुद्धर्तुं कृपिं कुर्वतस्तस्य हृदये कोपस्य निदानं भवतीति
विचार्य पूर्वं विज्ञापितवार्तया हृदये कोपोस्तीति प्रथमा वार्ता
अनन्तरमलाभहेतुः स इत्युक्तिर्निग्रहजनकैल्यमुमर्थं पूर्वमेवमुक्त-
वान् स्वयमेवावोचदित्यर्थः ।

क्रोधोस्तीत्यनन्तरं तथापि वदाम इति पूर्वोक्तार्थस्यैव कथ-
नस्य हेतुं प्रश्नोत्तररूपेण प्रकाशयति—क्रोध इत्यादिना ।

क्रोधोस्तीति विदन् किंविदुच्यते चेदित्येते ।
कृपानन्यगती तद्वदार्तिर्भाषयति स्फुटम् ॥ ३९७ ॥

गर्भ में हम को रक्खेगे ऐसा ईश्वर अपने स्वातंत्र्य से हम को संसारी
बनाता है ऐसा कहा हुआ यह अर्थ कर्मानुगुण संसारी होनेवाले अत्मा को सं-
सार से उठाने का यत्न करनेवाले सर्वेश्वर के हृदय में कोप को उत्पादन करेगा
ऐसा विचार पूर्व विज्ञापन किया हुआ वचन से परमात्मा कुपित होगा ऐसा कह
अनन्तर हानि का हेतु उस को बताना निग्रहजनक होता है ऐसा इस अर्थ को
वही परकाल सूरि कहे हैं ।

कोप होनेपर इस वचन के अनन्तर तथापि कहूंगा ऐसा पूर्वोक्त को ही कहने
का हेतु प्रश्नोत्तररूप से प्रकाश करते हैं—क्रोध इत्यादि ।

कोप होगा ऐसा जानकर कैसे कहे हैं इस शंका

में—कृपा, अर्ति, अनन्यगतित्व ये तीनों कहाते हैं ॥ ३९७ ॥

पूर्वोक्तेनानेनेश्वरहृदयस्य क्रोधोस्तीति ज्ञाने पुनश्च वार्ता संकोचं विनाग्रे कथमुच्यते इति चेत्तस्य क्रोधः स्वसन्निधौ न जीवति यथा तथा परदुःखासहिष्णुत्वरूपा कृपा, क्रोधदर्शनजन्यभयेन तूष्णीं स्थितेः प्रतिबंधकभूतोत्कूला संसारार्तिः, क्रोधेन निष्कासने कृतेपि गत्यंतराभावरूपानन्यगतित्वं च कथने प्रवर्तयतीत्यर्थः । अस्मिन् दशके 'यथाहं प्राप्नुयां तथा कृपां कुरु, तव कृपां विना अन्य नाध्यवसामि, कैर्कर्यरुचिविशिष्टानां त्वं कृपाकरणशीले'ति बहुस्थलेषु तस्य कृपां, 'महामारुताक्रांतनौकाविशिष्टानां मन इवात्यंतं कंपे, सर्पेण सहैकस्मिन् गृहे कृतपरिचयमित्रास्वस्थहृदयं व्याकुलं भवति, उभयत्रज्वलदंगारे क्लिश्यती पिपीलिकेव हृदयं क्लिश्यति, प्रवाहमध्ये स्थितगोमायुगणवद्धृदयं कंपते, नदीतीरे वर्धमानवृक्षवद्विभेमि' इत्यनेकदृष्टांतैः स्वार्थनन्यगतित्वे अवोचत् खलु ।

एवमनन्यगतित्वादिसत्त्वेपि तस्य कोपोत्पत्तिहेतवः केचन कथमुच्यन्ते इत्यत आह—क्रोधे कृतेपीत्यादि ।

पूर्वोक्त से ईश्वर कुपित होगा ऐसा जान फिर भी इस वार्ता को गिडर हो सामने कैसे कह सके हैं इस शंका में—उन के कोप को नहीं जियानेवाली परदुःखासहिष्णुत्वरूप कृपा, कोप को देख डर मुख न वन्दकरने के हेतु कूलंकष संसार में आर्ति, कुपित हो फेंक देनेपर भी किसी गाने का अभावरूप अनन्यगतित्व ये तीनों कहाते हैं ।

ऐसा अनन्यगतित्वादि होनेपर भी उन को कुपित करना युक्त है क्या इस शंका में करते हैं—कुपित होनेपर भी इत्यादि ।

क्रोधे कृतेपि पादावरोधनयोग्यः कश्चन
प्राप्तश्चेत् सर्वं वक्तुं शक्यते खलु ॥ ३९८ ॥
कृपया पर्यपालयत् (अरि-
शिनत्ताल्) अत्यंतकोपेन ॥ ३९९ ॥

क्रोधकालेपि क्रोधविषयैश्चरणावरोधनयोग्यः परमकृपावान्
कश्चन प्राप्तश्चेत् यथेच्छं वक्तुं शक्यते खल्वित्यर्थः ।
क्रोधदशायामपि पादावरोधनयोग्यत्वे प्रमाणं दर्शयति—
कृपयेत्यादि ।

‘स तं निपतितं भूमौ शरण्यः शरणागतम् ।
वधार्हमपि काकुत्स्थः कृपया पर्यपालयत् ॥’
इति अपराधं पूर्णं कृत्वा ब्रह्मास्त्रविषयं अन्यत्रगत्यभावादा-
गत्य चरणयोः पतितं काकं कृपया ररक्षेत्युक्तत्वात्,

क्रोधे कृतेपि पादावरोधने शक्तिमान् यदि ।
कश्चित्प्राप्तस्तदा तेन सर्वं वक्तुं हि शक्यते ॥ ३९८ ॥
वाक्येनात्यन्तकोपेन कृपयापर्यपालयत् ।
इति चोत्तमवाक्येन सोयमर्थो निगद्यते ॥ ३९९ ॥

कुपित होनेपर भी पांव को बांधे जैसा रहनेवाले
परमकृपालु को प्राप्त होनेपर सब कुछ कहसक्ते हैं ॥ ३९८ ॥
कुपित होनेपर भी पांव पकड़ने योग्य प्रकार का प्रमाण दिखाते हैं—
कृपया इत्यादि ।

कृपा से परिपालन किये, अत्यंत क्रोध से ॥ ३९९ ॥
भूमि में गिरा हुआ शरणागत वधयोग्य काकासुर को रक्षक श्रीरामजी कृपा
से परिपालन किये, पूर्ण अपराध कर ब्रह्मास्त्र का लक्ष्य हो बाह्यगति अभाव होने
पर चरण में गिरा हुआ काक को कृपा से रक्षा किये हैं । अतिदुःख से प्रसन्न

‘दूरीकरणहेतुना कोपेन प्रसवित्र्यां मातरि दूरीकुर्वत्यामपि पुनश्च तस्या मातुः कृपामेव स्वीकृत्य पादौ गृहीत्वा रुदन् शिशुरिव स्थितोऽहं’ पुत्रोत्पत्त्यर्थं प्रयासेन वरमनुष्ठाय प्रसवित्र्यां मातरि एतद्बुद्धेष्टितं दृष्ट्वा दूरीकरणहेतुक्रोधविशिष्टायां समीपे यथा नागच्छेत्तथा दूरीकुर्वत्यां गत्यंतराभावेन कोपेन दूरीकुर्वत्या मुखे कृपामेव विचिंत्य रोदनेन चरणग्रहीतृशिशुवन्मदपराधं दृष्ट्वा समीपे यथा नागच्छेयं तथा भवति दूरीकर्तुं विचारय-
त्यपि चरणव्यतिरिक्तगत्यंतररहितोहमिति श्रीकुलशेखरैरुक्तत्वा-
त्, क्रोधेकृतेपि पादावरोधनयोग्य इति सिद्धमित्यर्थः । एवं दि-
व्यसूरिभिरुक्तमर्थ—

‘निरासकस्यापि न तावदुत्सहे

सहेश हातुं तव पादपङ्कजम् ।

रुषा निरस्तोऽपि शिशुस्तनंधयो

न जातु मातुश्चरणौ जिहासति ॥’

करनेवाली माता इस का दुष्ट कृत्य को देख अपने से इस को अलग करने के लिये हात मार निकाल देनेपर भी बाहर किसी के रक्षकत्वाभाव से कुपित माता की कृपा को ही स्मरण कर रो पांव पकड़नेवाले शिशु के जैसे मेरे अपराध को देख आप के समीप में न आवे जैसा आप हटाने का विचार करनेपर भी आप के चरण बिना दूसरा रक्षक नहीं ऐसा श्रीकुलशेखरसूरि कहे हैं इस लिये कुपित होने पर भी पांव बांधने योग्य रहते हैं यह अर्थ सिद्ध हुआ । इस अर्थ को यामुनाचार्य स्वामी ‘आप छोड़ देनेपर भी हम आप के चरणों को नहीं छोड़ सकते हैं कोप से निकालेजावे पर भी स्तनपायी शिशु माता के चरणों को नहीं छोड़ता है ऐसा कहे हैं ।’

इति यामुनाचार्योऽवोचत् ।

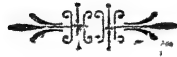
एवमेतावता भयाभययोरुभयोर्व्यत्यासेऽज्ञतैव सिद्ध्यती-
त्येतदुपर्यागतशंकापरिहारौ कृतौ ।

इति तृतीयप्रकरणं समाप्तम् ।



तथा च यहां तक भयाभय दोनों विपरीत होनेपर अज्ञता ही सिद्ध होगी
इस अर्थ के ऊपर आये हुये शंका और परिहार किये गये हैं ।

इति तृतीयप्रकरण समाप्त ।



त्रिपाद्विभूतौ परिपूर्णानुभवे वर्तमानेपि तस्याकि-
ञ्चित्करत्वेन देशान्तरस्थपुत्रविषये पितृहृदयवत्सं-
सारिचेतनविषये हृदयस्य स्थित्या तद्विश्लेषासहि-

अथ चतुर्थं प्रकरणम् ।

--==:○❀○:==--

अथ भगवद्गुणानुसंधानमभयहेतुरिति पूर्वोक्तं विशदीकर्तु-
मीश्वरेणैतदात्मोज्जीवनार्थं क्रियमाणकृषिपरंपरामाह— त्रिपा-
द्विभूतावित्यादिना ।

‘त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इत्युक्तत्वान्नित्यविभूतिस्त्रिपाद्विभूतिरि-

त्रिपाद्विभूतौ पूर्णानुभवसत्त्वेपि तदकिञ्चित्कर इति हि ।
देशान्तरस्थसूनौ जनकहृदयवत्संसारिषु च ।
हृदयस्थित्या तेषां विश्लेषासहनेन तैर्मिलित्वा तु ।

अथ चतुर्थं प्रकरणम् ।



अब भगवद्गुणानुसंधान अभयहेतु इस पूर्वोक्त अर्थ को विवरण करने के
लिये ईश्वर से इस आत्मा के उज्जीवन के वास्ते क्रियमाण कृषिपरंपरा को कहते हैं—
त्रिपाद्विभूति में इत्यादि ।

त्रिपाद्विभूति में परिपूर्णानुभव चलनेपर भी वह अकिञ्चित्कर हो देशान्तर-
गत पुत्र के विषय में जैसा पिता का मन होता है तैसा संसारियों के विषय में मन
आकाश में नाश रहित स्थान तीन पाद है ऐसा कहने से नित्यविभूति को

ष्णुतया तैः सह मिलित्वा विनियोक्तुं करणक-
लेवराणि दत्वा तैर्व्यापारान् कर्तुमुपयुक्तान्
शक्तिविशेषांश्च दत्वा चक्षुर्दृश्यतया स्थितौ शप-
थं कृत्वा निवारयेयुरिति नेत्राविषयतया स्थितः
स्वपंतीं प्रजां भाता पृष्ठे आलिङ्गंती यथा शेते

त्युच्यते । अस्यास्त्रिपात्त्वमनेकप्रकारं निर्वाह्यते तथाहि —

‘पादोऽस्य विश्वाभूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि’

इत्यस्यां विभूतौ सर्वाणि भूतानि अस्य चतुर्थांश इति प्रका-
रेणाल्पो वर्तते । परमाकाशे तस्य नित्यविभूतिस्त्रिपादिति
प्रकारेण त्र्यंशको वर्तते । एदद्विभूतिद्वयविषयपादशब्दस्त्रि-
पाच्छब्दश्चाल्पत्वमहत्त्वयोरुपलक्षणे न तु परिच्छेदपरौ ।

सहभोक्तुं करणादीन् तैश्च कर्तुं शक्तिमददाच्च ।

दृग्दृश्यतया स्थित्यां हि शपथं विधाय निवारयेयुरिति तु ।

नेत्राविषयतया सन् पृष्ठे सुप्तप्रजां जननी ।

चल कर इन के विश्लेष में असह्य हो इन के साथ मिल विनियोग करने के लिये
करण कलेवरों को दे उन को ले कार्य करने के योग्य शक्तिविशेषों को प्रदान कर
नेत्रगोचर होनेपर शपथ कर हटावेंगे समझ नेत्र का अविषय हो सोनेवाले शिशु
त्रिपाद्विभूति कहते हैं इस का त्रिपादत्व बहुप्रकार से वर्णन किया जाता है तथा
हि इस विभूति में संपूर्ण भूत परमात्मा का एक पाद कहने योग्य अल्प है परमा
काश में उस की नित्यविभूते त्रिपाद कहने योग्य तिगुना है । इस विभूतिद्वयवि-
षयक यह पाद शब्द अल्पत्व महत्व को दिखाता है इतना ही बिना परिच्छेदपर

तथा स्वांगगतसंबंधहेतुना त्यक्तुमसमर्थोऽत
एवालिंग्यानुभवादपि स्वीयत्वख्यापनानुवृत्तिरेव
समीचीनेति सत्तां रक्षन् समदुःखी एतेष्वसत्के-

लीलाविभूतावडान्येवासंख्यातानि खलु वर्तन्ते इति दीपप्रकाशे
यतिभिरुक्तत्वात् अस्यां विभूतौ कार्यरूपप्रदेशापेक्षया परमा-
काशे नित्यविभूतिस्त्रिगुणा वर्तन्ते इति वा, अथवा दिव्यत्वा-
कृतं स्थानमुच्यते । त्रिपात्त्वं चाप्राकृतैर्भोग्यभोगोपकरणभोग-
स्थानविशेषैर्वा भूषणास्त्रादिरूपेण जगदंतर्गतवस्त्वभिमानिभि-
नित्यैर्भगवदनुभवमात्रपरैश्च नित्यसिद्धैर्मुक्तैश्चात्मभिर्वा संभ-

आलिंगन्ती यथा हि शेते तथा नियतस्वसम्बन्धतः ।

त्यक्तुमसमर्थोन्तरे च आलिंगन्ननुभवतोपि हि ।

स्वीयत्वख्यापनस्य अनुवृत्तिरेव समीचीनेति वै ।

चेतनसत्तां रक्षन् समक्लेशी तेषु कुकर्मसु ।

को माता आलिंगन कर जैसा सोती है तैसा अपना जाना हुआ संबंधरूप हेतु
से न छोड़ भीतर में आलिंगन कर अनुभव की अपेक्षा अनुवर्तन करना अच्छा
समझ त्याग न कर सत्ता की रक्षा करते हुये इन के दुःख मैं अपना दुःखी हो
नहीं लीलाविभूति में अंकों की संख्या नहीं ऐसा दीपप्रकाशक नाम ग्रंथ में यति
कहे हैं यद्वा इस विभूति में कार्यरूप प्रदेश की अपेक्षा परमाकाश में नित्यविभूति
तीन गुना है ऐसा भी कह सकते हैं अथवा दिवि नाम अप्राकृत स्थान को कहते हैं
त्रिपादत्वं नाम अप्राकृत भोग्य भोगोपकरण भोगस्थान विशेषों से या भूषण अस्त्रा-
दिरूप से जगत् अंतर्गत वस्त्वभिमानि नित्य भगवदनुभव मात्र पर नियत सिद्ध
मुक्तरूप आत्माओं से हो सका है ऐत श्रुतप्रकाशिका में व्याजभट्टार्य कहे हैं तथा

मसु प्रवर्तमानेषु निवर्तनाक्षमोऽनुमतिं कुर्वन्नु-

वतीति श्रुतप्रकाशिकायां भट्टार्योक्तप्रकारेणाप्राकृतभोग्यवि-
शेषभोगोषकरणभोगस्थानविशेषरूपांशत्रययुक्तत्वाद्वस्त्रभूषणा-
ध्यायप्रकारेण भूषणास्त्रादिरूपेण जगदंतर्गतवस्त्वभिमानिनि-
त्याः केवलभगवदनुभवपरा नित्या मुक्ताश्चेत्येवमंशत्रयविशि-
ष्टात्मविशिष्टत्वाद्वा त्रिपात्वमिति । एवं लीलाविभूतेरत्यंत-
व्यावृत्तत्वान्निरतिशयसुखावहायां नित्यविभूतौ । परिपूर्णानुभवे
वर्तमाने—नित्यमुक्तैः सह स्थित्वैकैकांशे निरतिशयानंदजन-
कानां स्वरूपरूपगुणविभूतीनां सर्वेषां युगपदेवानुभवरूपपरि-
पूर्णानुभवेऽविच्छिन्नतया वर्तमान इत्यर्थः । तस्याकिंचित्कर-
त्वेन—तदा शरीरे प्रवेश्य दूरीकरणवन्नवीभवनप्रयोजकस्य त-
स्यानुभवस्य शरीरे किंचिदपि भानाभावादित्यर्थः । देशांतर-
स्थपुत्रविषये पितृहृदयवत्संसारिचेतनविषये हृदयस्य स्थित्या-

तिष्ठसु निवर्तयितुमबलोऽनुमतिं विदधदुदासीनस्तु ।

इन के अतत्कर्मों में प्रवृत्त होनेपर हटने को असमर्थ हो अनुमति दान कर उदा-
च इस प्रकार लीलाविभूति से अत्यंत विलक्षण होने के कारण निरतिशय सुखावह
नित्यविभूति में । परिपूर्णानुभव होते हुवे—नित्यमुक्तों के साथ मिल निरतिशया-
नन्द जनक स्वरूप रूप गुण विभूति सब को एक ही काल में अनुभव करनारूप
परिपूर्णानुभव अपरिच्छिन्न होते हुवे । वह अकिंचित्कर हो—प्रतिक्षण नवीन
रसानुभव भी अकिंचित्कर हो । देशांतर्गत इत्यादि—अनेक पुत्रों में से एक पुत्र
स्वकर्मानुगुण देशांतर जानेपर अन्य पुत्रों के साथ मिल कर अनुभव करते हुए भी
इन के तरह बंध भी मिल कर अनुभव करने योग्य होनेपर भी इस को छांड कहीं

दासीनवस्थित्वा व्यावर्तयितुमवकाशं दृष्ट्वा

अनेकपुत्राणां मध्य एकस्मिन् स्वकर्मानुगुणं देशान्तरं गतेऽन्येषु पुत्रेषु स्वस्मिंश्च स्थित्वोजीवत्सु एत इव सोऽपि सह स्थित्वा वृद्धितुमुत्पन्न एतस्मात्प्रच्युतस्तिष्ठतीति देशान्तरगततत्पुत्रविषये यथा पितृहृदयं तिष्ठति तथा नित्यमुक्तेषु स्वस्मिंश्च मिलित्वा वर्द्धमानेष्वेतद्भोगे प्राप्तौ सत्यामप्ययं चेतनोऽस्माकं व्युत्तो वर्तत इति देशान्तरस्थसंसारिविषये हृदयस्य साक्षाद्भोगेनेत्यर्थः । तद्विश्लेषासहिष्णुतया—संहृतिसमये प्राप्तौ सत्यां नित्यविभूतावेतत्संसारिचेतनात् विश्लिष्य स्वस्य स्थितिसमये पुत्रपौत्रादिभिः सहजीवितवन्तस्तद्विश्लेषेण यथैकाकिनो भवन्ति तथा 'स एकाकी न रमेत' इत्युक्तप्रकारेणैतद्दुःखासहिष्णुतयेत्यर्थः ।

संहृततया स्थितिदशायामप्येतान् शरीरतया स्वी-

तिष्ठन् व्यावर्तयितुं ह्यवकाशमवलोक्य पुण्यमिति ।

सीनवत् रह लौटाने का अवकाश देख पुण्य कहने योग्य एक पाप को भी न देख पडा है ऐसी देशान्तरगत उस पुत्र के विषय में पिता का हृदय जैसा लगा रहता है तैसा नित्यमुक्त और आप मिल कर सुख भोगने पर भी इस भोग में प्राप्ति होते हुवे ये चेतन इस को छोड हमे से च्युत रहते हैं अदो ऐसा देशान्तरस्थ संसारियों के विषय में मन जाकर । इन को इत्यादि—संहार समय में प्राप्ति होने पर नित्य विभूति में इन संसारी चेतनों को छोड आप रहने के समय जैसा पुत्र पौत्रादियों के साथ रहनेवाले उन को छोड अकेला समझ दुःख पाता है तैसा उस दुःख को न सह ।

संहृत दशा में भी इन को शरीरतया परिग्रह कर आप शरीरी होते हुवे भी

पुण्यमिति नामकरणार्हमेकं पापमप्यदृष्ट्वा सु-

कृत्य स्वस्मिन् शरीरितया वर्तमानेऽपि तादृशस्थितिमपि संश्लेषतयाननुसंधाय करणकलेवरसहिततयाऽवस्थानकालेऽंतरात्मतया प्रवृत्तिनिर्वहणपूर्वकं स्थितिप्रभृतिकं एतत्संश्लेषः, एतेषु करणकलेवरविधुरेष्वचिद्विशेषितेषु स्थितेषु स्वस्य नित्यविभूतौ स्थितिरेतद्विश्लेष इत्यनुसंधाय वर्तमानत्वात् तद्विश्लेषेत्यादिकमवोचत् । तैः सह मिलित्वा विनियोक्तुं करणकलेवराणि दत्त्वा—अंतरात्मतयाऽर्चावतारैश्चैतैर्मिलित्वा विनियोक्तुमुपयुक्तानि, 'विचित्रा देहसम्पत्तिरित्यादिप्रकारेण स्वचरणकमलसमाश्रयणोपकरणानि करणकलेवराणि दयमानमनाः सन् दत्त्वेत्यर्थः । तैर्व्यापारं कर्तुमुपयुक्तान् शक्तिविशेषांश्च दत्त्वा—तादृशकरणकलेवरैर्ज्ञातव्यं ज्ञात्वा कर्तव्यं कृत्वा त्याज्यं त्यक्त्वा

ख्यापनयोग्यमेकमपि पापमनुपलभ्य मुखे वेधित्वाऽपि ।

उस संश्लेष को एक चीज न समझ करण कलेवर सहित रहने के समय उन के अंतरात्मतया प्रवृत्ति निवृत्तियों को निर्वाह करना प्रभृति को इन के साथ संश्लेष समझ ये करण कलेवर विधुर हो अचित् के समान रहने पर आप नित्य-विभूति में रहना इन का विश्लेष समझने से इन के विश्लेष में ऐसा कहते हैं । इन के साथ इत्यादि—अंतरात्मता से अवतार और अर्चावतारों से भी इन के साथ मिल कर विनियोग करने के लिये स्वचरणकमल समाश्रयण के उपकरणभूत करणकलेवरों को दयमान मनवाला हो देकर । उन को ले इत्यादि—उन करण कलेवरों को लेकर जानने योग्य को जान करने योग्य को कर छोड़ने योग्य को

खे वेधित्वा दृष्ट्वकेनापि मार्गेण द्रव्यादर्शनेऽप्रा-

एवमुपकर्तुमुचितान् चिच्छक्तिप्रवृत्तिनिवृत्तिरूपशक्तिविशेषान्
दत्त्वेत्यर्थः । चक्षुर्दृश्यतया स्थितौ शपथं कृत्वा निवारयेयुरिति
नेत्राविषयतया स्थितः—एतत्सर्वं कृत्वापि स्वामित्वप्राप्तिर्यथा
भासित तथैतेषां नेत्रयोर्विषयतया स्थितौ त्वं मे इत्युक्तौ तद-
सहृतयाऽहं मे इति कथनेन स्वतंत्रत्वात् अस्माकमग्रतस्त्वं क-
दापि न तिष्ठेति लक्ष्मीशपथं कृत्वा निषेधं कुर्युरिति विचार्य
'न चक्षुषा पश्यति कश्चनैनं, नेत्रयोर्नास्ति' इत्युक्तप्रकारेण स-
दैतेषां नेत्राविषयतया स्थित इत्यर्थः । स्वपंतीं प्रजां माता
पृष्ठे आलिंगंती यथा शेते तथा स्वभावगतसंबन्धहेतुना त्यक्तु-
मसमर्थोत्तरालिंगन्—स्वं मातरं चाविदित्वा स्वपंतीं प्रजां व-
त्सला माता स्वावगतरक्ष्यरक्षकसम्बन्धहेतुना पृष्ठे आलिंगंती

अवलोकिते केनापि चिच्छ्रेण द्रवादर्शने च ।

ललाट को वेध कर देखने पर किसी प्रकार का आर्द्रता को न देखने से हाथ से
छोड़ संचार करने के लिये चित्शक्ति प्रवृत्तिशक्ति निवृत्तिशक्तिरूप शक्तिविशेषों को
देकर । नेत्र के इत्यादि :—इतनाकर स्वामित्वप्राप्ति भासमान हो जैसा इन के
नेत्रों के गोचर होनेपर 'तुम हमारा' ऐसा कहनेपर न सह 'मैं मेरा' ऐसा कहनेवाले
स्वतंत्र होनेसे हमारे सामने तुम कभी नहीं रहसके हो ऐसा शपथ कर रोकेंगे
समझ इन के नेत्र के भी गोचर न हो ।

सीती हुई प्रजा को इत्यादि—अपने को और माता को भी न जान कर
फंडी सीती हुई प्रजा को वत्सला माता अपने ज्ञात रक्ष्यरक्षकभाव संबंध द्वारा

प्यमिति नेत्रजलेन निवर्तते । स्वस्य किञ्चिद्-

यथा शेते तथाऽनादिमायया सुप्तान् स्वपरस्वरूपयोरेकमप्य-
जानत एतान् चेतनान् शेषिणा स्वेनावगत रक्ष्यरक्षकसंबंध-
हेतुना त्यक्तुमशक्तो य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिप्रकोरेणात्मतयै-
तान् स्पृशन्नित्यर्थः । अनुभवादपि स्वीयत्वख्यापनानुवृत्तिरेव
समीचीनेति सत्तां रक्षन्—कस्यचिद्वस्तु कस्मिंश्चिदपहृत्यानुभ-
वति वस्तुस्याम्यमहृतवस्तुमान् स्वीयमिति यथा ज्ञायते तथा
बहुकालं स्वीयत्वख्यापनं कुरुते चेत् पश्चाद् व्यवहारे विजय-
हेतुर्भवति खलु तथैवानुभवविभवादित्युक्ताच्चेतनानुभवात्
अस्मदीयत्वख्यापनायैकरीत्यानुवृत्तिः प्रवर्तते विचार्य्यतिरा-
त्मतयाऽवस्थितः स्वयमेतान् कदाप्यत्यजन् धारकः सन् धार्य-
भूतानामेतेषां सत्तां नाशं विना रक्षन्नित्यर्थः । समदुःखी—

अप्राप्यमिति नेत्राश्रुजलेन निवर्तते कारुणिकः सः ।

छूट गया समझ आंसुओं के साथ लौटते हैं । आप किंचित् अवकाश पानेपर हमारे
जैसा आलिंगन कर पड़ी रहती है तैसा अनादिमाया से सुप्त स्वस्वरूप परस्वरूप
आदि किसी को न जान पड़े हुवे इन चेतनों को आप से जाना हुआ रक्ष्यरक्षक
संबंध ही के कारण छोड़ न सक अंतरात्मतया इन को स्पर्श करते हुवे । अनुभव
की अपेक्षा इत्यादि—किसी की चीज को किसी के अपहर करनेपर मालिक
अपना चीज है जैसा भासमान हो तैसा अनुवर्तमान क्रिये तो व्यवहार में विजय
का हेतु होता है ऐसा ही चेतनों के अनुभव की अपेक्षा हमारा करके जैसा भास-
मान हो तैसा बराबर अनुवर्तन करनेपर हमारी जीत होगी समझ अंतरात्मतया
स्थित आप इन को एक समय भी न छोड़ धारक हो धार्यभूत इन की सत्ता की

वकाशलाभे मदग्राममवोचः स्वं नामावोचः

एवं सत्ताधारकतया स्वर्गनरकप्रवेशादिसर्वावस्थायामप्येतेषां सहायभूत इत्यर्थः । समदुःखी— अस्य दुःखं स्वस्य दुःखमिति वर्तमानः । एतेष्वसत्कर्मसु प्रवर्तमानेषु निवर्तनाक्षमोऽनुमतिदानं कुर्वन्नुदासीनवत् स्थित्वा व्यावर्तयितुमवकाशं दृष्ट्वा ।

‘आदावीश्वरदत्तयैव पुरुषः स्वातंत्र्यशक्त्या स्वयं ।

तत्तज्ज्ञानचिकीर्षणप्रयतनान्युत्पादयन्वर्तते ॥’

इत्युक्तप्रकारेणादौ स्वेन दत्तया ज्ञातृत्वरूपस्वातंत्र्यशक्त्या स्वरुच्यनुगुणं प्रवृत्तिं कर्तुं योग्येष्वेतेषु चेतनेषु दुर्वासनावलेन पापकर्मसु प्रवर्तमानेषु अंतर्यामिणः स्वस्येच्छायां व्यावर्तनस्य शक्यत्वेपि तथा करणे स्वाज्ञारूपशास्त्रविनियोगभंगः स्यात् सर्वमुक्तिप्रसंगश्च स्यादिति व्यावर्तयितुमक्षमोऽनुमतिदानं कृत्वोदासीनत्वं विना स्थितोऽप्येतेषां किं वा स्यात्समीचीनमे-

किंचिदवकाशमिलने मदीयनाम ग्राममवोचः ।

रक्षाकर । संग रह—एवं सत्ताधारकतया स्वर्ग नरक प्रवेशादि सर्वावस्थाओं में भी इन के सहाय हो । इन के दुःख में आप दुःखी हो इन के असत्कर्मों में इत्यादि—आदि में ईश्वर से दिया हुआ ज्ञातृत्वरूप स्वातंत्र्य शक्ति से स्व रुच्यनुगुण प्रवृत्ति में लगने योग्य इन चेतन दुर्वासनावल से पापकर्मों में प्रवृत्त होने पर अंतर्यामी आप चाहें तो लौटा सकते हैं तो भी ऐसा करने पर स्वाज्ञारूप शास्त्र का विनियोग नष्ट होगा सर्वमुक्तिप्रसंग आवेगा ऐसा समझ लौटाने को असमर्थ हो अनुमति दान कर उदासीन न होने पर भी ये लोग कैसा भी भोगें तो हमें क्या

महासानरक्षस्तच्छ्रमंन्यवर्तयस्तेषां स्थातुं छाया-

वेति वर्तमानोदासीनवत् स्थित्वा । तस्मादेतेषां व्यावर्तनार्थं कथनार्हसुकृतरूपावकाशं दृष्ट्वेत्यर्थः ।

पुण्यमिति नामकरणार्हमेकं पापमप्यदृष्ट्वा— एवमवकाशान्वेषणसमये शास्त्रमर्यादानुगुणं वा स्वावगततयाऽरोपयित्वावैतानसत्कर्मभ्यो व्यावर्तयितुमवकाशरूपैकपुण्यस्यादर्शनमात्रं विना तादृशासत्कर्मसु पुण्यमिति नाम कृत्वा स्वीकारार्हमेकं पापमप्यदृष्ट्वेत्यर्थः । पुण्यमिति नामकरणार्हं पापं नाम—पराहिंसां कृत्वा संचरणसमये भगवद्भागवतविरोधिनो यादृच्छिकं हिंसनं विषयप्रावण्येन दासीरनुगम्य बहुवारं मंदिरेषु प्रवेशनिर्गसनं, सस्यं जग्ध्वा गच्छंतीं गामनुगम्य सा कंचिन्मंदिरं प्रदक्षिणी-

महासानरक्षो हि तच्छ्रमं न्यवर्तयस्तेषां स्थातुम् ।

ग्राम का नाम कहा हमारा नाम लिया हमारे दासों की रक्षा किया उन की थका-

ऐसा कहनेवाले उदासीन के तरह रह उन को लौटाने के योग्य सामीचीन्यरूप अवकाश को देख ।

पुण्य करके नाम रखने योग्य इत्यादि—इस प्रकार अवकाश देखते रहने पर शास्त्रमर्यादानुगुण या अपने ज्ञानपूर्वक आरोपण कर इन चेतनों को सत्कर्मों से लौटाने को अवकाशरूप एक सत्कर्म को न देखने मात्र विना उन असत्कर्मों में सत्कर्मने योग्य किसी एक असत्कर्म को भी नहीं देख । पुण्य कहने योग्य पाप माने—पराहिंसा करते हुवे संचार करनेपर भी भगवद्भागवत विरोधियों को यदृच्छा से हिंसा करना । विषय प्रवण हो भगवद्दासियों के पीछे पड बहुवारं मंदिरों में प्रवेश कर बाहर बिकलना । खेती को खायी हुई गौ के पीछे मारने दौडने पर

मदा इतिवत्कानिचिदारोप्यांके आम्रं निक्षिप्य

कृत्य गच्छति चेत्ताडनाग्रहेण स्वयमपि प्रदक्षिणकरणं, निंदार्थं श्रीनाम्न उच्चारणमेतत्प्रभृतिकम् । मुखे वेधित्वा दृष्ट्वैकेनापि मार्गेण द्रव्यादर्शनेऽप्राप्यमिति नेत्रजलेन निवर्तते—सर्पदष्टा-
न्मृतकल्पान्मंत्रादिभिरुत्थापयितुं प्राणस्थितिपरीक्षार्थं मुखे वे-
धित्वा दृष्टे एकप्रकारमपि रक्तस्पर्शादर्शनेऽयं विषयोऽस्माकं
हस्तगतो न भवेदिति बन्धव एतान् यथा त्यजन्ति तथा पुण्या-
दर्शनमात्रेणापरित्यज्य पुण्यमिति नामकरणार्हमेकं पापमस्ति-
किमित्यन्वेषणे कृतेऽपि एकप्रकारेणापि तेष्वार्द्रताऽदर्शनेऽयं
विषयोऽस्माकं प्राप्तियोग्यो न भवत्ययं च्युत इति नेत्राश्रुणा
निवर्तत इत्यर्थः । अथवा पुण्यमिति नामकरणार्हमेकं पाप-
मिति— ‘श्येनेनाभिचरन् यजेत’ इत्यास्तिक्यजनकतया हि

छायामदा हि इतिवत् कानिचिदारोप्यांके स्वयम् ।

वट को दूर किया उन के रहने को स्थान दिया इस तरह सुकृतों का आरोपण वह एक मंदिर को प्रदक्षिणकिये तो उस के मारने के आग्रह से आप भी मंदिर के चारों तरफ भागना । निंदार्थ श्रीनामों को कहना । ललाट को वेधकर इत्यादि—सर्प-
दष्ट मृतप्राय मनुष्यों को मंत्रादियों से जगाने को प्राणस्थिति की परीक्षा करने के लिये ललाट को वेध कर देखनेपर भी किसी प्रकार की रक्त की आर्द्रता को न देख—यह चेतन अभी हमारे हाथ में लगेगा ऐना न रह दुःख के साथ हाथ खींचनेवाले बंधुओं के तरह पुण्य न देखने मात्र से न छोड़ पुण्य करके नाम रखने योग्य एक पाप भी है क्या ऐसा विचार देखनेपर भी किसी प्रकार इन के पास आर्द्रता को न देख यह हम को नहीं मिलेगा इस को हम गमाये हैं ऐसा रोकर आंशुओं के साथ लौटना । यद्वा आस्तिक्य जनकतया सिद्ध होने से श्येनयाग

सुवर्णवणिक स्वर्ण घर्षणोपले विघृष्य मधूच्छि-

विहितवात्पुण्यमिति नामकरणार्हं परहिंसारूपत्वात्पापं श्येन-
विध्यनुष्ठानम् । अंगीकारोपयुक्तपुण्यदर्शनाभावमात्रं किं शा-
स्त्रमर्यादयोपरि वानुष्ठानयोग्यशास्त्रास्तिस्रस्योपयुक्तस्यापि ते-
ष्वदर्शनेनेत्यर्थः । तदा सुखे वेधित्वा दृष्टेत्वादिना ज्ञातसुकृत-
योग्यताभावादज्ञातसुकृतं वास्ति किमित्यन्विष्य तस्याप्यभा-
वादेकमार्गेणाप्यंगीकारयोग्यताऽभावेन दुःखेन निवर्तत इत्यु-
च्यते । स्वस्य किञ्चिदवकाशलाभे— एवं पुनर्निवृत्तिं विनैत-
दुज्जीवने विद्यमानचापल्येन पुनश्चांगीकर्तुमवकाशं दृष्ट्वा संच-
रतः स्वस्य किञ्चिदवकाशलाभ इत्यर्थः । मद्राममवोच इत्या-
दि इतिवत्कानिचिदारोप्य— तद्राम एतद्राम इत्यनेकेषां ग्रामाणां
कथनसमये श्रीरंगवेंकटाद्रिप्रभृतिस्वाभिमतग्रामेष्वेकस्मिन्नुक्ते
तावन्मात्रमवलंब्य मम ग्राममवद इति, अयं स इति वददन्

निक्षिप्यान्नं स्वर्णं हि स्वर्णघर्षणोपले विघृष्य वै ।

कर आंचल में आंम रख स्वर्णकार स्वर्ण को शाण में घिस मोम से उठा पावरत्ती
पुण्य कहलाता है । परहिंसा होने से पापरूप श्येनवाग अंगीकार के योग्य पुण्यरूप
उस को न देख । अपने अवकाश पानेपर—ऐसा न लौट कर इन के उज्जीवन का
अवकाश देख संचार करनेवाले अपने को अवकाश मिलनेपर । हमारे ग्राम का
नाम कहा ऐसा कहने योग्य किसी को आरोपण कर—वह ग्राम यह ग्राम ऐसा
यह चेतन बहुत ग्रामों का नाम लेते वखत श्रीरङ्ग वेंकटगिरि प्रभृति अपने दिव्य-
देशों में किसी एक को कहने पर उतना ही लेकर हमारे ग्राम को कहा । वह यह
ऐसा अनेकों के नाम लेने पर किसी एक का नाम अपना नाम होने से उतने ही

एतेन कालान्तरे यथैकीकरोति तथा प्रतिजन्मपरं-

कस्यचिन्नाम वक्तुं श्रीनामस्वेकं वदति चेत्तावन्मात्रमादाय मम नाभावोच्य इति, केषुचिज्जागवतेषु वने मार्गे गच्छत्सु तान् हिंसित्वा हस्तस्थितमपहर्तुं मार्गापहर्तृषु चौरेषूयोगं कुर्वाणेषु स्वकार्यार्थं गच्छति कस्मिंश्चिद्भटेतेषां पृष्ठतो दृश्यमाने तं तद्रक्षणार्थमागच्छतीति ज्ञात्वा तेषु भीत्या चौर्यान्निवृत्तेषु तदवलम्ब्यागतं भटं मम दासानरक्ष इति, कस्मिंश्चिद्धर्मकाले स्वसस्ये शुष्यति यत्र जलं वर्तते ततः सस्ये जलं प्रापयितुं बहुदूरे बध्वा जलमुत्क्षिपति मरुभूमौ बहुदूरं पादेनागत्य किञ्चिज्जलं प्राप्यते चेद्स्मत्प्राणो धर्तुं शक्यते इति क्लेशेनागच्छन्तः केचन भागवतास्तद्वेदनं तज्जलेषु श्रीपादादिकं प्रक्षाल्य विश्रम्य गताश्चेतेन हेतुना महासानां श्रमं न्यवर्तय इति, कश्चित्स्वस्य

मधूच्छिष्टेन काले प्राप्ते यथैकीकरोति सः ।

हुआ समझ जैसा गोली करता है तैसा प्रत्येक जन्मपरंपरा में यादृच्छिक प्रासंगिक

मात्र से हमारा नाम लिया । कई भागवत लोग अरण्य की रास्ता चलनेपर उन को मार लूटने के लिये चोरों के उद्योग करने पर अपने कार्य से जाता हुआ एक राजभट उस के पीछे देखने पर यह उन की रक्षणार्थ आरहा है ऐसा समझ वे डरकर भागने पर उतने मात्र से वह राजनृप दासों की रक्षा किया ऐसा, किसी एकने ग्रीष्मकाल में अपनी खेती सूखनेपर जल के स्थान से खेत में लानेके लिये बहुत दूर से नाला खोद पानी को बहाते हुये मरुभूमि से बहुत दूर चल कर इतना जल प्राप्त होनेपर हमारे प्राण बचेंगे ऐसा कहने योग्य थकावट से आनेवाले भागवत लोग खेतीवाले न जाने जैसे नाले के पानी से अपना चरणारविंद धो अकायड को दूर कर जानेपर उतना ही मात्र से हमारे भक्तों के आयास को दूर

परया यादृच्छिकप्रासंगिकानुपंगिकसुकृतविशेषान्

चूतचतुरंगयुद्धविनोदार्थं वातापेक्षायां स्थातुं च बहिर्वेदिका-
निर्माणमकरोच्चेद्वर्षपीडितेष्वत्र तिष्ठाम इत्यागच्छत्सु केषु
चिन्नागवत्तेषु तत्र स्थित्वा गतेषु तावन्नात्रेण मदासानां स्थातुं
छायामदा इति चैवंप्रकारेण कानिचित्तैरिदिनानि स्वयमेवा-
रोप्येत्यर्थः । अङ्गे आत्रं निक्षिप्येति—आम्रफलमगृहीत्वा
कस्य चिन्मार्गे गच्छतोऽके आम्रफलमाच्छादयन् गत्वा प्रक्षि-
प्य चाम्रफलनचोरय इत्युक्तव्येत्यर्थः । इदं बलादारोपणस्य
दृष्टान्तः ।

सुवर्णवणिगित्यादि—एकं दश कृत्वा वर्तयेत्—स्वर्णवाणिज्य-
कर्ता केनचित्परीक्षार्थं प्रदर्शितं स्वर्णं चर्षणोपले चर्षयित्वा
सुवर्णं यथा न विकीर्यते तथा मधूच्छिष्टेनादाय कालदैर्घ्येण
पादस्वर्णं जातमेकं स्वर्णं जातमिति यथैकीकरोति तथैकज-

तथा प्रतिजन्मपंक्त्यां यादृच्छिकप्रासंगिकानुपंगीकान् ।

गिया है ऐसा, किसी एकने जूआ चतुरंग खेलनेके लिये हवा के अपेक्षित होने
से बाहर चबूतरा बनाकर रखने पर वर्ग से पीडित हो वहां
छाया में बैठेगे ऐसा विचार भागवत लोग वहां बैठ कर जानेपर उतना ही मात्र
से ही हमारे दासों के रहने को लाया दिया है ऐसा भी कई अज्ञान सुकृतों को
उन के ऊपर आरोपण कर । आंचल में आम बांवना माने—आम न ले रास्ते में
जानेवाले के आंचल में आम को छिपा आम चुराया ऐसा कहना । यह बलात्-
कार से आरोपण करने का दृष्टान्त है ।

स्वर्णकार इत्यादि—स्वर्णकार किसी एकके परीक्षा के लिये स्वर्ण लाने पर
जस को शाण में घिस कर मोम से निकाल संघ्वा होते ही षाव भर हुआ आधा

कल्पयित्वा स्वयमेव तदेकं दश कृत्वा वर्तयेत् ॥
ललिताचरितादिष्वयमर्थः संकोचं विना द्रष्टव्यः ॥

न्मजन्मद्वयपर्यन्तं विना प्रतिजन्मपरम्पराः श्रमं निवर्तयः स्थातुं
छायामदा इतिवजायमानं यादृच्छिकं ग्राममवदः नानावद
इतिवदागतं प्रासंगिकं दासानरक्ष इतिवजायमानमानुषांगिक-
मिति सुकृतविशेषान् शास्त्राविहितान् चेतनाविदेतान् स्वय-
मेव कल्पयित्वा कल्पितमेकमनेकं कृत्वा वर्तयेदित्यर्थः ।

एतदज्ञातसुकृतहेतुनेश्वरोऽङ्गीकरोतीति क दृष्टमित्यतो
ललिताचरितादिष्वयमर्थो विस्तरेण द्रष्टव्य इत्याह— ललि-
तेत्यादि ।

सुकृतान् कल्पयित्वा तेष्वेकं दश कृत्वा वर्तयेत् ॥४००॥

संकोचमन्तरा चैतदर्थं द्रष्टुं हि शक्यते ।

ललिताचरितादौ वै पुराणागमकोविदैः ॥ ४०१ ॥

आनुषंगिकरूप सुकृत विशेषों को कल्पना कर आप ही एक
को दश कर चलाते हैं ॥ ४०० ॥

भर हुआ ऐसा गोला करने के तरह एक दो जन्म नहीं चेतनों के प्रति जन्म
परंपरा में थकावट को दूर किया रहने को छाया दिया इस तरह उत्पाद्यमान
यादृच्छिक, ग्राम को कहा नाम को कहा इस तरह प्रासंगिक, शत्रुओं की रक्षा किया
इसतरह के आनुषंगिक सुकृत विशेषों को शास्त्रा विहित चेतन ज्ञान न होने पर
भी आप ही कल्पना कर एक को बहुत कर चलाते हैं ।

इस अज्ञात सुकृत द्वारा ईश्वर अङ्गीकार करता है । इस अर्थ को देख सकते
हैं क्या इस शंका में कहते हैं—ललिता चरितादियों से इत्यादि ।

ललिता चरितादियों से इस अर्थ को विस्तार पूर्वक देख सकते हैं ॥ ४०१ ॥

विदर्भराजसुता काशीराजमहिषी ललिता सपत्नीभ्यस्त्रि-
शताभ्य आभिरूप्यमतिवश्यमर्तृता देहतेजः सर्वगुणसंपत्ति-
रित्येतद्विशिष्टाहोरात्रविभागं विना भगवत्संनिधावनेकदीपान्प्र-
ज्वालय तत्र निरताऽतिष्ठत्तद्दृष्ट्वा तत्रैतदाभिरूप्यादीनां दीपा-
रोपणकैङ्कर्यप्रावण्यस्य च को हेतुरिति सपत्न्योऽपृच्छन्, सा
जातिस्मृत्योत्पन्ना—

‘तदेष कथयाम्येतद्यद्व्रत्तं मम शोभनाः !’

इत्यारभ्य ‘सौवीरराजस्य पुरा मैत्रेयोऽभूत्पुरोहितः ।

तेन चायत्तनं विष्णोः कारितं देविकातटे ॥

अहन्यहनि शुश्रूषां पुष्पधूपानुलेपनैः ।

दीपदानादिभिश्चैव चक्रे तस्य वसनं द्विजः ॥’

इति सौवीरराजपुरोहितो मैत्रेयो देविकानदीतीरे भगवतो
मंदिरं निर्माय तत्र प्रतिदिनं सकलकैङ्कर्याणि च कुर्वन्नवर्तते-
त्यमुमर्थ—

‘कार्तिके दीपितो दीप उपात्तस्तेन चैकदा ।

विदर्भराज पुत्री काशीराज की पत्नी ललिता देवी सपत्नी तीन सौ स्त्रियों
से अति सौंदर्य पतिवश्यता देह तेजस और सर्वगुणसंपत्तिवाली हो अहोरात्र
भगवत्संनिधि में अनेक दीपक जला उस कार्य में तत्पर हो रही थी उसको देख
तुमारा यह सौंदर्य और इस दीपारोपण में प्रीति इस का कारण क्या ऐसा सप-
त्नियों के पूंछने पर वह जातिस्मृति से जन्म लेने से हे सुन्दरियो जो कुछ हमारा
पूर्ववृत्त है उसे, कहती हूं सुनो पूर्वकाल में सौवीर राजा का पुरोहित मैत्रेय ऋषि
देविका नदी के किनारे विष्णु का मंदिर बनाया और प्रति दिन पुष्प धूप जल
चन्दन दीपदान आदि से नारायण की शुश्रूषा करता भया एक दिन कार्तिक मास
में जलाया हुआ दीप परमात्मा के सामने नष्ट होने लगा मैं उस मंदिर में मूषिका

आसीन्निर्वाणभूयिष्ठो देवस्य पुरतो निशि ॥

देवतायतने चासं तत्राहमपि मूषिका ।

प्रदीपवर्तिग्रहणे कृतबुद्धिर्वराननाः ॥

गृहीता च मया वर्तिः पृष्ठदंशो रुरावच ।

नष्टा चाहं ततस्तस्य मार्जारस्य भयानुगा ॥

वक्त्रप्रांतेन नश्यंत्यास दीपः प्रेरितो मया ।

जज्वाल पूर्ववद्दीप्त्या तस्मिन्नायतने पुनः ॥'

इति कार्तिकमासे तेन तद्भगवत्सन्निधावारोपितदीपस्य नाश-
समये तस्मिन्मंदिरे मूषिकारूपेण वर्तमानया तदीपवर्तिकां
गृहीत्वा गंतुं विचार्य तद्ग्रहणसमये मार्जारशब्दं श्रुत्वा भयेन
मरणे प्राप्ते तदा भयेन कंपमानेन स्वमुखेन सा वर्तिका
दीर्घीकृता ततः पूर्ववत्स दीपोऽतिप्रकाशो जज्वालेत्यमुमर्थं,

‘मृता चाहं ततो जाता वैदर्भी राजकन्यका ।

जातिस्मरा कांतिमती भवतीनां वरा गुणैः ॥’

एतदनंतरं स्वयं मृता विदर्भराजस्य पुत्री जातिस्मृत्यादिभि-
रुत्पन्नैर्यमुमर्थं,

‘एष प्रभावो दीपस्य कार्तिके मासि शोभनाः ।

हो रहती थी दीप की वत्ती को लेजाने के लिये उद्योग करती हुई मुख से वत्ती
को खींची थी इतने ही में विह्वी पुकारी उस विह्वी के भय से मैं मर गई । मरती
हुई मेरे मुख से वत्ती खींचा जाकर दीपक प्रज्वलित हुआ मैं मर कर विदर्भ देश
के राजा की कन्यारूप से जन्म ली जातिस्मृति के साथ आप लोगों के सौंदर्यादि
से श्रेष्ठ हुई । हे सुंदरियों कार्तिक मास में विष्णु मन्दिर में जलाया हुआ दीप का
यही प्रभाव है कि इच्छा के बिना भी मुझ से प्रेरित हो दीपक जलने से मैं इस

दत्तस्य विष्णवायतने यस्येयं व्युष्टिरुत्तमा ॥

असंकल्पितमप्यस्य प्रेरणं यत्कृतं मया ।

विष्णवायतनदीपस्य तस्यैतद्भुज्यते फलम् ॥

ततो जातिस्मृतिर्जन्म मनुष्ये शोभना वपुः ।

वश्यः पतिर्मे सर्वासां किं पुनर्दीपदायिनाम् ॥'

इत्यज्ञातसुकृतफलतया स्वस्यैतदाधिक्यं सर्वं जातमित्यर्थश्चा-
बोचदिति श्रीविष्णुधर्मे ललिताचरितं विस्तरेणोक्तम् ।

आदिशब्देन तत्त्वविदः कस्यचिद् ब्राह्मणस्य पुत्री सुव्र-
ताऽतिवात्ये मातृहीना जाता, तद्यथा न ज्ञायते तथा परम-
दयालुना पित्रा वर्द्धिता ततः कस्मैचित्प्रदानं प्राप्तमित्यवस्था-
यां तस्याः पितुर्नष्टत्वात् अतीव शोकार्ता—

‘येन संवर्द्धिता बाल्ये येनास्मिन्परिरक्षिता ।

तेन पित्रा वियुक्ताहं न जीवेयं कदाचन ॥

नद्यां वा निपतिष्यामि समिद्धे वा हुताशने ।

पर्वताद्वा पतिष्यामि पितृहीना निराश्रया ॥’

इति यदा देहत्यागोद्युक्ताभूत्तदा—

फल को पा रही हूं जातिस्मृति मनुष्यजन्म सुन्दरशरीर और पतिवश में आप-
लोगों की अपेक्षा मुझ में अधिक है और जान वृद्ध कर दीप जलानेवाले को क्या
नहीं होगा श्रीविष्णुधर्म में ललिताचरित क्रम से विस्तार पूर्वक कहा गया है ।

आदि शब्द से—तत्त्वविद् एक ब्राह्मण की लड़की सुव्रता नामवाली बाल्या-
वस्था में मातृ हीना हुई वह दुःख जैसा न मालूम हो तैसा परम दयालु पिता
पोषण करता रहा विवाह समय प्राप्त होने पर पिता के देहांत होने से अत्यंत शोक
से पीड़ित हो बाल्यावस्था में जिस करके रक्षित हुई उस पिता के मरने पर मैं
कदापि न जीऊँगी नदी में अग्नि में या पर्वत के ऊपर से पितृ हीना निराश्रया

‘आगत्य करुणाविष्टो यमः सर्वहिते रतः ।

स्थविरो ब्राह्मणो भूत्वा प्रोवाचेदं वचस्तदा ॥

इत्युक्तप्रकारेण सर्वप्राणिनामपि हिते निरतो यमः कृपाविष्टो
बृद्धब्राह्मणवेषः —

‘अलं बाले विशालाक्षि रोदनेनातिविह्वले ।

न भूयः प्राप्यते तातस्तस्मान्नार्हसि शोचितुम् ॥’

इत्यादिनाऽस्याः शोकापनोदनं कृत्वा—

‘तस्मात्त्वं शोकमुत्सृज्य श्रोतुमर्हसि सुव्रते ।

पितृभ्यां विप्रयोगोऽयं येनाभूत्कर्मणा तव ॥’

इति तस्मात्त्वं दुःखमुत्सृज्यैतन्मातापितृवियोगस्तव येन कर्मणा
जातस्तद्वदामि शृण्वति स्वयमेवोक्त्वा—

‘पुरा त्वं सुंदरीनाम वेश्या परमसुंदरी ।

नृत्यगीतादिनिपुणा वीणावेणुविचक्षणा ॥’

इत्यारभ्य त्वं पूर्वस्मिन् जन्मनि सुंदरीनाम काचिद्वेश्या, त्वया
वशीकृतस्त्वयांसंसर्गं कुर्वन् वर्तमानः कश्चिद्ब्राह्मणपुत्रः त्व-
न्निमित्तं स्पार्द्धया केनचिच्छूद्रेण हिंसितः, तस्य मातापितरा-

मैं गिरूं गी. ऐसा विचार देह त्याग में उद्युक्त होने पर सर्व हितपर यमधर्मराज
करुणाविष्ट हो एक बृद्ध ब्राह्मणरूप से प्रकट हो यह वचन कहा हे बाले हे विशा-
लाक्षि व्याकुल हो रोना बंद करो तुमारा पिता अब तुम को नहीं मिलेगा इस
लिये शोक मत करो इत्यादि वचन से उस के शोक को दूर कर हे सुव्रते शोक को
छोड़ सुनो जिस कारण से माता और पिता का वियोग हुआ । पूर्वकाल में तुम
सुंदरी नामक परम सुंदर वेश्या थी नृत्य गीत आदि में निपुण और वीणा वेणु में
चतुर् थी ऐसा प्रारंभ कर तुम एक ब्राह्मण के लड़का को बश कर उस के साथ
भोगती थी स्पर्द्धा के मारे तुमारे निमित्त एक शूद्र उस को बध किया उसका माता,

वस्सत्पुत्रममारयस्त्वं कस्मिंश्चिज्जन्मनि मातापितृविहीना क्लेशेन
परितप्यस इति शेषतुः, अतस्तवायं शोक आगत इत्यवोचत् ।
तर्हि एतं पापिष्ठायाममोत्तमजातौ जन्मनः को हेतुरिति
साऽवृच्छत् —

‘शृणु तस्य महाप्राज्ञे निमित्तं गदतो मम ।

येन त्वं ब्राह्मणस्यास्य कुले जाता महात्मनः ॥’

इत्यारभ्य ज्ञानाधिकः सर्वत्र विरक्तः सर्वत्र समदर्शी भगव-
द्ध्यानपरो ग्रामैकरात्रन्यायेन सर्वत्र सञ्चरन् कश्चिद्भागवत
एकस्यां रात्रौ तव बहिर्वेदिकायामतिष्ठत्तदाधिकारिणश्चोर इति
गृहीत्वा बन्धुः, तदानीं त्वं प्रधाव्य बन्धं मोचयित्वा तं भाग-
वतं गृहे आनीयाश्वासनं कृतवती तेनेदं तव जातभितीतिहा-
ससमुच्चयोक्तं सुव्रताख्यानम् ।

अथ काचित् स्त्री यमभटैरत्यंतं पीडिता आकाशे रक्षकापेक्षा-

पिता हसारे लडके को मरानेवाली तूं और जन्म में माता मित्ता से हीन हो अत्यंत
शोकातुर होगी ऐसा शाप देने से तुमको यह शोक उत्पन्न हुआ । यह सुन
लडकी के ऐसी पापिनी मैं ब्राह्मणयोनि में जन्मलेने का कारण पूछनेपर यमराज
सुन हेमहाप्राज्ञे जिस कारण से महात्मा ब्राह्मण के कुल में तुम ने जन्म लिया
उस कारण को सुनो ज्ञानाधिक निरपेक्ष सर्वत्र समदर्शी भगवद्ध्यान पर ग्रामैक-
रात्र न्याय से सर्वत्र संचार करनेवाले एक भागवत एक रात्रि में तुमारे घर के
बाहर चबुतरा पर सोया राजभट उस को चोर समझ बांधने पर तुम
जाकर उस बंधन को छुड़ाई अपने घर के भीतर ला आश्वासन दिलाई उस सुकृत
कर्म से यह जन्म तुमारा हुआ । ऐसा इतिहास समुच्चय में कहा हुआ सुव्रतो-
पाख्यान को जानना ।

और भी एक स्त्री यमभटों से अत्यंत पीडित हो आकाश के तरफ रक्षा करनेवाले

प्रकाशं नदत्यागता तदाऽश्वत्थतीर्थे चिरकालं तपः कुर्वाणा
स्थिता माधवी तद्दृष्ट्वा कृपां कृत्वा स्वयमेकदिवसकृततपः-
फलमस्यै प्रादात्तदैव यमभटा बंधुभूताः याम्यमार्गः सुखोत्तरो
जातः यातनाशरीरं गतं विलक्षणशरीरं जातं, तां चादाय तेषु
यमसन्निधिं प्राप्तेषु—

‘पितेव धर्मराजोऽभूत्तस्यास्तत्रिधदर्शनः ।

सांत्वयन् समहातेजा व्याजहार च तां प्रति ॥’

इति पितृवत्प्रसन्नवदन इमां प्रति वचनमुक्त्वा यमः—

‘भद्रे त्वया सुष्ठु कृतं न किञ्चिदिह विद्यते ।

इतो द्वादशजन्मांते त्वां कश्चित्सिद्ध आविशत् ॥

विष्णुभक्तो निवासार्थं रात्र्यां तु तव वेश्मनि ।

तत्सन्निधानप्रभवस्तव साधुसमागमः ।

सा हि वै ब्रह्मविदुषी श्रीमद्रङ्गमुपाश्रिता ॥

तत्र तीर्थोत्तमं श्रीमदश्वत्थं नाम संश्रिता ।

धर्मज्ञा धर्मपरमा यस्यास्ते संगमोऽभवत् ॥’

कौन ऐसा आक्रोश करती हुई जाती थी अश्वत्थ तीर्थ में चिर काल से तपस्या करता हुआ मातली उसको देख कृपा कर अपने एक दिन के तपस्या के फल को उसे दिया उसी वखत यमभट बंधु हो गये. याम्य मार्ग सुखोत्तर हुआ. यातना शरीर छूट कर विलक्षणरूप धारण कर ली. इस को लेकर वे दूत लोग यमराज की सन्निधि में जाने पर यमराज पिता के सदृश अति प्रिय दर्शन हुआ. उस स्त्री को आश्वासन दिलाता हुआ भद्रे तुम किसी प्रकार का सुकृत नहीं किया इन जन्म से पहिले बाह्य जन्म के अंत में विष्णुभक्त सिद्धपुरुष रात्रि में तुमारे घर वात करने के लिये आया था उन की सन्निधि के प्रभाव से तुमारा साधु का समगन हुआ तब तुम ब्रह्मज्ञानी हो श्रीरंगजी को गई वहां उत्तमोत्तम अश्वत्थ नामक तीर्थ में स्नान

इति यो माधव्या अंगीकारस्तव जातस्तस्य हेतुस्त्वया बुद्धि-
पूर्वकं कृतं किञ्चिदपि पुण्यं नास्ति एतज्जन्मनो द्वादशे जन्म-
न्येकरात्रं तत्र गृहे विश्रम्भ्य गंतुमेको भगवत आगतस्तव
सन्निधौ स्थित्वा गतः तत्संघिधानेन जातस्तत्रायं साधुसमा-
गम इति पूर्व जातमेकमज्ञातसुकृतमेतत्त्वाः फलस्य हेतुतयाऽ-
वोचदिति गरुडपुराणे श्रीरंगमाहात्म्ये कथाप्रवृत्तिकं चोच्यते ।
संकोचं विना द्रष्टव्य इति— विस्तरेण द्रष्टव्य इत्यर्थः । एत-
दज्ञातसुकृतहेतुना भगवत्कटाक्षस्यैवैतेषामेतत्फलप्राप्तेर्हेतुत्वा-
दज्ञातसुकृतमवलंब्येश्वरोंगीकरोतीत्यस्यैतदुदाहरणं भवेत् ।

एवं सर्वेश्वरः स्वनिर्हेतुककृपया संसारिचेतनोजीवन् उद्यु-
क्तः करणकलेवरप्रदानादिकं कृत्वा स्वाज्ञारूपशास्त्रानुगुणमे-
तेषु कश्चित्सुकृतविशेषं दृष्ट्वांगीकारमार्गोऽस्ति किमिति विचार्य
तदभावे सर्वमुक्तिप्रसंगवैषम्यनैर्घृण्यव्यावृत्त्यर्थमज्ञातसुकृतानि
स्वयं कल्पयित्वा तानि च प्रतिजन्मपरंपरामेकं दश कृत्वा

की. धर्मात्मा हो धर्मज्ञा हुई. तुमारा मातली ऋषि का संबंध का हेतु
तुमारा जाना हुआ कर्म नहीं यह कथा गरुड पुराण में श्रीरंगजी के माहात्म्य में
कही गई है । इन अज्ञात सुकृतों के द्वारा होनेवाले भगवत्कटाक्ष ही इन फलों के
हेतु होने से अज्ञात सुकृत द्वारा ईश्वर अंगीकार करता है ऐसा कहने में कोई
दोष नहीं ।

तथा च सर्वेश्वर अपनी निर्हेतुक कृपा से संसारी चेतनों के उज्जीवन में
उद्युक्त हो करण कलेवर दे स्वाज्ञारूप शास्त्रानुगुण इन के पास किञ्चित् सुकृतविशेष
को देख अंगीकार करने को मार्ग है क्या ? ऐसा विचार उस के अभाव में सर्व-
मुक्तिप्रसंग वैषम्य नैर्घृण्य न आने के लिये अज्ञातसुकृतों को आपही कल्पना कर
उन सुकृतों को जन्म परंपरा में एक को दशगुण कर अंगीकार करने के प्रकार

अज्ञा मनुष्यास्तूष्णीं दत्तवानिति तिष्ठन्ति ॥ ४०२ ॥
ज्ञानिनः 'अद्य मां पदार्थं कृत्वा स्वं मदंतः

वर्तयेदित्यर्थं विस्तरेणोक्तत्वाऽज्ञातसुकृतस्यांगीकारहेतुत्वप्रकारं च प्रादर्शयत् ।

अथैतन्निर्हेतुकविषयीकारवैलक्षण्यानभिज्ञा अस्याभिमतं कृत्वाप्येतदनुसंधानेन विद्धा न भवंतीत्याह — अज्ञा मनुष्या इत्यादिना ।

अज्ञाः — निर्हेतुकविषयीकारवैभवानभिज्ञाः । तूष्णीमेव दत्तवानिति तिष्ठंतीति— एवमुपकुरुते खल्विति अत्यंतं विस्मये कर्तव्ये तथाऽकृत्वा तूष्णीमुपकृतवानित्येतादनुसंधाय वर्तत इत्यर्थः ।

एतद्वैलक्षण्याभिज्ञानां विस्मयप्रकारमाह— ज्ञानिन इत्यादिना ।

निर्हेतुकविषयीकाराभिज्ञा । अद्य मां पदार्थं कृत्वा स्वं मदंतः

अज्ञो मनुष्यः स्तूष्णीं वै दत्तवानिति तिष्ठति ॥ ४०२ ॥

ज्ञानिनोऽद्य मां वस्तु हि विधाय स्वं मदन्तः स्थापयित्वा ।

को विस्तार पूर्वक कहे हैं । अज्ञातसुकृत अंगीकार का हेतु होता है ऐसा भी दिखाये हैं ।

इस निर्हेतुक विषयीकार के वैभव को न जाननेवाले इस को मान कर भी इस के अनुसंधान से विद्ध नहीं होते हैं ऐसा कहते हैं— अज्ञ मनुष्य इत्यादि ।

अज्ञ मनुष्य व्यर्थ ही दिया ऐसा ही समझते हैं ॥ ४०२ ॥

अज्ञ माने— निर्हेतुक विषयीकार का वैभव नहीं जाननेवाले । व्यर्थ इत्यादि— ऐसा उपकार किया है ऐसा समझ विद्ध होना चाहिये ऐसा नहीं कर व्यर्थ उपकार किया है ऐसा समझ रहते हैं ।

इस के वैभव जाननेवाले विद्ध होने का प्रकार कहते हैं— ज्ञानवान् इत्यादि ।

ज्ञानी लोग— आज हम को वस्तु बना कर अपने को हमारे भीतर

स्थापितवान् ' किं पुण्यमकरवं मम हृदये
भाति' 'मध्य आगत्योज्जीवयन्नाथः' 'अज्ञा-
तज्ञापकः स्वामी' 'त्वत्कृतान्दासोऽहं न

स्थापयित्वेत्यादि— 'अनादिकालमपदार्थभूतं मामद्य पदार्थं
कृत्वा नित्यसूरीणामप्यतिशयिनं स्वात्मानं नित्यसंसारिणाम-
प्यपकृष्टस्य मम हेये मनसि स्थापितवान्, महाराजवदुपरोधेन
मृतः किं, मारुतिवद् दृष्ट्वा सीतेत्यागतः किं, अथवा स्वस्या-
ज्ञानुवर्तनकरणरूपविहितकर्मानुष्ठानमकरवं किं, किं पुण्यम-
करवमिति मम हृदये प्रविश्यालभ्यं लब्ध्वा इव भासते,
विषयप्रावण्येन गच्छति मध्य आगत्योज्जीवयन् स्वामी,

किं पुण्यं कृतं मेऽहो हृदि भात्यंतर आगत्य वै !
उज्जीवयन् नाथ हे अज्ञातज्ञापकस्वामी त्वत् ।
कृतान् दासो न जाने ह्यवस्तुभूतं मां वस्तु वै ।

में रक्खा है । कौन सुकृत हमने किया है हमारे मन में वास
करते हैं । बीच में आकर उद्धार करनेवाला नाथ । अज्ञात ज्ञापन

ज्ञानी माने :—निर्हेतुक विषयीकार वैभव को यथार्थ रीति से जाननेवाले ।
आज इत्यादि—अनादिकाल अवस्तुभूत मुझ को वस्तु बना नित्यसूरियों से अपरि-
च्छेद्य अपने को नित्य संसारियों की अपेक्षा अति नीच मेरे हेयभूत मन में, जटायु
के तरह रोक कर मरा हूं क्या ? हनुमानजी के तरह दृष्ट्वा सीता ऐसा कहता हुआ
आया हूं क्या ? यद्वा अपना आज्ञानुवर्तन करने के लिये विहित कर्मों का अनुष्ठान
किया हूं क्या ? कौन सुकृत किया है समझ हमारे मन में प्रवेश कर अलभ्य वस्तु
को प्राप्त हुआ जैसा प्रकाश कर रहा है, विषयप्रवण हो संचार करनेवाले मुझ को

जानामि' 'अपदार्थभूतं मां पदार्थं कृत्वा
दास्यं स्वीकृतवान्' 'मन दुष्टं मनो निव-
र्तितवान्' 'अनन्यप्रयोजनतयाऽश्रयन्मनो
दत्तवान् इति विहितमस्तिष्ठन्ति ॥४०३॥

ममाज्ञातज्ञापनं कृत्वा स्वामी, त्वया शेषभूते मयि कृत उप-
कार उपकृतवत्ता त्वया ज्ञातुं शक्यते मयोक्त्वा समापयितुं
शक्यते किं, असन्नेवेति प्रकारेणासत्कल्पतया स्थितं मां
संतमेनमित्युक्तप्रकारेण सत्तावन्तमेकं वस्तु कृत्वा तादृशसत्ता
सुस्थिता स्यात्तथा कैङ्कर्यं च स्वीकृतवान्, अष्टुते- विषे च
समानतया प्रीतिकर्तृवत्तयि क्षुद्रविषयेषु च प्रीतिं कुर्यद्बुद्धं

कृत्वादास्यं दृष्टुं मे दुष्टं मनो निवर्तितवान् वै ।
अनन्यार्थ आश्रयन् मनोऽदादित्यहो तिष्ठन्ति ॥४०३॥

करनेवाले हे पिता: तुमारे कन्य को मैं नहीं जानता हूं । नार्थ ज
मुझको चीज बना दास्य स्वीकार किये हो । हमारे दुष्ट मन को
दूर किये हो । आदर पूर्णक भजन करनेवाले मन को दिये हौ
ऐसा विद्ध होते हैं ॥ ४०३ ॥

चीज में आ उद्धार करनेवाले हे स्वामिन् मुझको अज्ञात ज्ञापन कर शेषभूत मेरे
विषय में कृतउपकार को उपकार करनेवाले तुम ही जान सके हो मैं कद सक्ता हूं
क्या ? असन्नेव इत्युक्तप्रकार असत्प्राय मुझको एक वस्तु बना उस सत्ता को स्थिर करने
के लिये कैङ्कर्य स्वीकार किये हो, अमृत और विष को बराबर चाहनेवाले जैसे आप
और क्षुद्र विषयों को बराबर सजझनेवाले हमारे दुष्ट मन को दूर किया, अनन्य

भाष्यकारकाल एकस्मिन् दिने श्रीरंगनाथस्य

मनो दूरीकृतवान्, अनन्यप्रयोजनतया त्वामनुभवितु मनो दत्तवान्' इति निर्हेतुकं तत्कृतानुपकारविशेषाननुसंधायात्यंतं विद्धा भवन्तीत्यर्थः ।

अथवा अज्ञा इत्यादिवाक्यस्यासिना दत्तवानिति पाठश्चेत्— एवं सर्वेश्वरो निर्हेतुककृपया स्वोज्जीवनार्थं कृषिं करोतीति प्रकारमजानंतो मनुष्या अस्मिन्नेव जोज्जीवनं प्राप्ताः स्वेषामागतां समृद्धिमस्माकमसिर्दत्तवानित्यनुसंधाय यथा तिष्ठन्ति तथा निर्हेतुकभगवदंगीकारं स्वसुकृतवलेनागतमिति तिष्ठन्तीत्यर्थः । सकलमपि तत्कृतयागतमिति सम्यग्जानंतस्तेन निर्हेतुकं कृतानुपकारविशेषाननुसंधाय विस्मिता भवन्तीति प्रकारमाहेत्युत्तरवाक्यसंगतिः ।

एतन्निर्हेतुकविषयीकारस्थापकमेकमैतिह्यं स्मारयति — भाष्यकारकाल इत्यादिना ।

भाष्यकारस्य काले हि कस्मिंश्चिद्विषये हरेः ।

रङ्गनाथस्य यात्राया विलम्बं वीक्ष्य ज्ञानिनः ।

प्रयोजन हो आप को ही अनुभव करनेवाले जन को दिये हो, ऐसा उन के कृत निर्हेतुक उपकारों को अनुसंधान कर अत्यंत विद्ध होते हैं ।

इस निर्हेतुक विषयीकार को स्थिर करने के लिये एक ऐतिह्य को स्मरण कराते हैं— भाष्यकार के इत्यादि ।

भाष्यकार के समय में एक दिन भगवान् के पधारने

यात्रापर्यंतं प्रतीक्ष्य महामण्डपस्थाधस्तात्
ज्ञानाधिकेषु सर्वेषु समूहतया स्थितेष्वेतद-
र्थप्रस्तावे वार्ताः स्मर्तव्याः ॥ ४०४ ॥

सकलवेदांततात्पर्याणां संशयविपर्ययौ विना प्रवृत्तियोग्ये
समीचीने भाष्यकारकाले एकस्मिन् दिवसे श्रीरंगनाथस्य
यात्रापर्यंतं प्रतीक्ष्य महामण्डपस्याधस्ताज्ज्ञानाधिकेषु सर्वेषु
समूहतया स्थितेषु तदानीमेकः श्रीवैष्णवो बहुकालमिदं केषां
द्वारि तेषां निर्गमनं प्रतीक्ष्यातिष्ठदिति न ज्ञायते अद्य प्राप्त-
शेषिणः स्वामिनो निर्गमनं प्रतीक्ष्यातिष्ठाम अस्य किं सुकृत-
मकुर्मैत्यवदत् तत्प्रसंगेन नित्यसंसारिणो भगवद्विषये रुच्युत्पत्ते-
र्मूलं किमिति विचारे प्रवृत्ते यादृच्छिकं सुकृतमज्ञातसुकृतमिति

महामण्डपतोऽधस्तात्समूहीभूय संस्थिताः ।

एतदर्थस्य प्रस्तावे ज्ञेया वार्ता हितैः कृताः ॥ ४०४ ॥

पर्यंत देखते हुवे बडे मण्डप के भीतर स्वामी लोग
इकट्ठे रहने के समय इस अर्थ के प्रस्तुत होने पर
कही वार्ताओं को स्मरण करना ॥ ४०४ ॥

सकल वेदांत तात्पर्यार्थ संशय विपर्यय विना चलने के समय भाष्यकार के
काल में एक समय भगवान के पधारने का समय देखते हुवे बडे मण्डप में ज्ञाना
धिक समस्त श्रीवैष्णव के इकट्ठे रहने पर उन के बीच में से एक श्रीवैष्णव यह
आत्मा अनादिकाल किसके द्वार में किस के पधारने की प्रतीक्षा करते हुवे रहा है
मालुम नहीं आज प्राप्तशेषी स्वामी के पधरावनी को देखता हुआ रहा है कौनसा
सुकृत का फल है ऐसा कहने पर नित्यसंसारी इस चेतन का भगवद्विषय में रुचि

तस्मादज्ञातानि सुकृतान्येवावलंबनं कुर्वन् कटाक्षते ॥

विचारो जातस्तदा किडांविपेरुमाल् तत्र स्थितोऽस्माकं भगव-
द्विषयवत् सुकृतदेव इति कश्चिदाश्रयणीयो किमित्यवदत् ।
पिल्लैतिरुनरैयूररैयर् सुकृतमित्यप्यनुसंधीयमानविषयः स एवो-
च्यते इत्यवदत् । एवमुत्पन्ना वार्ता अत्रानुसंधेया इत्यर्थः ।
इयं कथा 'दीयमानं दुःखं न रुगरि चेत' (तरुतुपरंतडायेल्)
इति गाथाव्याख्याने संग्रहेण पूर्वैरुक्ता खलु । अनेनाज्ञातसु-
कृते सत्यपि तत्फलहेतुर्न भवति, तद् व्याजं कृत्वांगीकर्ता
ईश्वर एव फलहेतुरित्युक्तम् ।

पूर्वोक्तमर्थं निगमयति— तस्मादित्यादिना ।

पूर्वोक्तप्रकारेण सर्वमुक्तिप्रसंगादिपरिहारार्थमेतच्चेतनावि-

तस्मादज्ञातपुण्यानि ह्यवलंब्य कटाक्षते ॥ ४०५ ॥

उत्पन्न होने का कारण क्या ऐसा उन में विचार होने लगा, यादृच्छिक सुकृत
वहनेवाले अज्ञात सुकृत कहनेवालों के बीच में किडांवी स्वामी हमको भगवद्वि-
षय के सदृश सुकृतदेव ऐसा एक देवता आश्रयणीय है क्या ऐसा कहने पर
पिल्लैतिरुनरैयूररैयर् सुकृत कहे जाने वाले भगवान् ही हैं ऐसा कहे हैं इन वार्ता
ओं को स्मरण करना । यह कथा 'दीयमानदुःखं न निर्वृतयसिचेत्' इस गाथा के
व्याख्यान में संग्रह से पूर्वाचार्य कहे हैं । इस से अज्ञात सुकृत होने पर भी वह
फल हेतु नहीं उसको बहाना कर अंगीकार करनेवाले ईश्वर ही फलहेतु है ।

पूर्वोक्त अर्थ को समाप्त करते हैं इस कारण से इत्यादि ।

इस कारण से अज्ञात सुकृतों को

अवलंबन कर कटाक्ष करते हैं ॥ ४०५ ॥

पूर्वोक्त प्रकार से सर्वमुक्तिप्रसंगादि न होने के लिये यह चेतन न जान कर

एतानि च यथा फलितानि भवन्ति
तथा खल्विमं प्रथमतः सोऽसृजत् ॥ ४०६ ॥

द्वितया जायमानान्कांश्चन सुकृतविशेषानेवैतदंगीकारस्या-
वलम्बनतया स्वीकृत्य विशेषकटाक्षं करोतीत्यर्थः ।

एवमज्ञातसुकृतान्यपि हेतुतयादाय कटाक्षं करोति चेदंगी-
कारः सहेतुको न भवति किमित्यत आह-एतानि चेत्यादि ।

एतानि यादृच्छिकादिसुकृतान्यप्यस्य यथा फलितानि
भवन्ति तथा खलु एतेषामपि योग्यता यथा न स्यात्तथा कर-
णकलेवरविधुरमिमं सृष्टिकाले करणादीनि दत्त्वा स उत्पादि-
तवानित्यर्थः । अनेन कटाक्षहेतुत्वेनोक्ततया यादृच्छिकादीन्य-

फलितानि यथैतानि चेतनस्य भवन्ति वै ।

सोऽसृजत् कृपया स्वामी तथेनं प्रथमं खलु ॥ ४०६ ॥

ही होनेवाले कई सुकृतों को इन के अंगीकार के लिये अवलम्बन कर ईश्वर
विशेष कटाक्ष करते हैं ।

इस प्रकार अज्ञात सुकृतों को भी हेतु कर कटाक्ष करने पर अंगीकार सहे-
तुक नहीं होगा क्या ? ऐसी शंका पर कहते हैं ये भी इत्यादि ।

ये भी इस को जैसा हो तैसा इस चेतन
को पहिले वह सृष्टि किया है ॥ ४०६ ॥

ये यादृच्छिकादि सुकृत इस को जैसे प्राप्त हों तैसा इस की योग्यता भी
जब नहीं थी तब करण कलेवर विधुर अवस्था में सृष्टि के समय में करणादियों
को दे यादृच्छिक सुकृतादि को वह उत्पादन किये हैं इस से कटाक्ष हेतुतया उक्त
यादृच्छिकादि उन की कृपि का फल है । ज्ञातसुकृत फलों का भी कारण उन ही

तन्निरूपितं चेदस्यैकमपि न कर्तव्यमिति वर्तते ॥

प्यस्य कृषिफलमित्युक्तम् । चशब्देन तुल्यन्यायात् ज्ञात-
सुकृतानामपि मूलं तस्य कृषिरित्युच्यते । अथवा वक्ष्यमाण
निरूपणविशेषाः समुच्चीयन्ते । सृष्टिश्वेतनं कर्मानुगुणा खल्विति-
चेत् कर्मकटाक्षित्वैव सृष्टिः क्रियते तथापि यौगपद्यमनुग्रह-
कार्यं हि ।

तन्निरूपणेऽस्य संभाव्यमानमाह— तन्निरूपितं चेदि-
त्यादिना ।

अचिद्विशेषिततया स्थितिदशायामुज्जीवनोपयोगिकरण-
कलेवराणां परमदयया तत्कृतदानप्रकारोऽनुसंहितश्चेत् तद-
धीनसत्तादिकेनानेन खोज्जीवनांशे तत्कृतप्रकारे दृष्ट्वा स्थातव्यं
नतु खेनाप्येका प्रवृत्तिः कर्तव्येति वर्तत इत्यर्थः ।

तच्चेन्निरूपितं सम्यगस्यैकमपि सर्वथा ।

कर्तव्यं दृश्यते नैव चेत्थं वर्तनसंस्थितिः ॥ ४०७ ॥

का कृषि फल है सृष्टि चेतन का कर्मानुगुण है न ? ऐसा कहे तो कर्मानुगुण होने
पर भी एक काल में सब की सृष्टि करना अनुग्रह का कार्य है ।

उस के निरूपण में इस चेतन को क्या होगा उस को कहते हैं—उस
को इत्यादि ।

उस को निरूपण करने पर इस

चेतन का कर्तव्य कुछ नहीं है ॥ ४०७ ॥

अचित् के सदृश रहने की दशा में उज्जीवनोपयोगी करण कलेवरों को
परमदया से परमात्मा दिये हैं इस बात को अनुसंधान करने पर तदधीन सत्तादि-
वाले इस चेतन को अपने उज्जीवन के विषय में उस के कृत्य को देखते रहना छोड़

प्राचीनतया कृष्यते रोप्यते फलतीत्येव
वर्तमाने क्षेत्रे विकीर्णान्यंकुरितानि फल-
पर्यतानीव यथैतानि स्वत एव फलि-
तानि भवन्ति तथा भक्तिकर्षकेण प्राची-
नस्यास्य सृष्टिकरणप्रकारः ॥ ४०८ ॥

ईश्वरसृष्ट्यास्य जायमानान्यंगीकारावलंबनानि यादृच्छि-
कादीनिमात्रं न किञ्चन्यान्यपि कानिचित्संतीति प्रदर्शयितुं वा
पूर्वोक्तानामेतेषामुत्पत्तिप्रकारमुपपादयितुं चाह— प्राचीनत-
येत्यादि ।

पुरातनतया कृष्टे रोपिते फलतीति वै !
एवं क्षेत्रे स्थिते बीजं विकीर्याकुरितानि च ।
परिपाकान्तकानीवैतानि स्वेच्छात एव हि ।
फलितानि भवन्त्येवं भक्तिकर्षणहेतुना ।
प्राचीनस्यास्य सृष्टेर्हि प्रकारः करणस्य वै ॥ ४०८ ॥

अपने को कोई कर्तव्यांश नहीं ।

ईश्वर सृष्टि से अंगीकार के हेतु इस चेतन में होनेवाले यादृच्छिकादि
मात्र नहीं और भी कई होते हैं ऐसा दिखाने को या पूर्वोक्त ये सब होने के प्रकार
को उपपादन करने के लिये कहते हैं—पहिले के तरह इत्यादि ।

पहिले के तरह हल से जमीन को खोदना बोना
उगना आदि विशिष्ट क्षेत्र में नीचे गिरा हुआ
धान्य खरग उग कर फल पर्यंत जैसा होता तैसा
ये आप ही उत्पन्न होंगे जैसा भक्तिकर्षक
पुराण क्षेत्र को सृष्टि करने का प्रकार है ॥ ४०८ ॥

तानि कानीति चेत् ॥ ४०९ ॥

पूर्वं कृतपुण्यापुण्यफलानि चिरकालं

नवीनतया समीकरणकरणादिकं विना प्राचीनतया कृष्यते आरोप्यते फलतीत्येवं निरंतरं क्रियमाणसस्ये क्षेत्रे कर्षकैर्नैत-
न्निमित्तं कृष्यकरणेऽपि यथा विकीर्णान्यंकुरितानि संति फल-
पर्यंतं पर्यवस्यंति तथोपरि वक्ष्यमाणनिरूपणविशेषा वा पूर्वो-
क्तयादृच्छिकादीनि वा । एतदर्थकृषिर्नापेक्षितैतच्चेतने यथा
स्वत एव भवेयुस्तथा भक्तिकर्षकेणेश्वरेण प्रवाहरूपेण वर्तमानं
संसाररूपं प्राचीनक्षेत्रं सृष्ट्वा सम्यक् क्रियत इत्यर्थः ।

एतानीति पूर्वोक्तं विशदीकर्तुं तद्विषये प्रश्नमनुवदति—
तानीत्यादिना ।

तस्योत्तरमाह— पूर्वं कृतेत्यादिना ।

पूर्वकर्म फलंभुक्त्वा चिरकालं तथोत्तरे ।

नवीन क्षेत्र विना अनादिकाल से खोदना बोना उगना आदिवालक्षेत्र में
कर्षक के कृषि विना भी गिरे हुवे धान्य उग कर फल पर्यंत जैसे होते हैं तैसे
पूर्वोक्त यादृच्छिकादि विना ईश्वर के कृषि चेतन के विषय में आपही उत्पन्न होवें
तैसा भक्ति कर्षक ईश्वर प्रवाहरूपेण प्रवर्तमान संसाररूप पुराने क्षेत्र को सृष्टि
करने का प्रकार ।

‘ये’ करके पूर्वोक्त को स्पष्ट करने के लिये तद्विषय प्रश्न को अनुवाद करते
हैं—वे इत्यादि ।

वे कौन हैं इस शंका में ॥ ४०९ ॥

उस का उत्तर देते हैं—पूर्वकृत इत्यादि ।

पूर्वकृत पुण्यापुण्य फलों को चिरकाल भोग कर

भुक्तवोत्तरकाले वासनामादाय प्रव-
 र्तनयोग्यकार्यशून्यदशायां वयं केऽस्म-
 त्स्थितिः कीदृश्यस्माकमुपरि गन्तव्यं
 किमिति जायमानाः केचन निरूपण-
 विशेषाः संति ते वा पूर्वोक्तानि वा ॥ ४१० ॥

पूर्वकृतपुण्यापुण्यरूपकर्मद्वयस्य च फलाति स्वर्गनरका-
 दिभिर्वहुकालमनुभूय उपरितनकाले पूर्वकर्मवासनामादाय
 पुण्यपापरूपकर्मसु प्रवृत्तिः कर्तव्येति वक्तुं योग्यतयाच्छकर्मणः
 कर्मफलानुभवे कार्याभावदशायां परिदृश्यमानदेहा वा देहा-
 तिरिक्ता वा स्वतंत्रा वा परतंत्रा वा के वयं नाशयोग्यतया

काले हि वासनां गृह्य वर्तनायोग्यकालके ।
 वयं केऽस्मत्स्थितिः का वै किं गन्तव्यं ममोपरि ॥
 जायमाना इतीयं वै निरूपण विशेषकाः ।
 सन्ति केचन ते वा किं पूर्वोक्तानि भवन्ति वा ॥४१०॥

उत्तर काल में वासना के साथ प्रवृत्त होगा ऐसा
 कहने योग्य हस्तच्युत दशा में हम कौन हमारी
 स्थिति क्या हमें आगे जाने का मार्ग कौन ऐसा कई
 निरूपण विशेष होते हैं ये, या पूर्वोक्त यादृच्छिकादि हैं ॥४१०॥

पूर्वकृत पुण्यपापरूप कर्मद्वय के फलों को स्वर्ग नरकादियों में दीर्घ काल
 भोग कर आगे के काल में पूर्व कर्मवासना ले पुण्य पाप कर्मों में प्रवृत्त होगा
 ऐसा कहने योग्य स्वच्छकर्मा हो कर्मफलानुभव में हाथ खींच कर रहने की दशा में
 वीखनेवाला देह हूं क्या देहातिरिक्त हूं क्या स्वतंत्र हूं क्या परतंत्र हूं क्या मैं कौन

यथा हि मोषकाः पान्थ इत्यारभ्यतस्य
क्रमो भगवच्छास्त्र उक्तः ॥ ४११ ॥

स्थिता वा जीवनयोग्यतया स्थिता वाऽस्माकं स्थितिः कीदृशी-
ति, एवं स्थितानामस्माकमुपर्युज्जीवनयोग्यगंतव्यप्रकारः क
इति स्वत एव जायमानाः केचन निरूपणविशेषाः सन्ति तादृ-
शनिरूपणविशेषा वा, पूर्वोक्तानि यादृच्छिकादिसुकृतानि
वेत्यर्थः ।

एतन्निर्हेतुकविषयीकारक्रमः शास्त्रे कुत्र उक्त इत्यत आह--
'यथा हि मोषकाः पान्थ' इत्यादिना ।

भगवच्छास्त्रमष्टोत्तरशतसंहितात्मकं वर्तते । तत्रैकाहिर्बु-
ध्न्यसंहिता । 'पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयं' इत्यु-

यथा हि मोषकाः पांथ इत्यारभ्यास्य वै क्रमः ।
भगवच्छास्त्रमुख्येषु कथितः पूर्वसत्तमैः ॥ ४११ ॥

हूं ऐसा नष्ट होनेवाला हूं अथवा उज्जीवन को प्राप्त होनेवाला हूं हमारी स्थिति कौन
सी ऐसा, इस प्रकार रहनेवाले हम को अतःपर उज्जीवन का मार्ग कौन ऐसा
भी अपने आप कई निरूपण विशेष होते हैं । या पूर्वोक्त यादृच्छिकादि
सुकृत होते हैं ।

इस निर्हेतुक विषयीकार क्रम को शास्त्र में कहाँ कहा है इस शंका में कहते
हैं--यथा हि इत्यादि ।

‘यथा हि मोषकाः पान्थे’ इत्यारभ्य इस

के क्रम को भगवच्छास्त्र में कहा है ॥ ४११ ॥

भगवच्छास्त्र पांचरात्र को कहते हैं वह १०८ संहिता रूप से है उन में
अहिर्बुध्न्य संहिता एक है संपूर्ण पंचरात्र का वक्ता भगवान् होने पर भी बत्तस्स-

क्तप्रकारेण सर्वस्यादिवक्ता भगवान्, तथापि तत्तत्संहिताना-
मवांतरवक्तारश्च संति । तत्रास्याः संहिताया अहिर्बुध्न्यसं-
ज्ञको रुद्रो वक्ता तस्मादियमहिर्बुध्न्यसंहितेत्युच्यते । अस्यां
संहितायां 'सूक्ष्मविषयज्ञानविशिष्टनीलकण्ठः स्वामी' इत्युक्तप्र-
कारेण सत्त्वोद्रेके सूक्ष्मदर्शिनं रुद्रं देवर्षिब्रह्मवित्तमः श्रीनारद-
भगवान् गत्वानुवर्त्य स्वसंशयान् सर्वानपृच्छत, तस्मिन्निर्णयं
कुर्वति चतुर्दशाध्याये एतत्कृतप्रश्नस्योत्तरतया संसारमोक्ष-
हेतुर्निग्रहशक्तिरनुग्रहशक्तिश्चेति सर्वेश्वरस्य द्वे शक्ती स्त इति
प्रतिज्ञां कृत्वा तत्र—

‘तिरोधानकरी शक्तिः सा निग्रहसमाह्वया ।

पुमांसं जीवसंज्ञं सा तिरोधापयति स्वयं ॥’ इति

निग्रहात्मिकया शक्त्या तिरोहितस्वस्वरूपादिकस्य जीवात्मनः
संसरणप्रकारं विस्तरेण प्रतिपाद्य अनंतरमनुग्रहात्मिकया
शक्त्या संसारान्मुक्तो भवतीति प्रतिपादयितुं—

‘एवं संसृतिचक्रस्थे भ्राम्यमाणे स्वकर्माभिः ।

जीवे दुःखाकुले विष्णोः कृपा काप्युपजायते ॥

हिताओं के अवतिर वक्ता भी हैं । उन में इस संहिता का अहिर्बुध्न्य नामक रुद्र
वक्ता होने से इस को अहिर्बुध्न्य संहिता कहते हैं । इस में सत्त्वोद्रेक्त दशा में
सूक्ष्मदर्शी रुद्र के देवर्षि ब्रह्मविद्रेसेर श्रीनारद भगवान् अनुवर्तन कर अपने
सर्व संशयों को पूछने पर वह रुद्र निर्णय करते भये । १४ वां अध्याय में नारद-
कृत प्रश्न का उत्तरतया संसार मोक्षहेतुत्वेन निग्रहशक्ति अनुग्रहशक्ति नामक सर्वे-
श्वर की दो शक्ति हैं । निग्रहात्मिका शक्ति जीवात्मा के स्वरूप को ढक उस को
संसारी बनाती है ऐसा विस्तार पूर्वक उपादन कर अनंतर अनुग्रहस्वरूपशक्ति
से संसार से मुक्त होने के प्रकार का प्रतिपादन करते हुवे ‘संसारचक्रस्थ दुःखा-

समीक्षितस्तु दासोऽयं करुणावर्षरूपया ।
कर्मसाम्यं भजत्येव जीवो विष्णुसमीक्षया ॥
शक्तिभावः स वै जीवतुत्तारयति संसृतेः ।
कर्मणीच समे तत्र तूष्णींभावमुपागते ॥'

इति संसारचक्रस्थदुःखाकुलजीवविषये सर्वेश्वरस्य कापि कृपा जायत इति प्रकारं तादृशकृपाहेतुना जायमानतत्कटाक्षस्य विषयभूतः सन्नयं कर्मसाम्यं भजत इत्यमुमर्थं तादृशानुग्रहात्मिकायाः शक्तेः सद्भावोऽमुं संसारादुत्तारयतीत्यमुमर्थं पूर्वकर्मसाम्यमित्यस्य तात्पर्यं च संग्रहेणोक्तवा—

‘यथा हि मोषकाः पांथे परिवर्हमुपेयुषि ।
निवृत्तमोषणोद्योगास्तदा संत उदासते ॥
अनुग्रहात्मिकायास्तु शक्तेः पातक्षणे तदा ।
उदासाते समीभूय कर्मणी ते शुभाशुभे ॥
तत्पातानंतरे जंतुर्युक्तो मोक्षसमीक्षया ।
प्रवर्तमानवैराग्यो विवेकाभिनिवेशवान् ॥
आगमाननुसंचित्य गुरुनप्युपसद्य च ।

कुल जीवत्मा के ऊपर सर्वेश्वर की कृपा उत्पन्न होती है। उस कृपा के द्वारा उस के कटाक्ष का विषय हो यह चेतन कर्म साम्य को पाता है। वह अनुग्रहात्मिका शक्ति इस चेतन को संसार से उद्धार करती है पूर्वोक्त कर्मसाम्य को संग्रह से कह पथिक बोझ को रख छिप कर रहने के समय उस बोझ को अपहार करने के लिये उद्योग करनेवाले चोर लोग उस बोझ को वह पथिक आकर लेते देख अपहार करने के उद्योग को छोड़ जैसा उदासीन हो जाते हैं तैसी भगवदनुग्रह शक्ति इस चेतन के पास आनेपर इस को अपने मार्ग में खींचने वाले पुण्य पाप

लब्धसत्तः प्रकारैस्तैः प्रबुद्धो बोधपालनः ॥'

इत्याद्यध्यायशेषेण मार्गगामिनि संभारं निधायापावृत्ते तिष्ठति तस्य संभारमपहर्तुमुद्योगं कुर्वतस्तस्करास्तं संभारं तस्मिन्नागत्य गृह्णति यथा निवृत्तमोषणोद्योगाः संतस्तदोदासीनास्तिष्ठन्ति तथैव च भगवदनुग्रहशक्तिर्यदैतस्मिन्नागच्छति तस्मिन् क्षणेऽमुमात्मानं स्वमार्गे आक्रष्टुं स्थिते पुण्यपापकर्मणी अमुं नाक्रम्योदासीने तिष्ठतः, तादृशानुग्रहात्मिकायाः शक्तेः स्वविषये पातानंतरमयं चेतनो मोक्षसमीक्षायुक्तः प्रवर्तमानवैराग्यो विवेकाभिनिवेशी शास्त्रप्रवणः सदाचार्यसमाश्रयणं कृत्वा लब्धसत्ताको लब्धज्ञानस्तादृशज्ञानं रक्षन् सारग्राही समुचितोपायपरिग्रहेण संसारादुत्तीर्णः परमपदं प्राप्नोतीत्यवोचस्वच्छु । तस्माद्यथा हि मोषकाः पांथे इत्यारभ्यैतन्निर्हेतुकविषयीकारस्य क्रम आप्तप्रमाणे भगवच्छास्त्र उक्त इत्यर्थः ।

एवं शास्त्रोक्तिमात्रं विना निर्हेतुकविषयीकारस्य साक्षात्प्राप्तभूत आप्ततमाग्रेसरः श्रीपराङ्कुशोऽमुमर्थं विशदमवोचदि-

कर्म इस को छोड़ उदासीन होते हैं । वह अनुग्रहात्मिका शक्ति अपने पास आते ही यह चेतन मोक्षरुचिवाला हो प्रवृत्त वैराग्यवाला होकर विवेक में आशा करते हुवे शास्त्र में प्रवण हो सदाचार्य समाश्रयण कर सत्ता को प्राप्त हो ज्ञान को प्राप्त हो उस ज्ञान की रक्षा करते हुवे सारग्राही हो उचित उपाय को स्वीकार कर संसार से उत्तीर्ण हो परम पद को प्राप्त होता है ऐसा रुद्र ने कहा है । इस लिये ये लोकाचार्यत्वामी निर्हेतुक विषयीकार क्रम को आप्तप्रमाण भूत भगवच्छास्त्र में कहा है ऐसा कहते हैं ।

इस प्रकार शास्त्र में उक्तमात्र विना निर्हेतुक विषयीकार का साक्षात्प्राप्तभूत

‘अकांडमेव कृपां करोति’

इत्यमुमर्थं स्पष्टमवोचत् ॥ ४१२ ॥

‘कुर्वतां’ इति कृपाया हेतुः सुकृतमित्युक्ति

त्याह— अकांडमेवेत्यादिना ।

अकांडमेव कृपां करोतीति निर्हेतुकं कृपां करोतीत्यर्थः ।
अमुमर्थं स्पष्टमवोचदिति— एतन्निर्हेतुकविषयीकाररूपरहस्यार्थ-
संशयविपर्ययनिवृत्तिपूर्वकं सर्वे यथा जानीयुस्तथा प्रकाशम-
वोचदित्यर्थः ।

तद्दिव्यसूक्त्यनंतरोक्ताभिप्रायानभिज्ञानां शंकामनूय
परिहरति— कुर्वतामित्यादिना ।

कृपां करोत्यकांडं चेत्यमुमर्थमचोदयत् ॥ ४१२ ॥

कुर्वतोऽतः कृपाहेतुः सुकृतं नेति चेत्किमु ।

आन्तरिम अग्रेतर शठकोप सूरि इस अर्थ को स्पष्टतया कहे हैं ऐसा कहते हैं—
निर्हेतुक इत्यादि ।

‘निर्हेतुक ही कृपा करते हैं’ ऐसा इस अर्थ को स्पष्टतया कहे हैं ॥ ४१२ ॥

इस निर्हेतुक विषयीकाररूप रहस्यार्थ को संशय विपर्यय रहित सब लोग
जानें जैसे स्पष्टतया कहे हैं ।

उस दिव्यसूक्ति के अनंतर सूक्ति में अभिप्रय को नहीं जाननेवालों की शंका
को अनुवाद कर परिहार करते हैं— करनेवालों को इत्यादि ।

‘करनेवालों को’ ऐसा कृपा का हेतु सुकृत

है ऐसा कहा है न ? इस शंका में :—तब

नास्ति किमिति चेद् 'अकांडमेव' इत्यस्य विरोधः ॥

भगवदाभिमुख्यं सुकृतेन न जायते

कृपां करोतीत्युक्त्यनंतरं केषामित्यपेक्षायां कुर्वतामिति कृपाहेतुतया भगवन्मुखोल्लासार्थं कानिचित्कुर्वतामित्युक्तत्वात्, तेन कृपाकरणस्य हेतुश्चेतनसुकृतमित्युक्तमिति चेत्, तथोक्तौ निर्हेतुकवाचकाकांडमेवेत्युक्तिरसंगता स्यादित्यर्थः । तस्मात्कुर्वतामित्यस्य येषां स्वयं कर्तुमिच्छति तेषामित्यर्थो द्रविड-मर्यादया भवतीति भावः ।

आभिमुख्यस्य भगवत्कृपा कारणं, अद्वेषस्य सुकृतं कारणमिति विभागं वदतां वचनमनूय परिहरति—भगवदाभिमुख्यमित्यादिना ।

एवं तदाकांडमेवेत्यस्य स्यात्प्रतिरोधकः ॥ ४१३ ॥

‘निर्हेतुक’ यह पद संगत नहीं होसक्ता ॥ ४१३ ॥

कृपा करते हैं इस के अनंतर किसपर इस आकांक्षा में कृपा के उपयुक्त ईश्वर के मुखोल्लास के लिये कुछ कृत्य करनेवाले पर ऐसा कहने से उस के कृपा करने का हेतु चेतन कृत सुकृत ऐसा कहा है न ? इस शंका पर :—ऐसा कहने पर निर्हेतुक पद संगत नहीं होगा इस लिये करनेवाले को माने :—आप जिन पर कृपा करने को चाहते हैं ऐसा अर्थ कर लेना ।

आभिमुख्य का भगवत्कृपा कारण है अद्वेष का सुकृत कारण है ऐसा समझ कहनेवालों के वचन को अनुवाद करते हैं—भगवदाभिमुख्य इत्यादि ।

भगवदाभिमुख्य सुकृत से नहीं भगवत्कृपा से उत्पन्न

किंतु भगवत्कृपया, अद्वेषः सुकृते-
नेति चेत्तस्य फलविशेषस्य तत्
कारणमिति वक्तुं न शक्यते ॥ ४१४ ॥

अनादिकालं विमुखस्यास्य चेतनस्य भगवद्विषये जाय-
मानाभिमुख्यमेतत्सुकृतनिबन्धनं न भवति किंतु केवलभगव-
त्कृपया जायते । तत्पूर्वभाव्यद्वेषः सुकृतेन जायते इत्युक्तौ
अखिलात्मगुणादेरात्मोज्जीवनांकुरस्य भगवद्वेषरूपस्यास्य फ-
लविशेषस्यातिक्षुद्रं यादृच्छिकादिसुकृतं कारणमिति न वक्तुं
शक्यत इत्यर्थः । तस्माद्वेषस्य भगवत्कृपैव कारणमिति वक्त-
व्यमिति भावः ।

भगवदाभिमुख्यं न सुकृतेनैव जन्यते ।
किंतु श्रीशकृपाधीनोऽद्वेषः समुपजायते ।
सुकृतेनेति चेदस्य फलभेदस्य कारणम् ।
तद्भवेदिति नो वक्तुं शक्यते नयकोविदैः ॥ ४१४ ॥

होता है अद्वेष सुकृत से उत्पन्न होता है ऐसा कहने

पर उस फल विशेष का उस को साधन नहीं कर सकते ॥ ४१४ ॥

अनादिकाल से विमुख हुआ यह चेतन भगवद्विषय में अभिमुख होना सुकृत
के कारण से नहीं केवल भगवत्कृपा से उस के पहिले होनेवाला अद्वेष सुकृत से
उत्पन्न होता है ऐसा कहने पर अखिलात्मगुणों के कारण आत्मोंजीवन का अंकुर
भगवद्वेषरूप इस महाफल का अति क्षुद्र यादृच्छिकादि सुकृत के कारण करके
नहीं कह सकते हैं । इस लिये अद्वेष का भी भगवत्कृपा ही कारण है ऐसा
कहना चाहिये ।

शास्त्राविहितस्यास्मदज्ञातस्य सुकृतमित्यस्माभि-
नाम कथं क्रियते इति चेन्न वयमीश्वर इति श्रुतम् ॥

शास्त्राविहितानां चेतनाविदितानामेतेषां यादृच्छिकादीनां
सुकृतमिति नामकर्तायमित्यमुमर्थं शंकापरिहाररूपेणाह—
तस्येत्यादिना ।

इदं कुर्यादिति शास्त्रेण विहितानामेतत्सुकृतमकुर्मेति कर्तृ-
भूतैश्चेतनैर्बुद्धिपूर्वकमनुष्ठितमेकं खलु सुकृतमित्युच्यते, तथैत-
त्कुर्यादिति शास्त्रेणाविहितानामेतत्सुकृतमकुर्मेति तत्तत्कर्तृभिर-
स्माभिरप्यविदितानामेतेषां यादृच्छिकादीनां सुकृतमित्यस्माभि-

शास्त्रेणाविदितस्यास्य मत्तोप्यविदितस्य च ।

सुकृतमित्यमस्माभिः कथं नामप्रकीर्त्यते ।

इति चेन्न वयं किंतु हरिरित्थं श्रुतं हि नः ॥ ४१५ ॥

शास्त्र में विहित न हो चेतन से ज्ञात न होनेवाले इस यादृच्छिकादि को
सुकृत के नाम देने वाले अमुक ऐसा कहते हैं—शास्त्र भी इत्यादि ।

शास्त्र भी विधान न कर हम भी नहीं

जाने हुये इस को सुकृत ऐसा हम नाम

कैसे रख सकते हैं इस शंका में :—हम

नहीं ईश्वर रक्खा है ऐसा सुनते हैं ॥ ४१५ ॥

इदं कुर्यात् ऐसा शास्त्र विहित कर्तृभूत चेतन से बुद्धिपूर्वक अनुष्ठित कर्म
को सुकृत कहते हैं इस को करें ऐसा शास्त्र नहीं विधान कर अमुक सुकृत
क्रिये हैं ऐसा चेतन न जानकर होनेवाले इस यादृच्छिकादि को सुकृत नाम से
हम कैसे कह सकते हैं । इस शंका में :—इस को सुकृत नाम रखनेवाले हम नहीं

एतदर्थविषयतया दिव्यसूरीणां गाथासु परस्परविरोध इव भासते तत्र वक्तव्यान्

नाम कथं कियत इति चेदेतेषां सुकृतमिति न वयं नाम कुर्मः किंतु सर्वमुक्तिप्रसंगपरिहारार्थं सर्वज्ञ ईश्वरः सुकृतमिति नामाकरोदिति तत्त्वदर्शिभिराचार्यैरुक्तमस्माभिः श्रुतमित्यर्थः । एवं पूर्वमकांडमेव कृपां करोतीति अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकानंदरूपापन्नज्ञानं प्राप्तेष्वग्रेसरेण पराङ्मुखेन निर्हेतुकविषयीकाररूपोऽयमर्थो दिशदमुक्त इति प्रदर्श्य तदुपर्यागतशङ्कापरिहारांश्चाकरोत् ।

अथैतदर्थविषयत्वेन दिव्यसूरीणां गाथास्वन्योन्यविरुद्धवत् प्रतीयमानस्य परिहारस्यैतदर्थस्थापकतयान्येषामपि कर्तव्यानां प्रमाणतर्काणामत्र स्वेनानुक्तेर्हेतुमाह— एतदर्थविषयतयेत्यादिना ।

एतदर्थमुपपष्टभ्य दिव्यसूरिवचःसु च ।

दृश्यते बाध्यता तद्वत्तद्वक्तव्यान् तथापरान् ।

सर्वमुक्तिप्रसंग न होने के लिये सर्वज्ञ ईश्वर सुकृत करके नाम रक्खा है ऐसा तत्त्वदर्शी आचार्यों के मुख से हम सुने हैं । तथा च निर्हेतुक कृपा करता है ऐसे सूरियों में अग्रगण्य शठकोप सूरि निर्हेतुकविषयीकाररूप इस अर्थ को स्पष्टतया कहे हुये प्रकार को दिखा उस विषय में हुई शंका परिहार किये हैं ।

अब इस अर्थ के विषय में सूरियों के गाथाओं में अन्योन्य विरुद्ध के तरह भान होनेवाले का परिहार, इस अर्थ के स्थापनार्थ अवश्य वक्तव्य, प्रमाण तर्कों को इस स्थल में नहीं कहने का कारण भी कहते हैं— इस अर्थ के इत्यादि ।

इस अर्थ के विषय में सूरियों के गाथाओं में

परिहारानन्यांश्च वक्तव्यान् विस्तरभयान्न वदामः ॥

निर्हेतुकविषयीकाररूपैतदर्थविषयतयैतद्विषयीकारविषयाणां-
मज्ञाननिवृत्तिपूर्वकानन्दरूपापन्नज्ञानं प्राप्तानां दिव्यसूरीणां
भगवदंगीकारप्रकाशकेषु गाथाषु 'अकांडमेव कृपां करोति'
'किं पुण्यमकरवम्' 'मम हृदये भाति' 'तिरुमालिरुंशोलैमलै
इत्यवदं' इति 'माधव इत्युक्तिमेवादाय' इति 'समीचीनधर्म
न कृतवान्' इति 'बहुजन्मव्रतमकरवं' इति 'अहं केन तपसा
पश्यामि' इति 'अहमेव तपः कृतवान्' इत्यादिभिर्भगवदंगी-
कारहेतुरेकोऽपि खेषु नास्तीत्युक्तिरस्तीतिवच्चोक्तिर्वर्तते, अतो
भावानभिज्ञानां परस्परं विरोध इव भासते इत्यर्थः । तत्र
वक्तव्या परिहारा नाम— 'माधवस्य' 'पर्वतः' इत्यस्य व्यावृ-

परिहारांश्च वक्तव्यान् विस्तरभीतितः ॥४१६॥

परस्पर विरुद्ध के माफक दीखेंगे उन में कहे
जानेवाले परिहार और अवश्य वक्तव्यों को
भी विस्तर के डर से नहीं कहते हैं ॥४१६॥

निर्हेतुक विषयीकाररूप इस अर्थ के विषय में इस विषयीकार के पात्रभूत
सर्वज्ञ सूरियों के भगवदंगीकार प्रकाशक गाथाओं में 'निर्हेतुक कृपा करते हैं, क्या
सुकृत मैं किया हूं हमारे मन में वास करते हैं' 'सुन्दरबाहु पर्वत के नाम कहा
हूं' 'माधव इस उक्तिमात्र को ले' 'कोई सुकृत मैंने नहीं किया' 'बहु जन्मों में
व्रतानुष्ठान किया हूं' 'हम किस तपस्या से देखेंगे' 'हमहीने तपस्या किया है'
इत्यादियों से भगवदंगीकार हेतु एक भी अपने पास नहीं है ऐसा कहना अपने
पास किंचित है ऐसा कहना इस तरह के वचनों के अभिप्राय को नहीं जाननेवालों
को परस्पर विरुद्ध के माफक भासमान होयेंगे उन में कहे जाने वाले परिहार—
'माधव' 'पर्वत' ये व्यावृत्ति उक्ति मात्र होने से उन को आरोपण कर ऊपर आ

त्युक्तिमात्रत्वात्तदारोप्यागत्योपरिपतन्ती भगवत्कृपैवांगीकारहेतु-
स्तानि तु न हेतुरिति सिद्धम् । 'बहुजन्मव्रतमकरवं' इति
मम बहुजन्महेतुतयाऽहं साधनानुष्ठानमकरवमिति स्वनिर्क-
उक्तः, अनेकजन्मनि त्वां प्राप्तुं साधनानुष्ठानमकरवमिति नार्थः ।
'अहमेव तपः कृतवान्' इति महाद्राविडप्रबंधरूपद्राघ्यमालायाः
परस्परसदृशचरणयोरेकविषयतयार्पणकरणजन्यप्रीत्यतिशयेना-
हमिव भाग्यकर्ता नास्तीत्येतत्फललाभवतः स्वस्य श्लाघामा-
त्रमित्येवं प्रकारेण निर्हेतुकवचनविरोधो यथा न स्यात्तथा
सहेतुकत्ववद्भासमानानां वक्तव्यान् परिहारान् । अन्यान् वक्त-
व्यान्— अन्यान् एतन्निर्हेतुकत्वस्थापनार्थं वक्तव्यान्—

‘एवं ससृष्टिचक्रस्थे भ्राम्यमाणे स्वकर्मभिः

जीवे दुःखाकुले विष्णोः कृपा काप्युपजायते ॥

निर्हेतुककटाक्षेण मदीयेन महामते ।

आचार्यविषयीकारात्प्राप्नुवन्ति परां गतिम् ॥

गिरनेवाली भगवत्कृपा ही अंगीकार का हेतु है वे हेतु नहीं हैं यह बात सिद्ध है ।
बहु जन्मों में व्रतानुष्ठान किया हूं माने :—बहु जन्म लेने के किये साधनानुष्ठान
किया हूं ऐसा अर्थ, मैंने ही तपस्या कियों हूं :—माने—सुंदर द्राविडमाला चरणार
विंदों में कहने के भाग्यवान् हुआ हूं ऐसी प्रीति से हमारे सदृश भाग्यवान् और
कोई नहीं है ऐसा इस महाफल को प्राप्त हुये अपने को प्रशंसा करलिये इतना ही
इन वचनों में निर्हेतुक वचन विरोध न होने के लिये सहेतुकवत् भासमान होने-
वालों का परिहार कहे गये समझना । और अवश्य वक्तव्य माने :—इस निर्हे-
तुकता के स्थापनार्थ अवश्य वक्तव्य :—‘इस प्रकार संसार चक्र में दुःख से
व्याकुल हो घूमनेवाला चेतन के ऊपर विष्णु की निर्हेतुक कृपा उत्पन्न होती है’
‘हे महामते ? हमारे निर्हेतुक कटाक्ष से होनेवाली आचार्यविषयीकार से परगति

तस्मादस्य विमुखदशायामप्युज्जीवनार्थं
कृषिं कुर्वाण ईश्वरेऽनुसंहिते सदा निर्भरस्तिष्ठेत्॥

नासौ पुरुषकारेण न चाप्यन्येन हेतुना ।

केवलं स्वेच्छयैवाहं प्रेक्ष्ये कंचित्कदाचन ॥'

इत्यादिप्रमाणानि एतदनुग्राहकांस्तर्काश्च । विस्तरभयेन न
वदाम इति— एतेषां सर्वेषामुक्तौ ग्रंथविस्तारः स्यादिति
भयेन न वदाम इत्यर्थः ।

एवं पूर्वं भगवद्गुणानुसंधानमभयहेतुरिति प्रतिज्ञाया
उपपादकतया त्रिपादिभूतावित्यारभ्यैतावतेश्वरेणैतदात्मोज्जीव-
नस्य विमुखदशायामपि कृषिकरणप्रकारं विस्तरेणावोचत्,
तन्निगमयति— तस्मादित्यादिना ।

न वदामो हि ग्रन्थस्य लाघवेन प्रसादनात् ॥

तस्मादस्य च वैमुख्यदशायामपि जीवने ।

को प्राप्त होते हैं 'मैं पुरुषकार से या और किसी हेतु से भी कटाक्ष नहीं करता
हूं केवल अपनी इच्छा से ही कभी किसी पर कटाक्ष करता हूं' इत्यादि प्रमाणों को
जानना । विस्तार भय से इत्यादिः—ये सब कहने से ग्रंथ विस्तार हो जायगा
इ । भय से नहीं कहते हैं ।

तथा च भगवद्गुणानुसंधान अभय हेतु इस प्रतिज्ञा को उपपादकतया त्रिपाद-
विभूति में ऐसा आरंभ कर यहां तक ईश्वर इस आत्मा को उज्जीवनार्थ विमुख
दशा से ले कृषि करता है इस बात को विस्तार पूर्वक कहे हैं उसी को समाप्त
करते हैं— इन लिये इत्यादि ।

इन लिये इस की विमुख दशा में भी उज्जीवन
के लिये कृषि करनेवाले ईश्वर का अनुसंधान
करने पर सदा निर्भर हो रह सका है ॥ ४१७ ॥

‘अग्रे व्यापने प्रविश्य’ एकं ग्रहीतुं
विचार्य यथा ग्रामं रुधन्ति तथा

ईश्वरेणैतदात्मोज्जीवनार्थं कृषिकरणप्रकारस्यैतादृशत्वान्, एवं चेतनस्य स्वविषये वैमुख्यावस्थायामप्येतदुज्जीवनार्थं कृषिं कुर्वाणे गुणाधिके तस्मिन्ननुसंहिते एवम्भूतः स एतदवस्थान-
ज्ञानं कृत्वाऽऽत्मान्कर्मानुगुणं न संसारयतीति तदुणविश्वासेन
सर्वकालमपि निर्भरस्तिष्ठेद्भयप्रसंगो नास्तीत्यर्थः ।

विमुखतादशायामप्युज्जीवनार्थं कृषिं कुर्वाणे ईश्वरेऽनुसंहिते
इति स्वेन पूर्वोक्तार्थे आद्यर्थं ज्ञानाधिकानामनुसंधानविशेष-
माह— अग्रे व्यापने प्रविश्येत्यादिना ।

कृषिकृति हरौ ध्याते निर्भरः सततं भवेत् ॥ ४१७ ॥
व्यापनेऽग्रे प्रविश्यैकं ग्रहीतुं तु विचार्यहि ।
यथाग्रामं निरुन्धन्ते तथा व्याप्तिरुदाहृता ।

ईश्वर इस आत्मा के उज्जीवन के लिये कृषि करने का प्रकार यह होने से
एवं इस चेतन अपने विषय में विमुख होनेकी अवस्था में भी इस के उज्जीवन के
लिये कृषि करनेवाले गुणाधिक उस के अनुसंधान करनेपर एवम्भूत वह हम को
इस अवस्था बाधा बना कर्मानुगुण संसारी नहीं बनावेगा ऐसा उस के गुण में
विश्वास से सर्वकाल भी निर्भर रहेगा इतना ही, भय प्रसंग नहीं है ।

‘विमुखदशा में भी उज्जीवन के लिये कृषि करनेवाले ईश्वर का अनुसंधान
क्रिये तो’ ऐसा पहिले कहे हुवे अर्थ में विश्वास होनेके लिये ज्ञानाधिक का अनु-
संधान विशेष को कहते हैं—सामने इत्यादि ।

‘सामने रोक कर’

व्याप्तिरपि सृष्ट्यवतारादिवत्स्वार्थमि-

ति हि ज्ञानाधिकानामनुसंधानम् ॥ ४१८ ॥

अग्रे व्यापने प्रविश्येति—मम च्यवनं यथा न स्यात्तथा दृष्टस्थलं सर्वं स्वयमेवेति व्यापने प्रविश्येत्यर्थः । अग्रे व्यापने इत्यस्यावतारपरतयान्यैर्ग्राह्यात्तत्वेऽपि अत्रायमिदानीं व्याप्तिपरत्वेन वदन्ति । अनेकयोजनाः संति खलु । तस्य दृष्टान्तं एकं ग्रहीतुं विचार्य यथा ग्रामं रुंधन्ति इति—यथैकं ग्रहीतुमिच्छावंतः सोऽलक्ष्यव्युतिग्रहीतव्य इत्यभिनिवेशेन ग्रामं रुंधन्ति तथैकस्यात्मनोऽङ्गीकारार्थं सकलचेतनाचेतनेषु व्याप्तिं कृत्वा तिष्ठति अतो व्याप्तिश्च स्वार्थेति खलु ज्ञानाधिकानामनुसंधा-

सृष्ट्यवतारवत् स्वार्थेत्येवं ज्ञानाधिका कथा ॥ ४१८ ॥

सामने रोक कर :—हम को वचाकर भागनेको अशक्य दृष्ट स्थल सर्वत्र जैसा आप ही हो तैसा व्याप्ति में अंतर्गत हो कर । यह वाक्य अवतार परतया पूर्वाचार्यलोगों से व्याख्यान किया गया तब भी इस स्थल में व्याप्तिपरतया कहते हैं ।

उस का दृष्टान्त कहते हैं—एक मनुष्य को इलादि ।

एक मनुष्य को पकड़नेका विचार कर ग्राम को घेरनेवाले के तरह ईश्वर की व्याप्ति है ।

एक आदमी को पकड़नेकी इच्छा करनेवाला उस को जरूर पकड़ने में आग्रह से जैसा उस ग्राम को घेरता है तैसा एक आत्मा को वश करनेके लिये सकल चेतनाचेतनों में व्याप्त हो रहते हैं । इस कारण व्याप्ति भी अपनेलिये ऐसा ज्ञानाधिक लोग समझते हैं । व्याप्ति भी ऐसा कहनेसे सर्व सत्ता हेतुभूत वह भी ऐसा अर्थ है ।

कर्मफलवत्कृपाफलमप्यनुभाव्यमेव ॥ ४१९ ॥

नमिति वदति । व्याप्तिरपीति— सर्वसत्ताहेतुः सापीत्यर्थः । सृष्ट्यवतारादीनां स्वार्थतयाऽनुसंधानं सिद्धवत्कृत्यास्य दृष्टान्त-
तयाऽऽह— सृष्ट्यवतारवदिति । ‘त्रिविधनीरभूमौ’ प्रथमगा-
थायां सृष्टिं स्वार्थतया द्वितीयगाथायां तृतीयगाथायां आव-
तारान् स्वार्थतया स स्वयमेवानुसंहितवान् खलु । अवतारा-
दीत्यत्रादिशब्देन गुणचेष्टितादयुच्यते ।

एवमस्य वैमुख्यदशायामपि सृष्ट्यवतारादिभिरस्योजीव-
नस्य तेन कृषिः क्रियते स्वस्य निर्हेतुककृपया खलु, तादृश-
कृपाफलमस्यावश्यानुभाव्यमित्यमुमर्थं सदृष्टान्तं वदन् पूर्वं
निर्भरस्तिष्ठेदित्युक्तं स्थिरीकरोति कर्मफलवदित्यादिना ।

यथा कर्मफलं लोके सर्वैरप्यनुभूयते ।

सृष्टि अवतारादियों को स्वार्थतया अनुसंधान करना सिद्ध हुआ । इस का
दृष्टान्त कहते हैं—सृष्टि इत्यादि ।

सृष्टि अवतारादियों के तरह स्वार्थतया

ज्ञानाधिक लोग अनुसंधान करते हैं ॥ ४१८ ॥

त्रिविधजल पृथिवी इस दशक के पहिली गाथा में सृष्टि को स्वार्थतया,
दूसरी और तीसरी गाथा में अवतारों को स्वार्थतया यह शठकोपसूरि अनुसंधान
किये हैं । आदिशब्द से गुणचेष्टितादियों को लेना ।

इस प्रकार इस के विमुख होनेकी दशा में भी सृष्ट्यवतारादियों से इस के
उज्जीवन के लिये वह कृषि करता है अपनी निर्हेतुक कृपा से । तादृश कृपाफल
इस चेतन को अवश्यानुभाव्य है इस अर्थ को दृष्टान्त पूर्वक कहते हुए पहिले
‘निर्भर होना चाहिये’ ऐसा कथित अर्थ को स्थिर करते हैं—कर्मफल के
तरह इत्यादि ।

कृपानिस्सरतिचेदुभयोरपि स्वातन्त्र्येण
यथा निरोद्धुं न शक्यते तथोभयकू-

स्वकृतपुण्यपापकर्मफलमवश्यमनुभोक्तव्यमित्युक्तप्रकारेण
यथावश्यमनुभाव्यमेव भवति तथा नित्यसंसारहेतु कर्म दुरी-
कृत्य नित्यसूरिभिः समानभोगिनं कर्तुं हेतुभूतायास्तस्य
कृपायाः फलमिच्छाभावेऽप्यवश्यमनुभोक्तव्यमित्यर्थः ।

एवंभूतकृपाया अनादित्वेऽपि कर्मकर्तुश्चेतनस्य तत्फलदातु-
रीश्वरस्य च स्वातन्त्र्याभ्यां निरुद्धा खलु स्थिता, इतः परमपि
तथा भवति चेत् किं स्यादित्यत आह- कृपा निःसरति
चेदित्यादि ।

अनुभाव्यं तथा लोके कृपायाः फलमुत्तमम् ॥ ४१९ ॥
कृपानिस्सरणे चोभौ स्वातन्त्र्येण यथा नहि ।
शक्नुयातां निरोद्धुं वै तथा कूलद्वयं स्वयम् ।

कर्मफल के तरह कृपाफल भी अवश्य अनुभोक्तव्य है ॥ ४१९ ॥

स्वकृत पुण्यपापरूप कर्मफल जैसा अवश्य अनुभोक्तव्य है तैसा नित्य
संसार हेतु कर्म को दूर कर नित्यसूरियों के साथ समान भोगभागी बनानेका हेतु
उस के कृपा का फल इस की इच्छा बिना भी अवश्य अनुभोक्तव्य होता है ।

एवंभूत कृपा अज्ञादिकाल से होनेपर भी कर्मकर्ता चेतन तत्फलभोक्ता ईश्वर
इन दोनों के स्वातन्त्र्य से रुकी रही, अब आगे भी ऐसा ही रुक गई तो क्या
होंगा ? इस शंका में कहते हैं—कृपा इत्यादि ।

कृपा बहने पर दोनों के स्वातन्त्र्य से भी जैसा

लमप्युपमर्द्य प्रवहति ॥ ४२० ॥

कृपागुणः निरंकुशस्वतंत्र ईश्वरः स्वकृतमर्यादायामागतश्चें-
दंगीकुर्यामित्येतच्चेतनं कर्मानुगुणं निर्वहेच्चेत् उभयोरपि स्वा-
तन्त्र्येण निरुद्धो भवेत्, तादृशमर्यादायामागमनाभावेन
दुर्गतिमेवावलम्बनं कृत्वा स एवांगीकर्तुमुपयुक्तत्वेन निःसरति
चेत् स्वाश्रयस्थेश्वरस्य चेतनकर्मानुगुणं निर्वाहः कार्य इति
स्वातंत्र्येण, स्वविषयस्य चेतनस्य 'श्रुतिस्मृती समैवाज्ञा
यस्तामुल्लंघ्य वर्तते' इत्युक्तप्रकारेणेश्वराज्ञामतिलंघ्य स्थातुं
हेतुभूतेन स्वातंत्र्येण च यथा निरोद्धुं न शक्यते तथा 'विधि-
रासनो निरोधकः कः' इत्युक्तप्रकारेणोभयस्वातंत्र्यरूपोभयकू-
लमपि यथा नष्टं स्यात्तथैकमर्यादां विनोपर्युपरि परिवहती-
त्यर्थः ।

उपमर्द्य महावेगा पावनी याति निर्भया ॥ ४२० ॥

न रोकी जाय तैसा दोनों कूल को तोडकर बहेगी ॥ ४२० ॥

कृपागुण निरंकुश स्वतंत्र ईश्वर अपनी आज्ञा में आनेपर अंगीकार करेंगे
ऐसा इस चेतन का कर्मानुगुण निर्वाह करनेके समय दोनों के स्वातंत्र्य से रोकी
जाती है इतना ही । उस आज्ञा में नहीं आनेसे दुर्गति ही को अवलम्बन कर इस
चेतन को वही ऊपर गिर अंगीकार करनेके उपयुक्त कृपा बहने पर स्वाश्रय
ईश्वर का चेतनकर्मानुगुण ही निर्वाह करेंगे ऐसे स्वातंत्र्य से भी, अपने विषय
चेतन का श्रुति स्मृतिरूप ईश्वर की आज्ञा को उल्लंघन करनेका हेतु स्वातंत्र्य से
भी रोकी नहीं जायगी । 'कृपा बहनेपर कौन रोक सक्ता है' इस बचनानुसार
उभय स्वातंत्र्यरूप दोनों किनारों को तोडती हुई ऊपर ऊपर बहेगी तो रोकने-
वाला कौन ? ।

भयहेतुः कर्म, अभयहेतुः कारुण्यम् ॥४२१॥

प्रकरणादौ भयाभयहेतुतयोक्तस्वदोषभगवद्गुणयोर्मध्ये कर्म कारुण्ययोः प्रधानत्वात्तदुपपादितवान् पूर्वं, तन्निगमयति— भयहेतुरित्यादिना ।

ईश्वरबोपायोपेयाविति स्थितस्याधिकारिणोऽस्येतः परमपि संसारोऽनुवर्तते चेत् किं कर्तव्यमिति भयस्य हेतुरनादिकालं संसारकारणस्वकर्मस्मरणं ‘चक्रवत्परिवर्तमानं जन्मसमीप आगच्छेत्किं’ इत्युक्तप्रकारेण संसारोऽस्माकं नागच्छेत् शरीरावसाने भगवत्प्राप्तौ बाधा नास्तीति निर्भयं स्थितेर्हेतुः कर्मादृष्ट्यां गीकृत्य संसारं निर्मूलं कृत्वा स्वचरणौ प्रापयितुमुपयुक्ततन्नि- हेतुककारुण्यस्मरणमित्यर्थः । ‘स्वदोषानुसंधानं’ ‘भगवद्गुणा-

भयहेतुर्भवेत्कर्माभयहेतुः कृपा स्मृता ।

भयाभयोभयं तावत्पर्यायेण प्रवर्तते ॥ ४२१ ॥

प्रकरण के आदि में भयाभयहेतुतया कहेगये स्वदोष भगवद्गुणों में कर्म और कारुण्य प्रधान होनेसे उन को उपपादन पहिले किये हैं, अब समाप्त करते हैं—भय हेतु इत्यादि ।

भय हेतु कर्म अभय हेतु कारुण्य ॥ ४२१ ॥

ईश्वर ही उपाय हैं ऐसे रहनेवाले अधिकारी को और भी संसार अनुवर्तन किये तो क्या किया जाय ऐसा भय का हेतु—अनादिकाल संसार का कारणभूत अपने कर्म का स्मरण । संसार हमारे पर्यंत नहीं आ सकेगा शरीरावसान में भगवत्प्राप्ति में संशय नहीं ऐसा निर्भय होनेका हेतु—कर्म को न देख अंगीकार कर संसार का मूलच्छेद कर अपने चरणों में मिलालेनेके उपयुक्त उस के निर्हेतुक कारुण्य का स्मरण ।

भयाभयोभयमपि पर्यायेण प्राप्तिपर्यंतं स्यात् ॥४२२॥

नुसंधानं' इत्यारभ्य तन्निगमनस्थलरूपस्वात्कर्मकारुण्यमित्यत्र स्मरणपर्यंतं विवक्षितम् ।

एतद्भयाभयोभयमप्यस्य कियत्पर्यंतं भवेदित्यत आह—
भयाभयोभयमपीत्यादिना ।

भगवत्कृपाविषयभवतानंतरमपि प्रकृत्या स्थितत्वादनादिकालं संसरणहेतुस्वकर्मनुसंधानः तददृष्टांगीकृतवतो भगवतः कारुण्यमनुसंधानश्च स्वस्वयमधिकारी तिष्ठति, तत्र कर्मानुसंधानसमये भयं कारुण्यानुसंधानसमयेऽभयं च द्वयमपि पर्यायेण प्रकृतिसंबन्धनिवृत्तिपूर्वकं भगवत्प्राप्तिकरणपर्यंतं गच्छतीत्यर्थः ।

एवमुभयमपि पर्यायेण प्राप्तिपर्यंतं किमर्थं गच्छति

यावच्छ्रीनाथसम्प्रसिर्हस्तामलकवन्तु हि ॥ ४२२ ॥

ये भयाभय दोनों इस चेतन को कहांतक चलेंगे इस प्रश्न में कहते हैं—
भयाभय इत्यादि ।

भयाभय दोनों बदल बदल कर प्राप्ति पर्यंत रहेंगे ॥ ४२२ ॥

भगवत्कृपा का विषय प्रकृति के साथ रहनेसे अनादिकाल संसार का हेतु अपने कर्म का स्मरण करना, उस को न देख अंगीकार करनेवाले भगवन् के कारुण्य को अनुसंधान करना यह दोनों, इस अधिकारी के स्वरूप हैं, उन में कर्म का अनुसंधान करनेके समय भय भी कारुण्य का अनुसंधान करनेके समय अभय भी ये दोनों बदल बदल कर प्रकृति संबंध से मुक्त हों भगवत्प्राप्ति के लाभ होने पर्यंत अनुवर्तमान होयेंगे ।

इस प्रकार दोनों बदल बदल कर प्राप्तिपर्यंत क्यों अनुवर्तमान होयेंगे उस

निवर्त्यज्ञानं भयहेतुः, निवर्तकज्ञानमभयहेतुः ॥४२३॥

तद्गुणविश्वासेन सदैकरीत्या निर्भयः स्थातुं न शक्यते किमि-
त्यत आह- निवर्त्येत्यादि ।

तस्य कारुण्यनिवर्त्यानामविद्याकर्मवासनारुचिप्रकृतिसंबं-
धानां ज्ञानं, एतेषां सत्वादितः परमपि संसार आक्रमते चेत्किं
कर्तव्यमिति भयहेतुरित्यर्थः । 'सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि' इति
सर्वेश्वरो यथेमानि नाशयेत्तथा करोतीत्यत एतस्य निवर्तकभूतः
सर्वेश्वरस्य कारुण्यविषयज्ञानं तद्भयराहित्यहेतुरित्यर्थः । निव-
र्तकबले ज्ञातेपि निवर्त्यस्थितिपर्यंतमुभयमपि मध्ये मिलित्वा
गच्छतीति भावः ।

एवमनेन प्रकरणेनास्य भयाभयहेतुः, तदुभयविपर्यये

निवर्त्यधीस्तु भीतेर्हि हेतुर्भवति सर्वथा ।

ज्ञानं निवर्तकस्याशु भयाभावस्य करणम् ॥ ४२३ ॥

के गुण के विश्वास से सदा निर्भय नहीं रह सके हैं क्या ? इस शंका में कहते
हैं—निवर्त्यज्ञान इत्यादि ।

निवर्त्यज्ञान भयहेतु, निवर्तकज्ञान अभयहेतु ॥ ४२३ ॥

उस के कारुण्य से निवृत्तहोने योग्य अविद्या, कर्म, वासना, रुचि, प्रकृति
संबंध विषय ज्ञान ये सब रहनेसे और भी संसार अनुवर्तन किये तो क्या किया
जाय ऐसा भय का हेतु है । सर्वपापों से छुड़ाऊंगा ऐसा कहनेवाले सर्वेश्वर के
कारुण्यविषय ज्ञान अभय का हेतु है । निवर्तक के बल को जाननेपर भी निवर्त्य
जब तक रहेगा तबतक भय भी बीच बीच में मिल कर सतावेगा ।

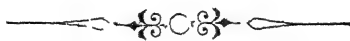
तथाच इस प्रकरण से इस चेतन के भयाभय के हेतु, उस के विपरीत

सिद्धयमानं, तन्निवंधनशङ्कापरिहाराः, सर्वेश्वरेण संसार्युजीव-
नार्थं कृपिकरणप्रकारः, अज्ञातसुकृतभगवदंगीकारहेतुत्वं,
एतन्निर्हेतुकविषयीकारवैभवानभिज्ञानां प्रकारः, अयमर्थोऽभि-
युक्तवचनसिद्ध इत्यर्थः, अज्ञातसुकृतव्याजेन तेनांगीकरप्रकारः,
अङ्गीकारहेतूनामज्ञातसुकृतानां तत्कृषिकलत्वं, तन्निरूपण-
फलितं अङ्गीकारावलंबनानां कदाचित्कतया स्वयमेवोत्पादने
मूलं, तद्वैविध्यं, एवंभूतविषयीकारशास्त्रसिद्धत्वं, एतद्विषयी-
कारं प्राप्तानामेतद्विषयिकस्पष्टोक्तिः, एतदनभिज्ञवचनपरि-
हारः, आभिमुख्यवदद्वेष्य तत्कृपाजनितत्वं, यादृच्छिकादीनां
सुकृतत्वमीश्वरकृतमित्यर्थः, एतदर्थविषयाभियुक्तवचनपरस्पर-
विरोधपरिहाराद्यनुक्तिहेतुः, पूर्वं विस्तरेणोपपादितस्य फलितं,
तदाप्तिहेतुतया ज्ञानाधिकानुसंधानं, निर्हेतुककृपाफलावश्यानु-
भाव्यत्वं, ईदृशकृपाप्रवाहदुर्निवारत्वं, प्रकरणादिप्रतिज्ञातार्थ-

समझने में होनेवाला अनिष्ट, तन्निमित्त शंका परिहार, सर्वेश्वर के संसारियों के
उज्जीवन में कृपि करनेका प्रकार, अज्ञात सुकृत भगवदंगीकारहेतुत्व, एतन्निर्हेतुक
विषयीकार वैभव को न जाननेवालों के प्रकार, एतद्वैभव को जाननेवालों के प्रकार,
यह अर्थ आप्तवचन सिद्ध, अज्ञातसुकृत व्याज से ईश्वर के अंगीकार प्रकार,
अंगीकार हेतु अज्ञातसुकृत उनकी कृपि का फल, उस के निरूपण से फलित,
अंगीकार के उपयुक्त कदाचित् स्वयमेव उत्पन्न होनेका कारण. उन की दो प्रका-
रता, एवंभूत विषयीकार का शास्त्र सिद्धत्व, इस विषयीकार को प्राप्त होनेवालों
के विशदवचन, एतदनभिज्ञवचन परिहार, आभिमुख्य के तरह अद्वेष भी उस की
कृपा से होता है, यादृच्छिकादियों को सुकृत कहनेवाले ईश्वर, एतदर्थविषय आप्त-
वचनों में परस्पर विरोध परिहारों के नहीं करनेमें हेतु, पूर्वं विस्तारपूर्वक उपपा-
दन किया हुआ का फल, उस की आप्ति के हेतुतया ज्ञानाधिकों का अनुसंधान,
निर्हेतुक कृपाफल का अवश्य अनुभाव्यत्व, ईदृश कृपाप्रवाह का दुर्निवारत्व,

निगमनं, भयाभयाऽनुवर्तनकालावधिः, एतदुभयहेतुभूतज्ञानविशेषौ चोक्ताः, अतोऽध्याधिकारिणोऽद्वेषादिमोक्षपर्यन्ताखिललाभहेतुर्भगवदाकस्मिककृपाप्रभावो विस्तरेण प्रतिपादितः । अनेन द्वयोपदेष्टृभूताचार्योपसत्यदीनां तदुपदिष्टद्वयार्थज्ञानादीनां च हेतुभूतभगवन्निर्हेतुककृपावैभव उक्तः ।

इति निर्हेतुककृपावैभवप्रकरणं समाप्तम् ।



प्रकरणादि प्रतिज्ञात अर्थों की समाप्ति, भयाभयानुवर्तनकाल का अवधि, एतदुभय हेतुभूत ज्ञानविशेष, इन सब को कहने में इस अधिकारी का अद्वेषादि मोक्षपर्यन्त अखिल लाभ हेतु भगवन्निर्हेतुक कृपाप्रभाव विस्ताररूप से प्रतिपादन किया गया । इस से द्वयोपदेष्टृ आचार्य वी सेवादि और तदुपदिष्ट द्वयार्थज्ञानादियों का भी हेतुभूत भगवन्निर्हेतुक कृपावैभव कहा गया ।

इति निर्हेतुक कृपावैभव प्रकरण समाप्तम् ।



अथ चरमप्राप्यप्रापकप्रकरणम् ।



अस्मिन् प्रबन्धे उपक्रममारभ्यैतावता सिद्धोपायभूत-
सर्वेश्वर एव चेतनानां परमपुरुषार्थलक्षणमोक्षसिद्धेर्निरपेक्ष-
साधनमित्युक्तोपायभूतस्य सर्वेश्वरस्य कर्मनिबन्धनेन सं-
सारिणं कर्तुं कारुण्यनिबन्धनेन मुक्तं च कर्तुं समर्थनिरंकुश-
स्वतंत्रत्वात्तमुपायतयाश्रित्य वर्तमानानां स्वकर्मानुसंधानेन त-
त्कारुण्यानुसंधानेन चागते भयाभये यावत्प्राप्तिं पर्यायेण वर्तेते
इत्यमुमर्थमवोचत् । इतःपरं 'साक्षान्नारायणो देवः कृत्वा
मर्त्यमयीं तनुम्' इति श्रीमहालक्ष्मीवल्लभः स्वयमेवाचार्यो भू-
त्वा' इति चोक्तत्वात्तादृशसिद्धोपायबहिर्भूतत्वं विना तच्चरमा-

अथ चरम प्राप्यप्रापक प्रकरण ।



इस प्रबंध में उपक्रम से ले यहां तक सिद्धोपायभूत सर्वेश्वर ही चेतन का
परमपुरुषार्थलक्षण मोक्षसिद्धि के लिये निरपेक्ष साधन है, ऐसा कह उपायभूत
सर्वेश्वर कर्मद्वारा संसारी बनाने को भी कारुण्य द्वारा मुक्तबनाने को भी समर्थ
निरंकुश स्वतंत्र होनेसे उन को उपायतया आश्रयण करनेवालों को स्वकर्मानुसंधान
से भी उस के कारुण्यानुसंधान से भी होनेवाले भयाभय मोक्षपर्यंत बराबर होते
रहेगा ऐसा पहिले कहे हैं, अब 'साक्षात् देव नारायण मनुष्यशरीर धारण कर'
'श्रियःपति आप ही गुरु हो' इत्यादि वचन से उस सिद्धोपाय से बहिर्भूत न हो

स्वतंत्रस्योपायत्वेनाश्रयणकाले

एव खल्वयं प्रसंगोऽस्ति ॥४२४॥

वधिः, बंधमोक्षयोरुभयोरपि मध्यस्थलं विना मोक्षैकहेतुत्वा-
त्तन्निष्ठानां भयप्रसंगं विना सदा निर्भयं स्थितेर्मूलं चरमावधि-
स्वरूपप्राप्तयोरनुरूपश्चरमोपायः सदाचार्याभिमान एवेति सक-
लवेदांतसारवित्तमैः पूर्वाचार्यैः स्वेषां शरणत्वेनानुसंधानाद्योप-
दिष्टं रहस्यार्थं सर्वे ज्ञात्वा यथोज्जीवेयुस्तथा प्रबंधशेषेण सुस्पष्टं
वदति ।

तत्रैवं भयाभययोरुभयोः पर्यायेणानुवर्तनं विना सदैकीत्या
निर्भयं स्थातुमुपयुक्तः कश्चन मार्गो नास्ति किमित्याकांक्षा-
यामाह- स्वतंत्रस्येत्यादि ।

स्वतंत्रस्य हरेरेवोपायेनाश्रयणक्षणे ।

एवं खलु प्रसंगो हि वर्तते शास्त्रसम्मतः ॥ ४२४ ॥

उस का चरमावधि हो बंधमोक्ष दोनों का समान न हो मोक्षैकहेतु होनेसे तन्निष्ठों
को भय का प्रसंग न हो सदा एक प्रकार से निर्भयता हो सकती है तादृश चरमा-
वधिभूत स्वरूप प्राप्ति के अनुरूप चरमोपाय सदाचार्याभिमान ही है ऐसा
सकलवेदांतसारवित्तम पूर्वाचार्य अपने उपायतया अनुसंधान कर उपदेश करते
हुए रहस्यार्थ को संपूर्णलोग जान उज्जीवित हो ऐसा समझ इस प्रबंधशेष से इस
अर्थ को स्पष्टतया कहते हैं ।

इस प्रकार भयाभय दोनों बराबर न हो सदा निर्भय होनेका एक मार्ग नहीं
है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—स्वतंत्र इत्यादि ।

स्वतंत्र को उपायतया आश्रयण करते-

पर ही भयाभय का प्रसंग होता है ॥ ४२४ ॥

भोजनकाले एकां वार्तां भोजनाभावकाले
एकां वार्तां च वदन्तो दश संति हि

कर्मानुगुणं संसारयितुं कारुण्यानुगुणं संसारनिवृत्तिं कृत्वा
चरणौ प्रापयितुं च शक्तस्य स्वतंत्रस्येष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारयो-
रुपायतोनाश्रयणकाले प्राप्तिप्राप्ति भयाभये पर्यायेण स्याता-
मित्ययं प्रसंगोस्तीत्यर्थः । परतंत्रस्वरूपस्य मोक्षैकहेतोराचा-
र्यस्योपायत्वेन स्वीकारेऽयं प्रसंगो नास्ति सततं निर्भयस्तिष्ठे-
दिति भावः ।

प्रमाणात्प्रमेयनिश्चयः कर्तव्यः, अमुमर्थं केन निश्चिनुम
इत्याकांक्षायामाह— भोजनकाल इत्यादि ।

एकां वार्तां भोगस्य काले चैका तदन्यथा ।

वदन्त इति दिक्सन्ति तच्छ्रीसूक्तं प्रगृह्य वै ।

कर्मानुगुण संसारी बनाना कारुण्यानुगुण संसार से अलग कर श्रीचरणों
में मिला लेना इन दोनों के समर्थ निरंकुश स्वतंत्र ईश्वर को इष्टानिष्ट प्राप्तिपरिहारों
के उपायतया आश्रयण करनेपर ही मोक्ष तक भयाभय दोनों बराबर होते रहेंगे
ऐसा प्रसंग है । परतंत्रस्वरूप मोक्षैकहेतु अपने आचार्य को उपायतया आश्रयण
करनेसे यह प्रसंग नहीं, सदा निर्भय हो सक्त है ।

प्रमाण से प्रमेय का निश्चय होता है, इस अर्थ को किस प्रमाण से निश्चय
कर सक्ते हैं इस आकांक्षा में कहते हैं—भोजन करचुकने पर इत्यादि ।

भोजन करचुकने पर एक वार्ता
नहीं करने पर एक वार्ता कहने

तेषां गाथा आदायायमर्थो न निश्चीयते ॥४२५॥

अज्ञाननिवृत्तिपूर्वकमानंदरूपापन्नज्ञानं प्राप्तानां भगवदनु-
भवैकधारकाणां दिव्यसूरीणां भोजनकालभोजनाभावकालौ
नाम— भगवदनुभवतदलाभकालौ । तत्र भगवदनुभवं कृत्वा
यदा हृष्टा भवन्ति तदा तद्दास्यविवृद्धिकामतया तदीयदा-
स्येऽवगाह्य ‘प्रतिजन्मावकाशं मां दासत्वेन स्वीकुर्वतः परमाः’
‘प्रतिदिनं प्रतिजन्मावकाशमस्मान् दासत्वेन स्वीकुर्वतो नाथाः
सर्वदास्मान् रक्षन्त उपकारकाः’ ‘अपर्याप्तिं अस्मान् दासत्वेन
स्वीकृत्य जन्मांतरेषु रक्षन्तः’ ‘उज्जीवयन्तो विश्वसनीयाः’ जन्म-
जन्मन्यपकृष्टकुलोत्पन्ना अपि’ ‘तद्दासा लघुमहामनुष्या मां
दासत्वेन स्वीकुर्वतोऽत्र संचरन्ति रक्तकमलसदृशनेत्रयुक्तश्री-

निश्चीयते हि नार्थोऽयं तत्सूक्तेरव्यवस्थया ॥४२५॥

वाले दश हैं, उन के गाथा को लेकर

इस अर्थ को नहीं निश्चय करते हैं ॥ ४२५ ॥

अज्ञाननिवृत्ति मत्मानन्द प्राप्त भगवदनुभवैक धारक सूरियों को भोजन करना
भोजन नहीं करना माने—भगवदनुभव और उस के अलाभ के समय । उस में
भगवदनुभव कर हृष्ट होनेके समय उस के दास्य वृद्धि कामना से तदीयों के दास्य
में दृढ हो ‘प्रति जन्म हमारे दास्य स्वीकार करनेके योग्य स्वामी हैं’ ‘प्रति जन्म
हमारे मालिक हैं’ ‘भविष्यत् और वर्तमान में हमारी रक्षा करनेवाले मालिक
हैं’ ‘आयास बिना हम को रक्षा कर जन्मजन्मांतरों में रक्षा करेंगे’ ‘सुकृत को
बढ़ाकर हम को प्रतिदिन उज्जीवित करनेवाले स्वामी हैं’ ‘हमारे बहुत जन्म में
वन्दनीय मालिक हैं’ ‘उन के दास लघुमहामनुष्य हो हम को रक्षा करते हुए

वामनस्यात्यन्तपरिनलयुक्तसद्योविकसितकमलचरणयोरधस्ता -
 रप्रवेशस्तत्सदृशः किं पापिष्ठस्य मम' 'चिंतनोपयुक्तमनस्कास्त
 एव मम स्वामिनः' 'ज्ञानस्य प्रकाशमानस्वरूपं चिंतयंतो
 नायकाः' 'आदरेणाश्रयत आश्रय समीचीनहृदय' 'महापुरुषस्य
 नामोच्चारयतो महतः कदापि विश्लेषयितुं न शक्नोसि' 'नेत्रा-
 भ्यां सम्यग्दृष्ट्वा हस्ताभ्यामाश्रयतो यदा चिंतयति तदा पापं
 न तिष्ठति' 'गोष्ठी दृष्ट्वा चेदिदमेव युष्माकं नेत्रयोः फलं' 'भक्त-
 चरणरजोऽवगाहने प्राप्ते गङ्गाजलस्नानानुरागेण किं' 'आनन्दपू-
 र्णभक्तरक्तचरणौ स्तुत्वा वर्जयति मन्मनः' इत्यादिभिस्तद्वि-
 षयादपि तदीया एवास्माकं शेषिण उपायोपेयभूता इत्यादरं
 कृत्वा वदन्ति । यदा भगवदलाभकृष्टि भवन्ति तदा परम-
 शेषिषु परमप्राप्यभूतेषु तदीयेषु सन्निहितेष्वपि तेषु हृदयस्याः

यहां संचार करते हैं तो कमलनेत्र वामन भगवान् के सुंदर कमल सदृश चरणार
 विंदों के नीचे प्रवेश करना प्राप्य होगा क्या ? पापी को' ऐसा ' जो लोग उन
 के स्मरण करते हैं वे ही हम को रक्षा करेंगे' 'ज्ञानरूपी नेत्रोवस्तु को स्मरण
 करनेवाले हमारे मालिक हैं' 'आदर पूर्वक सेवा करनेवालों को आदर पूर्वक
 सेवा करो हे हमारे जन' 'सहस्रनामवाले के नाम अभ्यास करनेवाले महात्माओं
 को एक क्षण भी नहीं छोड़ सकता हूं' 'नेत्र से देख द्रवीभूत हो हाथों से सेवा
 करनेवालों को दर्शन करनेपर मृत्यु नहीं भक्षण करेगी पाप नहीं घेरेंगे' ऐसा,
 'समूह को देखने का भाग्य हो तो वही नेत्र का फल है' 'भक्तों के चरणधूलि
 में ज्ञान करने पावे तो गङ्गाजल में अवगाहन करनेसे क्या होगा' 'आनन्द
 पानेवाले दासों के चरणों को मंगलाशासन करता है हमारा मन' इत्यादिओं से
 परमात्मा की अपेक्षा उन के भक्त ही हमारे शेषी और उपायोपेयभूत भी हैं ऐसा
 अत्यादर पूर्वक कहना, भगवदनुभावलाभ से छेश पानेके समय तादृश परमशेषी
 परमप्राप्य प्रापकभूत तदीय समीप में रहनेपर भी उन के विक्त्र में मन नहीं

वगाहनाभावेन भगवद्विषय एव प्राप्यः प्रापकश्चेति निश्चित्य
 'द्रष्टुमागच्छ' 'द्रष्टुं प्रकारं वद' 'रेखायुक्तकूरं धनुर्नामयत्स्वा-
 मीं नागतः किं कुर्या' 'युद्धे हिंसकबाणं प्रेरयदस्मत्स्वामी
 नागच्छति हंत' 'वासुदेव त्वदागमनं प्रतीक्ष्य प्रवाहसैकते-
 प्रातिष्ठं' इत्यादिभिरार्तिपरवशा अनवरतं वदन्ति प्रणयरोषं
 कुर्वन्ति । 'कूरपक्षविशेषपक्षी' 'युष्माभिरस्माकं प्रसंगो नास्ति'
 इत्यादिभिरुपालभन्ते त्यजन्तीत्येवं स्थितत्वाद्भोजनकाल एकां
 वार्ता भोजनाभावकाल एकां वार्ता च वदन्तीत्युक्तम् । सूरीणां
 सर्वेषामेकप्रकृतिकत्वादैककंठ्याच्च दश संतीत्युक्तम् । तेषां
 गाथा आदायायमर्थो न निश्चीयत इति—अज्ञाननिवृत्तिपूर्वका-
 नंदरूपापन्नज्ञानं प्राप्तत्वात्प्रथमपर्वापेक्षया चरमपर्वस्य विद्यमा-
 नमाधिक्यं सर्वं विशदं दृष्ट्वाऽवदन्, तथापि चरमपर्वैकनिष्ठां
 विना प्रथमपर्वेऽभिनिवेशेन तदनुभवहृष्टतासमये एकं वदन्ति

लगकर भगवद्विषय को ही प्राप्य और प्रापक समझ 'देखनेको आओ' 'देखने
 का उपाय बताओ' 'कूर बाणप्रयोग करनेवाले कुमार भी आया नहीं क्या करूं'
 'छेशरहित कूर बाणों को संधान करनेवाले हमारे मालिक भी नहीं आता है तो'
 'वासुदेव तुमारे आगमन को देख सुंदर रेती के ढेर पर रो रही हूं' इत्यादियों
 से आर्तिपरवश हो रोना, प्रणयकलह करना 'कूरपक्ष पक्षी' 'तुम से हमारा
 संबंध नहीं' इत्यादियों से ऊब जाना, झटक देना, आदि करनेसे भोजन करनेपर
 एक वार्ता नहीं करनेपर एकवार्ता कहनेवाले ऐसा कहते हैं । सबही सूरि एक स्वभाववाले
 एककंठ होनेसे दश हैं ऐसा कहते हैं । उनकी गाथा लेकर इस अर्थको नहीं निश्चय करते
 हैं इति—अज्ञाननिवृत्ति मत्यानंद प्राप्त होनेसे प्रथमपर्व की अपेक्षा चरमपर्व की
 श्रेष्ठता को अच्छीतरह से देख कहने पर भी चरमपर्व के निष्ठावाले न हो प्रथम-
 पर्व में मग्न हो उन के अनु व से हृष्ट होनेके समय एकवार्ता उस के अंलाभ से

तान् विहस्य तिष्ठति खल्वेकस्तस्य
गाथामादायामुमर्थं निश्चिनुमः ॥ ४२६ ॥

तद्विहस्य तिष्ठतासमये एकं वदन्ति तस्मादेकप्रकाररहितानां
गाथा आदाय न क्रियते आचार्य एवोपाय इत्येतदर्थनिश्चय
इत्यर्थः ।

पुनः कस्य गाथामादाय निश्चीयत इत्यत आह— तन्नि-
त्यादि ।

‘तस्य स्पृहणीयचरणौ निरंतरमाश्रितः’ ‘अन्यं देवं न
जानामि’ इति स्वाचार्यपरांकुशस्य चरणावेव प्राप्यत्वेन प्राप-
कत्वेन च निरंतरमाश्रित्याविदितान्यदेवतः ‘जिह्वया संकीर्त्या-

तद्विहस्य वसत्येकस्तच्छ्रीसूक्तं श्रुतं मया ।
सम्पृक् ततोमुमर्थं तु निश्चिनुमो वयं खलु ॥ ४२६ ॥

कुश पाने के समय एक वार्ता कहना, एक प्रकार नहीं रहना इत्यादि से उन की
गाथा को लेकर नहीं आचार्य ही उपाय हैं इस अर्थ को निश्चय करते हैं ।

पर कित्त के वचन को लेकर निश्चय करते हैं इस आकांक्षा में कहते
हैं—उन को इत्यादि ।

उन को हसनेवाले एक हैं उन की गाथा
को लेकर इस अर्थ को निश्चय करते हैं ॥ ४२६ ॥

‘उन के स्पृहणीय चरणों का आदर किया हूँ’ ‘अन्य देवता को नहीं
जानता हूँ’ ऐसा स्वाचार्यभूत श्रीशठकोपसूरि के श्रीचरणों को ही प्राप्य और
प्रापकतया संशयरहित आश्रयण कर अन्य देवताओं को न जान ‘जिह्वा से

नंदं प्राप्तवान्' इति तत्संकीर्तनानंदनिर्वाणाय 'दासश्चतुरो जातः' इत्यनुरूपश्रवणरूपचातुर्ययुक्ततया स्थितत्वात् चरमपर्वे आधिक्यं ज्ञात्वोक्तावपि तदेकनिष्ठां विना प्रथमपर्वेऽभिनिवेशेन तद्वैलक्षण्यपरं वशान् भोजनसमय एकवार्ता भोजनाभावसमय एकवार्ता च वदतो दिव्यसूरीन्दश च 'प्रथमं कस्य चिदाचार्यस्य चरणावाश्रित्यानवरतसुखितया स्थित्यलाभात्सर्वैलक्षणेन व्यामोहयद्भगवद्विषये प्रथमतः प्रविश्य नदनुभवदशायामेकमुक्त्वा तदलाभदशायामेकमुक्त्वा तैरनुभूयमानावस्था कीदृशीति परिहस्य स्थितः श्रीमधुरकविरेकोऽस्ति खलु, चरमपर्वनिष्ठस्य सदैकरूपवचनस्य तस्य सूक्तिरूपकणिनुण् शिरुत्तांवाख्यमादायामुमर्थं संशयविपर्ययगंधं विना निश्चिनुम इत्यर्थः ।

अभ्यास कर आनंद पाया है' ऐसा उन के संकीर्तन से आनंदपूर्ण हो 'दास चतुर हो गया' ऐसा प्राप्त जान कर आश्रवण करनेवाले चतुर होनेसे, चरमपर्व की श्रेष्ठता जान कहनेपर भी तदेकनिष्ठ न हो प्रथम पर्व में मग्न हो उस के सौंदर्य परवश हो भोजन करनेपर एक वार्ता और न करनेपर एक वार्ता कहनेवाले दश सूरियों को, पहिले एक आचार्य के चरणों का आश्रयण कर निरंतर सुखी न हो अपने सौंदर्य से पागल बनानेवाले भगवद्विषय में पहिले से ही अवगाहन कर उन की अनुभवदश में एक कहना अलाभदश में एक कहना ऐसा ये सूरिलोग क्लेश पाते हैं यह क्या अश्चर्य है समझ परिहास करनेवाले श्रीमधुरकवि सूरि एक हैं, चरमपर्व निष्ठ सदा एकरूप वचनवाले इन का गायथारूप प्रथिपूर्ण अल्प रज्जु (कणिनुण् शिरुत्ताम्बु) प्रबंध को ले इस अर्थ को संशयविपर्यय रहित निश्चय करते हैं ।

अथवा भोजनकाल इत्यादिवाक्यस्य भगवदनुभवकरणस-
मये 'भुक्त्वा तृप्तस्य मम तदुपरि का न्यूनता' 'विस्तृते परमा-
काशे को वा समः' 'पृथिव्यां सदृशमस्ति किं ? इत्येवमनुभ-
वजनितहर्षप्रकर्षगर्वितामेकां वार्ता, तदनुभवालाभसमये
'ज्ञानं सर्वं मर्मस्पर्शि क्षुभितं मुह्यति' 'अवयवकांतिना सह
समुदायकांतिर्निर्गता' 'द्रष्टुमागच्छ इति नेत्रमधरं च शुष्यति'
'अग्निसकाशस्थितमधूच्छिष्टवत् लोके संचरामि' इत्येवं शोक-
वेगजनितैकां वार्ता च वदंतः । एको द्वौ वा न दश संति
हि । तदीया एव शेषिण उपायोपेयभूता इति ज्ञानेऽपि तद-
नुगुणं स्थातुमशक्तानां भगवद्विषयवैलक्षण्यपरवशानां भोज-
नकाले एकवार्तानां भोजनाभावकाले एकवार्तानां तेषामुक्ती-
रादाय न स्वाचार्यचरणयुगलमुपायोपेय इत्येतत्परमार्थनिर्णयः

अथवा भोजन करनेपर इत्यादि को भगवदनुभव करनेके समय 'अनुभव
कर आनंद पानेवाले को नित्यसूरिलोग सदृश हैं क्या' 'परमपद के नित्यसूरि-
लोग भी समान नहीं' 'मर्त्यलोग समान होयेंगे क्या' ऐसा अनुभव जनित
हर्षाधिक्य से गर्वित हो एक वार्ता, तदनुभवालाभ के समय 'बुद्धि सब अंतर
व्याकुल हो मोहित होती है अहो' 'कांति के साथ मणिवर्ण छूट गया' 'देखने
को आओ ऐसा कह नेत्र और मुह खोल' 'अग्नि के साथ रहनेवाले मोम के
तरह लोक में संचार करती हूं' ऐसा शोक वेग जनित एक वार्ता कहनेवाले, एक
दो नहीं दश हैं । भागवत ही शेषी और उपाय उपेयभूत हैं ऐसा जाननेपर भी
तदनुगुण नहीं रहकर भगवद्विषयसौंदर्य में परवश हो इस प्रकार भोजन करनेपर
एक वार्ता नहीं करनेपर एक वार्ता कहनेवालों के श्रीसूक्ति लेकर नहीं स्वाचार्य-
चरणयुगल ही उपयोपेय हैं इस परमार्थ को निर्णय करना । सूरि के चरण ही
अपने को उपायतया आश्रयण कर 'अन्यदेवता को नहीं जानता हूं' ऐसा रहने

स्वरूपस्य प्राप्यस्य चानुरूपः स्यात् खलु प्रापकः ॥

क्रियेति, 'पराङ्मुखाचरणावेव स्वस्य शरणत्वेनाश्रित्य 'देवमन्यं न जानामि' इति स्थितत्वात्प्रथमपर्वेऽभिनिवेशेन हर्षशोकपारवश्येन वदतः परिहसन् वर्तमानः कश्चिदस्ति हि, तथा वर्तमानस्य श्रीमधुरकवेः श्रीसूक्तिमादायैतदर्थनिर्णयं कुर्म इति वा योजना ।

एवं प्रमाणसिद्धमर्थमुपपत्त्या स्थिरीकरोति—स्वरूपस्येत्यादिना ।

स्वरूपोपायपुरुषार्थानां निष्कर्षसमये प्रथमं स्वरूपं यथार्थ्येन निष्कृष्यानन्तरं प्राप्यं तदनुरूपं निष्कृष्य प्रापकस्तदुभयानुगुणं निष्कर्षयितव्यः । व्युत्पत्तिदशायामुपेयं पूर्व-

स्वरूपप्राप्ययोस्तुल्यं प्रापकस्स्यात्सदा खलु ॥४२७॥

से प्रथमपर्व में मग्न हो हर्ष शोक परवश हो कहनेवालों को परिहास करनेवाले एक हैं । ऐसे रहनेवाले श्रीमधुरकवि के दिव्यसूक्ति को लेकर इस अर्थ को निश्चय करेंगे ऐसा भी योजना कर सकते हैं ।

इस प्रकार प्रमाण सिद्ध अर्थ को उचित न्याय से स्थिर करते हैं—स्वरूप इत्यादि ।

स्वरूप और प्राप्य के सदृश होना चाहिये प्रापक ॥४२७॥

स्वरूपोपायपुरुषार्थों को निर्णय करनेके समय पहिले स्वरूप को यथार्थतया निष्कर्ष कर अनन्तर प्राप्य को तदनुरूप निष्कर्ष कर पश्चात् प्रापक को तदुभयानुरूप निष्कर्ष करना चाहिये । व्युत्पत्ति दशा में उपेय पहिले हो उपाय पीछे होता

भावि, उपायः पश्चाद्भवी स्यात् । अनुष्ठानदशायां व्यत्यासेन तिष्ठति । स्वरूपस्य प्राप्यस्य चानुरूप्याभावादेव ह्युपायांतरं प्र-
रित्यक्तं, तस्मात्स्वरूपस्य प्राप्यस्य चानुरूपः स्यात् खल्विति
वदति । अथ स्वरूपे निरूपिते ज्ञानानंदौ बहिर्दलमिति
प्रकारेण भगवदनन्यार्हशेषत्वमेवाकारः, तस्य याथात्म्यं
तच्छेषत्वं च बहिर्दलमिति प्रकारेण तदीयशेषत्वमेवाकारो
भवति । एवंभूतस्वरूपानुरूपे प्राप्ये निरूपिते तत्कैकर्यं प्रथ-
मावधिः तदीयकैकर्यं चरमावधिर्भवति । स्वरूपप्राप्यवेषस्यै-
तादृशत्वात्तदुभयानुगुणप्रापकस्तदीया एव स्युः खलु । अथैतेषु
प्रथमं स्वभंगीकृत्य तत्त्वज्ञानप्रदानं कृतवतो महोपकारकस्या-
चार्यस्यैव शेषत्वं समस्तभागवतानां प्रीतिविषयः स्वस्वरूपस्य
सीमाभूमिश्च भवति । एतत्स्वरूपस्यानुरूपं प्राप्यं चाचार्यच-
रणयोः क्रियमाणं कैकर्यं भवति । एवं स्वरूपप्राप्ययोः स्थि-

है । अनुष्ठानदशा में व्यत्यास से होता है । स्वरूप और प्राप्य के अनुरूप न होने से ही उपायांतर को परित्याग किये हैं । इस कारण से स्वरूप और प्राप्य के सदृश होना चाहिये ऐसा कहते हैं । अब स्वरूप को निरूपण करने से ज्ञानानंदों को भी बहिर्दल समझने योग्य भगवदनन्यार्हशेषत्व ही आकार होता है । उस का याथात्म्य तच्छेषत्व ही बहिर्दल समझने योग्य तदीयशेषत्व ही आकार होता है । एवंभूत स्वरूपानुरूप प्राप्य को निरूपण करनेसे भगवत्कैकर्यं प्रथमावधि हो तदीय कैकर्यं चरमावधि होता है । स्वरूपप्राप्यवेष यह होनेसे तदुभयानुगुण प्रापक तदीय ही हो सक्ते हैं । अब उन भागवतों में पहिले अपने को अंगीकार कर तत्त्वज्ञान को देनेवाले महोपकारक स्वाचार्य का शेष होना समस्त भागवतों का मुखोल्लास हो अपने स्वरूप का चरमावधि होता है । इस स्वरूप के अनुरूप प्राप्य भी स्वाचार्यचरणों में क्रियमाण कैकर्य होता है । एवं स्वरूप और प्राप्य निश्चित होनेसे

आंध्रपूर्णः कूरेशं दाशरथिं
चोभयकूलस्थाविति वंदति ॥ ४२८ ॥

तत्त्वादनयोरुभयोरप्यनुरूपं प्रापकमाचार्यचरणयुगलमेव भवे-
दित्यर्थः । अयमेव स्वरूपप्राप्ययोरनुरूपोपाय इत्युक्तत्वादी-
श्वरस्वातंत्र्यभीत्या निर्भयत्वमवलंब्याप्रावगाहनं न भवति
मुख्योपाय इदमेवेति सम्प्रतिपन्नम् ।

एतदर्थविषयमेकमैतिह्यमाह— आंध्रपूर्ण इत्यादिना ।

परांकुशचरणयोर्मधुरकविरिव प्राप्यप्रापकोभयमपि रामानु-
जचरणावेवेति प्रतिपत्तिं कृत्वाऽन्यं देवं न जानामीति स्थितः
आंध्रपूर्णः रामानुजस्य पादच्छाया पादरेखेवाऽविनाभूतो

दाशरथिं कूरेशं चोभयकूलस्थिताविति ।

आन्ध्रपूर्णो महाप्राज्ञः सदा वदति भावुकः ॥४२८॥

इन दोनों के सदृश प्रापक स्वाचार्य चरणयुगल होना चाहिये । यही स्वरूप प्राप्यों
के सदृश उपाय कंहेनेसे ईश्वर स्वातंत्र्यभीत्या निर्भय होने के लिये मात्र इस को
मानते नहीं किंतु मुख्योपाय यही है यह अर्थ सिद्ध हुआ ।

इस अर्थ विषय में एक ऐतिह्य को कहते हैं—आंध्रपूर्ण इत्यादि ।

आंध्रपूर्ण कूरेश और दाशरथी

को उभयकूलस्थ कहते हैं ॥ ४२८ ॥

ऋतकोपसूरि के चरणों में श्रीमधुरकवि सूरि जैसे रहे थे तैसे प्राप्यं प्रापक
दोनों रामानुजस्वामी के चरण ही ऐसा विश्वास कर ‘अन्यदेव को नहीं जानता
हूँ’ ऐसे रहनेवाले आंध्रपूर्ण स्वामी रामानुजस्वामी के छाया और पादुका के
तरह अविनाभूत हो ‘रामानुज के चरणों को उपायतया विश्वास करता हूँ’

‘रामानुजस्य चरणौ शरणं प्रपद्ये’ ‘रामानुजार्यवशगः परिवर्तिर्पाय’ इत्युपाधेपेयौ तच्चरणौ तच्चरणयोः क्रियमाणं कैक्यं चेति स्थितं क्रूरेशं तादृशदाशरथिं च संसारे स्थितौ पाददाहेनामतात्यतिशयेन कालुष्यं प्राप्य कादाचिकं स्वामिपार्श्वे च गत्वा दंतप्रदर्शनं तद्वैलक्षण्यदर्शनेन प्रावण्यमित्येतावदादाय रामानुजचरणावेव प्राप्यप्रापकौ चेत् ‘देवमन्यं न जानामि’ इति न स्थातव्यं किं ? तथा विना चरमावधिं प्रथमावधिं चावलंब्य वर्तमानावेतावुभयकूलस्थाविति वदतीत्यर्थः ।

स्वरूपस्य प्राप्यस्य चानुरूपः स्यात् खल्वित्यत्र स्वरूपमेकमागेणांगीकृत्य भगवत्कैक्यं खलु प्राप्यं, प्राप्यस्य सदृशं स्यादिति कथमिति वदतां शंकां परिहर्तुं प्रथमं प्राप्यविशेषं विशिष्य दर्शयति— प्राप्यस्येत्यादिना ।

‘रामानुजस्वामी के वश में हो कैक्य करूंगा’ ऐसा उपायोपेय उन के चरण और उन चरणों में क्रियमाण कैक्य ही है ऐसा समझ रहनेवाले क्रूरेश और तादृश दाशरथि इन दोनों को संसार स्थिति से पांव जल कर आर्ति की अधिकता से कदाचित् भगवान् के पास जा दांत दिखाना उस के सौंदर्यादि को देख कर प्रवण होना इतने ही को लेकर रामानुजस्वामीजी के चरण ही प्राप्यप्रापक होतो अन्य-देव को नहीं जानता हूं ऐसा रहना चाहिये ऐसा न कर चरमावधि और प्रथमावधि में हाथ रखनेवाले उभयकूलस्थ हैं ऐसा कहते हैं ।

स्वरूप और प्राप्य के सदृश होना चाहिये इस स्थल में स्वरूप को एक प्रकार मान भगवत्कैक्य ही प्राप्य होता है, प्राप्य का सदृश होना चाहिये ऐसा कैसे कह सकते हैं ? इस शंका को परिहार करनेके लिये पहिले प्राप्यस्वरूप को दिखाते हैं—प्राप्य का इत्यादि ।

प्राप्यस्य प्रथमपर्व आचार्यकैर्कर्यं
मध्यमपर्व भगवत्कैर्कर्यं चरम-
पर्व भागवत्कैर्कर्यम् ॥ ४२९ ॥

प्राप्यं नाम—शेषत्वैक निरूपणीयस्यात्मवस्तुनः पुरुषार्थ-
भूतं कैर्कर्यम् । पर्वशब्दोऽशवाची । अत्र प्रथमपर्वत्वेनोक्तमा-
चार्यकैर्कर्यं—‘समीचीनं कृत्वा लक्ष्मीवल्लभार्थं कृत्वा’ इत्युक्त-
प्रकारेण प्रथमं स्वमंगीकृत्य भगवद्विषयस्य किंकरं कृतवत्
आचार्यस्य प्रीत्यर्थं क्रियमाणं भगवत्कैर्कर्यम् । मध्यमपर्व-
त्वेनोक्तं भगवत्कैर्कर्यं—‘दासानां मां दासं कृतवान्निर्मलः’
इत्युक्तप्रकारेण स्वप्रीतिविषयान् स्वदासानां दासान् कुर्वतो

प्राप्ये हि प्रथमं पर्व देशिकस्यार्चनं विदुः ।

मध्यमं हरिदास्यं च भागवतस्य चांतिमम् ॥ ४२९ ॥

प्राप्य का प्रथम पर्व आचार्यकैर्कर्यं मध्यम पर्व

भगवत्कैर्कर्यं, चरम पर्व भागवत्कैर्कर्यं है ॥ ४२९ ॥

प्राप्य माने—शेषत्वैकनिरूपणीय आत्मवस्तु का पुरुषार्थभूत कैर्कर्य । पर्व
माने—अंश है । यहां प्रथम पर्वतया कहे जानेवाले आचार्य कैर्कर्य माने—
‘शोधन कर श्रियःपति के लिये किये पीछे’ इस वचनानुसार पहिले अपने को
अंगीकार कर भगवद्विषय के दास हो जैसा शोधन करनेवाले आचार्य के मुखो-
ल्लासार्थ क्रियमाण भगवत्कैर्कर्य है । मध्यम पर्वतया कहे जानेवाले भगवत्कैर्कर्य
माने—‘दासों के दास बनानेवाले निर्मल’ इस वचनानुसार अपने भक्तों को
अपने दासों के दास बनानेवाले भगवान् के मुखोल्लासार्थ क्रियमाण भागवत

स्वरूपप्राप्तिं शास्त्रेषु पुरुषार्थत्वेन वदति

भगवतः प्रीत्यर्थं क्रियमाणं भागवतकैकर्मम् । चरमपर्वत्वेनोक्तं भागवतकैकर्म आचार्यवानिति स्वीकुर्वतामाचार्यवैभवज्ञापकानामाचार्यकैकर्मस्याधिक्यं जानतां सर्वेषां भागवतामां प्रीत्यर्थं क्रियमाणमाचार्यकैकर्मम् । एवमाचार्यप्रीतिविषयं भगवत्कैङ्कर्यमाचार्यकैङ्कर्यमिति भगवत्प्रीतिविषयं भागवतकैकर्म भगवत्कैकर्ममिति भागवतप्रीतिविषयमाचार्यकैकर्म भागवतकैकर्ममिति चोक्तम् । तस्मादाचार्यकैकर्मं प्राप्यमित्यत्र न विरोध इति भावः ।

एवमाचार्यकैङ्कर्यमेव चरमपर्व इति शास्त्रेणानुक्तावेवमिदं कथं निश्चीयत इति शंकायामाह—स्वरूपप्राप्तिमित्यादि ।

शास्त्रे स्वरूपप्राप्तिं हि पुरुषार्थतया विदुः ।

कैकर्म । चरमपर्वतया कहे जानेवाले भागवत कैकर्म माने—आचार्यपर है ऐसा समझ संतुष्ट होनेवाले आचार्यवैभव ज्ञापक और आचार्य कैकर्म की उत्कृष्टता को जाननेवाले सब भागवतों के संतोष के लिये क्रियमाण आचार्य कैकर्म है । तथा च—आचार्य प्रीतिविषय भगवत्कैकर्म को आचार्य कैकर्म, भगवत्प्रीति विषय भागवत कैकर्म को भगवत्कैकर्म, भागवतप्रीतिविषय आचार्य कैकर्म को भागवतकैकर्म ऐसा कहा गया । इस लिये आचार्य कैकर्म को प्राप्यतया कहने में विरोध नहीं ।

एवं आचार्य कैकर्म ही चरमपर्व करके शास्त्र के नहीं कहनेपर भी यह कैसा हो सक्ता है इस शंका में कहते हैं—स्वरूपप्राप्ति को इत्यादि ।

स्वरूपप्राप्ति को शास्त्र पुरुषार्थतया
कहनेपर भी जैसा प्राप्तिफलतया

यथा प्राप्तिफलतया कैङ्कर्यमागच्छानि तथा
साध्यविवृद्धित्वेन चरमपर्व आगच्छति ॥४३०॥

‘परं ज्योतिरुपसंवध्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति परप्राप्तिपूर्विकामनादिकर्मनिबन्धनाचित्संबंधेन मलावकुंठितमणिप्रभावत्तिरोहितस्वासाधारणाकारस्याविर्भावरूपां प्राप्तिं वेदांतशास्त्रं पुरुषार्थत्वेन वदति, एवमाविर्भूतस्वरूपविशिष्टस्यात्मनः शेषत्वैकनिरूपणीयतया शेषिविषयकिंचित्कारेण विना सत्ताभावात्, तादृशस्वरूपप्राप्तिफलतया भगवदनुभवजनितप्रीतिकारित-कैङ्कर्यं यथाऽऽगच्छति तथा शेषिणो भगवतः स्वविषयकिंचित्कारात् स्वकीयविषयकिंचित्कारस्य प्रीतिविषयत्वात्तादृशभगवत्कैङ्कर्यरूपसाध्यस्य वृद्धिरूपत्वेन मध्यमपर्वभूतभागवतकै-

यथा प्राप्तिफलत्वेन कैङ्कर्यागमनं भवेत् ।

आयाति चरमं पर्व तथा साध्यविवृद्धितः ॥ ४३० ॥

होनेवाले कैङ्कर्य है तैसा साध्य-

वृद्धिरूपतया चरमपर्व आता है ॥ ४३० ॥

‘परं ज्योति को प्राप्त हो अपने रूप से प्रकट होता है’ ऐसा परप्राप्ति पूर्वक अनादिकर्म के कारण अचित्संबंध से मलसे ढका हुआ मणिप्रभा के तरह ढका हुआ स्वासाधारणाकार का आविर्भाव रूप प्राप्ति को ही वेदांतशास्त्र के पुरुषार्थतया कहनेपर एवं आविर्भूतस्वरूप वाले आत्मा शेषत्वैकनिरूपणीय होने से शेषिविषय किंचित्कार विना नहीं रहसकने से तादृश स्वरूप प्राप्ति के फलरूप से भगवदनुभवजनित प्राप्ति से किये जानेवाले कैङ्कर्य जैसा आता है तैसा शेषिभूत भगवान् का स्वविषय किंचित्कार की अपेक्षा स्वभक्तविषय किंचित्कार संतोष जनक होनेसे उस भगवत्कैङ्कर्य रूप साध्य के वृद्धिरूप हो मध्यमपर्व भूत भागवत कैङ्कर्य आता

इदं च दुर्लभम् ॥ ४३१ ॥
 विषयप्रवणस्य तं विहाय भगवद्विषय
 आगमने यावान् परिश्रमोऽस्ति तावान्न
 भवति प्रथमपर्व विहाय चरमपर्वणि आगमने ॥

कर्यमागच्छेत्, तादृशभागवतानां सर्वेषां स्वविषयकिञ्चित्कार-
 रात् स्वस्योपकारकाचार्यविषयकिञ्चित्कारस्यैवाभिमतत्वात्तादृ-
 शसाध्यस्य विशेषवृद्धित्वेन चरमपर्वभूताचार्यकैर्कर्यमागच्छे-
 दित्यर्थः ।

एतच्चरमपर्वलाभस्य कृच्छ्रत्वं दर्शयति— इदं चेत्यादिना ।
 तद् विवृणोति विषयप्रवणस्येत्यादिना

इदं च दुर्लभं ज्ञेयं सर्वप्राधान्यहेतुतः ॥ ४३१ ॥
 विषयासक्तचित्तस्य तं विहाय हरौ किल ।
 आयाने विषये यावान् श्रमो तावान्न विद्यते ।
 विहाय प्रथमं पर्व आगमनेवसानके ॥ ४३२ ॥

है । उन संपूर्ण भागवतों के अपने विषय कैर्कर्य की अपेक्षा अपने को उपकारक
 आचार्य विषय में कैर्कर्य ही संतोष जनक होनेसे उस साध्य के विशेषवृद्धिरूप हो
 चरमपर्व भूत आचार्य कैर्कर्य आता है ।

इस चरमपर्व लाभ की दुर्लभता को दिखाते हैं—यह तो इत्यादि ।

यह तो दुर्लभ है ॥ ४३१ ॥

इस को विवरण करते हैं—विषयप्रवण को इत्यादि ।

विषयप्रवण को उस को छोड़ भगवद्विषय
 में आनेके दुःख के तरह नहीं, प्रथमपर्व

तत्र दोषदर्शनेन निवृत्तिः स्यात्
अत्र तत्कर्तुं न शक्यते ॥ ४३३ ॥

क्षुद्रविषयाणामुपरिलेपनभूतवैलक्षण्ये विद्धस्य निवर्तनयोग्यता यथा न स्यात्तथा तत्र प्रवणस्य तांस्युत्तवानुरूपभगवद्विषय आगमने विद्यमानः परिश्रम इव न भवति पुंसां दृष्टिचित्तापहारिभगवद्विषयप्रवणस्य तत्कैर्कर्यनिरतस्य प्रथमपर्वभूतं तत्स्यत्त्वा चरमपर्वभूताचार्यकैर्कर्ये आगमने परिश्रम इत्यर्थः ।

तत्कथमित्याकांक्षायामाह— तत्रेत्यादि ।

क्षुद्रविषयेषु देहदोषाणामल्पास्थिरत्वादिदोषाणां च सत्त्वात् तद्दर्शने सति जुगुप्सया निवृत्तिः स्यात् , विलक्षणविग्रहयुक्ते समस्तकल्याणगुणात्मके नित्येऽपरिच्छेद्ये एतद्विषये दोषगंधा-

तत्र दोषस्य दृष्ट्या हि निवृत्तिः स्यात्सतां ततः ।

अत्र तु तां निवृत्तिं वै कर्तुं नैव च शक्यते ॥ ४३३ ॥

को छोड़ चरमपर्व में आनेकी दुर्लभता ॥ ४३२ ॥

क्षुद्रविषयों के बाहर के वैलक्षण्य में मग्न हो लौटा न सके जैसे उन में प्रवण होनेवाले को उन को छोड़ प्राप्तविषय भगवान् में आनेकी दुर्लभता के तरह नहीं पुरुषों के दृष्टि और चित्त को अपहार करनेवाले भगवान् में प्रवण हो तत्कैर्कर्य में आसक्त मनुष्य को प्रथमपर्व भूत उस को छोड़ चरमपर्वरूप आचार्य कैर्कर्य में आने की दुर्लभता ।

वह कैसा इस आकांक्षा में कहते हैं—वहां इत्यादि ।

वहां दोष दर्शन से लौट सके

हैं, यहां वैसा नहीं कर सके ॥ ४३३ ॥

क्षुद्रविषयों में देहदोषादि अल्पास्थिरत्वादि दोष होनेसे उन को दिखाते हीं घृणा से लौट सकता है, विलक्षणविग्रह युक्त समस्त कल्याणगुणात्मक नित्य अपरि-

दोषसत्त्वेऽपि गुणवदुपादेयो भवति ॥ ४३४ ॥

भावात् दोषदर्शनं कृत्वा न निवर्तयितुं शक्यत इत्यर्थः ।

‘संख्यातुं नैवं शक्यंते गुणा दोषाश्च शार्ङ्गिणः ।’

आनंत्यात्प्रथमो राशिरभावादेवं पश्चिमः ॥’

इत्युक्तं हि ।

क्षुद्रविषयाणामुच्यमानस्य दोषस्यात्र कस्यापि वक्तव्य-
स्याभावेऽपि स्वविषयभक्तिपरवशानां स्वसंश्लेषसुखं नित्यमकृ-
त्वा विश्लेषदुःखवर्द्धनात् ‘कठिन क्रूर’ इत्यादिप्रकारेण वक्तुं
योग्याः केचन दोषाः संति हि ते व्यावृत्तिहेतवो भवन्ति
किमित्यंत आह— दोषसत्त्वेऽपीत्यादि ।

तथा विश्लेषव्यसनेन भासमानानां केषां चिद्दोषाणां स-
त्त्वेऽपि ‘क्रूरं मन्मनः स एवेति तिष्ठति’ इति तमेवादृत्याभिनि-

अत्र तु दोषसत्त्वेऽपि गुणवद्ग्राह्यमीरितम् ॥ ४३४ ॥

छेद्य इस भगवद्विषय में दोष का लेश भी न होनेसे दोष को देख नहीं लौट सक्ता
है । ‘परमात्मा के गुण और दोष नहीं गिने जासक्ते हैं, गुण अनंत होनेसे दोष
विलकुल न होनेसे’ ऐसा कहा है ।

क्षुद्रविषयों में कहे जानेवाले दोष एक भी भगवान में नहीं कह सकते हैं तो
भी अपने विषय में भक्ति से परवश भागवतों को अपने संश्लेष सुख को पूर्णतया
न दे छोड़कर दुःख देनेसे ‘कठिन क्रूर’ इत्यादि प्रकार कहनेयोग्य कई दोष
भान होते हैं वे लौटने को उपयुक्त होयंगे क्या इस शंका में कहते हैं—दोष
होनेपर भी इत्यादि ।

दोष होनेपर भी गुण के जैसे उपादेय होता है ॥ ४३४ ॥

वैसा विश्लेषासह्यता से भान होनेवाले कई दोष होनेपर भी ‘क्रूर हमारा

लोकविपरीतं खल्वत्र वर्तते ॥ ४३५ ॥
गुणस्योपादेयत्वप्रयोजको हेतुर्दोषस्याप्यस्ति हि ॥

वेशकरणात् हेयो न भवति । विषयमाहस्याभिनिवेशोपयुक्तगुण-
वदुपादेयो भवतीत्यर्थः ।

लोके दोषो हेयो गुण उपादेयः खलु वर्तते दोषो गुणव-
दुपादेयः कथं स्यादित्यत आह—लोकविपरीतं खल्वित्यादि ।

दोषस्त्यागे निदानं गुण आश्रयणे हेतुरिति लोकप्रक्रियावै-
लक्षण्येन दोषो गुणवदुपादेयतया खल्वेतद्विषयेऽस्तीत्यर्थः ।

तथापि दोषो गुणवदुपादेयः कथं स्यादित्यत आह—
गुणस्येत्यादि ।

लोकस्य वैपरीत्येन सर्वं खल्वत्र वर्तते ॥ ४३५ ॥

गुणोपादेयताहेतुर्दोषस्याप्यस्ति सर्वथा ॥ ४३६ ॥

मन उस ही को चाहता है' ऐसा दोषों को ही आदर कर ऊपर गिरने योग्य होनेसे हेय नहीं होता है, विषय को आदर कर ऊपर गिरने योग्य गुण के तरह उपादेय होता है ।

लोक में दोष को हेय और गुण को उपादेय कहते हैं । इस नियम को छोड़ दोष गुण के तरह उपादेय हो सक्ता है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—लोक विपरीत इत्यादि ।

लोक विपरीत यहांपर है ॥ ४३५ ॥

दोष छोड़ने योग्य और गुण स्वीकार करने योग्य न हो दोष भी गुण के तरह इस विषय में उपादेय होता है ।

संबन्ध करने पर भी दोष गुण के तरह उपादेय होसक्ता है क्या ? इस आकांक्षा में कहते हैं—गुण इत्यादि ।

गुण उपादेय होने का हेतु दोष में भी है ॥ ४३६ ॥

निर्घृण इत्युक्त्वा विरामात्पूर्वं
गुणवानिति वक्तव्यतया स्थितः ॥ ४३७ ॥

भगवद्गुणस्य तत्प्रवणानामुपादेयत्वप्रयोजकः प्राप्तशेषिग-
तत्वरूपो हेतुरस्मिन् विषये भासमानदोषस्याप्यस्तीत्यर्थः । अ-
नेन तस्मिन् विद्यमानत्वहेतुना यथा गुण उपादेयस्तथा तस्मिन्
विद्यमानत्वहेतुना दोषस्याप्युपादेयत्वे न विरोध इत्युक्तम् ।
एवं स्थितत्वादोषसत्त्वेऽपि स त्यागहेतुर्न भवतीति भावः ।

विश्लेषदशायां भासमाननैर्घृण्यादिदोषमंगीकृत्य तस्य
गुणवदुपादेयत्वमवोचत्, तादृशनैर्घृण्यादिदोषश्च प्रथमतोऽत्र
विषये नास्तीत्यभियुक्तवचनैर्दर्शयति, तत्र प्रथमं पराङ्कुशवचनं
दर्शयति— निर्घृण इत्यादिना ।

निर्घृण इत्युक्तेर्वै विरामात्पूर्वमेव तु ।

गुणवानिति वक्तव्या तथातिष्ठन्महामुनिः ॥ ४३७ ॥

भगवद्गुण भक्तों के उपादेय होने के कारण प्राप्त शेषी में होना, यह दोष में
भी समाप्त है । इस से गुण परमात्मा में हैं, इस हेतु गुण उपादेय होते हैं, तैसे
ही दोष भी उन के होनेसे उपादेय होते हैं । ऐसा होनेसे दोष होनेपर भी वह
उस विषय से हटाने का हेतु नहीं हो सका है ।

विश्लेषदशा में देखे जानेवाले नैर्घृण्यादि दोष को अंगीकार कर वह गुण के
तरह उपादेय होने के प्रकार को कहे हैं, वह नैर्घृण्यादि दोष परमात्मा में विल-
कुल नहीं हैं ऐसा आप्तवचनों से दिखाते हैं, उस में पहिले सूरि के वचन को
दिखाते हैं—निर्घृण इत्यादि ।

निर्घृण, ऐसा कह सुख वंद करमे के

पहिले दयावान् ऐसा कहने योग्य था ॥ ४३७ ॥

एवं वक्तुमर्हता कृता कृपयेति स्नेह
उपकारस्मृतिश्चावर्तत खलु ॥ ४३८ ॥

‘किं धवलवर्णस्य दयाः’ इति कीदृश्यः स्थिताः शुद्धस्व-
भावस्य तव कृपाः, लोके एवमृजवः परदुःखासहिष्णवश्च
केचन धार्मिकाः संतिचेदबलानां समीचीनः संश्लेषः कर्तुं
शक्यत इति नायक्या विषादातिशयेनागतं दृष्ट्वा मात्रा नि-
र्वृण इत्युक्त्वा विरामात्पूर्वं तन्मुखं मुद्रयतीव ‘दयावानेवेति’
ननु आकरे दया क्षीयते किं तदस्मदपराध इति घृणावत्ता
वक्तव्यतया स्थितेत्यर्थः ।

इयमुक्तिर्मात्रोक्ताया गुणहानेः परिहारोक्तिमात्रं वांत सह-
दया वेति शङ्कायां तस्याः सहृदयतां घटयति— एवमित्या-
दिना ।

अर्हता वक्तुरेवं हि कृपया किं स्मृतिः खलु ।

उपकारस्य प्रीतिश्च वर्तते साधके जने ॥ ४३८ ॥

“हमारे शुद्ध स्वभाव वाले की कृपाएं” ऐसा शुद्ध स्वभाव आपकी कृपाएं
कैसी थीं, लोक में ऐसे सीधे और परदुःखासहिष्णु धार्मिक लोक होएंगे तो अब-
लाओं को सुरक्षित रहने की स्थिति मिलेगी ऐसा पुत्री के विश्लेष व्यसन में सहाय
नहीं करने से माता निर्वृण कह मुखवंद करने के पहले ही उस के मुख को वंद करने
के तरह “कृपावान्” ऐसा कह, पापिष्ठे ! खान में कृपा का अभाव होगा क्या ?
वह हमारा दोष है ऐसा कह उस की कृपावत्ता को प्रकट की है ।

यह उक्ति माता से कही हुई गुणहानिका परिहार मात्र है या मनः पूर्वक
कही हुई इस शंका में कहते हैं—इस प्रकार इत्यादि ।

इस प्रकार कहने योग्य बनानेवाली कृपा है ऐसा

समझ स्नेह और उपकार स्मृति को करते भये ॥ ४३८ ॥

निर्वृणतया शंकित्वा कथन-
दशायामपि कारणं स्वगतत्वेनोक्तम् ॥४३९॥

गुणहान्युक्तिं निरस्य गुणकथनार्हता कृता कृपयेति 'अत्यन्तमाद्रियते' इति स्नेह उपकारस्मृतिश्चाघर्तत खलु । तस्माद् दयावानेवेत्युक्तिः सहृदयोक्तिरित्यर्थः ।

अनन्तरं जानकीवचनं दर्शयति— निर्वृणतयेत्यादिना ।

विश्लेषव्यसनेनात्यन्तक्षुभितया जानक्या स्वामिना स्वस्थ विश्लेषसमये मुखदर्शनादानाज्जातेन दुःखेन—

‘ख्यातः प्राज्ञः कृतज्ञश्च सानुक्रोशश्च राघवः ।

संद्वृत्तो निरनुक्रोशः शंके मद्भाग्यसंक्षयात् ॥’

इति स्वामिनं निर्वृणतत्वेन शंकित्वा कथनावस्थायामपि मद्-

निर्वृणतत्वेन शंकित्वा कथनस्य क्षणेपि च ।

कारणं स्वगतत्वेन सम्यगुक्तं महर्षिणा ॥४३९॥

कही हुई गुण हानि का तिरस्कार कर गुण को कहने का हेतु कृपाहीन है । “अत्यादर करती है” ऐसा स्नेह भी, “उपकारक” ऐसा उपकार स्मृति भी की गई है इस कारण “कृपावान्” यह सहृदयोक्ति है ।

अनन्तर लक्ष्मीजी के वचन को दिखाते हैं— निर्वृणतया इत्यादि ।

निर्वृणतया शंका कर कहने की अवस्था

में भी कारण को अपने में बताये हैं ॥४३९॥

विश्लेष दशा में अति व्याकुल हो श्रीसीताजी रामचन्द्र इस अवस्था में आकर मुख न दिखाने से “बुद्धिमान्, दयावान्, कृतज्ञ, सद्धृत श्रीरामचन्द्र निर्दय हैं ऐसी शंका करती हूं” ऐसा श्रीरामजी को दया रहित जाब कहने की अवस्था में भी “हमारे भाग्य के क्षय होनेसे” ऐसी शंका करने का कारण

गुणदोषावुभावपि क्षुद्रपुरुषार्थ पुरुषार्थकाष्ठां च नाशयतः ॥ ४४० ॥

भाग्यसंक्षयादित्येवं शंकाया मूलं मन्त्राग्नहानिरित्युक्तत्वात्
शंकाकारणं स्वगतत्वेनोक्तमित्यर्थः ।

प्रथमपर्व विहायेत्यत्रार्थादुक्तेन भगवत्संश्लेषेण दोषसत्त्वे-
ऽपीत्यत्रार्थादुक्तेन तद्विश्लेषेण चैतदुभाभ्यां क्रियमाणमाह—
गुणदोषावित्यादिना ।

गुणो नाम—स्वसौंदर्यादिकलाश्रितानां साकल्येन अनुभ-
वार्थं ददत् वर्तमानत्वरूपसंश्लेषः । दोषो नाम—तादृशानु-
भवालाभेन तेषु नेत्रभ्रमणेन क्लिश्यमानेषु स्वेन मुखदर्शना-
दानरूपविश्लेषः । एताभ्यामुभाभ्यामपि क्षुद्रपुरुषार्थस्य पुरु-

क्षुद्रेष्टं परमेष्टं च गुणदोषावुभावपि ।

नाशयतः स्वरूपेण भाषितं नयकोविदैः ॥ ४४० ॥

हमारी भाग्य हानि है ऐसा कहने से शंका का कारण अपने में है ऐसा
कहा गया ।

“प्रथमपर्व को छोड़” इस स्थल में अर्थात् उक्त भगवत्संश्लेष, “दोष हो
तो भी” इस स्थल में अर्थात् उक्त भगवद्विश्लेष इन दोनों के कार्य को कहते
हैं—गुण दोष इत्यादि ।

गुण दोष ये दोनों क्षुद्र पुरुषार्थ और

पुरुषार्थ काष्ठा को भी नाश करते हैं ॥ ४४० ॥

गुण माने—अपने सौंदर्यादियों को अपने आश्रितों को पूर्ण अनुभव कराना
रूप संश्लेष, दोष माने—उस अनुभव के अलाभ से वे व्याकुल होने के समय
आप मुख न दिखाना रूप विश्लेष है । ये दोनों इत्यादि—एक एक ही दोनों का

पार्थकाष्ठायाश्च नाशनं नाम— एकैकेन बोभयोरपि नाशनम् ।
अत्र गुणेनोभयोर्नाशनं नाम— ‘स्वामिविषये मनसि लभे स्त्रीणां
भुजं लक्ष्वा’ इति गृहे जातैरुत्पत्तिफलतयानुभूयमानानि महा-
सुरानि तद्भगवतो भुजमाश्रितास्त्यजन्ति’ इति तद्विषयवैल-
क्षण्येन क्षुद्रविषयवैराग्योत्पादनात् , क्षुद्रपुरुषार्थान्वयनाशनं
‘अभ्यस्यमानतेजो’ दशके तदीयशेषत्वेऽवगाह्य स्थितं पराङ्कुशं
तेषां तदीयानां स्वरूपनिरूपकत्वेन प्रस्तुतैस्तत्सौन्दर्यशीलादि-
भिस्तदीयदास्यरसं विस्मृत्य तदनुभव उत्कूलाशयानंतरदशके
स्वयं करणग्रामाश्च क्लेशेन यथा क्रोशेयुस्तथाऽकरोत् , एवम-
न्यार्थप्रवेशेऽपि स्वव्यतिरिक्तविषयस्याहो यथा न स्यात्तथा कुर्व-
द्दृष्टिचित्तापहरिविषये नद्यावर्तयत्तितं कृत्वा पुरुषार्थकाष्ठा-
भूततदीयशेषत्वस्थितिनाशनम् । दोषेणोभयोर्नाशनं नाम—
अनुभवालाभक्लेशेन सर्वकालमपि स्वविषये मनसो लयत्वात्

नाश करना, इन में गुण दोनों को नाश करना माने—परमात्मा में मन लगने पर “स्त्रियों के भुजों को छोड़” ऐसा, ‘संसार में जन्म लेनेवाले पाने योग्य महानंद सब को छोड़ते हैं भगवान के भुजा सौंदर्य में विद्ध होनेवाले’ ऐसा भगव-
द्विषय सौंदर्य से क्षुद्रविषय में वैराग्य उत्पन्न होनेसे क्षुद्र पुरुषार्थ संबंध का नाश करना, अभ्यस्य मान तेजो दशक में तदीय शेषत्व में मग्न हुए सूरि को उन तदीयों के स्वरूप निरूपकतया प्रस्तुत भगवत्सौंदर्य शीलादियों से तदीय दास्य रस को भूलकर उन के अनुभव में आशा को बड़ा अनंतर दशक में आप और अपने करण समूह अति व्याकुल हो पुकारे तैसा अन्यानुभव में प्रवृत्त होनेपर भी अपने को छोड़ और किसी के उपयुक्त न हो जैसा करनेवाले दृष्टि चित्ताप्रहारी भगवान के विषय में मग्नकरा पुरुषार्थ काष्ठारूप तदीय शेषत्वरूप में स्थिति का नाश करना । दोष दोनों को नाश करना माने— अनुभवालाभ क्लेश से सर्वकाल भी

‘न भुंक्ते’ ‘निद्रां नाद्रियते’ ‘कंदुकानि लीलोलपकरणं नाद्रियते’
 ‘स्पृहणीयशुकं’ दुग्धं न पाययति शालभंजिकां नाद्रियते’
 इत्युक्तप्रकारेण पूर्वमनुभूतप्राकृतभोगरूपक्षुद्रपुरुषार्थानामस-
 ह्यतापादनं, ‘तद्दासा लघुमहामनुष्या मां स्वीकृतवन्तोऽत्र संच-
 रन्ति रक्तकमलनेत्रश्रीवामनस्यात्यंतपरिमलयुक्तसद्योविकसित-
 कमलचरणयोरधस्तात्प्रवेशः सदृशः किं’ इति ‘अद्वितीयमहा-
 पुरुषस्य प्रवालसदृशचरणयोरधस्तात्प्रवेशं विना तद्दासानां
 भोग्यभूतसंश्लेषानंद एव प्रतिदिनं लभ्येतास्माकं’ इति, एवं
 तद्विषयसंश्लेषरसो नापेक्षितस्तदीयविषयसंश्लेषरसः एवाल-
 मिति वर्तमानानामपि तदीयैः सह संश्लेषावस्थायामपि तेषु
 मनसः प्रावण्यं विना तदनुभवाशया ‘द्रष्टुमागच्छ’ ‘दर्शनो-
 पायं वद’ इत्याक्रोधाकरणं, ‘क्रूरपक्षविशिष्टपक्षी’ इत्यादिभि-
 स्तान्प्रति क्रोधवार्ताकथनमित्याद्यवस्थासंपादनं, पुरुषार्थका-

अपने विषय में मन लगा “भोजन और निद्रा को आदर नहीं करती है।” “गेन्द्र प्रभृति को देखती नहीं, शुक को दूध नहीं मिलती है खिलौना का आदर नहीं करती हैं” इन वचनानुसार पूर्व अनुभूत प्राकृत भोगरूप क्षुद्र पुरुषार्थों में असह्यता का उत्पादन करना, “उन के दास लघुमहामनुष्य हो यहां संचार करते हुए हम को रक्षा किये हैं, रक्त कमल सदृश नेत्र वाले वामन भगवान के सुंदर कमल सदृश चरणों में प्रवेश करना सुझ पापी को युक्त है क्या” ऐसा ‘अद्वितीय भगवान के कोमल चरणों के नीचे प्रवेश विना उन के दासों के संश्लेष सुख ही हम को प्राप्त हो’ ऐसा तद्विषय संश्लेष रस में अपेक्षा छोड़ तदीय विषय संश्लेष रस ही हम को प्राप्त है ऐसा रहनेवालों को भी उन तदीयों के साथ मिले रहनेपर भी उन के विषय में आशा छोड़ भगवदनुभव में आशा करने से “देखने को आधी” “देखने का उपाय बताओ” ऐसा पुकारना ‘क्रूर पक्ष पक्षी’ इत्यादियों से उन में अतृप्तता प्रतिपादन करना इत्यादि होने

नित्यशत्रुत्वेन खलु वर्तते ॥ ४४१ ॥

ष्टायां मनसोऽभिनिवेशशून्यतासंपादनं च ।

अत्र क्षुद्रपुरुषार्थं नाशयतीत्युक्तिः स्वविषयेवगाहतां बहिरेकोऽपि विषयो ज्ञातो न स्यात्तथा कुर्वत एतद्विषयस्वभावस्य कथनार्थं पुरुषार्थकाष्ठां नाशयतीत्येतदेवात्रापेक्षितं, तथा च क्षुद्रपुरुषार्थभञ्जकत्वस्य प्रासंगिकत्वात् तद्विहाय प्राकरणिक-परमपुरुषार्थभञ्जकत्वं विशदयति— नित्यशत्रुत्वेनेत्यादिना ।

‘शत्रुघ्नो नित्यशत्रुघ्न’ इति स्वामिनोऽभिमतविषयं श्रीभरतं स्वस्योद्देश्यत्वेनाश्रित्य तदन्यानभिज्ञः सन् स्थितः श्रीशत्रुघ्नः श्रीभरतानुवृत्तिविरोधिनं रामसौंदर्यरूपनित्यशत्रुं जयतीत्युक्तत्वात्तदीयकैर्कर्यनिष्ठस्य नित्यशत्रुत्वेन खलु भगवत्सौंदर्यं तिष्ठती-

वर्तते किल नित्यं हि शत्रुत्वेनेति ज्ञायताम् ॥४४१॥

से पुरुषार्थ काष्ठा में मन को नहीं लगाना ।

इस में क्षुद्र पुरुषार्थ को नाश करना माने अपने में लगनेवालों को बाह्य-विषयों को भुलानेवाले इस विषय के स्वभाव को कहने के लिये मिला लिये इतना ही, पुरुषार्थ काष्ठा को नाश करेगा यही इस स्थल में अपेक्षित है, तथा क्षुद्र पुरुषार्थ भञ्जकत्व प्रासंगिक होनेसे उन को छोड़ प्राकरणिक चरम पुरुषार्थ भञ्जकत्व को कहते हैं नित्य शत्रु इत्यादि ।

नित्यशत्रु रूप से रहता है ॥ ४४१ ॥

“शत्रुघ्न नित्यशत्रु का संहार करनेवाले” ऐसा श्रीरामचन्द्र के अभिमत श्रीभरतसूरि को ही अपना उद्देश्यमान आश्रयण कर तदन्य को नहीं जाननेवाले श्रीशत्रुघ्नसूरि भरतानुवृत्ति के विरोधी राम सौंदर्यरूप नित्य शत्रु को जीतते हैं ऐसा कहने से तदीय कैर्कर्य निष्ठ का भगवत्सौंदर्य नित्यशत्रु होता है । इस

त्यर्थः । तस्मादेवं विलक्षणविषये संश्लेषविश्लेषावुभावपि पुरुषार्थकाष्ठां नाशयतीत्यत्र न विरोध इति भावः ।

अथवा पूर्वोक्तगुणदोषाभ्यामुभाभ्यां क्रियमाणमाह-गुण-दोषावुभावपीत्यादिना । गुणो नाम-‘अत्र सा कर्तुं न शक्यते’ इत्यत्रोक्तपुंसां दृष्टिचित्तापहारिसौंदर्यादयः । दोषो नाम-गुण-इव दोष उपादेय इत्यत्रोक्ताः ‘कठिनः क्रूर’ इत्यादयः । उभावपि क्षुद्रपुरुषार्थं काष्ठां च नाशयत इति-एकैकमेवोभयमपि करोतीत्यर्थः । गुणेनोभयोरपि नाशनं नाम-‘गृहे जातैरनुभूयमानमुत्पत्तिप्रयुक्तमहानन्दं सर्वं त्यजति तद्भुजमाश्रयन्तः’ इत्यादिप्रकारेण क्षुद्रपुरुषार्थनाशनं स्ववैलक्षणेनावगाहनं कारयित्वा पुरुषार्थकाष्ठाभूततदीयशेषत्वनिष्ठानाशनम् । दोषेणोभयोरपि नाशनं नाम-गुणवदुपादेयः ‘स एवेति तिष्ठति’ इत्येवं करणादाहारनिद्राकंदुकादीनामसह्यतामापाद्य क्षुद्रपुरुषार्थनाशनं, ‘लघु-

लिये इस प्रकार के विलक्षण विषय में संश्लेष विश्लेष दोनों पुरुषार्थ काष्ठा को नाश करते हैं ऐसा कहने में विरोध नहीं ।

अथवा पूर्वोक्त गुण दोषों के कृत्य को कहते हैं-गुण दोष दोनों इत्यादि से । गुण माने-पुरुषों के दृष्टि चित्तापहारि सौंदर्य शीलादि । दोष माने-कठिन क्रूर इत्यादि । दोनों क्षुद्र पुरुषार्थ और पुरुषार्थ काष्ठा को नाश करते हैं माने-एक एक ही दोनों का नाश करता है । गुण दोनों को नाश करता है माने ‘संसार में जन्म ले उन के भुजाओं को दर्शन करनेवाले सांसारिक सुखों को छोड़ दिये हैं’ इत्यादि में उक्त प्रकार क्षुद्र पुरुषार्थ को नाश करना, स्व सौंदर्य से मग्न करा पुरुषार्थ काष्ठारूप तदीय शेषत्व स्थिति को नाश करना है । दोष दोनों को नाश करता है माने-गुणवत् उपादेय हो उन्हीं में मन लगाकर रहने के योग्य करने से भोजन निद्रा गेंद खिलौने आदिओं में विरक्त बना क्षुद्र पुरु-

एवं प्राप्ये निर्णीतेऽस्य सदृश

आवश्यकः खलु प्रापकः ॥ ४४२ ॥

महाननुप्याः' इत्यदिप्रकारेण पुरुषार्थकाष्ठानाशनं चेति योज-
ना । अस्यां योजनायां नित्यशत्रुत्वेनेतीदं सौंदर्यादिविशिष्टवस्तु-
विषयं स्यात् । यद्वा गुणः पुरुषार्थकाष्ठां नाशयति दोषः क्षुद्रपु-
रुषार्थं नाशयतीति विभज्य केचिद्योजयन्ति । तदा गुणः पुरुषार्थ-
काष्ठां नाशयतीत्यस्य दोषः क्षुद्रपुरुषार्थं नाशयतीत्यस्य च
पूर्वयोजनयोरुक्तप्रकारेणार्थः स्यात् । एतद्विषयस्वभावस्यैतादृश-
त्वादिदं चरमपर्वभूताचार्यकैर्कर्यं दुर्लभमिति सिंहावलोकनन्या-
येन पूर्वेणान्वयः ।

‘स्वरूपस्य प्राप्यस्य चानुरूपः स्यात्खलु प्रापक’ इत्यत्र
स्वरूपानुरूपं प्राप्यं चरमपर्वभूताचार्यकैर्कर्यमिति निर्णीतवान् ।
एतत्प्राप्यानुरूपप्रापकं निर्णयत्युपरि—एवं प्राप्येत्यादिना ।

एवं प्राप्ये हि निर्णीते सदृशः प्रापकोऽस्य च ।

प्राप्यस्य साधकोऽवश्यं भविष्यो न संशयः ॥ ४४२ ॥

पार्थ को नाशकरता है, तद्वत् शेषत्वरूप पुरुषार्थ काष्ठा को भी नाश करता है ।
इस योजना में नित्य शत्रु माने—सौंदर्यादि गुण विशिष्ट वस्तु समझना । भगव-
द्विषय का स्वभाव ऐसा होनेसे चरमपर्व भूत आचार्य कैर्कर्य अति दुर्लभ है ऐसा
सिंहावलोकन न्याय से पूर्व वाक्य के साथ अन्वय करलेना ।

“स्वरूप और प्राप्य के अनुरूप होना चाहिये प्रापक” इस में स्वरूपानुरूप
प्राप्य चरमपर्व भूत आचार्य कैर्कर्य समझना निश्चय किये हैं, इस प्राप्य के अनु-
रूप प्रापक का निर्णय करते हैं—इस प्रकार इत्यादि ।

इस प्रकार प्राप्य के निर्णय करने पर

उस के सदृश प्रापक भी होना चाहिये ॥ ४४२ ॥

अन्यथा प्राप्यप्रापकयोरैक्याभावप्रसंगः ॥४४३॥

एवमाचार्यकैर्कर्यमेव प्राप्यमिति निर्णये कृतेऽस्य प्राप्यस्यानुरूपः प्रापक आवश्यकः खल्वित्यर्थः । अनेनाचार्यकैर्कर्यरूपचरमप्राप्यस्याचार्य एव प्रापकः स्यादिति सिद्धम् ।

एवमनङ्गीकारे हानिमाह—अन्यथेत्यादिना ।

एवं एतत्प्राप्यसदृशतयाऽऽचार्यस्य प्रापकत्वमनङ्गीकृत्येश्वरस्य प्रापकतयाऽङ्गीकारे प्राप्यस्य प्रापकस्य च स्वस्मिन्नैक्यं न स्यादित्यर्थः । प्रथमपर्वस्य विद्यमानं प्राप्यप्रापकैक्यं चरमपर्वस्यापि समानं खलु, अत एव पिछैयमुदनाराचार्यैः ‘प्राप्यामन्यन्नास्ति त्वश्चरणौ विना तत्प्राप्यप्रदोपायश्च नास्ति त्वश्चरणौ विना’ इति प्राप्यप्रापकोभयमप्येकविषय एवेत्युक्तम् ।

ऐक्याभावप्रसंगः स्यादन्यथोपायप्राप्ययोः ॥ ४४३ ॥

इस प्रकार आचार्य कैर्कर्य ही प्राप्यतया निश्चय करनेपर प्रापक भी इस के सदृश होना चाहिये । इस से आचार्य कैर्कर्यरूप चरम प्राप्य को आचार्य ही प्रापक होना चाहिये ।

ऐसा न होतो क्या हानि है इस शङ्का में कहते हैं— न हो तो इत्यादि ।

न हो तो प्राप्य प्रापकों का ऐक्य नहीं ॥ ४४३ ॥

इस प्राप्य के सदृश आचार्य को प्रापकतया नहीं मान ईश्वर को प्रापकतया माननेपर प्राप्य प्रापक दोनों का अभेद नहीं । प्रथमपर्व में प्राप्य प्रापक यथा एक है तथा चरमपर्व में भी चाहिये । इस कारण रङ्गामृत देशिक “आपके चरण के बिना अन्य एक प्राप्य नहीं उस प्राप्य को देनेवाले प्रापक भी आपके चरण बिना अन्य नहीं” ऐसा प्राप्य प्रापक दोनों एक ही विषय है ऐसा कहे हैं ।

ईश्वरस्याश्रयणं— हस्तं गृहीत्वा कार्य-
साधनवत् , आचार्यस्याश्रयणं— चरणं
गृहीत्वा कार्यसाधनवत् ॥ ४४४ ॥

अस्मिन् प्रबंधे उपक्रमादारभ्य स्वतंत्रस्येत्यादिवाक्यपर्यंतं सिद्धोपायतया सकलशास्त्रसिद्धः ईश्वर एव परमोपाय आचार्योऽज्ञातज्ञापनमुखेनोपकारक इति च खलूक्तं, इदानीमीश्वरं विहायाचार्य एवोपाय इत्युक्तौ शास्त्रविरोधः स्वोक्तिविरोधश्च न संभवेत् किं? ईश्वरस्योपायत्वेनाश्रय गादाचार्यस्योपायत्वेनाश्रयणे किं वाऽधिक्यमिति शंकायामाह— ईश्वरस्याश्रयणमित्यादि ।

करं संगृह्य कार्यस्य साधनवद्धरौ रतिः ।

आचार्ये प्रीतिरुक्ता स्यात्पादं संगृह्यसाधनम् ॥ ४४४ ॥

इस प्रबंध में आरंभ से ले “स्वतंत्र को” इत्यादि वाक्य पर्यंत सिद्धोपाय-तया सकलशास्त्र सिद्ध ईश्वर को परमोपायतया, आचार्य को अज्ञात ज्ञापन द्वारा उपकारकतया भी कहे हैं, अब ईश्वर को छोड़ आचार्य ही को उपाय कहनेपर शास्त्र विरोध और स्वोक्ति विरोध भी न होगा क्या? ईश्वर को उपायतया आश्रयण करने की अपेक्षा आचार्य को उपायतया आश्रयण करने से अधिक लाभ क्या होगा? इस शंका में कहते हैं—ईश्वर को इत्यादि ।

ईश्वर को आश्रयण करना—हाथ

निलाकर कार्य कराने के तरह है,

आचार्य को आश्रयण करना—चरणों

में गिर कार्य कराने के तरह है ॥ ४४४ ॥

ईश्वरस्याश्रयणं—तद्वस्तं गृहीत्वा कार्यसाधनवदित्युक्तत्वा-
न्महाप्रभुं कंचिद्वशीकृत्य कार्यसाधकः कश्चित्तद्वस्तं गृहीत्वा
प्रार्थ्य कार्य साधितुमिच्छति चेत् स्वस्य भावेन हृदयस्फार्द्रतया
कार्यकरणसंभवात् स्वातंत्र्येण न्ययकृत्य कार्यकरणसंभवाद्वा—
एवं स्यादिति निश्चयो न कर्तुं शक्यते । तथार्थितस्यास्यापे-
क्षितं स्वकृपयार्द्रहृदयः करोति चेत् फलति स्वातंत्र्येण न
करोति चेद्विफलति । आचार्यस्याश्रयणं तत्पादौ गृहीत्वा का-
र्यसाधनवदित्युक्तत्वात्— तथा प्रभुं पादौ गृहीत्वा प्रार्थ्य कार्य
साधितुमिच्छति चेत् दयापरवशः कार्यमवश्यं करोतीति कार्य
सिद्ध्यति । तथारथापेक्षितं निःसंदेहं फलति तस्मादमोघत्वं
संप्रतिपन्नम् ।

एवं प्राप्यानर्णयं कृत्वाऽस्य सदृशः स्यात् खलु प्रापक

ऐसा कहना—ईश्वर के साथ आचार्य के निश्चयान ऐक्य, और उस विषय
के आश्रयणापेक्षा—इस विषय के आश्रयण से कार्य निश्चि जरूर होगी ऐसा दिखाने
के लिये । उस को प्रतिपादन करते हैं—आचार्य को ईश्वर के चरण बहने से
ऐक्य स्पष्ट होता है । ईश्वर का अश्रयण करना अर्थात्—महाप्रभु को वश कर
कार्य करानेवाला उस का हाथ पकड़ प्रार्थना कर कार्य स्वीकार करने का विचार
करनेपर सौलभ्य गुण से मृदु मनस्क हो कार्य कर सकते हैं अथवा स्वातंत्र्य से
तिरस्कार भी कर सकते हैं । ऐना आश्रित के अपेक्षित अपनी कृपा से मृदु मनस्क
हों करनेपर सिद्ध होगा; स्वातंत्र्य से सृष्ट हो नहीं करनेपर सिद्ध नहीं होगा ।
आचार्य को इसादि—जानूश प्रभु के चरण में गिर अर्धना कर कार्य स्वीकार करने
पर दया परवश हो कार्य भिये बनानहीं रह सकने से यथा निर्विघ्न कार्य सिद्ध
होता है तथा आश्रित चेतन के अपेक्षित निश्चय सिद्ध होनेगे अमोघत्व
सिद्ध हुआ ।

तथा च प्राप्य निर्णय कर 'इस का सदृश होना चाहिये प्रापक' इत्य वाक्य

आचार्य उभयोरप्युपकारकः ॥ ४४५ ॥

इत्यनेनाचार्यकैर्कर्यरूपचरमप्राप्यस्याचार्य एव सहशोपाय इ-
त्यमुमर्थं प्रतिपाद्य, तथा विमेश्वररयोपायत्वेन स्वीकारे विरोधं
प्रदर्श्य, आचार्यस्य प्राप्यत्वमैश्वरेणान्वयेन यथा भवति त-
था प्रापकत्वं च तदनन्यत्वनिर्दिष्टमिति, ईश्वराश्रयणादेनदा-
श्रयणस्य विद्यमानमाधिक्यं चावोचत् । इतः परं बहुहेतुभिरा-
चार्यवैभवं प्रकाशयति—एतद्विषयसुपायत्वेनाश्रयतां रुचिंवि-
श्वास्तजननार्थम् । तत्र प्रथममैश्वरचेतनोभयविषयेऽस्योपका-
रकत्वमाह— आचार्य इत्यादिना ।

एवमुपायत्वेन पूर्वोक्त आचार्यः शेषशेषिभूतयोरीश्वरचेत-
नयोरुभयोरप्यभिमतवस्तु द्वयोपकारक इत्यर्थः ।

आचार्य उभयोः सम्यगुपकारकः स्मृतिः ॥ ४४५ ॥

से आचार्य कैर्कर्यरूप चरम प्राप्य को आचार्य ही सहश उपाय हैं. इस अर्थ को प्रतिपादन कर, ईश्वर को उपायतया स्वीकार करनेपर होनेवाला विरोध को दिखा, आचार्य को प्राप्यत्व यथा ईश्वर के संबन्ध से होता है तथा प्रापकत्व भी ईश्वर से अभिन्न होने से होता है, ईश्वर के आश्रय करने की अपेक्षा आचार्याश्रयण की श्रेष्ठता कही गई, अब बहु हेतुओं से आचार्य वैभव को प्रकाश करते हैं इस विषय को उपायतया आश्रयण करनेवालों के रुचि विश्वास होने के लिये पहिले ईश्वर और चेतन इन दोनों का आचार्य उपकारक होते हैं यह अर्थ कहा जाता है—आचार्य इत्यादि ।

आचार्य दोनों के उपकारक हैं ॥ ४४५ ॥

एवं उपायतया पूर्वोक्त आचार्य शेष शेष भूत ईश्वर और चेतन दोनों के अभिमत वस्तुओं का देनेवाला उपकारक होता है ।

ईश्वरस्य शेषवस्तूपकृतवान्,
चेतनस्य शेषिणमुपकृतवान् ॥ ४४६ ॥

उभयोरप्येतदुपकृतं किमित्यत आह— ईश्वरस्येत्यादिना ।

उत्तरोत्तरसृष्ट्यवतारादिकं कृत्वा वशीकर्तुं विचारे कृतेप्येक-
स्याप्यात्मवस्तुन आनुकूल्यासिध्या दुःखितस्येश्वरस्यैतदात्मव-
स्त्वज्ञातज्ञापनमुखेन वशीकृत्येष्टविनियोगार्हमकरोत् । भगव-
ज्ज्ञानाभावेनानादिकालमसत्समतया स्थितस्य चेतनस्य भगव-
त्संबंधं ज्ञापयित्वा शेषिणं तं प्रादर्शयदित्यर्थः । अनेनाचार्यस्य
चेतनेश्वरयोरुभयोरप्युपकारकत्ववैभव उक्तः ।

अन्येनाप्येकेन प्रकारेणाचार्यवैभवं प्रकाशयति— ईश्वर इ-

ईश्वरस्य तु आचार्यः शेषवस्तूपकारकः ।

देशिकोस्य प्रपन्नस्य शेषिवस्तूपकारकः ॥ ४४६ ॥

दोनों को इन से उपक्रियमाण वस्तु कौन है? इस शंका में कहते हैं—
ईश्वर को इत्यादि ।

ईश्वर को शेष वस्तु का उपकार करता

है, चेतन को शेषी का उपकार करता है ॥ ४४६ ॥

उपारी उपारी सृष्टि अवतारादि कर वश करने को देखनेपर भी एक भी
आत्मवस्तु नहीं मिलने से दुःखी होनेवाले ईश्वर को शेषभूत आत्मा को अज्ञात
ज्ञापन द्वारा शुद्ध कर इष्ट विनियोगार्ह किये हैं, भगवज्ज्ञानाभाव से अनादि
काल असत्सम गिरा हुआ चेतन को भगवत्संबंध को जना शेषिभूत भगवान् ५,
दिखाये हैं । इस से चेतन और ईश्वर दोनों के उपकारकरूप आचार्य क
वैभव कहा गया ।

और भी दूसरे प्रकार से आचार्य वैभव को प्रकाश करते हैं— ईश्वर इत्यादि ।

ईश्वरश्च स्वयमाचार्यत्व आशां कृत्वा तिष्ठति ॥४४७॥

अत एव हि गुरुपरंपरायामन्वितत्वं
गीताऽभयप्रदानकथनं च ॥४४८॥

त्यादिना ।

एतदर्थमनूत्यन्न ईश्वरश्चैतदाचार्यत्वाधिक्यमपेक्ष्यान्नास्यंतं
श्रद्धां कृत्वा तिष्ठतीत्यर्थः ।

एतत्क दृष्टमित्यपेक्षायां तदुपपादयति— अत एव हीत्या-
दिना ।

आचार्यत्वे आशां कृत्वा स्थितत्वाद्धि 'स चाचार्यवंशो ज्ञेयः'
'आचार्याणामसावसावित्या भगवत्तः' इति प्रकारेण गुरुपरंप-

ईश्वरो देशिकत्वे वै कृत्वाशां वर्तते सदा ॥४४७॥

अतएव हि पंक्त्यां च देशिकानां प्रकीर्त्यते ।

गीताभयप्रदानस्य कथने सुप्रकीर्त्यते ॥४४८॥

ईश्वर स्वयं आचार्यत्व को चाहते हैं ॥४४७॥

इस के लिये नहीं जन्म लेनेवाले ईश्वर स्वयं आचार्यत्व के ब्रह्म ज्ञान इस
को अपेक्षा करते हैं ।

इस अर्थ को कहाँ पर देख सकते हैं इस शंका में कहते हैं— इस कारण
से इत्यादि ।

इस कारण से ही गुरुपरंपरा में संबंध रखना

श्रीगीता और अभय प्रदान का उपदेश करना ॥४४८॥

इस कारण से—आचार्यत्व की अपेक्षा करने से । "सदाचार्य वंश को जानना"
"आचार्यों में भगवत्पर्यंत प्रत्येक को" इन वचनों के अनुसार गुरुपरंपरा में दूयो

आचार्यस्य सदृशप्रत्युपकारकरणं विभू-
निचतुष्टयमीश्वरद्वयं चास्ति चेद्दि ॥४४९॥

रायां द्वयोपदेष्टृत्वेनान्वयः । आचार्यकृत्यमारोप्यार्जुनं प्रति
तत्त्वविवेकादिचरमोपायपर्यंतार्थप्रतिपादकश्रीगीतायाः कथनं,
श्रीविभीषणनिमित्तं—

‘सकृदेव प्रपन्नाय तवास्मीति च याचते ।

अभयं सर्वभूतेभ्यो ददाम्येतद्व्रतं मम ॥’

इत्थमभयप्रदानकथनं चेत्यर्थः । अनेनेश्वरेणाप्याशाकरणाहं
खलवाचार्यत्वस्य महत्त्वमित्याचार्यवैभव उक्तः ।

पुनरेकेन प्रकारेणाचार्यवैभवं दर्शयति— आचार्यस्येत्या
दिना ।

तुल्यप्रत्युपकारस्य करणं देशिकस्य वै ।

तदा स्याच्चेद् विभूतीनां वेदत्वं चेश्वरद्वयम् ॥४४९॥

पदेशकतया संबंध रखना, आचार्य कृत्य का आरोपण कर अर्जुन को तत्त्व विवेक
आदि चरमोपाय पर्यंतार्थ का प्रतिपादक श्रीगीता का उपदेश करना; श्रीविभीषण
सूत्रि के कारण से “तुमारा मैं हूं, ऐसा एक आवृत्ति याचना करनेवाले के लिये
सम्पूर्ण भूतों से अभय देता हूं यह मेरा व्रत है” ऐसा अभय प्रदान करना ।
इस से ईश्वर के भी आशा करने योग्य आचार्यत्व वैभव कहा गया ।

और भी एक अन्य प्रकार से आचार्य वैभव को कहते हैं— आचार्य को
इत्यादि ।

आचार्य को सदृश प्रत्युपकार करसक्ते

हैं चार विभूति और दो ईश्वर हो तो ॥४४९॥

ईश्वरसंबन्धो बन्धमोक्षयोरपि साधारणः,
आचार्यसंबन्धो मोक्षस्यैव हेतुः ॥ ४५० ॥

उभयविभूतिं भूतिमंतमीश्वरं च स्वाधीनाहं कृत्वा दत्तवता-
चार्येण कृतस्योपकारकस्तु तद्वदत्वेन प्रत्युपकारकरणं—इत्य-
मन्ये द्वे विभूती विभूतिगतेन ईश्वरश्च संति पदीत्यर्थः ।

‘यो दत्ताज्ञमवज्ज्ञानं दुर्याक्षमोक्षसेवनम् ।

कृत्वा वा पृथिवीं दद्यात् तत् तुल्यं कथंचन ॥

इत्युक्तं हि । अनेनाचार्यस्य प्रत्युपकारावकाशरहितनहोपकार-
कत्वरूपवैभव उक्तः ।

पुनरेकमुखेनाचार्यस्य वैभवमाह—ईश्वरसंबन्ध इत्यादिना ।

अत्रेश्वरसंबन्ध इत्युच्यते—ईश्वरस्याश्रयणमिति पूर्वोक्ततदा-

साधारणो हि श्रीशस्य सम्बन्धो बन्धमोक्षयोः ।

आचार्यस्य सम्बन्धः केवलं मोक्षसाधनम् ॥ ४५० ॥

उभय विभूति और ईश्वर को शिष्य के अधीन करनेवाले आचार्य कृत
उपकार के सहस्र प्रत्युपकार तब ही कर सकते हैं जब इस प्रकार की दो विभूति
और एक ईश्वर होवे तब “ जो भगवद्ज्ञान और धर्मोपदेश करते हैं उन को
संपूर्ण पृथिवी देनेपर भी सदृश नहीं है ” ऐसा प्रमाण कहा है । इस से आचार्य
का प्रत्युपकारावकाश रहित सहोपकारकत्वरूप वैभव कहा गया ।

और एक प्रकार से आचार्य वैभव को कहते हैं— ईश्वरसंबन्ध इत्यादि ।

ईश्वर संबन्ध बंध मोक्ष दोनों का साधन है,

आचार्य संबन्ध एक मोक्ष का ही हेतु है ॥ ४५० ॥

ईश्वर संबन्ध माने— पूर्वोक्त ईश्वराश्रयणः । बंध मोक्ष इत्यादि— किर्मा-

भगवद्भ्रातृ आचार्येण ॥ ४५१ ॥

श्रयणरूपसंबंधः । तस्य बंधमोक्षोभयसाधारण्यं नाम- कर्मानुगुणं संसारिणं कर्तुं कारुण्यानुगुणं मुक्तं च कर्तुं शक्तेन निरंकुश-स्वतंत्रेण विद्यमानसंबंधरूपत्वादुभयसाधारण्यम् । आचार्यसंबंधो नाम-आचार्यस्याश्रयणमिति पूर्वोक्ततदाश्रयणरूपसंबंधः । तस्य मोक्षहेतुत्वं नाम-कर्मानुगुणसंसारप्रयोजकेन स्वतंत्रेण विना सर्वप्रकारेणाप्यमुमुक्षुजीवयितृनिरतिशयकृपावता सह विद्यमानसंबंधरूपत्वात् संसारमोक्षयोः साधारण्यं विना संसारविमोचनैकहेतुत्वम् । अनेन मोक्षैकहेतुत्वनिबन्धनवैभव उक्तः ।

उत्तारकत्व आचार्यस्याधिक्यमुक्तवान्, उपकारकत्व ईश्वर-स्याधिक्यं वक्तुं मूलमादायोत्तिष्ठते- भगवद्भ्रातृ इत्यादिना ।

निरुपाधिकशेषिणो निरंकुशस्वतंत्रस्य भगवतो लाभस्तत्स-मृद्ध्येकप्रयोजनः सन्मंगलाशासनस्याधिकारी स्यादिति स्वा-

नुगुण संसारी बनाना कारुण्यानुगुण मुक्त बनाना इन के समर्थ निरंकुश स्वतंत्र के साथ संबंध होनेसे उभय साधारण है । आचार्य संबंध माने—पूर्वोक्ताचार्या श्रयण । वह मोक्ष का ही हेतु माने—कर्मानुगुण संसारी बनानेवाले स्वतंत्र न हो सर्व प्रकार से चेतन को उर्जीवित करनेवाले अधिक कृपावान् आचार्य के साथ संबंध होनेसे संसार और मोक्ष दोनों के बराबर न हो मोक्षैक हेतु होना । इस से मोक्षैक हेतुत्व प्रयुक्त वैभव कहा गया ।

पहिले उत्तारकत्व में आचार्य का आधिक्य कहा गया, अब उपकारकत्व में ईश्वर के आधिक्य को कहने के लिये आरंभ करते हैं—भगवद्भ्रातृ इत्यादि से ।

भगवद्भ्रातृ आचार्य से है ॥ ४५१ ॥

निरुपाधिक शेषी निरंकुश स्वतंत्र भगवान् का लाभ भगवत्समृद्ध्येकप्रयो-

आचार्यलाभ ईश्वरेण ॥ ४५२ ॥

त्मानमंगकृत्य तद्व्यामोहविषयं कृतवता स्वाचार्येणेत्यर्थः ।

एवंभूतस्याचार्यस्य लाभस्य हेतुः क. इत्याकांक्षायामाह—
आचार्यलाभ इत्यादिना ।

भगवद्भूतः परमप्राप्यभूतस्याचार्यस्य लाभः 'ईश्वर-
स्य च सौहार्द' इत्यादिप्रकारेण निरुपाधिकसुहृदा विशेषक-
टाक्षावलंबनान्यपि स्वयमेव कल्पयित्वा विशेषकटाक्षं कृत्वाऽ-
द्वेषमुत्पाद्याभिमुख्यं जनयित्वा सात्त्विकैः सह संभाषणे यो-
जयित्वा सदाचार्यप्राप्तिं कारयित्रा निर्हेतुककृपावता भगवते-
त्यर्थः ।

तर्ह्युभावप्युपकारकत्वे समौ किमित्यत आह— उपकार्ये-
त्यादि ।

आचार्येण हरेः प्राप्तिर्हरिणा देशिकस्य च ॥ ४५२ ॥

जन मंगलाशासन के लिये किंकर होना चाहिये ऐसा समझ अपने को अंगीकार
कर परमात्मा के व्यामोह विषय बनानेवाले अपने आचार्य से होता है ।

एवं भूत आचार्य के लाभ का हेतु क्या ? इस शंका में कहते हैं—आचार्य
लाभ इत्यादि ।

आचार्यलाभ भगवान् से ॥ ४५२ ॥

भगवद्भूतः हेतु परम प्राप्य भूत आचार्य का लाभ निरुपाधिक सुहृत् विशेष
कटाक्ष और आश्रयण आशा को स्वयमेव कल्पना कर अद्वेष आभिमुख्य का
उत्पादन कर सात्त्विक संभाषण में लगा सदाचार्य प्राप्ति को करानेवाले निर्हेतुक
कृपावान् भगवान् से होता है ।

ऐसा हो तो उपकार करने में दोनों बराबर हैं क्या ? इस शंका में कहते
हैं—उपकार्य वस्तु इत्यादि ।

उपकार्यवस्तुगौरवेणाचार्यादत्यन्त- मुपकारक ईश्वरः ॥४५३॥

उभाभ्यामुपकृतयोर्वस्तुनोर्भारतोलनेन दृष्टयोराचार्योपका-
र्यवस्तुनो बंधमोक्षोभयहेतोः प्रथमपर्वान्नगवद्विषयान्नगवदुप-
कार्यवस्तुनो मोक्षहेतोश्चरमपर्वस्याचार्यविषयस्य गौरवेणेश्वरो-
पकारकादाचार्यादाचार्योपकारक ईश्वरो महोपकारक इत्यर्थः ।

‘आचार्याद्भूताह्निष्टज्ञानवैराग्यराशये’ ‘अगाधभगवद्भक्ति-
सिंधवे’ इत्युक्तप्रकारेण आचार्यस्याधिक्यं ज्ञानवैराग्यभक्तिभिः
खलु, तज्ज्ञानवैराग्यभक्तिमताद्यमाचार्यसंबन्धरत्यक्तश्चेत्ता भग-
वद्धाभस्य हेतवो भवन्ति किमित्यत आह— आचार्यसंबन्ध इत्या-
दिना ।

उपकार्यवस्तुमाहात्म्यादाचार्यादधिकः किल ।

उपकारी भवेदीशः सर्वशास्त्रार्थदर्शने ॥४५३॥

उपकार्य वस्तु के गौरव से आचार्य

की अपेक्षा ईश्वर अधिक उपकारक है ॥४५३॥

दोनों से उपकृत वस्तुओं को तोलनेपर आचार्य से उपकृत वस्तु बंध और
मोक्ष का हेतु प्रथमपर्व भगवद्विषय की अपेक्षा भगवान् से उपकृत वस्तु मोक्षक
हेतु चरमपर्व आचार्यरूप विषय को गौरव से ईश्वर का उपकार करनेवाले आचार्य
की अपेक्षा आचार्य का उपकार करनेवाले ईश्वर महोपकारक हैं ।

“अधित्य अद्भुत क्लेशरहित ज्ञान वैराग्यो के राशि और अगाध भगव-
द्भक्ति के समुद्र” इस वचनानुसार ज्ञान वैराग्य भक्तियों से आचार्य श्रेष्ठ होते हैं
तादृश ज्ञान वैराग्य भक्ति विशिष्ट इस आचार्य संबंध को छोटनेपर भी वे भगव-
द्धाभ के हेतु होयंगे क्या ? इस शंका में कहते हैं—आचार्य संबंध इत्यादि ।

आचार्यसंबंधः स्थितश्चेज्ज्ञानभक्तिवैराग्याण्यु-
त्पादयितुं शक्यानि, आचार्यसंबंधो नष्टश्चेत्
तेषां सत्त्वेऽपि प्रयोजनं नास्ति ॥४५४॥

पूर्वोक्तप्रकारेणोत्तारक उपकारकश्च स्वाचार्येऽपि मदीय
इति यथाभिमन्येत तथा तच्चरणयोः स्वस्य विद्यमानसंबंधः
स्वविप्रतिपत्त्या यथा न नश्येत्तथा तं रक्षन् वर्तते चेदात्मा-
लंकारभूततत्त्वज्ञानमप्राप्तविषयवैराग्यं प्राप्तविषयभक्तिरित्या-
त्मगुणानामभावेऽपि सदाचार्यप्रसादाद्यैः क्रमेणोत्पादयितुं
शक्यानि । सर्वसंगलहेतुः स आचार्यसंबंधः स्वविप्रतिपत्त्या
नष्टश्चेज्ज्ञानादीनां तेषां पूर्वसुकृतैः केषांचित् सत्त्वेऽपि भगव-

सत्त्वे त्वाचार्य संबंधे विरागज्ञानभक्तयः ।

शक्याश्चोत्पादने सम्यङ् नष्टश्चेद्देशिकस्य तु ।

ज्ञानादीनां च सत्त्वेपि न प्रयोजनमीरितम् ॥ ४५४ ॥

आचार्य संबंध नष्ट न हो तो ज्ञान
भक्ति वैराग्यों का संपादन कर सके
हैं, आचार्य संबंध नष्ट हो तो उन
के होने पर भी प्रयोजन नहीं ॥ ४५४ ॥

पूर्वोक्त प्रकार उत्तारक और उपकारक स्वाचार्य "यह हमारा है" ऐसा
अभिमान करे तैसा उन के चरण में अपना संबंध नष्ट न होनेपर आत्मालंकार भूत
तत्त्व ज्ञान अप्राप्त विषय वैराग्य प्राप्तविषय भक्तिरूप आत्मगुण न होनेपर भी
उस आचार्य के अनुग्रहादि से क्रम से संपादन करसके हैं । सर्व संगल हेतु
आचार्य संबंध अपने अज्ञान से नष्ट हो तो ज्ञानादि पूर्व पुण्यफलतया होनेपर भी

मांगल्यसूत्रं स्थितं चेद् भूषणानि कृत्वा
धर्तुं योग्यानि, मांगल्यसूत्रं गतं चेद्
भूषणानि सर्वाण्यवयवकराणि ॥४५५॥

दंगीकारहेतुत्वाभावात् निष्प्रयोजनानीत्यर्थः ।

प्रयोजनाभाव एव न, अवयवकराणीत्याह— मांगल्यसूत्र-
मित्यादिना ।

पतिव्रतायाः पतिसंबंधसूचकं मांगल्यसूत्रमेकमपि स्थितं
चेद् भूषणानामभावेऽपि द्रव्योपयत्तौ कृत्वा धर्तुं योग्यानि, भूष-
णानि संतीति विचार्य मांगल्यसूत्रं त्यक्तं चेद्विधवालंकारक-
ल्पत्वाद्भृतानि भूषणानि सर्वाण्यवयवहानीत्यर्थः । अने-
नात्मभूषणभूतज्ञानवैराग्यभक्तीनामभावेऽप्याचार्ये संबंधमात्रं-

स्थितं मांगल्यसूत्रं चेद् भूषणानि सुधारयेत् ।

नष्टं मांगल्यसूत्रं चेद् भूषणं दूषणं भवेत् ॥ ४५५ ॥

भगवदंगीकार हेतु न होने से निष्प्रयोजन होते हैं ।

प्रयोजनाभाव मात्र नहीं अवयवकर भी है ऐसा कहते हैं—मांगल्य सूत्र
इत्यादि ।

मांगल्य सूत्र हो तो भूषण बना धारण करसक्ते हैं

मांगल्य सूत्र नष्ट होनेपर सब भूषण दोषावह हैं ॥ ४५५ ॥

पतिव्रता स्त्री को पति संबंध सूचक मांगल्य सूत्र एक रहने से भूषण न
रहने पर भी द्रव्य मिलने पर बनाकर धारण कर सक्ते हैं । इतने भूषण हैं ऐसा
समझ मांगल्य सूत्र को निकाल देनेपर विधवालंकार सदृश धारण किये हुए संपूर्ण
भूषण अवयवकर होते हैं । इस से आत्मभूषणभूत ज्ञान वैराग्य भक्ति न होने

कमलस्य विकासक आदित्य एव जलवियोगे
यथा तच्छोषयति, तथा स्वरूपविकासकृद्दीश्वर
एवाचार्यसंबंधनाशे तद् ग्लप्यति ॥४५६॥

स्थितं चेत् तस्य प्रसादेन ताः क्रमेणोत्पादयितुं शक्याः, आ-
चार्यसंबंध एको नष्टश्चेदात्मभूषणभूतज्ञानवैराग्यभक्तीनां स-
त्वेऽपि ताः श्लाघ्यताहेतुर्न भवन्ति, अवद्यावहा भवन्तीत्यर्थः ।

आचार्यसंबंधे सत्यपि स्वरूपविकासक ईश्वरः खलु, त-
स्मिन्नष्टेप्येतावदात्मगुणवतः तस्य स्वरूपविकासं न कुर्यात् कि-
मिति संकायामाह— कमलस्येत्यादि ।

कंजविकासकृत् सूर्यो जलाभावे तु शोषयेत् ।

संबंधाभावकाले च देशिकस्य तथैव हि ।

सत्ताविकासकृच्छ्रीशो ग्लपयेन्न तु पोषयेत् ॥ ४५६ ॥

पर भी आचार्य संबंध मात्र नष्ट नहो तो उन के अनुग्रह से वे क्रम से हो सकते हैं,
आचार्य संबंध नष्ट होनेसे आत्मगुण ज्ञान वैराग्य होनेपर भी वे श्लाघ्यता हेतु
नहो अवद्य कर होते हैं ।

आचार्य संबंध होनेपर भी स्वरूप को विकास करनेवाले ईश्वर ही हैं तो
आचार्य संबंध नष्ट होनेपर भी इतने आत्मगुण विशिष्ट के स्वरूप को प्रकाश नहीं
करेगा क्या ! इस शंका में कहते हैं— कमल को इत्यादि ।

कमल को विकास करनेवाले आदित्य ही जल
संबंध छूटने से जैसे उस को सुखाता है, तैसे
स्वरूप को विकास करनेवाले ईश्वर ही आचार्य
संबंध नष्ट होने पर उस को सुखाता है ॥ ४५६ ॥

जलजमिति प्रकारेण जल उत्पन्नस्य जलैकधारकस्य कमलस्य 'रक्तकमलमाकाशगतेनोष्णकिरणेन विना न विकासते' इति प्रकारेण नियमेन विकासक आदित्य एव स्वधारकजल-विश्लेषे तत्तामरसं न विकासयतीत्येतावदेव न किंतु शोषयति, तथाचार्यत्वव्ययेन सत्तांप्राप्त्यनंतरं सत्ताधारकस्तरसंबंधः स्थित-श्चेदस्य स्वरूपस्थ ज्ञानविकासमुखेन 'विद्यमाना लोका अहं न सत्तावंतः' इति प्रकाशक ईश्वर एव स्वसत्ताधारकमाचार्य-संबंधं स्वविप्रतिपत्त्या स नाशयति चेत्तदा स्वेन विकासनीयं तत्स्वरूपं न विकासयतीत्येतावद्विना दिने दिने नष्टप्रज्ञं यथा संकुचितं स्यात् तथा करोतीत्यर्थः ।

‘नारायणोऽपि विकृतिं याति गुरोः प्रच्युतस्य दुर्बुद्धेः ।

कमलं जलादपेतं शोषयति रविर्न तोषयति ॥’

इत्युक्तं हि ।

एवं किमित्युच्यते, एतदाचार्यसंबंधनाशोऽपि त्यक्तुं वि-

जल में उत्पन्न हो-जलैकधारक कमल को नियमेन प्रफुल्लित करनेवाले आदित्य ही स्वधारक भूत जल के विश्लेष से उस कमल को विकास नहीं करते इतना ही मात्र नहीं अपितु सुखाते भी हैं । आचार्य संबंध से सत्ता को प्राप्त हो स्वसत्ता धारक उन के संबंध रहने से इस के स्वरूप को ज्ञान विकास द्वारा प्रफुल्लित करनेवाले ईश्वर ही स्वसत्ता धारक आचार्य संबंध को अपनी विप्रतिपत्ति से चेतन नष्ट कर लिया तो उस के स्वरूप को ईश्वर विकसित नहीं करते हैं इतना ही नहीं किंतु दिन-दिन जैसे प्रज्ञा नष्ट हो तैसा संकुचित करते हैं । “गुरु से अलग हुआ दुर्बुद्धि के विषय में नारायण भी विकृत होते हैं, जल से अलग हुए कमल को सूर्य विकसित न कर सुखाता है” ऐसा कहा है ।

ऐसा क्यों कहते हैं ? इस आचार्य संबंध नष्ट होनेपर भी छोड़ने से भी

अनेन विना भगवत्संबंधो दुर्लभः ॥४५७॥

चारेऽपि न त्यक्तुं शक्यत इत्युक्तो भगवत्संबंध उज्जीवनस्य निदानं न भवति किमित्यत आह— अनेन विनेत्यादिना ।

अनादिसिद्धोऽप्याचार्येण ज्ञापनात्पूर्वनस्तत्कल्पस्तेन ज्ञापनादन्तरात्मस्य कार्यकरणयोग्यः स एतदाचार्यसंबंधनाशकाल एवैतन्मूलकः स्वयमपि नश्यत्यत एतदाचार्यसंबंधेन विना भगवत्संबंधोऽस्य दुर्लभ इत्यर्थः । तस्मादेतन्नाशेऽपि सोऽस्माकमुज्जीवनहेतुरिति स्थातुमुपायो नास्तीति भावः ।

एवमाचार्यसंबंधेन विना भगवत्संबंधालाभादात्मोज्जीवनस्य तदुभयमप्यपेक्षितमिति प्रदर्शनानंतरं भागवतविषयसंबंधश्च तद्वदस्यावश्यापेक्षित इत्यमुमर्थं दर्शयितुं तद्विषयप्रश्नमनुव-

विनानेन च सम्बन्धो हरेर्दुर्लभमीरितः ॥ ४५७ ॥

नहीं छूटनेवाले भगवत्संबंध उज्जीवन का हेतु नहीं हो सका क्या ? इस शंका में कहते हैं—इस के इत्यादि ।

इस के विना भगवत्संबंध दुर्लभ है ॥ ४५७ ॥

अनादि सिद्ध होनेपर भी आचार्य के जनाने के पहिले असत्प्राय हो उस के जनाने के बाद इस का कार्य करनेवाला आचार्य का संबंध नष्ट होनेपर इस के द्वारा होनेवाला भगवत्संबंध भी नष्ट होता है, इस लिये आचार्य संबंध विना भगवत्संबंध नहीं हो सका । इस कारण आचार्यसंबंध नष्ट होनेपर भी भगवत्संबंध उज्जीवन का हेतु है ऐसा नहीं रहसके ।

एवं आचार्य संबंध विना भगवत्संबंध का लाभ नहीं होनेसे आत्मोज्जीवन के लिये दोनों की आवश्यकता को दिखा भागवत विषय संबंध की आवश्यकता को

द्वयमपि नालं किं? मध्ये महाकुटुंबी
किमर्थमिति चेत् ॥४५८॥

लताया उपघ्ने आरोपणसमये यथाऽल्पशाखाऽ-
पेक्षितां तथाचार्यान्वयस्याप्ययमपेक्षितः ॥४५९॥

दति— द्वयमपीत्यादिना ।

आत्मोज्जीवनस्य भगवत्संबंधस्थापक आचार्यसंबंधस्तत्स्था-
पितभगवत्संबंधश्चेति उभयमपि नालं किं? प्राप्यमध्यपर्वोक्ततया
मध्ये महाकुटुंबीवत् स्थितो भागवतैः सह 'सात्त्विकैः संभाषणं'
इत्युक्तः संबंधः किमर्थमपेक्षित इति चेदित्यर्थः । अस्य प्रश्न-
स्योत्तरमाह—लताया इत्यादिना ।

नालं द्वयं हि मध्ये च महाभागवतः किमु ।

प्रयोजनमितीत्थं चेत्समाधिस्तत्र चोच्यते ॥ ४५८ ॥

लताया रोपणे काले ह्यल्पशाखा अपेक्षिता ।

तथाचार्यान्वयस्यापि यूथोयं समपेक्षितः ॥४५९॥

दिखाने के लिये तद्विषय प्रश्न को अनुवाद करते हैं—दोनों इत्यादि ।

दोनों बस नहीं क्या ? बीच में भागवत संबंध क्यों ? ॥ ४५८ ॥

आत्मोज्जीवन के लिये भगवत्संबंध के स्थापक आचार्य संबंध, उस से
स्थापित भगवत्संबंध ये दोनों बस नहीं क्या, प्राप्य मध्यमपर्व में कहा हुआ
भागवतसंबंध की अवश्यतकता क्यों चाहिये ?

इस प्रश्न का उत्तर कहते हैं— लता को इत्यादि ।

लता को आलंवन में चढ़ाने के समय जैसे अल्पशाखा

की अपेक्षा होती है तैसे आचार्यसंबंध को यह चाहिए ॥ ४५९ ॥

उपपन्नपेक्षाया वर्द्धमानाया लतायास्तत्परिणामस्य सर्वस्या-
वकाशदानार्हे महति कस्मिंश्चिदुपपन्ने संयोजनसमये प्रथमतः
स्तेन सह संयोजनासंभवादधःपातं विना प्रथमं स्वयमाश्रय-
भूता समीपे स्थितस्वान्वयमुखेनोपपन्नदृष्टे व्यापयंत्यल्पशाखा
यथाऽपेक्षिता भवति तथा 'उपपन्नमन्विष्य धावल्लतावत्' अ-
भिमुखस्यैतच्चेतनस्याश्रितानधःपातं विनोज्जीवयतोर्महदाश्रयभू-
तयोराचार्यचरणयोरन्वयसमये प्रथमतस्तदन्वयसिद्धेर्दुःशक-
त्वात् प्रथमं स्वयमाश्रयभूताः सन्तः स्वैः सह मेलयित्वा
तन्मार्गेणाचार्यविषयेण योजयितुं भागवतैः सह संबंधोऽवश्या-
पेक्षित इत्यर्थः । एवमाचार्यान्वयस्य मूलं भागवताश्चेदाचा-
र्यलाभो भगवतेति कथमुच्यते इति चेन्न तत्र विरोधः; भाग-
वतान्वयमूलत्वात्तस्याभिमुख्यपर्यंतं यादृच्छिकसुकृतादि स्वय-
मेव कारयित्वानंतरं भागवतैः सह मेलयित्वा तन्मार्गेण खलु
सं आचार्यविषयेण योजयति । एतत्सर्वमेतदुक्तदृष्टान्ते सिद्धम् ।

आलंबन की अपेक्षा कर बढ़नेवाली लता को स्थान देने योग्य एक बड़े
आलंबन में लगाने के समय छोटे डालियों की अपेक्षा के तरह, अभिमुख चेतन
को महदाश्रय भूत आचार्य के चरणों में आश्रयण करने के समय प्रथम उन के
संबंध दुःशक होनेसे भागवत लोग समीप में रह अपने साथ भिला तद्द्वारा
आचार्य विषय में मिलते हैं, इस छिये भागवतसंबंध अवश्यापेक्षित समझना ।
एवं आचार्य संबंध के कारण भागवत लोग हो तो 'आचार्य लाभ भगवान् से'
ऐसा क्यों कहे हैं ? उत्तर—भागवत संबंध का कारण भगवान् होनेसे । आभि-
मुख्य पर्यंत स्वयमेव कृपि कर भागवतों के साथ भिला तद्द्वारा आचार्य विषय में
मिलते हैं । ये सब बातें लोकाचार्य जी के कहे हुए दृष्टान्त में सिद्ध हैं क्यों कि

तथा हि— चेतनो लतास्थानीयः आचार्य उपपन्नस्थानीयः भागवता अल्पशाखास्थानीया इत्युक्तत्वात्, कर्षकः कश्चित् स्वप्रयोजनार्थं प्रथमतो बीजमुद्भांकुरितं कृत्वा पल्लवव्यापन-पर्यन्तं वृद्धितां कांचिल्लतामस्या उपपन्नोऽपेक्षित इति स्वयमेवो-पपन्नमन्विष्य तत्रारोपयितुमल्पशाखां च निधाय तन्मार्गेण यथोपपन्ने योजयति सर्वशेषी सर्वेश्वरः स्वप्रयोजनार्थमिमं चेतनं प्रथमतः सृष्ट्वा ईश्वरस्य च सौहार्दमित्यादिप्रकारेण क्रमेणा-भिमुख्यपर्यन्तं जनयित्वाऽस्यैकमाचार्यं चामुक इति स्वयमेवा-ङ्गीकृत्य तेन योजयितुमभिर्भागवतैः सहान्वयं कारयित्वा तन्मा-र्गेणाचार्यविषयेण योजयतीत्यर्थमानात्, उपपन्न आरोपयुतः क-र्षकस्यैव तथा लता जायमानप्रयोजनं च यथा भवति तथा आचार्यविषय ईश्वरेण योजितेन चेतनेन जायमानप्रयोजनं चे-श्वरस्यैवेति फलितम् । अथाचेतनोपपन्नाद् व्यावृत्तश्चेतनोत्तमो-ऽयमाचार्यः परसमृद्धयैकपरत्वात् स्वशेषिण ईश्वरस्य प्रयोज-नमेव स्वप्रयोजनतयाऽनुसंधाय वर्तते खलु ।

चेतन को लता स्थान में रख आचार्य को आलंबन स्थान में मान भागवतों को छोटे डालियों स्थान में कहने से । कर्षक स्वप्रयोजनार्थं पहिले बीज को अंकुरित पल्लवित होनेतक बड़ा कर लता को छोटे डालियों में लगा मददाश्रय भूत आलंबन में लगाता है । इस प्रकार सर्व शेषी सर्वेश्वर स्वप्रयोजनार्थं इस चेतन को पहिले सृष्टिकर सौहार्द गुण से क्रमेण अभिमुख्य पर्यंत जनाकर आचार्य को आपही निश्चय कर उन के साथ मिलाने वाले भागवतों के साथ मिला तद्द्वारा आचार्य विषय में मिलते हैं । छोटे डालियों में लगानेवाले कर्षक को लता से जैसा प्रयो-जन मिलता है तैसा आचार्य विषय में मिलाया हुआ चेतन से प्रयोजन ईश्वर का ही है यह लिख हुआ । अचेतन भूत आलंबन बिना चेतनोत्तम आचार्य पर-समृद्धयैकपर होनेसे स्वशेषीभूत ईश्वर के प्रयोजन ही अपना प्रयोजन मान

स्वाभिमानेनेश्वराभिमानं नाशयतोऽस्याचा-
र्याभिमानं विना गतिर्नास्तीति कृष्णपाद-
स्वामिनि बहुवारं वदति श्रुतम् ॥४६०॥

इतः परं स्वाभिमानेनेत्यारभ्याचार्याभिमान एवोत्तरक इ-
त्यंतमेवं तदीयपुरस्कारपूर्वकमाश्रयणीयस्य सदाचार्यस्याभिमान
एवोज्जीवनस्योचितोपाय इत्येतत्प्रबंधतात्पर्यं प्रकाशयति । महा-
र्घस्याभरणस्य नायकरत्नवत् श्रीवचनभूषणस्यायं प्रदेशो ना-
यकरत्नभूतः । एतावद्वक्तुमधिष्ठिका कृता पूर्वेण सर्वेण । उपरि
सर्वमत्र निष्ठास्थापनार्थम् । तत्र प्रथममयमर्थः सत्संप्रदायसिद्ध
इति सर्वेषां विश्वासाथमयं स्वस्याप्तोपदेशलब्ध इत्याह—स्वा-
भिमानेनेत्यादिना ।

स्वाभिमानेन श्रीशस्याभिमानं नाशयन् स्थितः ।

अतोस्यापि च संबंधं विना नास्ति गतिः किल ।

कृष्णो बहुविधं त्वेवं वदतीति श्रुतं मया ॥४६०॥

रहते हैं ।

‘स्वाभिमान से’ ऐसा आरंभकर ‘आचार्याभिमान ही उत्तरक है’ यहां तक
भागवतों के आगेकर आश्रयण करने योग्य सदाचार्य का अभिमान ही उज्जीवन
का उचितोपाय समझ प्रबंध तात्पर्य को प्रकाश करते हैं । महार्घ आभरण का
नायकमणि के तरह श्रीवचनभूषण का यह प्रदेश नायक रत्न
होता है । पहिले और पीछे कहे हुए सब इस अर्थ को स्थापन करने
के लिये उपोद्धात समझना । पहिल पहल यह अर्थ सत्संप्रदायसिद्ध समझ सब
को विश्वास होनेके लिये यह अर्थ अपने को आप्तों के उपदेश से प्राप्त हुआ ऐसा
कहते हैं—स्वाभिमान से इत्यादि ।

“स्वाभिमान से ईश्वराभिमान को दूर कर
लेनेवाले इस चेतन को आचार्याभिमान के
विना गति नहीं” ऐसा श्रीकृष्णपाद स्वामी

अनादिकालमहं मम निर्वाहक इति स्थितस्य स्वस्य दुरभिमानेनायमस्माकं शेषभूतोऽस्य कार्यमस्माकमेव भर इति स्वोज्जीवननिदानभूतेश्वराभिमानं नाशयतोऽस्य दुर्गतिमेवावलंब्यांगीकृत्य स्वस्योज्जीवनार्थं कृषिं कुर्वता परमदयालुनाऽऽचार्येणायं मम शेषभूत इति क्रियमाणमभिमानं विनाऽन्यदुज्जीवनोपायो नास्तीति सकलशास्त्रविद्वेसरस्य कलिवैरिदासस्य चरणौ सेवित्वा तदेकस्मिन् त्रे सकलशास्त्रतात्पर्याण्यपि तदुक्तानि श्रुत्वा तन्निष्ठेऽस्मदाचार्ये कृष्णपादस्वाभिनि शरणत्वेन बहुवारं वदति श्रुतमित्यर्थः । तस्मादाचार्याभिमान एवास्य आत्मन उज्जीवनोपाय इति भावः

एवमाचार्याभिमानं विना गतिर्नास्तीति कथमुच्यते शास्त्रसिद्धा भक्त्याशुपायविशेषाः संति खल्विति शंकायां तद्व्यतिरिक्ताः सर्वेऽस्योपाया न भवन्तीत्यमुमर्थं क्रमेणाहोपरि, तत्र प्र-

अनेक बार कहते हुवे सुने हैं ॥ ४६० ॥

अनादि काल अपने दुरभिमान से ईश्वर अभिमान को नाश कर देनेवाले इस चेतन की दुर्गति का अवलम्बन कर परमदयालु अपने उज्जीवन के लिये यत्न करनेवाले आचार्य के अभिमान बिना और कोई उज्जीवनोपाय नहीं है ऐसा सकल शास्त्रविद्वेसर कलिवैरि स्वामी के चरणों में आश्रयण कर उन के परमत्र सकल शास्त्र के तात्पर्यों को उन के मुख से सुन तन्निष्ठ हमारे आचार्य श्रीकृष्ण पाद स्वामी आचार्याभिमान को उपायतया अनेक आवृत्ति कहनेपर मैं सुना हूँ । इस लिये आचार्याभिमान ही इस आत्मा का उज्जीवनोपाय सम्झना ।

एवं “आचार्याभिमान बिना गति नहीं” ऐसा क्यों कहते हैं ? शास्त्रसिद्ध भक्त्याशु उपाय नहीं हो सके हैं क्या ? इस शंका में आचार्याभिमान बिना पूर्वोक्त कोई उपाय नहीं हो सके हैं इस अर्थ को क्रम से कहते हैं । पहिले

स्वस्वातंत्र्यभयेन भक्तिश्च्यवते ॥४६१॥

भगवत्स्वातंत्र्यभयेन प्रपत्तिश्च्यवते ॥४६२॥

यमं भक्तेरुपायत्वाभावमाह— स्वस्वातंत्र्येत्यादिना ।

भगवत्प्राप्तिसाधनतया विहिता स्वयत्नसाध्या भक्तिर्भगवद्दे-
कपारतंत्र्यविरोधिस्वस्वातंत्र्यमुत्पादयेदिति भयेनास्यानुपाय-
श्च्यवत इत्यर्थः ।

अनंतरं प्रपत्तेरनुपायत्वमाह—भगवत्स्वातंत्र्येत्यादिना ।
स्वपारतंत्र्यानुरूपा महाविश्वासरूपा प्रपत्तिर्वंधमोक्षोभयनिर्वाह-
कः भगवान् स्वस्वातंत्र्येण पुनरपि कर्मानुगुणं कृतचिंतां दुरीकृत्य
संसारयति चेत् किं कर्तव्यमिति महाभयेनास्यानुपायश्च्यवत
इत्यर्थः ।

च्यवते भक्तिरुत्कृष्टा स्वस्वातंत्र्यभयेन तु ॥४६१॥

प्रपत्तिश्च्यवते तद्वद्धरिस्वातंत्र्यभीतितः ॥४६२॥

भक्ति उपाय नहीं ऐसा कहते हैं— स्वस्वातंत्र्य इत्यादि ।

स्वस्वातंत्र्यभय से भक्ति उपाय नहीं ॥ ४६१ ॥

भगवत्प्राप्ति साधनतया कही हुई भक्ति स्वयत्न साध्य होनेसे भगवद्दे-
पारतंत्र्य विरोधि स्वस्वातंत्र्य को उत्पन्न करती है, इस भय से चेतन को उपाय
नहीं होती है ।

अब प्रपत्ति की उपायाभावता को कहते हैं— भगवत्पारतंत्र्य इत्यादि ।

भगवत्पारतंत्र्य भय से प्रपत्ति उपाय नहीं होती है ॥ ४६२ ॥

स्वपारतंत्र्यानुरूप महाविश्वासरूप प्रपत्ति बंध मोक्ष उभय निर्वाहक भग-
वान् स्वस्वातंत्र्य से फिर भी कर्मानुगुण संसारी बनावे तो क्या किया जाय इस
भय से उपाय नहीं होता है ।

आचार्यविषये स्वकृतमाश्रयणमहंकारग-

भत्वात्कालं प्रतिगृह्य मुद्रिकाधारणवत् ॥४६३॥

अनंतरमाचार्यविषये स्वकीयस्वीकारानुगायत्वमाह—आचार्यविषय इत्यादिना ।

आचार्यस्योपायत्वेन स्वकृतः स्वीकारः स्वफलित्वकर्तृत्वरूपस्वरूपनाशकाहंकारविशिष्टत्वात्स्वनाशकं कालं प्रतिगृह्य तत्स्वर्णेनांगुलीयकधारणं कृतं चेद्यथाऽवद्यकरं भवति तथा स्वस्य स्वरूपस्वावद्यकरो भवतीत्यर्थः ।

तस्मादयमपि नोपाय इति भावः ।

पारिशेष्यात्पूर्वं स्वोक्त एवोपाय इति समापयति—आचार्याभिमान एवेत्यादिना ।

अहंकारविशिष्टत्वाद्देशिकाश्रयणं खलु ।

कालेनमुद्रिकावत् स्यान्न कार्यकारणं ततः ॥४६३॥

अब आचार्य विषय में स्वगत स्वीकार भी उपाय नहीं है ऐसा कहते हैं—आचार्य को इत्यादि ।

आचार्य को अपने आश्रयण करना
अहंकार गर्भित होने से मृत्यु
दान ले अंगूठी धारण करने के
तरह दोषावह होता है ॥४६३॥

आचार्य को उपायतया आप स्वीकार करनेपर फलभोक्ता और कर्त्ता आप होनेसे स्वरूप नाशक और अहंकारगर्भित होता है । जैसा स्वविनाश कर मृत्यु-दान ले उस स्वर्ण से अंगूठी बना धारण करना अवद्यकर होता है तैसा अपने स्वरूप का अवद्य कर समझना ! इस लिये यह भी उपाय नहीं है ।

अन्ततो गत्वा अपने से पहले कहा हुआ ही उपाय होता है ऐसा समाप्त करते हैं—आचार्याभिमान इत्यदि ।

आचार्याभिमान एवोत्तरकः ॥४६४॥
हस्तगतार्थं त्यक्त्वा भूमिनिक्षिप्तमर्थं न बहुमन्येत ॥

मोक्षसाधनतया शास्त्रसिद्धानां भक्त्यादीनामुपायत्वाभावे निरतिशयकृपावतो निर्हेतुकं स्वभंगीकृत्य निरपायं रक्षत आचार्यस्यायमस्मदीय इत्यभिमान एवेवं संसारादुत्तारयतीत्यर्थः । एवं 'स्वतंत्रस्योपायत्वेनाश्रयणे' इत्यारभ्योपपादितं चरमोपायं याथार्थ्येन शोधित्वा निर्णीतवान् ।

अनंतरमेतदुपायनिष्ठस्याधिकारिणः कर्तव्यविशेषान् विस्तरेण वदन्ति, तत्र प्रथमं सुलभमाचार्यविषयं विहाय दुर्लभं भगवद्विषयं बेच्छेदित्यमुमर्थं दृष्टान्तमुखेनाह— हस्तगतेत्यादिना ।

आचार्यस्याभिमानं वै सदोत्तरक ईरितः ॥४६४॥
हस्ते गतं धनं हित्वा भूगतं नातिभावयेत् ॥ ४६५ ॥

आचार्या भिमान हीं उत्तरक है ॥ ४६४ ॥

मोक्षसाधनतया शास्त्रसिद्ध भक्त्यादिओं में एक भी उपाय नहीं होनेपर निरतिशय कृपावान् निर्हेतुक चेतन को अंगीकार कर अपाय रहित रक्षा करने-वाले आचार्य का अभिमान ही इस को संसार से उद्धार करता है ऐसा समझना ।

“स्वतंत्र को उपायतया स्वीकार करने के समय” ऐसा आरंभ कर कहा हुआ चरमोपाय स्वरूप को यथार्थतया शोधन कर निश्चय किये हैं ।

• इस उपायनिष्ठ अधिकारी के कर्तव्याकर्तव्य विशेषों को विस्तारपूर्वक कहते हैं । उस में पहिले सुलभ आचार्य को छोड़ दुर्लभ ईश्वर को अपेक्षा नहीं करना इस अर्थ को दृष्टान्त द्वारा कहते हैं—हस्तगत इत्यादि ।

हस्तगत वस्तु को छोड़ गाढ़ा

हुआ वस्तु को नहीं चाहना ॥ ४६५ ॥

पिपासोत्पत्तिसमये करस्थमुदकमुपेक्ष्य जीमूतजलं सागरसलिलं सरित्सलिलं

हस्ते विद्यमानधनवदत्तिसुलभमाचार्यमपकृष्टमनुसंधाया-
नादरेण त्यक्त्वा भूमावन्यैर्निक्षिप्तधनवल्लब्धुमशक्यत्वाद् ‘दुर्ल-
भार्थः’ इति प्रकारेण दुर्लभं भगवद्विषयं रक्षकत्वेनाश्रयितुमि-
च्छां न कुर्यादित्यर्थः ।

‘सुलभं स्वगुरुं त्यक्त्वा दुर्लभं य उपासते ।

लब्धं त्यक्त्वा धनं मूढो गुप्तमन्वेषते क्षितौ ॥’

इति, ‘आश्रीयमाणमाचार्य’ इत्यारभ्य ‘स्वहस्तगतं धनं त्यक्त्वा
ये केचन भूमावन्यैर्निक्षिप्तं तद्धनमन्वेषमाणाः संचरन्ति तत्स-
दृशः’ इत्युक्तं हि ।

पुनरपि किंचिद् दृष्टान्तमुखेन सुलभमाचार्यविषयं त्यक्त्वा
दुर्लभे भगवद्विषये नाशं कुर्यादित्याह— पिपासोत्पत्तिसमय—
इत्यादिना ।

पिपासोत्पत्तिकाले तु कराम्बु समुपेक्ष्य वै ।

धनगं निधिगं तोयं नदीगं कूपगं तथा ।

हस्तगत धन के तरह अति सुलभ आचार्य को कम समझ अनादर से छोड़
भूमि में गाढ़ा हुआ धन के तरह दुर्लभ भगवान् को आश्रयण करने की इच्छा
नहीं करना चाहिये । “सुलभ अपने गुरु को छोड़ दुर्लभ का आश्रयण करना
हस्तगत धन को छोड़ गुप्तधन की अपेक्षा करने की तरह समझना ।”

और कई दृष्टान्त द्वारा सुलभ आचार्य को छोड़ दुर्लभ भगवान् को नहीं चाहना
प्रेसा कहते हैं—प्यास लगनेपर इत्यादि ।

प्यास लगने पर हस्तगत जल को छोड़

वापीकूपपयांसि च न वाञ्छेत ॥ ४६६ ॥

पिपासातिशयसमये शीघ्रं पानार्हं पात्रगतं स्वहस्ते विद्यमानं जलं सुलभत्वेनैव हेतुनाऽनादृत्य भूमौ विनाश्याकाशस्थत्वेनाप्राप्यं, भूमिस्थत्वेपि दूरस्थं, आसन्नत्वेपि प्रवाहकालव्यतिरिक्तकालेऽविद्यमानं सदावर्तमानत्वेऽपि तावद्दूरं गत्वोपजीव्यं, स्थितस्थले सत्त्वेऽपि खनित्रादिभिः खनित्वा प्राप्यं जीमूतादिजलं प्रत्याशां कुर्वन्निव रक्षकापेक्षोत्पत्तिदशायां तदानीमेव स्वस्योपकारार्हं स्वाधीनमाचार्यविषयं सौलभ्यमेवावलम्ब्योपेक्ष्य परमाकाशवर्तिनं दुष्प्रापं परत्वं, भूमौ सत्त्वेऽपि क्षीराब्धिपर्यन्तं गंतुं समर्थव्यतिरिक्तानामप्राप्यव्यूहं, आसन्नत्वेऽपि तात्कालिकान्विना पाश्चात्यानामलभ्यं विभवं, नित्यसं-

वाप्यादिगं तथा तोयं न वाञ्छेत सुबुद्धिमान् ॥ ४६६ ॥

मेघजल, समुद्रजल, नदीजल और

वापी कूप जलों को नहीं चाहना चाहिये ॥ ४६६ ॥

पिपासा बढनेपर उसी वखत पान करने योग्य पात्र में धरा हुआ हस्तगत जल को सुलभ समझ अनादर कर भूमि में गिर नष्ट होनेवाले आकाशस्थ मेघ जल, भूमि में होनेपर भी दूरस्थ समुद्रजल, समीप में होनेपर भी वर्षाकाल में बह शुष्कीभूत नदीजल, सदा होनेपर भी बर्षांतक जाकर पीने योग्य वापी कूप तटाक जल, और खनित्रादि साधन से खोदकर निकालने योग्य भूगत जलों को अपेक्षा करनेवालों के तरह रक्षकापेक्षा होने के समय उसी वखत सहाय करने योग्य हस्तगत आचार्य विषय को सुलभ समझ उपेक्षा कर परमाकाशस्थ दुष्प्राप परत्वं, भूमि में हाते हुए भी क्षीराब्धि पर्यन्त जासकनेवालों के बिना औरों को अनुपयुक्त व्यूह, समीप में होते हुए भी तात्कालिक मनुष्यों के बिना औरों को

गानश्रवणस्थलमाक्रोशश्रवणस्थल-

निधिसत्त्वेऽपि संभाषणादिभिरनेन सहामिलित्वा स्थितमर्चा-
वन्तारं, स्थितस्थले सत्त्वेऽपि यमनियमादिक्रमेण यत्नं कृत्वा
द्रष्टव्यमन्तर्यामिणं च प्रत्याशां न कुर्यादित्यर्थः ।

‘चक्षुर्गम्यं गुरुं त्यक्त्वा शास्त्रगम्यं तु यः स्मरेत् ।

हस्तस्थमुदकं त्यक्त्वा घनस्थं सोभिवाञ्छति ॥’

इति, ‘लाभयोग्यतया स्थितमाचार्य’ इत्यारभ्य ‘अंबुदं पश्यन्
वर्तमानः’ इवेत्युक्तं हि । इदं व्यूहादीनामप्युपलक्षणम् ।

एवं सुलभ आचार्यविषये स्वरक्षणस्य विद्यमाने सति त-
मुपेक्ष्य दुर्लभान् परत्वादीन् न वाञ्छेत, तथापि प्राप्यत्वेन तेऽ-
स्य वाञ्छनीयाः खल्विति चेत्ते सर्वे आचार्य एवेति वर्तेतेत्याह—
गानश्रवण इत्यादिना ।

गानश्रुतिस्थलं तद्वदाक्रोशश्रवणस्थलं ।

दुर्लभ रामकृष्णाद्यवन्तार, नित्यसंनिधि करने पर भी संभाषणादियों से चेतनों के
साथ नहीं मिलनेवाले अर्चावन्तार, स्थितस्थल में होते हुए भी यमनियमादि क्रम
से यत्न पूर्वक दर्शन करने योग्य अन्तर्यामी को भी नहीं चाहना चाहिये ।
‘चक्षुष के गोचर गुरु को छोड़ शास्त्रगोचर को जो चाहता है, वह हस्तगत जल
को छोड़ मेघजल को अपेक्षा करनेवाले के तरह परिहाम का विषय होता है ।’
इत्यादि प्रमाणों को समझना ।

एवं सुलभ आचार्य विषय के स्वरक्षण के लिये होते हुए इस को उपेक्षाकर
दुर्लभ परत्वादियों को यद्यपि नहीं चाहना तथापि प्राप्यतया वे चेतन को अपेक्षित
नहीं क्या ? इस शंका में वे सब आचार्य ही को समझना ऐसा कहते हैं—गान
सुनने के स्थल इत्यादि ।

गान सुनने के स्थल, पुकार सुनने के

मुत्पतनस्थलमवरोधनस्थलं भोजयि-
तृस्थलं च सर्वं प्राप्तविषय एवेति वर्तेत ॥४६७॥

‘एतत्सामगायन्नास्ते’ इत्युक्तप्रकारेण निरन्तरानुभवयोरैर्नि-
त्यमुक्तैरनुभवस्य सात्त्विकार्थं क्रियमाणसामगानश्रवणस्थलं पर-
मपदं, असुरराक्षसपीडितानां ब्रह्मरुद्रादीनामार्तनादं शृण्वतः
शयनस्थलभूतव्यूहस्थलं, तेषामार्तध्वनिं श्रुत्वा व्याकुलतयो-
त्थाय ‘नागपर्यंकमुत्सृज्य ह्यागतो मथुरां पुरीम’ इत्युक्तप्रकारेण
क्षीरसमुद्रे शेषशयनादित आगंतुमुत्पतन्निवागत्यावततारेत्यव-
तारस्थलं, विचारितकार्यसमाप्तिपर्यंतं मलैयाला (मलवार्य)व-
रोधनवद्वरोधनं कृत्वा स्थितस्यार्चावतारस्थलं, ‘येषामिंदी-
वरश्यामो हृदये सुप्रतिष्ठितः ।’ इति ‘तेजिष्ठशंखगदानंदक-
चक्रविशिष्टोऽद्वितीयः शेषभूतस्य मम हृदये स्थितः’ इत्युक्तप्र-
कारेण हृदयकमले स्थित्वा स्वप्रीतिविषयाणां स्वसौंदर्यस्य

भोजनस्य स्थलं तद्वदवतारावरोधने ।

एवं वर्तेत सद्बुद्धिः सर्वे वै प्राप्यगोचराः ॥४६७॥

स्थल, अवतार स्थल, रोकने का स्थल,

खवाने का स्थल ये सब प्राप्त

आचार्य ही ऐसा समझ रहना ॥ ४६७ ॥

सामगान करनेवाले नित्यमुक्तों के सदानुभव योग्य गान श्रवण स्थलरूप
परमपद, असुर राक्षस पीडित ब्रह्मादि देवताओं के आर्तनाद सुनने के लिये योग-
निद्रा करनेवाले व्यूहस्थल, उन के आर्त ध्वनि सुन घबडाकर अवतार लेनेके
स्थल, इच्छित वस्तु के लाभ पर्यंत रोकनेवाले अर्चावतारस्थल, हृदयांतर्बर्ति हो

अस्य प्रतिकूलाः स्वतंत्रा देवतांतरप-

भोजयितुरंतर्यामिणः स्थलमित्येनत्प्राप्यस्थलानि सर्वाणि स्वस्य प्राप्तस्थलभूतः प्राप्य आचार्यविषय एवेति निश्चय्य वर्ततेत्यर्थः । अवरोधनस्थलं नामान्यैरविदिततया तिरस्करिणीं कृत्वा वर्तमानांतर्यामिणः स्थलम् । भोजयितृस्थलं नाम-चक्षुर्विषयत्वेन स्थित्वा स्वसौंदर्यगुणांश्चाश्रितान् भोजयदर्चा-वतारस्थलमिति वा ।

‘येनैव गुरुणा यस्य न्यासविद्या प्रदीयते ।

तस्य वैकुण्ठदुग्धाब्धिद्वारकाः सर्व एव सः ॥’

इति ‘किरणैरधिकरत्नयुक्तः’ इत्यारभ्य ‘कृपया स्थापितवान् सः’ इति चोक्तम् ।

अथवा गानश्रवणेत्यादीनां रक्षकत्वेन तान्प्रत्याशां न कुर्यादित्येतावदेव न कित्वेते सर्वे स्वस्यायं विषय एवेति वर्ततेति पूर्वेण योजना ।

एवंभूतस्यास्याधिकारिणः स्वरूपनाशकत्वस्वरूपवर्द्धकत्व-तदुभयरहितत्वैः प्रतिकूलाननुकूलाननुभयांश्च दर्शयति-अस्य प्रतिकूला इत्यादिना ।

आश्रितों को सौंदर्यादि दिखा अनुभव करनेवाले अंतर्यामि स्थल, ए सव प्राप्य स्थल, अपने को प्राप्त प्राप्यभूत आचार्य ही हैं ऐसा निश्चय करना चाहिये, “जिस गुरु से प्रपत्ति उपदेश की जाती है वही गुरु उस चेतन को वैकुण्ठ क्षीराब्धि द्वारका यह सब हैं” इस प्रमाण का अनुसंधान करना ।

एवंभूत इस अधिकारी को स्वरूपनाशकत्व स्वरूप वर्द्धकत्व उदासीनत्व आदि से प्रतिकूल अनुकूल उदासीन लोगों को दिखाते हैं—इस को इत्यादि ।

रतंत्राश्च, अनुकूला आचार्यपरतंत्राः,
उपेक्षणीया ईश्वरपरतंत्राः ॥४६८॥

एवमाचार्याभिमाननिष्ठस्य परत्वादिपंचके विद्यमानं प्रावण्यं कृत्स्नमास्मिन् विषये एव प्रवाहं कृत्वा 'देवमन्यं न जानामि' इति वर्तमानस्यास्याधिकारिणः सहवासे आत्मनाशकारिणः, स्वतंत्राः-पारतंत्र्यमंगीकृत्यापि भगवद्व्यतिरिक्तदेवतांतराणां परतंत्राश्च, स्वसंसर्गेण स्वरूपवर्द्धका अनुकूलाः-स्वरूपं याथाथ्येन ज्ञात्वा तच्चरमावधिनिष्ठाः सदाचार्यपरतंत्राः, एवं स्वरूपनाशकत्वस्वरूपवर्द्धकत्वयोरभावाजिहासोपादितसाऽविषयभूता उपेक्षणीया च-रमपर्व्याचार्यपारतंत्र्ये श्रद्धां विना प्रथमपर्वेश्वरपारतंत्र्ये श्रद्धां कृ-

स्वतन्त्रा देवतान्तरपरतन्त्रास्तथैव च ।
प्रतिकूला भवन्त्यस्यानुकूला देशिकादृताः ।
उपेक्षणीया ईशस्य परतन्त्रपरा जनाः ॥ ४६८ ॥

इस को प्रतिकूल स्वतंत्र और
देवतांतर पर हैं, अनुकूल
आचार्य परतंत्र हैं, उपेक्षा करने
योग्य ईश्वर परतंत्र हैं ॥ ४६८ ॥

एवं आचार्याभिमाननिष्ठ परत्वादि पंचक विषय प्रावण्य को आचार्य विषय में करनेवाले आचार्य व्यतिरिक्त अन्य को नहीं जाननेवाले इस अधिकारी को सहवास करनेपर स्वरूप नाश करनेवाले—आत्मापहारी स्वतंत्र और देवतांतर भक्त हैं। अपने संबंध से स्वरूप को बढ़ानेवाले अनुकूल—स्वरूप को अच्छीतरह से जान चरमावधि निष्ठ सदाचार्य के परतंत्र हैं, ऐसा स्वरूप नाशक और स्वरूप वर्द्धक न हो उपेक्षा करने योग्य—चरमपर्व आचार्य पारतंत्र्य में विश्वास छोड़

ज्ञानानुष्ठाने उभेऽन्येषामुपायांगमस्योपेयांगम् ॥

त्वा वर्तमाना इत्यर्थः । प्रतिकूलानां कथनस्थले स्वतंत्रदेवतांतर-
रपरतंत्रयोरुभयोरुक्तिः प्रपत्तिप्रकरणोक्तानामन्येषामपि प्रतिकू-
लानामुपलक्षणम् । प्रथमपर्वनिष्ठस्य प्रतिकूलः अस्य प्रतिकूला
भवंत्येव खलु । अनेन पूर्वं भगवत्प्रपन्नाधिकारिणः सहवासतन्नि-
वृत्त्यर्थमनुकूलप्रतिकूलदर्शनं यथाऽकरोत् तथाचार्याभिमा-
ननिष्ठस्यास्यापि सहवासनिवृत्तिविषयप्रतिकूलान् सहवासवि-
षयाननुकूलांश्च प्रदर्श्य तदधिक उपेक्षणीयविषय एकोऽस्तीति
प्रादर्शयत् ।

अस्याधिकारिण आवश्यकानि प्रतिपत्त्यनुष्ठानानि बहुप्र-
कारमवोचत् । एतत्प्रसङ्गेऽन्योपायनिष्ठस्य ज्ञानानुष्ठानयोरस्य
ज्ञानानुष्ठानयोर्विद्यमानविनियोगविशेषमाह—ज्ञानानुष्ठाने उभे
इत्यादिना ।

तत्त्वज्ञानं तदनुरूपमनुष्ठानं चाचार्याभिमाननिष्ठादेतस्माद्भि-

ज्ञानानुष्ठानयुग्मं चान्येषां साधनसाधनम् ।

उपेयांगं भवेदस्योत्कृष्टपर्वनिवासिनः ॥ ४६९ ॥

प्रथमपर्व ईश्वर पारतंत्र्य में दृढ़ विश्वास करनेवाले हैं । प्रथमपर्व निष्ठ को जो
प्रतिकूल होते हैं वे सब इस को भी प्रतिकूल हैं परंतु उपेक्षणीय विषय अधिक है ।

इस अधिकारी के अपेक्षित ज्ञानानुष्ठानों को बहु प्रकार कहे हैं, इस प्रसंग
में अन्योपाय निष्ठों के ज्ञानानुष्ठान और आचार्याभिमान निष्ठों के ज्ञानानुष्ठान इन
दोनों के उपयोग को कहते हैं—ज्ञानानुष्ठान दोनों इत्यादि ।

ज्ञानानुष्ठान दोनों औरों को उपायांग

होते हैं इस को उपेयांग होते हैं ॥ ४६९ ॥

तत्त्वज्ञान तदनुरूप अनुष्ठान औरों को उपेय प्राप्ति पर्यंत उपायधिकार नहीं

अस्य निषिद्धानुष्ठानं स्वस्येतरेषां
च नाशकत्वात्त्याज्यम् ॥ ४७० ॥

ज्ञानाधिकारिणामुपायस्याधिकारिसापेक्षत्वादुपेयप्राप्तिपर्यन्त —
मुपायाधिकारस्याप्रच्युत्यनुवर्तनोपयुक्ते तत्प्रणाल्योपायशेषभूते
भवतः । आचार्याभिमानस्थैवोत्तरकत्वेनोपायाधिकारशेषत्वेन
कस्याप्यपेक्षाभावादस्याधिकारिणो विद्यमाने ज्ञानानुष्ठाने उभे
अप्याचार्यमुख्यविकासरूपोपेयस्य शेषभूते इत्यर्थः । अस्योपेय-
मिति पाठश्चेदाचार्यस्याभिमत एते एवास्यापेयमित्यर्थः ।

एवं ज्ञानानुष्ठाने उभे अप्याचार्यप्रीतिहेतुत्वेनानुसंधाय
सावधानतया वर्तमानस्यास्याधिकारिणोऽवश्यनिवर्तनीयानि
वक्तुं विचार्य प्रथमं निषिद्धानुष्ठानं त्याज्यमित्यमुमर्थमाह —
अस्य निषिद्धानुष्ठानमित्यादिना ।

निषिद्धाचरणं त्वस्य सर्वथा त्याज्यमेव हि ।

स्वरूपनाशकत्वाच्च स्वस्यापि स्वेतरस्य च ॥ ४७० ॥

छूटने के लिये उपाय के अंगभूत होते हैं । आचार्याभिमान ही उत्तरक है जिस को
ऐसे अधिकारी को उपायाधिकार शेषभूत अंगापेक्षा नहीं होनेसे इस के ज्ञानानु-
ष्ठान आचार्य मुखेच्छासरूप उपेय का अंग होते हैं ।

एवं ज्ञानानुष्ठान दोनो आचार्यप्रीति हेतुतया समझ सावधानी से रहनेवाले
इस अधिकारी को अवश्य छोड़ने योग्यों को कहते हुवे पहिले निषिद्धानुष्ठान
त्याज्य है ऐसा कहते हैं—इस को इत्यादि ।

इस को निषिद्धानुष्ठान अपने और अन्यो
को नाश करने से त्याज्य होता है ॥ ४७० ॥

स्वस्य नाशोऽपचारत्रयेप्यन्वयात्, इतरेषां
नाशः स्वानादरेण स्वानुष्ठानांगीकारेण च ॥४७१॥

एवंभूतस्याधिकारिणः परदारपरिग्रहादिनिषिद्धानुष्ठानं स्वविनाशस्य स्वानुष्ठानं पश्यतामन्येषां विनाशस्य च जनकत्वात् परित्याज्यमित्यर्थः ।

उभयविनाशश्चानेन कथं भवतीत्यत आह— स्वस्य नाश इत्यादि ।

आचार्याभिमानांतर्गतस्य भगवद्भागवताचार्यविषयाणां त्रयाणामप्यभिमतविषयत्वेन वर्तमानस्य स्वस्य नाशः—तेषां

स्वस्य नाशो भवेदागस्त्रयेप्यन्वयहेतुतः ।

स्वानुष्ठानकृतत्वाच्च स्वानादरणहेतुतः ।

इतरेषां च नाशः स्यात्तस्मात्तत्परिवर्जयेत् ॥ ४७१ ॥

एवं भूत इस अधिकारी को परदारपरिग्रहादि निषिद्धानुष्ठान स्वविनाश और अपने अनुष्ठान को देखनेवाले अन्यो के विनाश को भी कष्ट से त्याज्य होता है ।

उभय विनाश इस से कैसा होता है इस शंका में कहते हैं—अपना नाश इत्यादि ।

अपना नाश तीन अपचार में अन्वित होनेसे होता है । औरों का नाश अपने को अनादर करने और अपने अनुष्ठान को अंगीकार करने से होता है ॥ ४७१ ॥

आचार्याभिमान में अंतर्भूत हो भगवद्भागवताचार्यों के अभिमत विषय अपना नाश—उन तीनों को यह अनिष्ट होनेसे । अपचार माने—अनिष्टकरण

त्रयाणामप्यस्यानिष्टत्वात्, अनिष्टकरणस्यापचारत्वात्, क्रूरा-
पचारत्रयेप्यन्वयात् । इतरेषां नाशः— चरमपर्वपर्यंतमागत्य
स्थितस्य भागवतोत्तमस्य निषिद्धानुष्ठानकृदित्यनादरेण, तत्त्व-
विद्यं तथा कुरुते तत्र दोषाभावादेव खल्वस्माकं पुनः किमि-
ति स्वानुष्ठानस्यांगीकारेण चेत्यर्थः । अनादरं कुर्वति भागव-
तवैभवानभिज्ञाः ! अनुष्ठानमंगीकुर्वति प्राप्ताप्राप्तविवेकशून्याः ।
अनुष्ठानमंगीकुर्वतो नश्यंति , अनादरं कुर्वतो किमिति
नश्यंति ? दोषे दृष्टेऽनादरो न कर्तव्यः किमिति चेत् ? यथा
राजपुत्रस्य दोषे सत्यपि राजा स्वयं शिक्षयति, तस्मिन्ननादरकृ-
त्सु निग्रहं कृत्वा तान् दण्डयति तथा स्वाभिमतस्यास्य दोषस-
त्वेऽपि सर्वेश्वरः स्वयं शुद्धं करोति न त्वन्यकृतानादरं सहते ।
तस्मादनादरं कुर्वतां विनाश एव फलति, अतोऽनादरो न
कर्तव्यः ।

होनेसे, अतिक्रूर अपचार त्रय में संबंध रखने से । औरों के नाश चरमपर्व पर्यंत
आकर रहनेवाले इस भागवतोत्तम का निषिद्धानुष्ठान को देख उपेक्षां करने से ।
तत्त्वज्ञानी यही करता है तो हम को करने में दोष क्या ऐसा समझ इन के अनु-
ष्ठान को करने से होता है । अनादर करनेवाले भागवत वैभव को नहीं जानने-
वाले, अनुष्ठान को अंगीकार करनेवाले प्राप्ताप्राप्त विवेक रहित । अनुष्ठान को
अंगीकार करनेवालों का नष्ट होना तो उचित है, अनादर करनेवाले क्यों नष्ट होते
हैं, दोष को देख अनादर करना । अनुचित है क्या इस शंका में कहते हैं—राज
पुत्र के दोष होनेपर राजा स्वयं शिक्षा करता है इतना ही, उन के अनादर
करनेवालों को निग्रह कर जैसा दण्ड देता है तैसा स्वाभिमत इस चेतन के दोष
होनेपर भी सर्वेश्वर आप ही शोधन कर लेते हैं औरों के अनादर को नहीं ग्रह
सके इसलिये अनादर करनेवाले नष्ट होयंगे समझ अनादर नहीं करना । “ अत्यंत

विहितभोगो निषिद्धभोगवत् लोक-
विरुद्धो नरकहेतुश्च न भवति तथा-

‘अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मंतव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥’

इत्युपासकविषयत्वेनोक्तप्रकारे दृष्टे सीमाभूमिस्थैतदाधिकारि-
विषये तस्य स्थितिप्रकारो न वक्तव्यः खलु । तस्मात्स्वस्येत-
रेषां च नाशकत्वादस्य निषिद्धानुष्ठानं परित्याज्यमित्युक्तम् ।

एवं परदारादिभोगस्य स्वपरविनाशहेतुत्वे मूलं शास्त्रनिषि-
द्धत्वं खलु, एवं विना शास्त्रविहितस्य स्वदारभोगस्य दोषो
नास्ति खल्वित्यत आह—विहितभोग इत्यादि ।

वैधभोगो निषिद्धस्य भोगवल्लोकगर्हितः ।

विद्यते नहि याम्यस्य कारणं च तथपि वै ।

दुराचार होनेपर भी अनन्यभाव से मुझ को भजनेवाले को साधु ही समझना,
कारण वह दृढ विश्वास करता है” यह वचन उपासक विषय में कहा है तो सीमा
भूमि में आया हुआ इस अधिकारी के स्थिति में क्या कहना । इसलिये आप और
अन्यों के नाशकारी निषिद्धानुष्ठान को त्याग करना चाहिये ।

एवं परदागदि भोग स्व-पर-विनाश हेतु होने का कारण शास्त्र निषिद्ध
होने से, ऐसा न हा शास्त्र विहित विषय स्वदारा के भोगने में दोष क्या ? इस
शंका में कहते हैं—विहित भोग इत्यादि ।

विहित भोग निषिद्ध भोग के तरह लोक

विरुद्ध और नरक हेतु भी नहीं है तो भी

स्वरूप-विरुद्ध, वेदांत विरुद्ध, शिष्ट गर्हित

पि स्वरूपविरुद्धत्वाद्देदांतविरुद्धत्वाच्छि-
ष्टगर्हितत्वात्प्राप्यप्रतिबन्धकत्वाच्च त्याज्यः ॥

विशिष्टवेषविषयशास्त्रेण विहितः स्वदारभोगः तादृशशास्त्र-
निषिद्धपरदारवल्लोकविरुद्धो न भवति, ताम्रनिर्मितप्रतिमा-
लिंगनादिघोरदुःखानुभवकृन्नरकहेतुश्च न भवति, एवं प्रत्यक्ष-
परोक्षसिद्धलोकविरुद्धत्वनरकहेतुत्वयोरभावेऽप्यनन्यभोगत्वरूप-
स्य स्वरूपस्य विरुद्धत्वात्,

‘शांतो दांत उपरतस्तिष्ठुः समाहितो

भूत्वाऽत्मन्येवात्मानं पश्येत्’

इत्यादिभिर्मूलमंत्रादिभिश्चोपासकस्य प्रपन्नस्य चाविशेषेण वि-
षयभोगोऽनुचित इति प्रतिपादयतो वेदांतस्य विरुद्धत्वात्,

स्वरूपस्य विरुद्धत्वाद् वेदान्ताविहितत्वतः ।

शिष्टैर्हि गर्हितत्वाच्चोपेयस्य प्रतिबन्धकात् ।

त्याज्य एव महाप्राज्ञैः स्वरूपावासिलिप्सुभिः ॥४७२॥

और प्राप्य प्रतिबन्धक भी होनेसे त्याज्य है ॥ ४७२ ॥

विशिष्टवेष विषयक शास्त्र में विहित स्वदार भोग तादृश शास्त्रनिषिद्ध पर-
दार भोग के तरह लोक विरुद्ध नहीं, जलती हुई ताम्र प्रतिमा के आलिङ्गन प्रभृति
घोर दुःखानुभव रूप नरक का हेतु भी नहीं, एवं प्रत्यक्ष परोक्ष सिद्ध लोक विरु-
द्धत्व नरक हेतुत्व दोनों न होनेपर भी अनन्य भोग्यत्वरूप स्वरूप का विरुद्ध.
“शांत, दांत, विरक्त, क्षमावान् पुरुष सावधानी से मन से आत्मा को देखें.”
इत्यादि वचनों से और मूलमंत्र आदि से उपासक और प्रपन्न दोनों को समान
विषयभोग के निषेध को प्रतिपादन करनेवाले वेदांत शास्त्र के विरुद्ध, दोष दर्शन

भोग्यताबुद्धिनिवृत्त्या धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तावपि स्वरूपं नश्यति ॥४७३॥

दोषदर्शनेनाप्राप्तिदर्शनेन च विषयभोगे जुगुप्सां कृत्वा वर्तमानैराचारप्रधानैः शिष्टैर्हेयं इति निन्दितत्वात् , अप्राप्तविषयविरक्तिप्रियस्याचार्यस्यानभिमतत्वेनाचार्यमुखकमलविकासरूप प्राप्यस्य प्रतिबन्धकत्वादेवमनेकानर्थवहत्वादस्याधिकारिणः परित्याज्यः ।

एवं भोग्यताबुद्धिं त्यक्त्वा धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तावेते दोषा न संति खल्वित्यत आह—भोग्यताबुद्धिनिवृत्त्येत्यादि ।

विहितविषयप्रवृत्तौ कामुकतयाऽऽगतभोग्यताबुद्धिं विहायोपासका महर्षिप्रभृतयः शिष्टाः पैतृकर्णविमोचकप्रजोत्पादनार्थं

भोग्यताबुद्धिहान्या वै धर्मबुद्ध्या प्रवर्तने ।

अवश्यं नाशमायाति स्वरूपं तस्य धीमतः ॥४७३॥

और अप्राप्त दर्शन से विषय भोग को छोड़नेवाले आचार प्रधान पूर्वाचार्यों से निन्दित, अप्राप्त विषय विरक्ति के प्रिय आचार्य के अनभिमत भी होनेसे, आचार्य मुखोद्भासानुभवरूप प्राप्य का प्रतिबंधक भी होकर अनेकानर्थवह होने से इस अधिकारी को त्याज्य है समझना ।

भोग्यता बुद्धि को छोड़ धर्म समझकर करने से ये दोष नहीं हैं न ? इस शंका में कहते हैं—भोग्यता बुद्धि इत्यादि ।

भोग्यता बुद्धि छोड़ धर्मबुद्धि से प्रवृत्त

होनेपर भी स्वरूप नष्ट होगा ॥ ४७३ ॥

विहित विषय प्रवृत्ति में कामुक होनेसे होनेवाली भोग्यता बुद्धि को छोड़ उपासक महर्षि आदि शिष्ट लोग पितृ ऋण मोचक संतानोत्पादन के लिये ऋतु

स्नानदिवसेंगीकाराभावे भ्रूणहत्यादिदोषः स्यादित्यतश्च धर्मबुद्ध्या यथा प्रवर्तते तथायमपि धर्मबुद्ध्या प्रवर्तते चेत् सिद्धधर्मनिष्ठस्यास्यान्यधर्मान्वयविरोधित्वादनन्योपायत्वरूपस्वरूपं नश्यतीत्यर्थः । अनेन भोग्यताबुद्ध्या प्रवृत्तावनन्यभोग्यत्वरूपं स्वरूपं नश्यति । धर्मबुद्ध्या प्रवृत्तावनन्योपायत्वरूपं स्वरूपं नश्यति । तस्मादेकेनापि प्रकारेणास्याधिकारिणो विहितविषयप्रवृत्तिर्नोचितेत्युक्तम् । तस्मादेकेनापि प्रकारेणान्वयेऽपि स्वरूपहानिरवश्यं भवति । अतः परित्याज्य इत्यर्थो निश्चितः ।

एवं स्वरूपहानिः स्यादिति भयेन त्यागो नालं, प्राप्तविषयप्रवर्णेचित्ततया प्राकृतसकलवस्तूनामपि प्रतिकूलत्वेन भानावस्थोत्पत्तिरावश्यकी स्वरूपनाशभावस्येत्याह — क्षेत्राणीत्यादिना ।

ज्ञाता भार्या को अंगीकार न करने पर भ्रूण हत्यादि दोष होता है समझ धर्म बुद्धि से जैसे प्रवृत्त होते हैं तैसे यह भी धर्मबुद्धि से प्रवृत्त होते भी सिद्ध धर्म निष्ठ इस को अन्यधर्म संबंध विरोधि होनेसे अनन्योपायत्व रूप स्वरूप नष्ट होगा । इस से भोग्यता बुद्धि से प्रवृत्त होते अनन्य भोग्यत्वरूप स्वरूप जैसे नष्ट होता है धर्मबुद्ध्या प्रवृत्त हो तो अनन्योपायत्वरूप स्वरूप नष्ट होता है ।

इसलिये इस अधिकारी को किसी प्रकार भी विहित विषय प्रवृत्ति न होनी चाहिये । किसी एक प्रकार से अन्वित होनेपर भी स्वरूप हानि होगी इस लिये परित्याग करना ही उचित है ।

एवं स्वरूप हानि के डर से छोड़ना मात्र नहीं प्राप्तविषय में प्रवण चित्त होने से प्राकृत सकल भोग्य वस्तु में प्रतिकूलत्व बुद्धि की आवश्यकता है, स्वरूप नष्ट नहीं होने के लिये ऐसा कहते हैं—क्षेत्राणि इत्यादि ।

‘क्षेत्राणि मित्राणि’ इति श्लोकोक्तावस्थो-
त्पत्तिरावश्यकी स्वरूपनाशाभावस्य ॥४७४॥

‘क्षेत्राणि मित्राणि धनानि नाथ
पुत्राश्च .दागः पशवो गृहाणि ।
त्वत्पादपद्मप्रवणात्मवृत्ते—
भवन्ति सर्वे प्रतिकूलरूपाः ॥’

इति महाकृपालयं स्वामिनमुद्दिश्य ब्रह्मणा विज्ञप्तश्लोके उक्ता-
नि क्षेत्रमित्रधनादिरूपसमस्तवस्तून्यपि यथाम्निकल्पानि भास-
न्ते तादृशावस्थोत्पत्तिरावश्यकी स्वरूपप्रच्युत्यजननार्थमि-
त्यर्थः । एतत् श्लोकार्थं ‘सत्पुत्राः’ इत्यादिभिर्यज्ञमूर्तिरूप्यवो-
चत् ।

इतः परं प्राप्यभूमिप्रावण्यादित्रयमस्यावश्यमपेक्षितमिति

क्षेत्राणीत्यादिवृत्तोक्तावस्थोत्पत्तिस्तु सर्वथा ।

आवश्यकी स्वरूपस्य नाशाभावस्य कारणात् ॥४७४॥

“क्षेत्र मित्र” इस श्लोक में की अवस्था स्वरूप
नाश न होने के लिये उत्पन्न होना चाहिये ॥ ४७४ ॥

“हे नाथ ! आप के चरणारविंद में प्रवणचित्त मनुष्य को क्षेत्र मित्र धन
पुत्र दारा पशु गृह ये सब प्रतिकूल होते” इस परमात्मा के उद्देश कर कहाहुआ
ब्रह्मा के वचन में उक्त क्षेत्र मित्र धनादि समस्तवस्तु अग्नि की तरह भान होने की
अवस्था होनी चाहिये स्वरूप नाश न होने के लिये । इस श्लोकार्थ को “सर्माचीन
पुत्र” इत्यादि से यज्ञमूर्ति भी कहे हैं ।

प्राप्य भूमि में प्रावण्यादि तीनों भी इस को अवश्यापेक्षित हैं ऐसा दिखाने

प्राप्यभूमौ प्रावण्यं त्याज्यभूमौ जिहासाऽनुभवालाभ
आत्मधारणायोग्यता चोपायचतुष्टयस्याप्यपेक्षिताः ॥

ज्ञापयितुं तस्योपायचतुष्टयसाधारण्यमाह— प्राप्यभूमवित्या-
दिना ।

प्राप्यभूमिर्नाम— स्वस्य प्राप्तशेषिविषयावासदेशः । तत्प्रा-
वण्यं नाम— तद्देशप्राप्तिं विनाऽधारणोपयुक्तातिमात्राशा ।
त्याज्यभूमिर्नाम— तद्विषयविश्लेषहेतुर्देशः । तज्जिहासा नाम—
इयं त्यक्तव्येतीच्छा । अनुभवालाभ आत्मधारणाऽयोग्यता नाम-
प्राप्तशेषिविषयस्य विग्रहाद्यनुभवालाभे देहधारणभूतभोजना-

प्राप्यभूमौ हि प्रावण्यं त्याज्यभूमौ हि त्याज्यता ।

अलाभेनुभवस्यापि स्वात्मनोऽधारणार्हता ।

अपेक्षितास्त्युपायानां चतुष्टयधृतस्य वै ॥ ४७५ ॥

के लिये वे उपाय चतुष्टय के नीं साधारण हैं ऐसा कहते हैं—प्राप्य भूमि
में इत्यादि ।

प्राप्य भूमि में प्रावण्य, त्याज्य भूमि में
छोड़ने की इच्छा, अनुभव के अलाभ में
आत्मा को धारण नहीं कर सकना,
तीनों चारों उपायों को अपेक्षित हैं ॥ ४७५ ॥

प्राप्य भूमि माने—अपने प्राप्त शेषी सर्वेश्वर के विराजने का स्थान । उस
में प्रावण्य माने—उस देश को प्राप्त हुए विना धारण न कर सकने की अत्यंत
आशा । त्याज्य भूमि माने—भगवद्विषय को छोड़कर रहने के योग्य देश । उस में
छोड़ने की इच्छा माने—इस को छोड़ने से ही बच सके हैं ऐसी आशा । अनु-
भवालाभ में इत्यादि—प्राप्त शेषी के विग्रहादि अनुभव के लाभ न होनेपर देह

भावे देहो यथा न ध्रियते तथा स्वयं धारणस्य योग्यतां विना स्थितिः । उपायचतुष्टयस्याप्यपेक्षिता इति— उपायचतुष्टयं नाम— स्वस्वातन्त्र्यभयेनेत्यारभ्य पूर्वमुक्ता भक्तिप्रपत्ति आचार्यविषये स्वगतपरगतस्वीकारौ च । भगवद्विषये स्वगतपरगतस्वीकारौ वाचार्यविषये स्वगतपरगतस्वीकारौ च वा । अत्र पूर्वयोजनाया औचित्यमस्ति, पूर्वमुपायचतुष्टयगोचराया एतदुक्तेरनुरूपत्वात् । अत्र भक्तिप्रपत्तिनिष्ठयोरुभयोः ‘महाकाशशब्दवाच्यवैकुण्ठं द्रष्टुं मम मन एकप्रकारेण मनोरथं करोति’ इत्युक्तप्राप्यभूमिभूतपरमपदे प्रावण्यं—

‘वरं हुतवहज्वालापंजरांतर्व्यवस्थितिः ।

न शौरिचिंताविमुखजनसंवात्तवैशसम् ॥’

‘कूरलोकं मादर्शय’ इति च प्रकारेण प्राप्यवस्तुवियोगेन प्राकृत-
मध्ये स्थितिहेतुसंसाररूपत्याज्यभूमौ जिहासा, ‘त्वां विहाय

धारण भूत भोजन के अभाव में जैसे देह नहीं रहसक्ता तैसे आप नहीं धारण कर सकना । चारो उपायों को इत्यादि—ये तीनों चारो उपायों के अधिकारियों को अधिकारानुगुण आवश्यक है । चारो उपाय माने—“स्वस्वातन्त्र्य भय से” ऐसा प्रारंभ कर पूर्वोक्त भक्ति प्रपत्ति, आचार्य के विषय में स्वगत स्वीकार और परगत स्वीकार हैं । भगवद्विषय में स्वगत परगत स्वीकार और आचार्य विषय में स्वगत परगत स्वीकार ऐसा भी कह सकते हैं । इस योजना की अपेक्षा पहिली योजना को ही श्रेष्ठ समझना । इस में भक्ति प्रपत्ति निष्ठ दोनों को “महावैकुण्ठ कब देखू ऐसा हमारा मन सदा चिंतबन करता है” इस वचन से प्राप्य भूमि परम पद में प्रावण्य, “नारायण की चिंता से विमुख लोगों के सहवास रूप आरी से बीरेजाने की अपेक्षा अग्निज्वाला घरी हुई पिंजरा के भीतर रहना भी श्रेष्ठ है” “कूर लोक को न दिखाओ” इत्युक्त प्रकार प्राप्य वस्तु को छोड़ प्राकृत लोगों के बीच में रहने

धर्तुं न शक्नोमि' इति प्रकारेण भगवदनुभवालाभ आत्मधारणायोग्यता चावश्यमपेक्षिताः । आचार्यविषये स्वगतपरगत-स्वीकारनिष्ठयोरनयोः सर्वं प्राप्तविषय एवाते स्थितत्वादाचार्य-वासदेशः प्राप्यभूमिः, तद्विश्लेषोपयुक्तदेशस्त्याज्यभूमिः, उभयोरपि तद्विग्रहादीनामेवानुभवविषयत्वात् प्राप्यभूमौ प्रावण्यादित्रयमपि तदनुगुणमवश्यमपेक्षितमित्यधिकारानुगुणं विभज्य वक्तव्यम् । अथवा 'मधुरकव्युक्तवाक्ये विश्वासवतां स्थानं वैकुण्ठः' इति स्वोक्तप्रबंधे 'अभ्यासवतां वासस्थानं तदीयवैभवैक-प्रवरभूमिभूतश्रीवैकुण्ठः' इति श्रीमधुरकविनोक्तत्वाच्चरमपर्वनिष्ठा-नामग्याचार्यस्याभिमतभगवद्विषयपरिपूर्णानुभवादिसिद्धिस्तद्विभूतौ, तस्मात्प्राप्यभूमिः परमपदम् । अज्ञानप्रदभूमित्वात्तस्य विरोधो संसारो त्याज्यभूमिः । अनुभवालाभ आत्मधारणायोग्यता नाम— आचार्यविषये तदभिमतभगवद्विषये चानुभवालाभे स्वस्य धारणाशक्तत्वमित्येवं योजना स्यात् ।

उक्तोपायचतुष्टये च भगवद्विषयावलंबनरूपभक्तिप्रपत्तिरूपोपायद्वयमप्यस्याधिकारिविषये च्युतिप्रकारकथनानंतरमाचा-

योग्य संसार रूप त्याज्य भूमि को छोड़ने की इच्छा, भगवदनुभव के आलाभ में "आप को छोड़ क्षणभर भी नहीं रहसक्ते" इस प्रकार आत्मा को धारण नहीं कर सकना ये तीनों आवश्यक हैं । आचार्य के विषय में स्वगत परगत स्वीकार निष्ठ दोनों को आचार्य के वासस्थान ही प्राप्य भूमि है उन को छोड़ कर रहने का देश ही त्याज्य भूमि है, उन का विग्रहादि ही अनुभव विषय होनेसे प्राप्य भूमि में प्रावण्यादि तीनों आचार्याभिमान निष्ठा के अनुगुण अवश्य होना चाहिये ऐसा अधिकारानुगुण विभाग करलेना ।

उक्त चारों उपायों में भगवद्विषय का अवलंबन करनेवाले भक्ति और प्रपत्ति रूप दोनों उपाय भी इस अधिकारी को छूट जानेके प्रकार को कहे हैं, अव-

अमोघमेकं ज्ञातवान् इति गाथा

पूर्वोपायस्य प्रमाणतयानुसंधेया ॥ ४७६ ॥

यविषये 'स्वकृतमाश्रयणं' इति 'आचार्याभिमान एवोत्तारक' इति चोक्तस्याचार्यविषये स्वगतपरगतस्वीकाररूपोपायद्वयस्य प्रमाणं दर्शनीयमिति विचार्य प्रथमं स्वगतस्वीकारस्य प्रमाणं दर्शयति— अमोघमित्यादिना ।

‘अमोघमेकमुपायं ज्ञातवान्’— आश्रयतां समाश्रयणीयस्य क्षीरसमुद्रे शयानस्य चरणयोरप्रच्युतिप्रकारमनुसंधाय प्रतिदिनमनुकूलवृत्तिं कुर्वाणं ज्ञानाधिकं दृष्ट्वा स्वेषामुत्तारकत्वेनाश्रित्योज्जीवंत आत्मनाऽविनाभूतं पापं दूरीकृत्य श्रीवैकुण्ठद्वारमुद्घाट्य तत्र समृद्धज्ञानादिविशिष्टास्तदीयकैङ्कर्यनिरताः संतो

अमोघमेकमित्यादि पाशुरः सुप्रसादितः ।

प्रमाणत्वेन पूर्वस्योपायस्यानुविधीयते ॥ ४७६ ॥

“आचार्य को अपने आश्रयण करना” “आचार्याभिमान ही उत्तारक है” इन वाक्यों में कहा हुआ आचार्य के विषय में स्वगत परगत स्वीकाररूप दोनों उपायों का प्रमाण दिखाने के लिये पहिले स्वगत स्वीकाररूप उपाय का प्रमाण दिखाते हैं—व्यर्थ नहीं होता है इत्यादि ।

“व्यर्थ नहीं होनेवाले उपाय को मैं जान लिया हूँ” इस

गाथा को स्वगत स्वीकाररूप उपाय का प्रमाण समझना ॥ ४७६ ॥

व्यर्थ नहीं होनेवाले उपाय को जानलिया हूँ—आश्रयण करनेवालों को आश्रयण करने के योग्य हो क्षीराब्धिशायी के चरणारविंदों को उपाय मान प्रतिदिन अनुकूल वृत्ति को करनेवाले ज्ञानाधिक को देख अपना उत्तारक समझ आश्रयण कर उज्जीवंत को प्राप्त होनेवाले आत्मा के अविना भूत पाप को दूर कर श्रीवैकुण्ठ में ज्ञानादि समृद्ध तदीयों के कैङ्कर्य करते हुए विलक्षण होते हैं ऐसा परम-

‘समीचीनमत्सखि’ ‘प्रतिपक्षिणं दानवं’ इति गाथे स्तोत्ररत्नेऽतिमः

व्यावृत्तास्तिष्ठंतीति परमाप्तेन श्रीभक्तिसारेणोक्तोऽमोघमिति गाथा आचार्यविषये प्रथममुक्तस्वगतस्वीकाररूपोपायस्य प्रमाणतयानुसंधेया इत्यर्थः । अनेन स्वगतस्वीकारोऽहंकारगर्भतयाऽवयवकरत्वेऽपि फलसिद्धौ मोघो न भवतीत्युक्तं—

‘गुरुणा योऽभिमन्येत गुरुं वा योऽभिमन्यते ।

तावुभौ परमां सिद्धिं नियमादुपगच्छतः ॥’

इति परगतस्वीकारवत् स्वगतस्वीकारस्यापि फलव्यभिचारो नास्तीति भरद्वाजसंहितायामुक्तम् ।

इतः परं परगतस्वीकाररूपपरमोपायस्य प्रमाणानि बहूनि दर्शयति— समीचीनमत्सखीत्यादिना ।

समीचीने मे सखि च दानवं प्रतिपक्षिणम् ।

इति सूक्तिस्तथा स्तोत्ररत्ने वृत्तं तु चांतिमम् ।

आप्त भक्तिार सूरि के गाथा को आचार्य के विषय में स्वगत स्वीकार रूप उपाय का प्रमाण समझना । इस से स्वगत स्वीकार के अहंकार गर्भित और अवयव कर होनेपर भी फल देने में व्यर्थ न होगा यह अर्थ सिद्ध हुआ । “गुरु को जो मानता है और गुरु से जो मानाजाता है वे दोनों निश्चय करके परमपद को प्राप्त होते हैं” ऐसा परगत स्वीकार के तरह स्वगत स्वीकार का भी फल होगा यह अर्थ भारद्वाज.संहिता में भी कहा है ।

अब परगत स्वीकार रूप परमोपाय के बहूत प्रमाण दिखाते हैं—समीचीन मत्सखी इत्यादि ।

“समीचीन मत्सखी” “शत्रुभूत-

दानवं को” ये गाथा स्तोत्ररत्न में

श्लोकः 'पशुर्मनुष्यः' इति श्लोकश्चा-
स्य प्रमाणतयानुसंधेयाः ॥ ४७७ ॥

संखीयं स्वस्य लाभहेतुतयानुसंधाय तिष्ठति तस्य 'नत्यजे-
यं' इति वार्ता, विष्णुचित्तोदरे जन्म च इदानीं तद्वार्तायाः
फलाभावमात्रमादायात्राप्यतिशंकां करोति । इतः परमियं कथं
जीविष्यतीत्यत्यंतं क्लेशयुक्ताऽतिष्ठन् तां दृष्ट्वा मत्तोऽपि मद्दाने-
र्दुःखितुं निदानस्नेहविशिष्टे मम सखि ! अनंतशायी अत एव
सर्वस्मात्परस्स तदुपरि श्रियःपतिः कस्यपि दुष्प्राप्यत्वमूलवैभ-
वान् कश्चिद्, देवयोनावुत्पत्त्या किञ्चित्सन्निकर्षमपि विना
तेषामस्माकं च पर्वतपरमाण्वोरिव तारतम्यप्रयोजकक्षुद्रमनु-
ष्यत्वविशिष्टा वयं, एवं च सत्यस्माभिः कर्तव्यं किं स एकां
वार्तां पूर्वमवोचदिति तामादायास्माभिरवरोधः कथं कर्तव्यः,-

पशुर्मनुष्य इत्यादि वृत्तं चास्य प्रमाणतः ।

अनुसंधानकार्ये हि स्वेष्टार्थसाधकैः स्मृतम् ॥ ४७७ ॥

अंतिम श्लोक और "पशु मनुष्य"

यह श्लोक इन में प्रमाण समझना ॥ ४७७ ॥

सखी नायकी " नहीं छोड़ूंगा " यह वचन और विष्णु चित्त
योगी के घर में जन्म इन दोनों को अपने इष्ट साधन समझती है वे फलीभूत न
होने से अतिशंका कर यह नायकी कैसे फल को प्राप्त होगी ऐसा विचार करती
भयी, उस को देख हम से अधिक हमारे फल को चाहने वाली हे सखि ! अनंत-
शायी अतएव सर्वस्मात्पर श्रियःपति किसी को भी अप्राप्य सहिमावाले हैं हम
छोरे देव बोनि में न होकर पर्वत और परमाणुओं के तारतम्य से क्षुद्र मनुष्य हैं
इस लिये हम कुछ नहीं कर सकती हैं वह कभी एक बात कह दिये हैं ऐसा समझ

तत्तिष्ठतु अस्माकं लाभस्य मार्गोऽस्ति श्रीविह्विपुत्तूरुग्रामेऽव-
तारप्रयुक्ताधिक्यविशिष्टः सर्वव्यापकवस्तु स्वहृदये स्थापयन्
वर्तमानः श्रीविष्णुचित्तः 'आचार्यदेवो भव' इति प्रकारेणास्मा-
कं देवस्य स्वस्य देवं तमेकां गीतिमुत्तवाऽऽह्वयेद्वा, अथवा
यथा वयं स्वं पुरस्कुर्मस्तथा स्वस्य पुरुषकारभूतां पुरस्कृत्या-
ह्वयेत्, अथवाऽन्येन केनचित्प्रकारेणाह्वयति चेत्तं प्रतिक्ष्य वर्ते-
महि वयं त्वरां न कुर्म इति गोदयोक्तसमीचीनसखीति गाथा,
ईश्वर इत्यदृष्ट्वा स्वस्य प्रतिपक्षिभूतं हिरण्यासुरं तीक्ष्णनखेन
वरबलेन दृढे वक्षसि स्वर्णपर्वतमिव द्विधा विदलयत्पराक्रम-
विशिष्टः नरसिंहं 'सन्ध्याकाले नरसिंहो भूत्वा शत्रुं नाशितवन्तं
बहुशरदः' इत्यनन्यप्रयोजनं मंगलाशासनं कृत्वा स्थितान् ज-
यति व्यावृत्तेषु तेषु न्यस्तभराणां तेषामभिमानान्तर्गतानां सु-
कृतमिति भक्तिसारोक्ता 'प्रतिपक्षिणं दानवमिति' गाथा, अकृ-

हमलोग उन को रोक सक्ते हैं क्या ? अस्तु हमारे फलका दूसरा उपाय है श्रीविह्वि-
पितूर में अवतार ले सर्व व्यापक वस्तु को अपने हृदय में रखनेवाले विष्णुचित्त
सूरि हमारे आचार्य होनेसे अपने स्वामी को एक गाथा कह बुलावेंगे या विद्या-
शुल्क को तोड़कर बुलावेंगे या अभिषेक करने के लिये बुलावेंगे, अथवा केस
बांधने के लिये वा सुलाने के लिये या अपने पुरुषकार को आगेकर बुलावेंगे
उस वखत हम उन का दर्शन करलेंगी हम आग्रह नहीं करसक्ती हैं इस प्रकार
गोदा देवी से कही हुई 'समीचीन मत्सखि' यह गाथा, अपने ईश्वरत्व का न देख
सामने शत्रुरूप से आयाहुआ हिरण्य असुर के तीक्ष्ण नखों से वरबलों से दृढ
छाती को स्वर्ण पर्वत को चीरने के तरह अनायास दो टुकड़े करनेवाले पराक्रमी
नृसिंह को अनन्य प्रयोजन हो मंगलाशासन करनेवालों को भागवताभिमान को
उपाय समझ रहनेवालों के सुदृढ़ जीवों है ऐसा भक्तिसार सूरि की "शत्रुघ्न
दानव को" यह गाथा, "अकृत्रिम" इस बागुनीचार्य का श्लोक स्वाभाविक आप

त्रिमेत्यारभ्य स्वाभाविकस्य भवतः प्राप्तयोर्भोग्ययोश्चरणयोर्विद्यमानस्य प्रेम्णोऽतिशयस्य सीताभूमिभूतं तादृशप्रेमप्रकर्षमूलं भूतात्मयाथात्म्यं ज्ञानविशिष्टं विद्यया जन्मना च दासस्य मम पितामहं नाथमुनिं विलोक्य दासस्य मम वृत्तमदृष्ट्वा प्रसन्नो भवेति परमाचार्यैर्यामुनमुनिभिरुक्तो वेदांततात्पर्यभूते स्तोत्ररत्ने चरमश्लोकः, ज्ञानोत्पत्तेर्योग्यतारहितपशुपक्षिणो वा ज्ञानयोग्यतायुक्तमनुष्या वा ये केचन भगवत्सम्बन्धैकनिरूपकेण तदीयेन सम्बन्धविशिष्टास्ते तेन वैष्णवेन प्राप्यभूमिभूतपरमपदं प्राप्नुवंतीत्युक्तत्वात् ज्ञानं स्याद्वा मा वा तदीयाभिमान एवोत्तारक इतीममर्थं सुस्पष्टं प्रकाशयन्-

‘पशुर्मनुष्यः पक्षी वा ये च वैष्णवसंश्रयाः ।

तेनैव ते प्रयास्यन्ति तद्विष्णोः परमं पदम् ॥’

इति पौराणिकश्लोकश्चाचार्यभिमानरूपस्यास्य परगतस्वीकारोपायस्य प्रमाणतयानुसंधेया इत्यर्थः ।

पूर्वोक्तप्रपत्तिनिष्ठाधिकारिण उपायाधिकारस्य न्यूनत्वेऽपि

के प्राप्त और भोग्य चरणारविंदों में अधिक प्रेम करनेवाले उस के हेतु आत्म यथात्म्य ज्ञानवाले विद्या और जन्म से हमारे पितामह नाथमुनि को देख हमारे दुर्बुद्ध को न देख प्रसन्न होओ ऐसा परमाचार्य यामुनाचार्य कर्तृक वेदान्त तात्पर्य रूप स्तोत्ररत्न में अंतिम श्लोक और ज्ञानयोग्यता रहित पशु और पक्षी हो ज्ञान योग्यताबाला मनुष्य हो भगवत्संबन्धैक निरूपणीय भगवत् के अभिमान में अंतर्भूत होते हैं तो वे उन के प्राप्य भूमि भूत परमपद को प्राप्त होते हैं ऐसा तदीयाभिमान को ही उत्तारक कहनेवाले “पशु मनुष्य यः पक्षी हो वैष्णव का आश्रयण कर विष्णु के परमपद को प्राप्त होते हैं” । इस पौराणिक श्लोक को भी आचार्यभिमान रूप परगत स्वीकारात्मक उपाय में प्रमाण समझना ।

पूर्वोक्त प्रपत्ति निष्ठा अधिकारी को उपायाधिकार में न्यूनता होनेपर भी उस

आचार्याभिमानः प्रपत्तिवदुपायां तरस्यांगं स्वतंत्रश्च भवति ॥ ४७८ ॥

तदद्वैतेश्वरः कार्यं कर्तुं निदानत्वात् तदुपायशेषभूत आचार्याभिमान एव सदा स्वतंत्रोपाय इति कथमुच्यते ? एकस्यैवोभयाकारः कथं भवतीति शंकायामाह— आचार्याभिमान इत्यादि ।

आचार्याभिमानः— ‘तमेव चाद्यं शरणं प्रपद्ये’ तमेव शरणं गच्छ’ इत्यादिषूक्तप्रकारेण विरोधिपापक्षयस्य भक्तिविवृद्धेश्च हेतुः सत्युपायांतरभक्तेरङ्गं, तत्यागपूर्वकं ‘मामेकं शरणं ब्रज’ इति विहितेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारयोः स्वयमेवोपायभूता सती स्वतंत्रोपायभूता प्रपत्तिरिवोपायाधिकारमाद्यं दृष्टोपेक्षामकृत्वा ईश्वरः कार्यं कर्तुं निदानत्वात् स्वतरोपायप्रपत्तेः साफल्यमापा-

साधनान्तरकस्यांगमाचार्यशरणागतिः ।

प्रपत्तिवत्स्वतंत्रश्च विद्यते नात्र संशयः ॥ ४७८ ॥

के तरफ न देख ईश्वर कार्य करने के उपयुक्त आचार्याभिमान को स्वतंत्र उपाय-तथा क्यों कहते हैं दो आकार एक उपाय के कैसे हो सके हैं ? इस शंका में कहते हैं—आचार्याभिमान इत्यादि ।

आचार्याभिमान प्रपत्ति के तरह उपायां-

तरों का अंग और स्वतंत्र भी होता है ॥ ४७८ ॥

आचार्याभिमान विरोधी पापक्षय और भक्ति वृद्धि के उपयुक्त ही उपायांतर भक्ति का अंग उपायांतर त्यागपूर्वक शरणागति करनेवालों के इष्ट प्राप्ति और अनिष्ट परिहार करनेवाले स्वतंत्र उपाय प्रपत्ति के तरह उपायाधिकार में योग्यताभाव को देख ईश्वर उपेक्षा न कर कार्य करने के उपयुक्त होतेसे अपने से व्यति-

दयन् तन्नागेण तदंगं, तां विहाय स्वस्यैवोपायत्वेन स्वीकारेऽ-
निष्टनिष्ठत्वादिकस्य स्वयमेवोपायभूतः सन् स्वतंत्रोपायो भव-
तीत्यर्थः । अथवा 'अनाचार्योपलब्धा हि विधेयं नश्यति
ध्रुवम्' इति,

‘शास्त्रादिषु सुदृष्टाऽपि सांगा सहफलोदया

न प्रसीदति वै विद्या विना सदुपदेशतः ॥’

इति चोक्तत्वात् यां कांचन विद्यामवलंबतस्तस्य चार्योपदेशा-
वश्यकत्वात्, आचार्याभिमानस्य सकलोपायांगत्वे सति ‘ते-
नैव ते प्रयास्यन्ति’ इति स्वतंत्रोपायतया कथमुच्यत इत्यत
आह— आचार्याभिमान इत्यादि । अयमर्थः— प्रपत्तिः—कर्म-
ज्ञानभक्तिरूपोपायांतराणामुत्पत्तिविवृद्धिविरोधिपरिहारार्थं वि-
हिता तदंगं भवति—

‘अनन्यसाध्ये स्वामीष्टे महाविश्वासपूर्वकम् ।

तदेकोपायता याच्ञा प्रपत्तिः शरणागतिः ॥’

इत्युक्तप्रकारेणान्योपायांस्तत्त्वा स्वस्यैवोपायत्वेन स्वीकारेऽनि-

रिक्त उपाय प्रपत्ति को सफल करते हुवे तद्द्वारा उस का अंग, उस को छोड़
अंगे को ही उपाय माननेपर स्वयमेव स्वतंत्र उपाय भी होता है । यद्वा “अना-
चार्य से लब्ध विद्या विश्रय कर के नष्ट होती है” “शास्त्रादिओं में अंग और
फल के सहित पढ़े जानेपर भी सदाचार्योपदेश बिना विद्या नहीं प्राप्त होती”
इस वचनों से किसी भी विद्या के अवलंबन करनेवालों को आचार्योपदेश की
आवश्यकता होनेसे आचार्याभिमान सकलोपायों के अंग होत हुवे स्वतंत्र उपाय
कैसे कह सके हैं इस शंका में कहते हैं—आचार्याभिमान इत्यादि । प्रपत्ति—कर्म
ज्ञान भक्ति रूप उपायों की उत्पत्ति और वृद्धि के विरोधी पाप को दूर करने के
लिये विहित हो उन का अंग होती है, अन्य उपायों को छोड़ अंगे को उपायतया
स्वीकार करनेपर अनिष्ट विवृद्धि पूर्वक इष्ट प्राप्ति का जैते स्वयमेव निर्वाहक हो

भक्तावशक्तस्य प्रपत्तिः प्रपत्तावशक्तस्यायम् ॥४७९॥

ष्टनिवृत्तिपूर्वकेष्टप्राप्तेर्निर्वाहिका स्वतंत्रा च भवति । तथाऽऽचार्याभिमानरूपोऽयं सर्वस्याप्युपायस्याचार्योपदेशस्यावश्यमपेक्षित-
त्वात्तन्मार्गेणोपायांतरस्यांगभूतोऽपि,

‘बालमूकजडअंधाश्च पंगवो बधिरास्तथा ।

सदाचार्येण सदृष्टाः प्राप्नुवंति परां गतिम् ॥’

‘पशुर्मनुष्यः पक्षी वा’ इत्यादिप्रकारेण स्वयमेवोत्तारकत्वात्स्व-
तंत्रोपायश्च भवतीति ।

एवं स्वतन्त्रस्यास्योपायस्याधिकारिण इमे इत्याह—भ-
क्तावित्यादि ।

‘उभयपरिकर्मितस्वांतस्य’ इत्युक्तप्रकारेण जन्मान्तरसहस्रसि-
द्धकर्मज्ञानसंस्कृतांतःकरणस्योत्पद्यमानायां पारतंत्र्यविरोधिन्यां

भक्तौ शक्तिविहीनस्य प्रपत्तिः परमा गतिः ।

प्रपत्तौ शक्तिहीनस्य चाचार्यशरणागतिः ॥४७९॥

स्वतंत्र होता है तैसै आचार्याभिमान रूप यह उपाय अन्य उपायों का अंग होते हुए “बाल मूक जड अंध पंगु बधिर ये सब सदाचार्य के कटाक्ष पात्र हो परम पद को प्राप्त होते हैं” । “पशु मनुष्य या पक्षी हो” इत्यादि वचनानुसार स्वयमेव उत्तारक होनेसे स्वतंत्र उपाय भी होता है ।

एवं स्वतंत्रभूत इस उपाय का अधिकारी अमुक है ऐसा कहते हैं—भक्ति में इत्यादि ।

भक्ति में अशक्त को प्रपत्ति है,

प्रपत्ति में अशक्त को यह है ॥४७९॥

जन्मान्तर सहस्रों में अनुष्ठित कर्मज्ञानों से निर्मल्यंतःकरण वालों को हाने वाली स्वपारतंत्र्य विरोधी स्वयत्न रूप उपाय में दुष्करत्व और स्वरूप विरोधित्व

स्वयत्नरूपायां भक्तावुपाये दुष्करत्वबुद्ध्या स्वरूपविरोधित्वबुद्ध्या च वयमस्याशक्ता इति स्थितस्य निवृत्तिसाध्यतया सुकरो भगवत्पारतन्त्र्यरूपस्वरूपानुरूपः प्रपत्त्युपायः । अध्यवसायज्ञानरूपप्रपत्त्युपाये महाविश्वासस्य दुर्लभत्वाद्बन्धमोक्षयोरुभयोरपि साधारणस्येश्वरस्य स्वातन्त्र्यभयेन च वयमशक्ता इति भीतस्य पश्चादीनामपि कार्यकरत्वाद्विश्वाससापेक्षत्वं च विना मोक्षैकहेतुर्भवति परतन्त्रस्वरूपस्य सदाचार्यस्याभिमानरूपोऽयं चरमोपाय इत्यर्थः । भक्तावशक्तस्य दुष्करत्वस्वरूपविरुद्धत्वयोरुभयोरपि हेतुत्वेऽप्यत्र स्वरूपविरोध एव प्रधानहेतुः । प्रपत्तावशक्तस्य विश्वासमाद्यभगवत्स्वातन्त्र्यभयरूपहेतुद्वये सत्यपि भगवत्स्वातन्त्र्यभयमेव प्रधानहेतुः । ‘स्वस्वातन्त्र्यभयेन भक्तिश्च्यवते, भगवत्स्वातन्त्र्यभयेन प्रपत्तिश्च्यवते’ इति खल्वयं पूर्वं स्वयमेवावोचत् । अनेनान्योपायाशक्ततया अनन्यगतिरेव यथा प्रपत्त्यधिकारी भवति तथैतदुपायाधिकार्य-

ज्ञान से मैं इस के योग्य नहीं ऐसा समझ हटनेवाले को निवृत्तिसाध्य सुकर भगवत्पारतन्त्र्यरूप स्वरूपानुरूप प्रपत्ति उपाय है अध्यवसाय ज्ञानरूप प्रपत्ति उपाय में महाविश्वास होना दुष्कर होनेसे बंध और मोक्ष दोनों का साधारण ईश्वर के स्वातन्त्र्य भय से हम इस प्रपत्ति करने को अशक्त हैं ऐसा समझनेवाले को पश्चादियों का भी कार्यकर होनेसे विश्वास की अपेक्षा विना मोक्षैकहेतु परतन्त्ररूप सदाचार्य का अभिमानरूप यह चरमोपाय है । भक्ति में अशक्त को दुष्करत्व और स्वरूपविरोधित्वरूप दोनों हेतु हो तो भी इ. स्थल में स्वरूपविरोधित्व ही प्रधान हेतु है । प्रपत्ति में अशक्त को विश्वास की कमी और भगवत्स्वातन्त्र्य भय इन दोनों के हेतुत्व होनेपर भी भगवत्स्वातन्त्र्य भय ही प्रधान हेतु है । ‘स्वस्वातन्त्र्य भय से भक्ति च्युत हुई, भगवत्स्वातन्त्र्य भय से प्रपत्ति च्युत हुई’ ऐसा यही कहे हैं । इस से चैमा अन्योपायों में अशक्त अनन्यगति ही प्रपत्त्यधिकारी

अयं प्रथमं स्वरूपं पल्लवितं करोति पश्चात्
पुष्पितं करोति, अनंतरं फलपर्यंतं करोति ॥४८०॥
इति श्रीलोकाचार्यप्रणी । श्रीवचनभूषणं समाप्तम् ।



प्यन्योपायाशक्ततयाऽनन्यगतिरेवेत्युक्तम् । अथवाऽयं स्वतंत्र-
त्वं भक्तावशक्तस्येत्यादिना स्थिराकरोतीति योजना । वाक्य-
योजनायां भेदो नास्ति । भक्तावशक्तं प्रति विहिता प्रपत्ति
र्यथा स्वतंत्रा जाता तथा प्रपत्तावशक्तं प्रति विहितोऽयमपि
स्वतंत्र इत्युक्तौ न विरोध इति भावः ।

एतदाचार्याभिमानेनास्योत्पाद्यमानां फलपरंपरामुक्त्वाऽमुम
र्थं निगमयति— अयमित्यादिना ।

अयं स्वरूपं प्रथमं सुपत्रितं करोति पश्चाद्विशदं सुपुष्पितम् ।
फलस्य पर्यंतमनंतरं हि करोति ज्ञानाधिकसत्तमस्य ॥४८०॥

केदं महद्वचनभूषणगर्भसारं

केयं ममाल्पविषया धिषणा तथापि ।

क्षाम्यो न किं बुधवरा मम साहसोस्मिन्

खर्वी हरेः प्रतिकृतिः स्वदतीति नो किम् ॥१॥

होता है, तैसा इस उपाय के अधिकारी भी अन्योपायों में अशक्त और अनन्य-
गति ही है । भक्ति में अशक्त को जैसा प्रपत्ति स्वतंत्र उपाय होती है, तैसा प्रपत्ति
में अशक्त को आचार्याभिमान स्वतंत्र उपाय होता है ऐसा समझना ।

इस आचार्याभिमान से चेतन को होनेवाले फलपरंपरा को कह इस अर्थ
को समाप्त करते हैं—यह इत्यादि ।

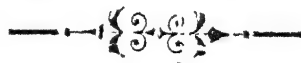
यह पहिले स्वरूप को पल्लवित बनाता है, पीछे

पुष्पित बनाता है, बाद फल पर्यंत करता है ॥४८०॥

एवं पूर्वोक्तोऽयमाचार्याभिमानः प्रथममस्य चेतनस्य प्रणवोक्तं भगवदनन्यार्हशेषत्वं चरमपर्वपर्यंतं ज्ञापयित्वाऽन-
दिकालं स्वातंत्र्यरूपाभिस्पर्शेन निष्पन्नत्वेन स्थितं स्वरूपं
पल्लवितं करोति, एवं पल्लवोत्पत्त्यनंतरं मध्यमपदोक्तानन्यश-
रणत्वं चरमपर्वपर्यंतं ज्ञापयित्वा फलसूचकोपायाध्यवसाययो-
गेन पुष्पितं करोति, एवं पुष्पोत्पत्त्यनंतरं चरमपदोक्तानन्य-
भोग्यत्वं चरमपर्वपर्यंतं ज्ञापयित्वा नित्यकैर्कर्ययोगेन स्वरूपं
फलपर्यंतं करोतीत्यर्थः । प्रथमरहस्यभूते श्रीमंत्रे पदत्रयप्रति-
पाद्यमनन्यार्हशेषत्वाद्याकारत्रयमप्यात्मनः स्वरूपं सच्चरमपर्व-

यः श्रीमद्वयकण्ठदेशिकवरः साकेतवृन्दावने
तेने दिव्यमठादिकार्यकरणान्नित्ये यशःसंतती ।
गोपालार्यगुणोदधिः सुधिषणस्तत्पादकजाश्रित-
स्तच्छिष्यावरजोस्य कर्तृपदभाग्यामप्रपन्नो लघुः ॥२॥

इति श्रीमद्वेङ्कटार्गप्रतिष्ठापकेत्यादिविरुद्विशिष्ट श्री १०८ श्रीमद्गोपाल.चार्यपाद-
पांथोजचंचर्यकेण श्रीरामप्रपन्नाचार्येण कृतं श्रीवचनभूषणसूत्रप्रति-
कृतिरूपं रहस्यमञ्जरीनामधेयं समाप्तम् ।



पूर्वोक्त आचार्याभिमान रूप यह पहिले इस चेतन को प्रणवोक्त भगवदन-
न्यार्ह शेषत्व को चरमपर्व पर्यन्त जनाकर अनादिकाल से स्वातंत्र्यरूप अग्नि में
जल शुष्कीभूत स्वरूप को पल्लवित करता है । एवं पल्लवित हुए बाद मध्यम
पदोक्तानन्यशरणत्व को चरमपर्व पर्यंत जनाकर फलसूचक उपायाध्यवसाय के
संबंध से स्वरूप को पुष्पित बनाता है । इस के बाद चरमपदोक्ता न्यभोग्यत्व
को चरमपर्व पर्यंत जनाकर नित्य कैर्कर्य भोग से स्वरूप को फलपर्यंत करता है ।
प्रथम रहस्य रूप श्रीमंत्र में पदत्रय से प्रतिपाद्य अनन्यार्ह शेषत्वादि आकारत्रय

पर्यंत खलु वर्तते । एतेषां चाचार्योपदेशादिभिर्लभ्यत्वादेत-
दुपदेशादिकं प्रति 'अयमस्मदीय' इत्याचार्याभिमानस्यैव हेतु-
त्वादाचार्याभिमान एतान्युत्पादयतीत्युच्यते । एवमेतादृश
पदत्रयार्थनिष्ठामयमाचार्याभिमानोऽस्योत्पाद्योजीवयतीत्युक्तम्

अथवा— एवं स्वतंत्रोपायभूतोऽयमस्य स्वरूपं पर्वक्रमे-
णोजीवयतीति प्रकाशयन्नमुमर्थं निगमयति— अयमित्यादि-
ना । आचार्याभिमानरूपोऽयं प्रथमं भगवद्विषयेऽन्वयं कार-
यित्वाऽनादिकालं तदन्वयराहित्येन 'म्लान' इत्युक्तप्रकारे गा-
त्रे म्लानं स्वरूपं पल्लवितं करोति, पश्चाद्भागवतविषये श्रद्धां
कारयित्वैतस्य फलान्वययोग्यकरणात् पल्लवितमेतत्पुष्पितं
करोति, अनंतरं 'स्थितिं प्राप्य स्वस्य कल्याणगुणगणान् स्तो-
तुं' इत्युक्तप्रकारेण चरमपर्वं स्थितिं प्राप्य पुष्पितमेतत्फलप-
र्यंतं करोतीत्ययमर्थः ।

तथाचाचार्यनुपायत्वेनाश्रयतां 'भयाभये द्वे अपि व्यत्या-

भी आत्मा का स्वरूप हो चरमपर्व पर्यंत होता है ये अर्थ आचार्योपदेशों से लभ्य
है, तादृशोपदेशों के कारण आचार्याभिमान होनेसे आचार्याभिमान ही इन को
उत्पन्न करता है । तथा आचार्याभिमान ही पदत्रयार्थ निष्ठा को उत्पादन कर उर्जी-
वन को प्राप्त कराता है ।

अथवा स्वतंत्रोपायरूप यह इस का स्वरूप को पर्वक्रमेण उर्जीवित करने के
प्रकार को कहते हुए इस अर्थ को समाप्त करते हैं—यह इत्यादि । आचार्याभि-
मान रूप यह पहिले भगवद्विषय में लगाकर अनादिकाल से संबंधज्ञानाभाव से
मुरझा हुआ स्वरूप को पल्लवित बनाना है, बाद भगवतविषय में लगाकर फल
के योग्य बनाने से पुष्पित करता है, अनंतर चरमपर्व में स्थापन कर पुष्पित को
फल पर्यंत करना है ऐसा समझना ।

तथा च इस प्रकरण से—आचार्य को उपायतया स्वीकार करनेवालों को
भयाभय दोनों के प्रसंग नहीं है, इस अर्थ को निश्चय करनेवाले प्रमाण अमुक है,

सेन भवयुः' इत्यस्य प्रसंगस्याभावः, एतदर्थनिर्णायकप्रमाण-
मेतदिति, एतदर्थस्थापनोपपत्तिः, ऐतिह्यं, एतदर्थोपपादनार्थं
प्राप्यनिर्णयः, एवं प्राप्यनिर्णयकरणेऽस्य सदृश एवांगीकार्यः
प्रापकं इत्ययमर्थः, अन्यथाचेत् प्रसक्तं दूषणं, ईश्वरविषयेऽस्य
विद्यमानचरणवत्पारतंत्र्यानन्यत्वसूचनपूर्वकमीश्वरस्याश्रयणा-
दस्याश्रयणस्य विद्यमानो विशेषः, ईश्वरचेतनयोरुभयोरयमुपका-
रक इति, ईश्वरस्याप्याशाविषयपदविशिष्ट इति, अनेन क्रियमा-
णोपकारस्य प्रत्युपकारो नास्तीति, अनेन संबंधो मोक्षैकहेतु-
रिति, ईश्वरोपकारकादस्मादेतदुपकारक ईश्वरो महोपकारक
इति, एतदाचार्यवैभवः, आत्मगुणसत्त्वेऽप्याचार्यसंबन्धनाशने
प्रयोजनमवयकरमीश्वरनिग्रहहेतुर्भवतीति प्रकारः, आचार्यसं-
बंधविच्छेदे भगवत्संबंधदौर्लभ्यं, आचार्यान्वयस्यापि भागवत-
संबंध आवश्यक इति, आचार्याभिमानं विनोज्जीविनोपायो
नास्तीत्यत्रोपदेशः, एतदर्थस्थिरीकरणं, एतदाचार्याभिमान-

इस अर्थ को स्थापन करनेवाले प्रमाण, ऐतिह्य, इस अर्थ के उपपादन के लिये
प्राप्य निर्णय, प्राप्य के सदृश प्रापक भी होना चाहिये, नहीं तो होनेवाले दोष,
ईश्वर विषय में आचार्य के चरण के तरह पारतंत्र्य अनन्यत्व को दिखाते हुए
ईश्वर के आश्रयण की अपेक्षा इन के आश्रयण की श्रेष्ठता, ईश्वर और चेतन दोनों
के आचार्य उपकारक है, ईश्वर भी अपेक्षा करने योग्य आचार्यत्व वाले हैं, आचार्य
कर्तृक उपकार के सदृश प्रत्युपकार नहीं है, इन के साथ संबंध मोक्ष का ही हेतु
है, ईश्वर को देनेवाले आचार्य की अपेक्षा आचार्य को देनेवाले ईश्वर ही महोप-
कारक हैं, आचार्य के वैभव, आत्मगुणों के होनेपर भी आचार्य संबंध छूटनेपर
अवश्यक और ईश्वर के निग्रह हेतु, आचार्य संबंध छूटने से भगवत्संबंध दुर्लभ
है, आचार्य के संबंध के लिये भागवतसंबंध अपेक्षित है, आचार्याभिमान विना
उज्जीविनोपाय नहीं इस अर्थ में उपोपदेश, इस अर्थ को स्थिर करना, इस

निष्ठः सुलभमिमं विषयं त्यक्त्वा दुर्लभं भगवद्विषयं रक्षकत्वेन
नेच्छेदिति, परत्वादिप्राप्यस्थलानि सर्वाण्ययं विषय एवेति
वर्तेतेत्यर्थः, अस्य प्रतिकूलानुकूला एते इति, अस्य ज्ञानानु-
ष्ठानयोर्विनियोगः, अस्य निषिद्धानुष्ठानं विहितभोगश्च त्याज्य
इत्ययमर्थः, स्वरूपप्रच्युत्यभावस्यापेक्षिताऽवस्था, प्राप्यभूमि-
प्रवणादित्रयमस्यावश्यापेक्षितमित्ययमर्थः, आचार्यविषये स्व-
गतपरगतस्वीकारोपायद्वयप्रमाणानि, आचार्याभिमानस्य स्व-
तंत्रोपायत्वं, तदधिकारिनिर्णयः, एतदाचार्याभिमानेनास्य चे-
तनस्योत्पाद्यमाना फलपरंपरा चोक्ताः । अतः सदाचार्याभिमा-
नः सर्वेषामुत्तारक इत्युक्तम् ।

एधेमनेन वाक्यद्वयोक्तोपायोपेयचरमावधिमुक्तवान् ।

इति चतुर्थप्रकरणं समाप्तम् ।

इति श्रीरम्यजामातृमुनिप्रणीत

श्रीवचनभूषणव्याख्या संपूर्णा ।

श्रीरम्यजामातृमुनिचरणौ शरणं प्रपद्ये ।



आचार्याभिमान निष्ठ सुलभ आचार्य को छोड़ दुर्लभ भगवान् को नहीं चाहना,
परत्वादि प्राप्य स्थल सब को आचार्य ही समझना, इस को प्रतिकूल अनुकूल और
उपेक्षा योग्य अमुक हैं, इस के ज्ञानानुष्ठानों के विनियोग प्रकार इस को निषिद्धा-
नुष्ठान और विहित भोगादि त्याज्य हैं, स्वरूप नाश न होने के लिये अपेक्षित
अवस्था विशेष, प्राप्यभूमि प्रावण्वादि तीनों इस को अवश्यापेक्षित हैं, आचार्य
विषय में स्वगत परगत स्वीकार दोनों के उपाय होने में प्रमाण, आचार्याभिमान
स्वतंत्रोपाय है, तदधिकारि निर्णय, इस आचार्याभिमान से होनेवाली फल परंपरा
ये सब कहे जान से सदाचार्याभिमान ही सब को उत्तारक है यह अर्थ कहा गया

तथा च—इस से वाक्यद्वयोक्तोपायोपेय चरमावधि कहेगये हैं ।

इति श्रीवचनभूषण व्याख्या भाषाटीका संपूर्णा ।



❧ विज्ञापन ❧

महान्त श्री १००८ श्रीगदाधर रामानुज स्वामीजी राजगोपाल मठ पुरी में श्री भगवत्संप्रदाय की उन्नति के लिये अपने मठ में "श्रीरघुनन्दन" नामक मासिक विज्ञापन किये हैं, उस में पूर्वाचार्यों के योगप्रवाल (संस्कृत और द्राविड) ग्रंथों के संस्कृतानुवाद, जो कि वैकुण्ठवासी श्रीमान् पूज्य श्री १००८ आगोवर्द्धन चार्य स्वामी जो बहुत परिश्रम से किये हैं। वे अद्यावधि मुद्रित न हो सके हैं। आसुओं का दुर्लभ समझ उन का मुद्रित कर प्रकाश करनको उत्तमंतित हुए हैं।

उन में पहिले 'भजेत्सारात्मं शास्त्रम्' इस वचन के अनुसार 'श्रीवचनभूषण' नाम ग्रंथ, राखल ५० पृष्ठ संचिकारूप से प्रतिमास निकलेगा। श्रीरघुनन्दन बड़ा छोट। आरानप्रपन्न चार्य जी कृपे श्रीवचनभूषण के सूत्रप्रतिष्ठाति स्वीकृति स्वीकृति की है। २५ बाद भगवद्देवय, श्रीगोशत्रय (विहंगमयै), बार्तामाला आदि प्रस्ताव पुस्तकें संचिका रूप से ही प्रकाशित होंगी। इस में विशेष बात यह है कि उक्त पुस्तकें आवादीय सनेत उक्त कर निकडतले संस्कृतानभिज्ञ छात्रों को संप्रदाय में ज्ञान कर बैठे ही आते सुउभयथा हो सकैगा।

श्रीमान् महन्तजी की इच्छा थी कि संचिकाओं का सम्पूर्ण वितरण किया जाय, परंतु अमूल्य वितरण किया जानेपर व्ययका कोई ठिकाना नहीं कि, होगा। इस बात को जो महाशय पुस्तकें लिख कर छपवाये हैं वा छपव उन को भली भांति मालूम है।

इन ग्रंथों में सम्पूर्ण वेद, वेदांत, स्मृति और समग्र पुराण ही भरा हुआ है। पढ़नेमें फिर उपरोक्त ग्रंथों की आवश्यकता न पड़ेगी। संचिकाओं का प्रचार इस लिये किया गया कि प्रेस का कार्य इन के आय द्वारा स्वयंप्रतया न कि लाभ के लिये।

प्रादुर्गण शीघ्रता करें ऐसा अमूल्य और दुष्प्राप्य वस्तु को प्राप्त करनका कि अब विशेष समय नहीं है।

संचिका का वार्षिक मू० ६ रु० मासिक मू० ॥=

डाक स्वर्ग ग लगेगा।

मिलने का पता—

बैनेजर, श्रीरघुनन्दन प्रेस

राजगोपाल मठ, पुरी।



